



وزارة اوقاف وانشاءى امور، كويت



موسوعة فقہیہ

جلد - ۷

انشاء - أیمر

موسوعة فقهية

شائع كروه

وزارت اوقاف و اسلامی امور، کویت

© جملہ حقوق بحق وزارت اوقاف و اسلامی امور کویت محفوظ ہیں

پوسٹ بکس نمبر ۱۳، وزارت اوقاف و اسلامی امور، کویت

اردو ترجمہ

اسلامک فقہ اکیڈمی (انڈیا)

161-F، جوگابائی، پوسٹ بکس 9746، جامعہ مگرئی دہلی - 110025

فون: 26982583, 26981779-11-91

Website: <http://www.ifa-india.org>

Email: ifa@vsnl.net

اشاعت اول : ۱۴۳۰ھ / ۲۰۰۹ء

ناشر

جینوین پبلیکیشنز اینڈ میڈیا (پرائیویٹ لمیٹڈ)

Genuine Publications & Media Pvt. Ltd.

B-35, Basement, Opp. Mogra House

Nizamuddin West, New Delhi - 110 013

Tel: 24352732, 23259526,

وزارت اوقاف و اسلامی امور، کویت

موسوعہ فقہیہ

اردو ترجمہ

جلد - ۷

إنشاء — — — — —
ایم

مجمع الفقہ اسلامی الہند

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنفِرُوا كَافَّةً
فَلَوْلَا نَفَرَ مِن كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا فِي
الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ﴾

(سورہ توبہ، ۱۲۲)

”اور مومنوں کو نہ چاہئے کہ (آئندہ) سب کے سب نکل کھڑے ہوں، یہ کیوں نہ ہو کہ
ہر گروہ میں سے ایک حصہ نکل کھڑا ہوا کرے، تاکہ (یہ باقی لوگ) دین کی سمجھ بوجھ
حاصل کرتے رہیں اور تاکہ یہ اپنی قوم والوں کو جب وہ ان کے پاس واپس
آجائیں ڈراتے رہیں، عجب کیا کہ وہ محتاط رہیں!“

”من یرد اللہ بہ خیرا“

”یفقہہ فی الدین“

(بخاری و مسلم)

”اللہ تعالیٰ جس کے ساتھ خیر کا ارادہ کرتا ہے

اسے دین کی سمجھ عطا فرمادیتا ہے۔“

فہرست موسوعہ فقہیہ

جلد - ۷

صفحہ	عنوان	فقرہ
۳۸-۳۷	إنشاء	۳-۱
۳۷	تعریف	۱
۳۷	إنشاء کی قسمیں	۲
۳۸	إخفال الذمہ	
	دیکھئے: ذمہ	
۴۲-۴۱	أنصاب	۸-۱
۴۱	تعریف	۱
۴۱	مخالفت القاطنہ: انسان اور جانور، متاثر	۲
۴۰	أنصاب حرم	۳
۴۰	بتوں پر جانور فوج کرنے کا حکم	۵
۴۱	بت گری، بت کی شریعتی ضرورت اور اسے رکھنے کا حکم	۶
۴۲	أنصاب وغیرہ کے برباد کرنے پر ضمان کا حکم	۸
۴۴-۴۳	إنصات	۴-۱
۴۳	تعریف	۱
۴۳	مخالفت القاطنہ: اجتماع، اجتماع	۲
۴۳	اجماعی حکم اور بحث کے مقامات	۳
۴۶-۴۴	انضباط	۶-۱
۴۴	تعریف	۱

صفحہ	عنوان	فقہ
۴۴	اجمالی حکم	۲
۴۵	مسلم فیکا انضباط	۳
۴۵	قصص میں انضباط	۴
۴۵	مدعی کے دعویٰ کردہ سامان میں انضباط	۵
۴۶	بحث کے مقامات	۶
۴۶	انظار	
	دیکھئے: امہال	
۴۸-۴۶	انعام	۲-۱
۴۶	تعریف	۱
۴۷	انعام سے متعلق شرعی احکام اور بحث کے مقامات	۲
۴۹-۴۸	انعال	۲-۱
۴۸	تعریف	۱
۴۸	اجمالی حکم	۲
۵۱-۴۹	انعتاد	۴-۱
۴۹	تعریف	۱
۴۹	متعلقہ الفاظ: صحت	۲
۵۰	وہ امور جن سے انعتاد متحقق ہوتا ہے	۳
۵۱	بحث کے مقامات	۴
۵۳-۵۲	انکاس	۳-۱
۵۲	تعریف	۱
۵۲	بحث کے مقامات	۲
۵۵-۵۴	انف	۷-۱
۵۴	تعریف	۱

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۵۳	ہاک سے متعلق احکام	۶-۲
۵۵	بحث کے مقامات	۷
۵۵	انفاق	
	دیکھئے: نفقہ	
۵۷-۵۵	انفال	۹-۱
۵۵	تعریف	۱
۵۶	متعلقہ الفاظ: ریح	۸
۵۷	اجمالی حکم	۹
۶۳-۵۷	انفراد	۱۳-۱
۵۷	تعریف	-۱
۵۷	متعلقہ الفاظ: استبداد، استتعال، استراک	۲-۲
۵۸	انفراد کے احکام	۵
۵۸	نماز میں انفراد	۵
۵۸	تصرفات میں انفراد	۱۳-۶
۸۱-۶۳	انفساخ	۳۵-۱
۶۳	تعریف	۱
۶۳	متعلقہ الفاظ: اجماع، اجتہاد، بطلان، فسخ	۷-۲
۶۶	محل انفساخ	۸
۶۷	اسباب انفساخ	۹
۶۷	اختیاری اسباب: فسخ، اجماع	۱۱-۱۰
۶۷	انفساخ کے غیر اختیاری اسباب	۱۲
۶۷	اول: معتق و علیہ کالمف ہوا	۱۲
۶۹	دوم: عائدین میں سے کسی ایک یا دونوں کی موت	۱۵

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۷۰	عقود لا زمہ کا فسخ ہونا	۱۶
۷۱	عقود غیر لا زمہ میں موت کی وجہ سے فسخ ہونا	۱۷
۷۲	عقد کفالت کے فسخ ہونے میں موت کا اثر	۱۸
۷۳	عقد رہن کے فسخ ہونے میں موت کا اثر	۱۹
۷۳	عقود کے فسخ ہونے میں المیت کی تبدیلی کا اثر	۲۰
۷۵	عقد کے نفاذ کے دشواریاں ممکن ہونے کا اثر	۲۳
۷۵	فسخ ہونے میں استحقاق کا اثر	۲۴
۷۶	سوم و نصاب	۲۵
۷۷	جز میں فسخ ہونے کا کل میں اثر	۲۷
۷۹	فسخ ہونے کے اثرات	۲۵-۲۹
۸۲-۸۳	انفصال	۸-۱
۸۲	تعریف	۱
۸۲	متعلقہ الفاظ: میننت	۲
۸۲	اجمالی حکم اور بحث کے مقامات	۵-۳
۸۳	سقط (ما تمام بچہ) کا انفصال	۶
۸۷-۸۸	انقاض	۵-۱
۸۸	تعریف	۱
۸۸	متعلقہ احکام	۲
۸۸	اول: وقف کے ملبہ میں تصرف کا حکم	۲
۸۵	دوم: کھڑی عمارتوں کے توڑنے کا حکم	۲
۸۵	انسان کی اپنی ملکیت میں بنائی ہوئی عمارت	۳
۸۵	انسان کی دوسرے کی ملکیت میں بنائی ہوئی عمارت	۳
۸۷	بحث کے مقامات	۵

صفحہ	عنوان	فقہ
۸۸-۸۷	انقراض	۳-۱
۸۷	تعریف	۱
۸۷	اجمالی حکم	۲
۹۳-۸۸	انقضاء	۱۵-۱
۸۸	تعریف	۱
۸۸	مختلفہ الفاظ: انقضاء، انجاء	۲-۲
۸۹	اجمالی حکم	۳
۸۹	انقضاء کے اسباب اور اس کے اثرات	۴
۸۹	اول: عقود	۵
۸۹	عقد کا مفہوم: قسم ہونا: عقد چارہ، عقد نکاح	۵
۹۰	عقد کا فاسد ہونا	۶
۹۰	صاحب حق کا اپنے حق کو ختم کرنا	۷
۹۰	الف: عقود جائزہ غیر لازمہ	۷
۹۱	ب: اناک	۷
۹۱	ج: عقد نکاح	۷
۹۱	د: موقوف عقود	۷
۹۱	ہ: مفید کا محال ہونا	۸
۹۱	وہ: عدت	۹
۹۱	سوم: حضانت و کفالت	۱۰
۹۲	چہارم: ایلاء	۱۱
۹۲	پنجم: مسح علی الخفین	۱۲
۹۳	ششم: مسافر کی نماز	۱۳
۹۳	ہفتم: اجل (مقرر مدت) کا پورا ہونا	۱۴
۹۳	انقضاء کے بارے میں اختلاف	۱۵

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۹۴-۹۵	انقطاع	۵-۱
۹۴	تعریف	
۹۴	متعلقہ الفاظ: انقراض	۲
۹۴	اہمالی حکم	۳
۹۴	مغارت کی نیت سے اقتداء کا انقطاع	۴
۹۵	بحث کے مقامات	۵
۹۵	انتخاب بین	
	دیکھئے: تحول	
۹۶-۱۰۹	انکار	۲۸-۱
۹۶	تعریف	
۹۶	اہل: انکار بمعنی جھوٹ	۲
۹۶	اہل معنی میں انکار اور جھوٹ و جھوٹ کے درمیان موازنہ	۲
۹۶	متعلقہ الفاظ: نفی، بکول، جوب، مستنکار	۳-۶
۹۷	دھوے میں انکار سے متعلق شرعی احکام	۷
۹۸	انکار کا ثبوت کیسے ہوتا	۸
۹۸	اہل: ربانی	۸
۹۸	م: اقرار، انکار سے مراد	۹
۹۸	م: سکوت (خاموشی)	۱۰
۹۹	انکار کے بعد مدعا علیہ کا غائب ہونا	۱۳
۹۹	منکر کا حکم	۴
۱۰۰	منکر سے حلف لینے کی شرط	۵
۱۰۱	وہ مقامات جن میں منکر سے قسم لی جائے گی اور جن میں قسم نہیں لی جائے گی	۶
۱۰۲	جھوٹے انکار کا حکم	۷
۱۰۳	یسی کے انکار حق کی وجہ سے اس کے حق کا غلط طور پر انکار کرنا	۸

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۰۳	حدود میں انکار کے لئے قاضی کی طرف سے اشارہ	۱۹
۱۰۴	حق کے انکار کے بعد ضمان	۲۰
۱۰۵	عارضیت کے منکر کا ساتھ کاٹنا	۲۰
۱۰۵	قرار کے بعد انکار	۲۱
۱۰۶	الف: حق حد بندی کے قرار کے بعد انکار	۲۲
۱۰۶	ب: بندوں کے حق میں قرار کے بعد انکار	۲۳
۱۰۷	غوث کے فتح ہونے میں ان کے انکار کا اثر	۲۴
۱۰۷	رذات سے توبہ کے حاصل ہونے میں رذات کے انکار کا اثر	۲۵
۱۰۸	انکار کے ساتھ صحیح	۲۶
۱۰۸	کسی دینی امر کا انکار	۲۷
۱۰۹	دوم: منکرات (غلاف شرع) کا انکار	۲۸
۱۱۸-۱۱۰	انماء	۱۸-۱
۱۱۰	تعریف	
۱۱۰	متعلقہ الفاظ: غیر، مستنار، تجارت، انتساب، ریا، دوزخ، تعذیب، قیدیہ، انکار	۲-۹
۱۱۲	اول: انماء (بمعنی زیادتی مال)	۰
۱۱۲	مال کے انماء کا حکم	۰
۱۱۳	مال کی ذات اور اس میں تصرف کے مالک کے تعلق سے انماء کا حکم، اس کی مشروعیت	
۱۱۳	مشروعیت کی علت	۲
۱۱۳	انسان کی نیت کے اعتبار سے مال کا انماء	۳
۱۱۵	ایسے شخص کے "انماء" کا حکم جو مالک نہ ہونے کے باوجود تصرف کا حق رکھتا ہو	۴
۱۱۶	اس شخص کے "انماء" کا حکم جو مالک ہونے کے باوجود تصرف کا حق نہ رکھتا ہو	۴
۱۱۷	اس شخص کے "انماء" کا حکم جو نہ مالک ہو اور نہ تصرف کا حق رکھتا ہو	۵
۱۱۷	انماء کے جائز و ناجائز وسائل	۶
۱۱۷	انماء سے متعلق احکام	۷
۱۱۸	دوم: انماء (بمعنی حیر لگنے کے بعد شکار کا غائب ہونا)	۸

صفحہ	عنوان	فقرہ
۱۱۹-۱۲۰	انمونیج	۱-۴
۱۱۹	تعریف	
۱۱۹	متحدہ القاطبہ ماخ-رقم	۲
۱۱۹	اجمالی حکم	۴
۱۲۱-۱۲۱	انباء	۱
۱۲۱	تعریف	
۱۲۱-۱۵۰	انوشٹ	۱-۳۲
۱۲۱	تعریف	
۱۲۱	متحدہ القاطبہ: انوشٹ	۲
۱۲۲	ادغام: بوشت: آبی میں آبی	۳
۱۲۲	مل: بوشت کے لئے اسلامی احکام	۳
۱۲۲	بچی کی ولادت کے وقت اس کا سہ استقبال	۳
۱۲۳	بچی کا مقینہ	۴
۱۲۳	لڑکی کا چھامام رکھا	۵
۱۲۴	یہ اس میں عورت کا حق	۶
۱۲۵	بچپن میں لڑکی کی نگہداشت کرنا اور لڑکے کو اس پر فوقیت نہ دینا	۷
۱۲۶	عورت کا بحیثیت بیوی احکام	۸
۱۲۷	۱۰۰: وہ حقوق جن میں عورت مرد کے برابر ہے	۹
۱۲۷	الحب: حق تعلیم	۹
۱۲۹	سب عورت کا ادغام شعیبہ کا اہل ہونا	
۱۳۰	جن عورت کے ارادہ کا احکام	۲
۱۳۴	۱۰: عورت کا مالی دھرم	۳
۱۳۴	۱۰: کام کرے کا حق	۴
۱۳۷	۱۰: عورت سے متعلق احکام	۶

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۳۷	۱۰۰ھ بمطابق پٹی کا بیٹا بھس نے بھی کہا نہیں کیا	۱۶
۱۳۸	عورت کے مخصوص حالات: جنس و حمل کے احکام	۷
۱۳۸	عورت کا: ۱۰۰ھ	۸
۱۳۸	عورت کے لئے حصال و طہرت (مستون اعمال)	۱۹
۱۳۸	عورت کے قابل پر: ۱۰۰ھ	۲۰
۱۳۹	عورت کے چھوٹنے سے غصہ کا ڈرنا	۲
۱۴۰	عام غسل خانوں میں عورت کے جانے کا حکم	۲۲
۱۴۰	نسوانیت کی ملاقات کا تحفظ	۲۳
۱۴۱	پردہ کا وجوب اور اجنبی مردوں کے ساتھ اشتیاق نہ ہونا	۲۴
۱۴۲	مبادت سے متعلق عورت کے خصوصی احکام	۲۵
۱۴۳	عورت کا طریقہ نماز	۲۶
۱۴۴	۱- حج	۲۷
۱۴۵	۲- گھر سے نکلتا	۲۸
۱۴۶	۳- طہارت	۲۹
۱۴۷	عورتوں کے مناسب پرکار ہوئے سے متعلق احکام	۳۰
۱۴۹	عورت کے متعلق احکام بنیات	۳
۱۴۹	مادہ جانور	۳۲
۱۴۹	لطف: سب کی رفاقت	۳۲
۱۵۰	ب: قربانی میں	۳۲
۱۵۰	ث: بیت	۳۲
۱۵۰-۱۵۴	باب	۱۴-۱
۱۵۰	تعریف	
۱۵۰	باب سے متعلق احکام	۲
۱۵۰	لطف: شرعی طور پر مذبح جانور کا بیڑا	۲
۱۵۱	ب: مرد کی کمال	۳

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۵۳	کھال کی خاطر نیہ ماکول اٹھ جاؤ رکود بخ سرا	۱
۱۵۳	کھال کی خاطر جاؤ رکود ہشت سرا	۲
۱۵۴	ذبیحہ کی کھال اتارا	۳
۱۵۴	قریانی نیہ وکی کھال رکود ہشت سرا	۴
۱۵۵-۱۵۶	ایمانت	۵-۱
۱۵۵	تعریف	
۱۵۵	جمالی حکم	۲
۱۵۶	بحث کے مقامات	۵
۱۵۶	ادباء	
	دیکھئے: مدنیہ	
۱۵۶	اکمل	
	دیکھئے: آل	
۱۵۷-۱۶۱	اکمل ایہواء	۱۱-۱
۱۵۷	تعریف	
۱۵۷	متعلقہ الفاظ: مقدمہ، ملاحذہ	۲
۱۵۷	اکمل ایہواء سے مناظرہ اور ان کے شبہات کا ازالہ	۳
۱۵۸	اکمل ایہواء سے قطع تعلق	۵
۱۵۸	اکمل ایہواء کی توپ	۶
۱۵۹	اکمل ایہواء کی سر	۸
۱۵۹	اکمل ایہواء کی کوسلی	۹
۱۶۰	اکمل ایہواء کی روایت حدیث	۱۰
۱۶۰	نماز میں اکمل ایہواء کی ناست	

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۶۱	اہل بیت	دیکھیے: آل
۱۶۱-۱۷۴	اہل حرب	۱-۲۴
۱۶۱	تعریف	
۱۶۱	متعلقہ الفاظ: اہل ذمہ، اہل فہی، اہل عہد مستامن	۲-۵
۱۶۲	ذی یا معاہدہ یا مستامن کا حربی بن جانا	۶
۱۶۳	حربی کا ذمی بن جانا	۷
۱۶۳	مستامن کا حربی بن جانا	۸
۱۶۳	حربی کا مستامن بن جانا	۹
۱۶۳	حربی کا بلا امان دار الاسلام میں داخل ہونا	۱۰
۱۶۵	اہل حرب کی جاں مال	
۱۶۶	اہل: مسلمان یا، می کا سی حربی کو قتل کرنا	۱۲
	ام: مسلمان یا، می کا حربی شخص کے مال کا کچھ حصہ، ایسے معاملہ کے درمیان	۱۳
۱۶۷	حاصل کر لیا جسے اسلام کے حرام قرار دیا ہے	
۱۶۸	سوم: اہل حرب کی ملاک کو نہ بانا کرنا	۱۴
۱۶۸	الف: اس یا معاہدہ کی حالت میں	۱۵
۱۶۸	ب: عہد عہد یا عدم امان کی حالت میں	۱۶
۱۶۹	ایسا کام جس سے اہل حرب کو قیام و اقامت ملے	۱۷
۱۶۹	الف: اہل حرب کے لئے مصیبت	۱۸
۱۷۰	ب: اہل حرب کے لئے وقف	۱۹
۱۷۰	ج: اہل حرب پر صدقہ دینے سے	۲۰
۱۷۱	مذہبی و حربی کے مابین وراثت کا جاری ہونا	۲۱
۱۷۱	یہ: مسلمان حربی کا وارث یہ: اور حربی مسلمان کا وارث ہو	۲۲
۱۷۱	وہ: اہل حرب کے ساتھ تجارت	۲۳

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۷۲	کتا یہ جزیرہ سے مسلمان کا نکاح	۲۲
۱۷۳	جزیرہ بیوی اور رشتہ داروں کا عقد	۲۳
۱۷۳	اول جزیرہ بیوی کا عقد	۲۳
۱۷۳	دوم جزیرہ بیوی اور رشتہ داروں کا عقد	۲۴
۱۷۴-۱۷۶	اہل حل و عقد	۷-۱
۱۷۴	تعریف	
۱۷۴	معاقدہ اتناظہ اہل اختیار، اہل شوری	۲
۱۷۵	ارباب حل و عقد کے اوصاف	۴
۱۷۵	ارباب حل و عقد میں سے اہل انتخاب کی تعیین	۵
۱۷۶	ارباب حل و عقد کی ذمہ داریاں	۶
۱۷۶	ارباب حل و عقد کی ذمہ داریاں سے ندامت ثابت ہوتی ہے	۷
۱۷۷	اہل خبرہ	
	دیکھئے ذنبہ	
۱۷۷	اہل خطہ	
	دیکھئے اہل محلہ	
۱۷۷-۱۸۰	اہل دیوان	۶-۱
۱۷۷	تعریف	
۱۷۸	سب سے پہلے دیوان سے مراد یہاں تکام یا	۲
۱۷۸	اہل دیوان کی تقسام	۳
۱۷۹	مصارفہ کے بارے میں اہل دیوان کی ضابطہ	۴
۱۷۹	اہل دیوان کے مخالف میں کمی بیشی	۵
۱۸۰	اہل دیوان کے "عاقلہ" ہونے کا رشتہ	۶

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۸۰-۲۰۱	اہل ذمہ	۱-۴۴
۱۸۰	تعریف	
۱۸۰	متفقہ ائمہ: اہل کتاب، اہل ایمان، اہل حرب	۲
۱۸۱	غیر مسلم دینی پیسے بنتا ہے	۵
۱۸۱	اہل ذمہ: مقدمہ	۶
۱۸۲	مقدمہ مکوں کے	۷
۱۸۲	مقدمہ مکس کے لئے درست ہے	۸
۱۸۳	مقدمہ مکس کی شرط	۹
۱۸۵	دہم: قرآن کے ورعہ "دہم" حاصل ہوا	۲
۱۸۵	الف: ۱۰ ارکانات اسلام میں اقامت اختیار کرنا	۲
۱۸۵	ب: حریمِ عورت کا مسلمان یا نہی سے ثنائی کرنا	۳
۱۸۶	ج: شہر کی زمینوں کی تریہ اری	۴
۱۸۶	سوم: تابع ہوئے کی ۱۰ چ سے ۱۰ بن جانا	۵
۱۸۶	الف: باب الف "لا" اور بیوی	۶
۱۸۷	ب: تیل (بھی یا ہوا) وہ لوہہ بچہ	۷
۱۸۷	چہارم: غلبہ "رجح" کی ۱۰ چ سے ۱۰	۸
۱۸۷	اہل ذمہ کے حقوق	۹
۱۸۸	"اہل ذمہ کی طرف سے ان کی حفاظت	۲۰
۱۸۸	۱۰: اقامت "ارتقاء" ہوئے کا حق	۲
۱۸۹	سوم: ان کے عقیدہ و عبادت میں ان سے تعرض نہ کرنا	۲۳
۱۹۰	الف: اہل ذمہ کی عبادت گاہیں	۲۴
۱۹۱	ب: ان کی عمارتوں کو جاری رکھنا	۲۵
۱۹۱	چہارم: عمل کا انتخاب	۲۶
۱۹۲	ذمیوں کے مالی معاملات	۲۷
۱۹۲	الف: شراب اور خمر کا معاملہ	۲۸

صفحہ	عنوان	نقشہ
۱۹۳	بہ صانع کرنے کا تاوان	۲۹
۱۹۳	جہ دمی کا بی مسلمان کو حد مت کے لئے ہیہ رکھنا	۳۰
۱۹۳	وہ مسلمان عورت کے نکاح میں دمی کا وکیل ہونا	۳
۱۹۳	جہ دمی کو آٹھ ہر حد بیٹ کی کتابوں کی شریہ دمی سے روکنا	۳۲
۱۹۳	وہ اہل ذمہ کی کوئی	۳۳
۱۹۳	اہل ذمہ کے نکاح میں سے متعلق احکام	۳۴
۱۹۵	اہل ذمہ کی مالی ذمہ داریاں	۳۵
۱۹۵	اہل ذمہ کی یہ	۳۵
۱۹۵	بہ ذمہ	۳۵
۱۹۵	جہ ہشر	۳۵
۱۹۶	جن چیزوں سے اہل ذمہ کو روکنا جائے گا	۳۶
۱۹۶	اہل ذمہ کے جرائم میں سے	۳۷
۱۹۶	اہل ذمہ میں اہل ذمہ کی خصوصیات	۳۷
۱۹۷	اہل ذمہ کی خصوصیات	۳۸
۱۹۸	اہل ذمہ کی خصوصیات	۳۹
۱۹۸	اہل ذمہ کی خصوصیات	۳۹
۱۹۹	کن چیزوں سے عہدہ روکنا جاتا ہے	۴۲
۲۰۰	معادہ دوزے والے کی حکم	۴۳
۲۰۱	اہل شوری	
	دیکھیے: مشورہ	
۲۰۲-۲۱۰	اہل کتاب	۱-۱۷
۲۰۲	تعریف	
۲۰۳	محتاجہ القاطنہ کفار اہل ذمہ	۲

صفحہ	عنوان	فقرہ
۲۰۳	اہل کتاب میں باہمی فرق	۴
۲۰۴	اہل کتاب کے لئے مقدمہ	۵
۲۰۵	اہل کتاب کا بیچ	۶
۲۰۶	اہل کتاب کی عورتوں سے نکاح	۷
۲۰۶	اہل کتاب کے برتنوں کا استعمال	۸
۲۰۶	اہل کتاب کی میت	۹
۲۰۶	اہل کتاب سے جہاد	۱۰
۲۰۷	جنگ میں اہل کتاب سے مدد لینا	
۲۰۸	اہل کتاب کو ان کے دین پر مجبور نہ کرنا	۲
۲۰۸	اہل کتاب اور مشرکین کے درمیان مشترک احکام	۳
۲۰۹	مسلمانوں پر اہل کتاب کی ملامت، اختیار	۴
۲۰۹	مسلمان عورتوں کے ساتھ اہل کتاب کے نکاح کا باطل ہونا	۵
۲۱۰	مسلمان اور کتابی بیویوں کے درمیان عدل	۶
۲۱۰	اہل کتاب کے ساتھ معاملہ کا حکم	۷
۲۱۱-۲۱۲	اہل محلہ	۳-۱
۲۱۱	تعریف	
۲۱۱	محتاجہ النظارۃ عاقلہ قبیلہ، اہل خطہ، اہل سکہ (کلی)	۲
۲۱۱	اہل محلہ کے احکام	۳
۲۱۳-۲۱۴	اہل نسب	۳-۱
۲۱۳	تعریف	
۲۱۳	ایمانی حکم	۲
۲۱۴	بحث کے مقامات	۳
۲۱۶-۲۱۷	اہل اہلال	۶-۱
۲۱۷	تعریف	

صفحہ	عنوان	فقرہ
۲۱۳	۱۔ تہلیل سے اس کا خلق	۲
۲۱۳	۲۔ جمالی حکم	۳
۲۱۶	۳۔ بحث کے مقامات	۶
۲۱۶-۲۳۳	اہلیت	۱-۲۳
۲۱۶	تعریف	
۲۱۶	۱۔ متعلقہ الفاظ: تکلیف ذمہ	۲
۲۱۷	۲۔ اہلیت کا محل	۴
۲۱۷	۳۔ اہلیت کی انواع: اقسام	۵
۲۱۷	۴۔ اول: اہلیت وجوب	۶
۲۱۸	۵۔ اہلیت وجوب کی انواع	۷
۲۱۸	۶۔ دوم: اہلیت اداء	۸
۲۱۸	۷۔ اہلیت اداء کی انواع	۹
۲۲۰	۸۔ تصرفات میں اہلیت کا اثر	۱۰
۲۲۰	۹۔ دوم: اہلیت ذمہ سے انسان گزر رہا ہے	
۲۲۰	۱۰۔ ۱۔ مرحلہ: بچپن	۲
۲۲۱	۱۱۔ ۲۔ مرحلہ: بخلویت	۴
۲۲۲	۱۲۔ اول: حقوق الہیہ	۵
۲۲۲	۱۳۔ ۲۔ حقوق اللہ	۶
۲۲۳	۱۴۔ سوم: بچے کے قول: انحال	۷
۲۲۳	۱۵۔ تیسرے مرحلہ: تیز	۸
۲۲۴	۱۶۔ تمیز بچے کے تصرفات	۹
۲۲۴	۱۷۔ اہل: حقوق اللہ	۱۰
۲۲۴	۱۸۔ ۲۔ حقوق الہیہ	۲
۲۲۵	۱۹۔ چوتھا مرحلہ: بلوغ	۲۳
۲۲۶	۲۰۔ پانچویں مرحلہ: رشد	۲۴

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۲۷	عوارضِ طبیعت	۲۵
۲۲۷	عوارضِ طبیعت کی انواع	۲۶
۲۲۸	عوارضِ ماوی	۲۷
۲۲۸	اول: خون	۲۷
۲۲۸	دوم: صف	۲۸
۲۲۸	سوم: نسیان	۲۹
۲۲۹	چہارم: تیند	۳۰
۲۲۹	پنجم: آسماء	۳۱
۲۳۰	ششم: رق	۳۲
۲۳۰	ہشتم: مرض	۳۳
۲۳۰	نہم: جیص و نفاس	۳۴
۲۳۱	عشر: موت	۳۵
۲۳۱	عوارضِ ملتہبہ	۳۶
۲۳۱	اول: انسان کی طرف سے آئے والے عوارضِ ملتہبہ	۳۶
۲۳۱	الف: جنابت	۳۷
۲۳۱	ب: سکر (شہ)	۳۸
۲۳۱	ج: برل (مزاج)	۳۹
۲۳۲	د: سہ	۴۰
۲۳۲	ه: سہ	۴۱
۲۳۳	و: سہ	۴۲
۲۳۳	ز: سہ کی طرف سے پیش آنے والے عوارضِ ملتہبہ	۴۳
۲۳۶-۲۳۷	زہال	۳-۱
۲۳۷	تعریف	
۲۳۷	ہمالی حکم اور بحث کے مقامات	۲
۲۳۵	کلام کو بمعنی بتانا اس کو بے معنی رکھنے سے بہتر ہے	۳

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۳۷	اعزاز	دیکھئے: مقابلہ
۲۳۷	ایق	دیکھئے: مقابلہ
۲۳۷	اصاف	دیکھئے: صفت
۲۳۷-۲۶۲	اوقات صلاۃ	۱-۴
۲۳۷	تعریف	
۲۳۷	مقررہ اوقات ہلی نماز میں کی اقسام	۲
۲۳۸	فرض نماز میں کے اوقات	۳
۲۳۸	ان اوقات کی شریعت کی دلیل	۳
۲۳۹	فرض نماز میں کے اوقات کی تعداد	۴
۲۳۹	وقت کی ابتدا و انتہاء	۵
۲۳۹	وقت صبح کی ابتدا و انتہاء	۵
۲۴۰	وقت ظہر کی ابتدا و انتہاء	۸
۲۴۲	وقت عصر کی ابتدا و انتہاء	۹
۲۴۳	وقت مغرب کی ابتدا و انتہاء	
۲۴۳	وقت عشاء کی ابتدا و انتہاء	۲
۲۴۵	وقت کا سنی ارتکاب ہونا اور نفس جوہ اور جوہ کے وقت کا بیان	۳
۲۴۵	فرض نماز میں کے تحجب اوقات	۵
۲۴۵	فجر کا تحجب وقت	۵
۲۴۶	ظہر کا تحجب وقت	۶
۲۴۷	عصر کا تحجب وقت	۷
۲۴۷	مغرب کا تحجب وقت	۸

صفحہ	عنوان	نمبر
۲۴۷	عشاء کا مستحب وقت	۱۹
۲۴۸	واجب اور مستنون نمازوں کے اوقات	۲۰
۲۵۰	مکروہ اوقات	۲۳
۲۵۰	اول: مکروہ اوقات جن کا سبب خود وقت میں ہے	۲۳
۲۵۰	مکروہ اوقات کی تعداد	۲۳
۲۵۲	دوم: وہ اوقات جن کی کراہت خارجی امر کی وجہ سے ہو	۲۶
۲۵۲	پہلا وقت: نماز صبح سے قبل	۲۷
۲۵۳	دوم: وقت: نماز صبح کے بعد	۲۸
۲۵۳	تیسرا وقت: نماز عصر کے بعد	۲۹
۲۵۴	چوتھا وقت: نماز مغرب سے قبل	۳۰
۲۵۴	پانچواں وقت: خطیب کے نکلنے کے وقت سے نماز سے فارغ ہونے تک	۳۱
۲۵۵	چھٹا وقت: اقامت کے وقت	۳۲
۲۵۶	ساتواں وقت: نماز عید کے پہلے اور اس کے بعد	۳۳
۲۵۶	آٹھویں وقت: عرفہ، النہر میں ایک ساتھ پڑھی جانے والی دو ساریں کے درمیان	۳۴
۲۵۷	نواں وقت: جب فرض نماز کا وقت تک ہو	۳۵
۲۵۷	بے وقت نماز کا حکم	۳۶
۲۵۷	بلاعذر نماز کو مؤخر کرنا	۳۶
۲۵۹	جن کو پانچوں اوقات میں سے بعض اوقات نہیں	۴۱
۲۶۲	اوقات کراہیت	
	دیکھئے: اوقات صلاۃ	
۲۶۲	اوقات	
	دیکھئے: اوقات صلاۃ	
۲۶۶-۲۶۲	اوقاص	۹-۱
۲۶۲	تعریف	

صفحہ	عنوان	نقشرہ
۲۶۲	متعلقہ، تناظر، اشتاق، صحو	۲
۲۶۳	جہاںی حکم، بر بحث کے مقامات	۴
۲۶۳	نہ تاس اعلیٰ	۴
۲۶۳	نہ تاس بقہ	۵
۲۶۳	نہ تاس مُم	۶
۲۶۳	نہ تاس اعلیٰ لی زبۃ	۷
۲۶۵	گائے نیل کے نہ تاس لی زبۃ	۸
۲۶۶	بھینے بکری کے نہ تاس کی زبۃ	۹
۲۶۷	نہ قاف	
	دیکھئے: نہ قاف	
۲۶۷	نہ قیہ	
	دیکھئے: مقامات	
۲۶۷-۲۶۹	نہ لویت	۷-۱
۲۶۷	تغریف	
۲۶۷	جہاںی حکم	۲
۲۶۷	اہل: ملکہ درجہ کا انتخاب	۲
۲۶۸	مہم: ترک مندوب کے لئے خلاف اہلی کا استعمال	۳
۲۶۸	سوم: لامت، بر فحوی	۳
۲۶۸	چہارم: قیاس اہلی	۵
۲۶۹	پنجم: ابلیت کے معنی میں "لاباس" کا استعمال	۶
۲۶۹	بحث کے مقامات	۷
۲۶۹	اولیاء	
	دیکھئے: ولایت	

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۷۶-۲۷۹	ایاس	۱-۱۳
۲۷۹	تعریف	
۲۷۰	اول: ایاس بمعنی کہانی کی وجہ سے سلسلہ جنس ختم ہو جانا	۲
۲۷۰	متعلقہ الفاظ: آتو، فقرہ، مہم (با بھ پین)، امتداد، ضمیر	۳-۵
۲۷۱	کس ایاس	۶
۲۷۲	ایاس کا حکم لگانے سے پہلے ایک مدت تک خون بند ہونے کی شرط	۷
۲۷۳	جس عورت کو جنس نہ آیا ہو اس کا سن ایاس	۸
۲۷۳	آئینہ کی طلاق میں سنت و بدعت کا طریقہ	۹
۲۷۳	آئینہ عورت کی مدت طلاق	۱۰
۲۷۳	آئینہ کے حکم میں آئے والی عورتیں	۱۱
۲۷۴	آئینہ سے متعلق ایاس اور نظر و نید کے احکام	۱۲
۲۷۴	دہم: ایاس بمعنی امید منقطع ہو جانا	۱۳
۲۷۷	ایامی	
	دیکھئے: نکاح	
۲۷۷	ایختار	
	دیکھئے: ہتر	
۲۷۷	ایہ تمان	
	دیکھئے: امانت	
۲۷۹-۲۷۷	ایجاب	۱-۶
۲۷۷	تعریف	۱
۲۷۸	متعلقہ الفاظ: فرض، وجوب، مذہب	۲
۲۷۸	ایجاب شرعی کی اصل	۳
۲۷۸	معاملات میں ایجاب	۴

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۷۸	عتوہ میں ایجاب کے صحیح ہونے کی شرط	۵
۲۷۸	ایجاب میں رجوع نہ کرنا	۶
۲۷۹-۲۸۰	ایجاب	۳-۱
۲۷۹	تعریف	
۲۸۰	جمالی حکم	۲
۲۸۰	بحث کے مقامات	۳
۲۸۰	ایضاء	
	دیکھئے: "بیعت"	
۲۸۱-۲۹۸	ایضاء	۱۸-۱
۲۸۱	تعریف	
۲۸۱	متعلقہ الفاظ: وصیت، ولایت، ممانعت	۲
۲۸۲	مقدم ایضاء کے وجوہ میں آئے کا طریقہ	۵
۲۸۳	وہی بھی بنائے کا حکم	۶
۲۸۳	موصی کے بارے میں ایضاء کا حکم	۷
۲۸۳	مقدم ایضاء کا اثر ہم اثر عدم اثر	۸
۲۸۵	وہی کی تقرری کا حق دار کون ہے	۹
۲۸۷	کن لوگوں پر وہی بنایا جائے گا	۱۰
۲۸۷	شرائط وہی	
۲۸۸	موصی الیہ میں شرط "پاے جانے کے لئے معجزہ وقت"	۲
۲۸۹	وہی کا اختیار	۳
۲۹۰	وہی کے عتوہ، رخصتات کا حکم	۴
۲۹۲	وہی کا نگرہاں، وراثت کی، مرداری	۵
۲۹۳	وہی کا متعدد ہونا	۶
۲۹۵	وصایت پر اجماع	۷

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۹۶	وصایت کی انتہاء	۸
۲۹۸	ایضاء	
	دیکھئے: ۱۰۱۱	
۲۹۹-۳۰۸	ایضاط	۳-۱
۲۹۸	تعریف	
۲۹۸	جہلی حکم	۲
۲۹۹	بحث کے مقامات	۳
۳۰۰	ایضاف	
	دیکھئے: ۱۰۱۲	
۳۰۱-۳۰۹	ایضاء	۲-۱
۳۰۰	تعریف	
۳۰۱	رکن ایضاء	۳
۳۰۲	شر ایضاء	۴
۳۰۲	الف: شر ایضاء رکن	۵
۳۰۵	صیغ ایضاء کے احوال	۶
۳۰۷	ب: مرد و عورت میں اجتماعی طور پر شر ایض	
۳۰۹	ج: ایضاء مردے والے میں شر ایض	۳
۳۱۰	د: مدت حلف کے بارے میں شرائط	۴
۳۱۱	اعتقاد ایضاء کے بعد اس کا اثر	۶
۳۱۱	الف: امر اور کی حاکمیت	۷
۳۱۳	ایضاء کے نتیجے میں واقع ہونے والی طلاق کی نوعیت	۸
۳۱۴	ب: حاکمیت صرف پائی	۹
۳۱۴	ایضاء کا ٹوٹنا (ختم ہو جانا)	۲۰

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۱۴	حالتِ نبی	۲۰
۳۱۵	امبِ نبی کا اسلی طریقہ: فعل کے درمیان	۲۱
۳۱۵	بِ نبی کا اسٹانی طریقہ: قول کے درمیان	۲۳
۳۱۶	قول کے درمیان کے صحیح ہونے کی شرائط	۲۴
۳۱۷	وقتِ نبی	۲۵
۳۱۸	حالتِ طلاق	۲۶
۳۱۸	اہل طلاق ثلاث	۲۶
۳۱۹	وہم: تین طلاق سے کم کے درمیان نیت کے بعد ایلا، کلاقی رہنا	۲۷
۳۲۱	ایلا ج	
	دیکھئے: وہی	
۳۲۱	ایلا د	
	دیکھئے: احتیاء، اہم ملد	
۳۲۲-۳۲۱	ایلام	۸-۱
۳۲۱	تعریف	۱
۳۲۱	متعلقہ الفاظ: عذاب، وجع	۲
۳۲۱	ایلام کی اقسام	۴
۳۲۲	ایلام پر مرتب ہونے والے اثرات	۵
۳۲۲	امب: اللہ تعالیٰ کی طرف سے آنے والا ایلام	۵
۳۲۲	ب: بدن کی طرف سے آنے والا ایلام	۶
۳۲۷-۳۲۴	ایہاء	۹-۱
۳۲۴	تعریف	
۳۲۴	متعلقہ الفاظ: ایشارہ، دلالت	۳
۳۲۴	اجمالی حکم	۵

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۲۴	۱۔ اعتبار کے ایک	۵
۳۲۵	۲۔ علماء اصول کے ایک	۶
۳۲۵	ایماء کی قسمیں	۷
۳۲۶	نظیر کے ذکر کے ذریعہ ایماء	۸
۳۲۷	ایماء کے مراتب	۹
۳۲۸-۴۰۸	ایمان	۱-۱۷
۳۲۸	تعریف	
۳۲۸	تشریح کی حکمت	۲
۳۲۸	یمن کی تقسیمات	۳
۳۲۸	۱۔ یمن کے عمومی مقصد کے اعتبار سے اس کی تقسیم	۳
۳۳۰	۲۔ عمومی صیغہ کے لحاظ سے یمن کی تقسیم	۶
۳۳۱	قسم کی صورت میں تعلق	۸
۳۳۱	جواب انشائی کے ضمن میں	۹
۳۳۱	مراوقات یمن	۱۰
۳۳۲	ایمان خاصہ	۱۳-۱۹
۳۳۲	الف: ایلاء	۱۳
۳۳۳	ب: لعان	۱۴
۳۳۳	ج: تسامت	۱۵
۳۳۴	د: یمن مغلطہ	۱۶
۳۳۴	ه: ایمان بیعت	۱۷
۳۳۵	و: ایمان مسلمین	۱۸
۳۳۵	ز: ایمان اثبات و انکار	۱۹
۳۳۶	انکسار یمن اور اس کی شرائط	۲۰
۳۳۶	انکسار قسم اور اس کی شرائط	۲۱
۳۳۶	الف: فعل قسم	۲۲

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۳۷	ب: حرف قسم	۲۴
۳۳۸	حرف قسم کا حذفِ راء	۲۵
۳۳۹	ج: "مقسم" کو بتانے والا تھا	۲۶
۳۴۱	قرآن اور حق کا حلف	۳۰
۳۴۱	الف بقرآن یا مصحف کا حلف	۳۰
۳۴۱	ب: حق یا حق اللہ کا حلف	۳
۳۴۲	"مقسم" کا حذف	۳۳
۳۴۲	"مقسم" کو بتانے والا تھا	۳۴
۳۴۳	حرف قسم، "مقسم" سے خالی صیغے	۳۵
۳۴۳	الف: لعمر اللہ	۳۶
۳۴۳	ب: وایمن اللہ	۳۷
۳۴۳	ج: "علی بندہ" یا "بندر اللہ"	۳۸
۳۴۴	د: "علی یمین" یا "یمین اللہ"	۳۹
۳۴۵	ه: "علی عہد اللہ" یا "ميثاق اللہ" یا "دما اللہ"	۴۰
۳۴۶	و: "علی کفارة یمین"	۴
۳۴۶	ز: "علی کفارة بندہ"	۴۲
۳۴۶	ح: "علی کفارة"	۴۳
۳۴۶	ط: کسی چیز یا کسی عمل کو اپنے اوپر حرام قرار دینا	۴۴
۳۴۹	لفظ "نعم" (ہاں) کے رومیہ تہدیق کا نہیں کے کام مقام ہوا	۴۶
۳۴۹	حرف قسم، اس کے تمام مقام کے رومیہ غیر اللہ کا حلف	۴۷
۳۵۱	غیر اللہ کے حلف کا اثر	۵۰
۳۵۲	شرائط قسم	۵۱-۶۹
۳۵۲	اول: حائف (قسم کمانے والا) سے تعلق شرط	۵
۳۵۳	حائف میں رضا مندی اور ارادہ کا ہونا	۵۴
۳۵۴	حائف میں "جد" کا شرط نہ ہونا	۵۵

صفحہ	عنوان	فقرہ
۳۵۴	معنی کا تعدد اور اس کا علم	۵۶
۳۵۵	بیین میں تاویل کا اثر	۵۷
۳۵۵	وہم و محضوف علیہ سے متعلق ث ۱ ط	۵۹
۳۵۷	وہم سے کے فعل پر حلف	۶۲
۳۵۷	سوم و صیف سے متعلق ث ۱ ط	۶۳
۳۵۸	مطلق ببین کا صیف	۶۴
۳۵۸	الف: صیف کے اثر اور اس سے متعلق جملہ ث ۱ ط جملہ ث ۲ ط	۶۵-۶۹
۳۵۹	ب: مطلق ببین کی اقسام	۷۰
۳۵۹	ط ۱ ق کی تعلیق	۷۱
۳۶۰	الذات اور بہت کی تعلیق	۷۳
۳۶۱	نفر کی تعلیق	۷۶
۳۶۲	ث ۱ ط پر مطلق نفر کی مثالیں	۷۷
۳۶۳	ظہار کی تعلیق	۷۹
۳۶۳	حرم کی تعلیق	۸۰
۳۶۳	مطلق ببین کی ث ۱ ط	۸۱
۳۶۳	تعلیق کرے والے (خالف) کی ث ۱ ط	۸۲
۳۶۴	حملہ ث ۱ ط کی ث ۱ ط	۸۳
۳۶۵	حملہ ث ۲ ط کی ث ۱ ط	۸۸
۳۶۵	وہم و خلق جو ث ۱ ط عابیس میں شمار کی جاتی	۸۹
۳۶۶	چند کے ملاوہ و بی تعلیق	۹۰
۳۶۶	تشبہ کا مفہوم	۹۱
۳۶۶	استطاعت پر تعلیق	۹۲
۳۶۷	تشبہ کا اثر اور محل تاثیر	۹۳
۳۶۸	تشبہ کی صحت کی ث ۱ ط	۹۵
۳۷۱	ببین کے احکام	۰

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۷۱	بیمین قسمیہ کی انواع	۱۰۲
۳۷۱	بیمین غموس	۱۰۲
۳۷۱	بیمین لغو	۱۰۳
۳۷۲	بیمین معقودہ	۱۰۶
۳۷۵	ایمان قسمیہ کے احکام	۱۰۸
۳۷۵	بیمین غموس کا حکم	۱۰۸
۳۷۵	بیمین غموس کو عمل میں لانے کا حکم	۱۰۸
۳۷۶	مجبوری کی وجہ سے بیمین غموس کی رخصت	۱۰
۳۷۸	بیمین غموس کے مکمل ہونے پر اس کا حکم	۲
۳۷۹	بیمین لغو کا حکم	۵
۳۸۰	بیمین معقودہ کے احکام	۶
۳۸۰	الف: اس کی قسم کھانے کا حکم	۶
۳۸۲	ب: اس کو پورا کرنے اور اس میں حاشہ ہونے کا حکم	۸
۳۸۳	دوسرے پر قسم کھانا اور قسم پوری کرانے کا مستحب ہونا	۹
۳۸۴	ث: نہ مرتب نہ مرتب ہونے والا حکم	۲۰
۳۸۵	بیمین میں حاشہ ہونے کا مفہوم اور اس کی صورت	۲۳
۳۸۷	شرائط طاعت	۳
۳۹۱	کنارہ کا بیان	۳۸
۳۹۱	یا تعدہ بیمین سے کنارہ متعدد ہوتا ہے	۳۹
۳۹۲	تعلیق بیمین کے احکام	۴۰
۳۹۲	تعلیق غر کا حکم	۴۰
۳۹۲	تعلیق غر پر قند ام کرنے کا حکم	۴۰
۳۹۴	بقیہ مذہب میں تعلیق غر پر قند ام کا حکم	۴۲
۳۹۴	اس قسم کو پورا کرنے اور قند ام کرنے کا حکم	۴۴
۳۹۵	اس میں حاشہ کا نتیجہ	۴۵

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۹۵	طلاق، ظہار، حرام اور اتر اتر بیت کی تطبیق کے احکام	۴۶
۳۹۵	ان میں اور یمن باللہ میں موازنہ	۴۶
۳۹۵	اس پر اقدام کا حکم	۱۴۷
۳۹۶	اس میں ”بر“ اور ”ث“ کا حکم	۱۴۸
۳۹۶	اس میں ”ث“ کے اثرات	۱۴۹
۳۹۶	یمن کا تم ہو جانا	۵۰
۳۹۸	جامع ایمان	۱۵۲
۳۹۸	غافل زبان میں طوطا رکھے جانے والے امور	۵۲
۳۹۸	پہلا قاعدہ: حلف دلانے والے کی نیت کی رعایت	۵۳
۴۰۰	دوسرا قاعدہ: حلف کی نیت کی رعایت	۵۸
۴۰۲	تیسرا قاعدہ: فوراً ساطیا سب کے قریب کی رعایت	۶۲
۴۰۴	چوتھا قاعدہ: فعلی، قولی، اثراتی عرف اور معنی لغوی کی رعایت	۶۷
۴۰۸-۴۱۱	ایمان	۸-۱
۴۰۸	تعریف	
۴۰۹	اسلام اور ایمان میں فرق	۲
۴۱۰	حرمی حکم	۷-۳
۴۱۱	یمن کے شعبے	۸
۴۱۲-۴۱۳	ایہام	۵-۱
۴۱۲	تعریف	
۴۱۲	متفقہ، متنازعہ، نش، متنازعہ، غرر	۴-۲
۴۱۲	حرمی حکم	۵
۴۱۴-۴۱۵	ایواء	۴-۱
۴۱۴	تعریف	
۴۱۴	عمومی حکم اور بحث کے مقامات	۲

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۴۱۶-۴۱۵	ایام نیش	۳-۱
۴۱۵	تقریف	
۴۱۵	متعلقہ التماظ: ایام سود	۲
۴۱۵	اجمالی حکم	۳
۴۲۳-۴۱۶	ایام تشریق	۱۳-۱
۴۱۶	تقریف	
۴۱۶	متعلقہ التماظ: ایام معدوم، ایام مغلوطات، ایام مکہ، ایام منی	۲
۴۱۷	ایام تشریق سے متعلق احکام	۶
۴۱۷	الف: ایام تشریق میں رمی جمار	۶
۴۱۸	ب: ایام تشریق میں ہدی اور قربانی کا جانور ذبح کرنا	۷
۴۱۹	ج: ایام تشریق میں نحر و احرام	۸
۴۱۹	د: ایام تشریق میں عید لا محی کی مار	۹
۴۲۰	ه: ایام تشریق میں رم د	۱۰
۴۲۰	و: ایام تشریق میں طہ نج	
۴۲۱	ز: ایام تشریق کی راتوں میں منی میں رات گزارنا	۲
۴۲۲	ح: ایام تشریق میں بکیر	۳
۴۲۳-۴۲۳	ایام منی	۲-۱
۴۲۳	تقریف	
۴۲۳	اجمالی حکم	۲
۴۲۴	ایم	
	بکھے: بکھ	
۴۲۶-۴۲۷	تراجم فقہاء	



موسوع فقهيہ

اہل بلاغت اور اہل اصول کی اصطلاح میں انشاء کلام کی ایک قسم ہے، اس لئے کہ اس کے ذریعہ ایک کلام کی قسمیں میں بجز اور انشاء۔

نثر اس کلام کو کہیں گے جس میں بلند است صدق و کذب کا احتمال ہو جیسے ”فام ریلہ“ (زیر کفر ہو) ”ت احمی“ (تم میرے بھائی ہو)۔ اور انشاء ایک کلام کو کہتے ہیں جس میں صدق و کذب کا احتمال نہ ہو، چونکہ انشاء کے اندر خرافات میں کسی سی نسبت کا وجود نہیں ہو سکتا جس کی کلام سے مطابقت یا عدم مطابقت کا سوال پیدا ہوتا ہو۔ انشاء کو انشاء ہی لئے کہا جاتا ہے کہ آپ ہی نے اسے وجود بخش ہے، کیونکہ خرافات میں اس کا کوئی وجود اس سے پہلے میں تھا۔

۲- انشاء کی قسمیں ہیں:

۱- اہل انشاء ظنی: اس کو صرف طلب بھی کہتے ہیں، وہ اس سے وہ انشاء امر ہے جس سے وضع کے متبادر سے طلب سمجھ جائے، چنانچہ جو چیز خرافات میں موجود ہو اس کے ذریعہ اس کا حاصل کرنا مطلوب ہوتا ہے، اور اگر مطلوب مابیت کا ذکر کرنا ہو تو وہ مستلزام ہے، اور مطلوب مابیت کا ایجاد ہو تو امر، اور مطلوب مابیت سے روکنے ہو تو نہی ہے، علیٰ ہذا اقیاس۔

۲- اہل انشاء غیبی ظنی۔

بعض اہل اصول کے نزدیک کلام کی تین قسمیں ہیں: خبر، طلب اور انشاء۔ ان حضرات نے اسی کو طلب کہا ہے جس کو دوسرے حضرات انشاء ظنی کہتے ہیں، اور انشاء اس کے علاوہ ہے، جیسے مقود کے الفاظ ”بعت“ (میں نے بیچا)، ”اشریت“ (میں نے خرید لیا) وغیرہ۔ (محمد علی) تحائف فرماتے ہیں: محققین کے نزدیک ”طلب“ انشاء میں داخل ہے، مثلاً ”اصوب“ کا معنی ”ضرب“ کی طلب ہے جو کہ لفظ میں شامل ہے، جہاں تک اس ”ضرب“ کا تعلق ہے جو اس کے بعد واقع ہوتی ہے وہ طلب سے تعلق (اور اس کا نتیجہ) ہے، خود طلب نہیں ہے۔

انشاء

تعریف:

۱- لغت میں انشاء کا معنی کسی شئی کو شروع کرنا، بلند کرنا اور اپنی انشاء ہے جیسے قرآن پاک کی اس آیت میں ”ہے“ ”وہو الٰہی انشاء حجاب معروضات و غیر معروضات“^(۱) (اور وہ وہی (اللہ) تو ہے جس نے ہٹ پیدا کئے (غیوں پر) چڑھائے ہوئے اور بغیر چڑھائے ہوئے)۔

انشاء سے فعل خبر، ”انشاء ہنشاء“ استعمال ہوتا ہے، اہل عرب بولتے ہیں: ”انشاء السحاب نشاء و نشوء“ جب غما آئے اور ظاہر ہو جائے، فرمان باری ہے: ”اولئہ الحوار النشآت فی البحر کالاعلام“^(۲) (اور اسی کے اختیار میں ہیں جہاز جو سمندر میں پہاڑوں کی طرح اونچے کھڑے ہیں)۔

رجحان اور فراء کا قول ہے کہ ”منشآت“ ایسی کشتیوں کو کہا جاتا ہے جن کے بارے میں کافی بلند اور اونچے ہوں^(۳)۔

قلندری کہتے ہیں کہ اہل ادب کے نزدیک انشاء سے مراد ہر ایسی تحریر ہے جس میں کلام کی تالیف اور معانی کی ترتیب ملحوظ ہو^(۴)۔

(۱) سورۃ الاحقاف ۳۱۔

(۲) سورۃ جن ۲۳۔

(۳) لسان العرب۔

(۴) مجمع را مشی فی مناصح و انشاء ۵۳ طبع در المکتب المعرب۔

ایک قول یہ ہے کہ صم چاندی، پیتل یا لکڑی کا بنا ہوا مجسمہ ہے جسے اللہ تعالیٰ کا تقاب حاصل کرنے کے لئے لوگ پوجتے تھے۔
 "را ایک قول ہے کہ صم سے وودت مراد ہے جو کسی جانور کی شکل میں ہو۔

اور ایک قول یہ بھی ہے کہ اللہ تعالیٰ کے سوا جسے بھی پوجا جائے وہ صم ہے (۱)۔

انصاب "رأسمام میں فرق یہ ہے کہ صم سے مراد وہ مورتی ہوتی ہے جس میں نقش و نگار کے ساتھ ساتھ کسی کی شبیہ بھی ہو سکتی ہے، جب کہ انصاب ایسے نہیں ہوتے ہیں، اس سے کہ وہ نصب کردہ پتھر میں (۲)۔

امام حساس کی کتاب "ادام اترس" میں ہے کہ: "وہ صم ایک ہی چیز ہے، "وہ اس امر کی دلیل کہ لفظ "صم" سے مراد وہ مجسمہ ہے جس میں کسی کی تصویر نہ بنائی گئی ہو، اس واقعہ میں ہے کہ حضرت مدی بن حاتم جس وقت نبی کریم ﷺ کی خدمت میں شریف لائے تھے، اس وقت اس کی گردن میں صلیب تک لی تھی تو آپ ﷺ نے ان سے فرمایا: "الو هلا الوثن من علفك" (۳) (پنی گردن سے یہ بھی نکال دو)، اس روایت میں نبی کریم ﷺ نے صلیب کو بھی کام لیا، اس میں اس بات کی واضح دلیل ہے کہ صم "وہ مجسمہ جو اس چیز کا نام ہے جسے عبادت کے لئے نصب کیا جائے

انصاب

تعریف:

۱- انصاب: صم کی جمع ہے ایک قول یہ ہے کہ نصب جمع ہے جس کا وہ نصب ہے، "وہ صم وہ چیز ہے جو طور و امت کھڑی لی جائے۔ پکڑے یہ ہے کہ صم سے مراد ہیں ایک ذیل یہ بھی ہے کہ اللہ کے سوا جن چیزوں کی بھی پوجا کی جاتی ہے وہ بھی صم کا مصداق ہیں، ان سے سننے کہتے ہیں کہ صم سے مراد کیا کہ پتھر کے بت ہوئے وہ معبود ہیں جن کی پرستش کی جاتی ہے۔

انصاب وہ پتھر میں جو کعبہ کے رکن نصب کئے جاتے تھے، پتھر وہاں غیر اللہ کا نام لیا جاتا تھا، "وہ جاوہر" کے جاتے تھے جیسا کہ محمد بن قنبلہ و "وہ بن جریج" سے مروی ہے کہ نصب سے مراد پتھر میں کے نصب شدہ وودت میں جن کی پوجا شرکین کرتے تھے، "وہ ان کی تہت حاصل کرے کے لئے جانور بھی" بخارتے تھے (۱)۔

متفقہ غلط:

کنام و رواتان:

۲- کنام صم کی جمع ہے، ایک قول یہ ہے کہ صم پتھر یا خری کا بنا ہوا بت ہے، قول حضرت ابن عباس سے مروی ہے۔

(۱) لسان العرب، المصباح الممیر، المردات للراغب، الطب ۲، ۸۲ طبع دار المعرفہ۔

(۲) احکام القرآن للجصاص ۸۰/۲، تفسیر طبری ۵۰۸/۹ طبع دار المعرفہ۔

(۳) حدیث: "الو هلا الوثن من علفك....." فی "وہ ترمذی (صحیح) وا حوذی ۲۹۲/۸ طبع مکتبہ طبعی ۱۷۱ ہے "وہ ترمذی سے اس حدیث کو غریب کہا ہے کیونکہ اس کی سند میں یہ روایت صحیفہ میں "ہیں" حدیث کے سلسلہ میں غیر معروف ہیں۔

(۲) لسان العرب، المصباح الممیر، المردات للراغب، طبعة المطبعة ۸۵۱/۸ طبع دار المعرفہ، احکام القرآن للجصاص ۲۸۰/۲ طبع المطبعة الممیریہ، تفسیر القرطبی ۵۷۱/۱ طبع دار المکتبہ بدائع الصنائع ۲۷۷/۱ طبع دار المعرفہ ۲۸۷/۲۔

انصاب ۳-۵

انصاب حرم اور انصاب کنار کے درمیان فرق یہ ہے کہ انصاب حرم دو علامات میں سے کسی ایک سے حریم کی حد معلوم ہوتی ہے، نہ وہ مقدس سمجھے جاتے ہیں اور نہ اس کی عبادت کی جاتی ہے، جب کہ کنار کے انصاب (پتھر) کے بت اس کی نگاہوں میں نہایت مقدس ہو کر رہتے تھے، اس کے بعد وہ غیر اللہ کا تقاب حاصل یا جاتا تھا اور جانوروں کو اس کے پاس نہ لایا جاتا تھا۔

بتوں پر جانور ذبح کرنے کا حکم:

۵-۱۔ درجائیت کے لوگوں کی بری باتوں میں سے ایک بات بتوں پر جانوروں کے ذبح کرنے کی تھی، یہ تک یہ لوگ خود پتھروں کو نصب کرتے، اس کے لئے تہائی عقیدت و احترام کا جذبہ رکھتے اور اس کا تقاب حاصل کرنے کے لئے ذبیحوں کے ذرائع پیش کرتے، اللہ سبحانہ تعالیٰ نے بتایا ہے کہ یہ ذبیحے حرام نہیں ہیں، چنانچہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ الْمَيْمَنَةُ وَالَّذِمُّ وَلِلْعَلْمِ الْحَنْزِلُ وَمَا أَهْلُ لَغَيْرِ اللَّهِ بِهِ وَالْمُسَخَّاتُ وَالْمَوْفُودَةُ وَالْمَنْزُوتَةُ وَالطَّيْحَةُ وَمَا أَكَلَ السَّبْعُ إِلَّا مَا دَخَلْتُمْ وَمَا دَخَلَ عَلَى الصَّبِّ" (۱) (تم پر حرام کئے گئے ہیں مومن اور مومنہ، اور خیر کا دوست اور جو (جانور) کہ غیر اللہ کے نام سے ذبح کیا گیا ہو اور جو گلا گھسنے سے مر جائے اور جو کسی ضرب سے مر جائے اور انچے سے جو زخم مر جائے اور جو کسی کے سینک سے مر جائے اور جس کو درد سے کھانے لگیں سو اس صورت کے کہ تم اس سے نہ کراؤ، اور جو (جانور) پرستش گاہوں پر ذبح کیا جاوے)۔

ابن تیمیہ فرماتے ہیں: "وما دَخَلَ عَلَى الصَّبِّ" کے مفہوم

(۱) سورۃ المائدہ ۳

گرچہ اس میں تصویر و نقش و نگار نہ ہو۔ اس رائے کی بنیاد پر انصاب و رہنماں غیر مصور ہونے میں یکساں ہوں گے (۱)۔ سین پہلی رائے کی بنیاد پر انصاب و رہنماں میں فرق یہ ہوگا کہ انصاب بغیر مثل صورت والے پتھر ہیں، و رہنماں مثل صورت والے پتھر ہیں۔

ترتیل (مجسمے):

۳-۲۔ ترتیل تشال کی جمع ہے، اس سے پتھر یا غیر پتھر کا بنا ہوا مجسمہ مراد ہوتا ہے، خواہ اللہ کو چھوڑ کر اس کی پوجا کی جائے یا نہ کی جائے (۲)۔

انصاب حرم (حد و حریم پر ولالت کرنے والے علامتی پتھر):

۴-۲۔ حرم مکہ سے مراد مکہ کے اطراف و اکناف کے دو علاقے ہیں جو مکہ کا حاکم کے ہوتے ہیں، ان میں سے ایک انصاف اللہ تعالیٰ نے تقدس و احترام کا وہی رتبہ عطا فرمایا ہے جو مکہ مکرمہ کو حاصل ہے۔ حد و حریم کی تعیین کے سے واضح علامتیں بنائے ہوئے پتھروں کی شکل میں حرم مکہ کے ہر طرف موجود ہیں۔

ایک قول ہے کہ ان پتھروں کو سب سے پہلے حضرت ابراہیم خلیل اللہ علیہ السلام سے تبریل امین کی رہمائی میں نصب فرمایا تھا، جب کہ ایک قول یہ ہے کہ ان میں سے ایک علیہ السلام نے نصب فرمایا تھا، پھر یہ پتھریں ہی بنائی گئیں یہاں تک کہ نبی کریم ﷺ نے حج مکہ کے سال ان میں نصب فرمایا، آپ ﷺ کے بعد خاتمہ راشدین سے یہ سنت قائم رہی (۳)۔ (یکھئے: اعلام الحرم)۔

(۱) حکام القرآن مجلد ۳ ص ۸۰۲ سے انفرادی للراغب۔

(۲) سنن العرب، مجسم سید، المصباح المیر۔

(۳) شعاع الفرمہ، جہاد ابجد الحرام ص ۵۳ طبع عین الجلس۔

انصاب ۶

میں بت کی تعظیم کی نیت ہوتی ہے۔

اس زید کا قول ہے: ”ما دبح علی المصب“ اور ”ما اہل بہ لغير الله“ دونوں قیام ایک ہے۔

اور ابن عساکر کہتے ہیں: ”ما دبح علی المصب“ ما اہل بہ لغير الله کا جزاء ہے، یمن ثانی الذکر کے تذکرہ کے بعد اول الذکر کا تذکرہ محض اس کی شدت کی بنا پر ہے^(۱)۔

بت ترکی، بت کی خرید و فروخت اور اسے رکھنے کا حکم:

۶۔ وہ چیز جو اللہ کے سوا پوجنے کی غرض سے بنائی گئی ہو انصاب کہلاتی ہے، انصاب اپنے اس عمومی اور ہر کیہ مفہوم کے اعتبار سے ”رحس من عمل الشیطان“ کا مصداق ہے جیسا کہ قرآن کریم کی اس آیت میں وارد ہے: ”انما الحمر والمیسر والانصاب والالزام وجس من عمل الشیطان لاجتنابہ“^(۲) (بات یہی ہے کہ شراب اور جو اور بت (وغیرہ) اور قمار کے تیر (یہ سب) گندے شیطان کام ہیں، سو ان سے بالکل الگ رہو)۔

اور قاعدہ کلیہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے بت پوجنے کو حرام کر دیا ہے، ان کو بنانا، بیچنا، خریدنا، مرادوں کو رکھنا بھی حرام ہیں۔

فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ کسی انسان یا کسی جاندار کا مجسمہ بنانا، خود پتھر، سدری پیر، وغیرہ کا ہو، اس کے بنانے والے کے حق میں حرام ہے، کیونکہ حضرت عبد اللہ بن عمرؓ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: ”انہیں یصنعون ہلہ الصور یعلیون یوم القیامۃ، یقال لہم احيوا ما خلقتم“^(۳) (جو لوگ یہ تصویریں بناتے ہیں، انہیں قیامت کے روز عذاب دیا جائے گا اور ان

(۱) تفسیر قرطبی ۵/۱۶۷ طبع دارالکتب۔

(۲) سورہ مائدہ ۹۰۔

(۳) حدیث: ”ان المین یصنعون ہلہ الصور“ کی روایت بخاری (فتح المریۃ ۸/۳۸۳ طبع استنبیہ) کے کی ہے۔

سے کہا جائے گا کہ اپنی اس تخلیق میں جان! الو)۔ یہ حضرت مسروقؓ ایک روایت میں کہتے ہیں کہ ہم عبد اللہ کے ساتھ ایک شخص کے گھر میں داخل ہوئے جس میں کچھ ٹھسے رکھے ہوئے ملے، حضرت عبد اللہ نے ان ٹھسوں میں سے ایک کے بارے میں پوچھا کہ یہ کس کا مجسمہ ہے؟ لوگوں نے جواب دیا کہ یہ حضرت مریم کا مجسمہ ہے تو حضرت عبد اللہ نے کہا کہ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا ہے: ”ہی لشدة الناس عذابا یوم القیامۃ المصورون“ (لوگوں میں سب سے زیادہ سخت عذاب قیامت کے اس تصویر بنانے والوں کو دیا جائے گا)، جس طرح تصویر خود بنانا حرام ہے، یمنی اور لے کو بنانے کا حکم، یہ بھی حرام ہے^(۴) بلکہ مذکورہ بالا تصاویر کے بنانے کی شدت سے بھی ماخوذ ہے، یہ حکم علی لاطلاق اس تمام تصاویر میں جاری ہوگا جو مجسم ہوں لیکن حرمت میں مزید شدت اس وقت چاہے گی جب کہ یہ تصاویر دونوں جنہیں ماسویٰ اللہ پوجنے کی غرض سے بنایا گیا ہو۔

الغناء میں ابند یہ میں ہے کہ ترکی نے کسی کو بت تراشی کے سے اجرت پر رکھا تو وہ اجرت کا مستحق نہیں ہوگا^(۵)، کیونکہ گناہ کے کاموں پر اجارہ درست نہیں^(۶)۔

بعض علماء کہتے ہیں کہ بت اور صلیب کی چوری میں چور کا

ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا، اس لئے کہ معصیت کو ختم کرنے کی کوشش

ایک مستحسن فعل ہے، لہذا اس میں شبہ ہے کہ یہ سزا ہے یا معصیت

کا ازالہ؟ (اور شبہ سے حدود ساتھ ہو جاتی ہیں)، اس کی نظیر کسی کی

(۱) حدیث: ”لشد الناس عذابا یوم القیامۃ المصورون“ کی روایت بخاری (فتح المریۃ ۸/۳۸۲ طبع استنبیہ) کے کی ہے۔

(۲) انصاری ۷/۲۷۱ طبع المجلد ۱۶۶-۱۶۷، المربع ۶۶۳، طبع المصنوع ۵/۱۲۶ طبع المجلد ۱۶۶-۱۶۷، طبع المربع ۶۶۳، طبع المربع ۶۶۳۔

(۳) الحدادی التندیہ ۵/۳۵۰ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، بیروت۔

(۴) ابن ماجہ ۵/۳۵۰ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، بیروت۔

(۵) ابن ماجہ ۵/۳۵۰ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، بیروت۔

(۶) ابن ماجہ ۵/۳۵۰ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، بیروت۔

انصات ۱-۴

اور حیان ۱۔ اس سے استفادہ کرنا استماع ہے، اس لئے ”إن
اللہ یسمع“ ”ناصح نہ ہوگا“ (۱)۔

ب۔ سماع:

۳۔ سماع سمع کا مصدر ہے، سماع کے اندر مسموع کا قصد و ارادہ
شرط نہیں ہوا کرتا جبکہ انصات کے اندر مسموع کا قصد شرط
ہے (۲)۔

اجمانی حکم اور بحث کے مقامات:

۴۔ فقہاء کے یہاں انصات کی بحث چند مقامات پر تاقی ہے، بعض
حسب ذیل ہیں:

خطبہ جمعہ کے دوران انصات: جمہور فقہاء کے یہاں ایک خطبہ جمعہ
کے موقع پر موجود شمس کے لئے انصات واجب ہے، اس میں
اختلاف بھی ہے اور تفصیل بھی (۳)۔ اس کے سہ ”استماع“ کی
اصطلاح ملاحظہ کی جائے۔

خطبہ عیدین میں انصات: اس کا حکم بھی خطبہ جمعہ کے انصات
ی جیسا ہے، جس کی صراحت حنفیہ اور شافعیہ نے کی ہے، مالکیہ کے
نہ ایک انصات مندوب ہے (۴)۔

نام کی جبری قراوت کے وقت نماز میں انصات، اسی طرح نماز

انصات

تعریف:

۱۔ انصات کا لغوی اور اصطلاحی معنی ہے: بغور سننے کے لئے خاموش
رہنا (۱) جب کہ بعض حضرات نے ”انصات“ کی تعریف صرف
سکوت سے کی ہے (۲)۔

متعلقہ غلط:

نف۔ استماع:

۲۔ استماع: کسی بات کے سمجھنے کے ارادے سے یا اس سے استفادہ
کی غرض سے سننے کا قصد کرنا استماع ہے اور انصات صرف بغور سننے
کی خاطر خاموش رہنا ہے (۳)۔

المعروف فی اللغة میں ہے: کسی بات کو سمجھنے کی خاطر پوری توجہ

اور حدیث: ”إن الله ورسوله حرم بيع الخمر“ کی تخریج فقہاء
میں گزر چکی ہے۔

(۱) المغرب، المصباح لمیرلسان العرب: مادہ (نصت) احکام القرآن
لجصاص ۳/۳۹۳ طبع المہدیہ، تفسیر الرافعی ۱۵/۱۰۳ طبع المہدیہ، المعجم
المسلم ۱/۱۸۱ طبع دار المعرفۃ، التلویح ۱/۲۸۰ طبع
مکمل۔

(۲) روح المعانی ۹/۱۵۰ طبع منیر پبلیکیشنز ۵۲۳ طبع المستقیم، البدیع
۱/۲۶۳ طبع اول۔

(۳) مفردات العرب، المصباح لمیرلسان العرب، المعجم
فی اللغة ۸/۸ طبع دار الفکر، المعجم ۳/۵۳۳۔

(۱) الفروق فی اللغة ص ۸۔

(۲) حوالہ سابق۔

(۳) المجموع ۳/۵۲۳، ۵۲۵ طبع المہدیہ، ابن ماجہ ۱/۳۶۶، معنی ۲
۳۲۵، ۳۲۰۔

(۴) ابن ماجہ ۱/۳۶۶ شرح الخوض ۱/۲۸۰، جوہر واطیل ۱/۵۰، ۵۱،
تألیف کردہ مکتبہ المکرمہ، لفظ ۲/۱۹۶ طبع لیبیا، معنی ۲/۳۸۷، شاف
الاعتقاد ۱/۳۲۳ طبع المصباح، احکام القرآن للجصاص ۳/۵۔

انضباط ۱-۲

کے باہر قرآن مجید کی تلاوت کے وقت انصاف شرعیاً مطلوب ہے، اس سے کہ اللہ کا رضاء ہے: "وإذا قرأ القرآن فاستمعوا له وانصتوا" (۱) اور جب قرآن پڑھا جائے تو اس کی طرف کان لگایا کر اور خاصوش رہا کر۔

اس بحث کی مکمل تفصیل "اشمان" کی اصطلاح میں موجود ہے۔

انضباط

تعریف:

۱- تمار پاس وہ جو قدیم عربی لاشعہ یوس میں "صبط" کا لفظ نہیں ملا، جب کہ اس کا فعل جدید عربی لغت "تصم الوبط" میں یوں ملا ہے "اصبط" "صبط" کا فعل متناہی ہے، درضبط کا مفہوم ہے: کسی چیز کی ہوشیاری سے حفاظت کرنا، درلفظ "ضابطہ" کا معنی ہے: کاغذ، اس کی جمع "نصابہ" ہے (۱)۔

انضباط کا اصطلاحی معنی ہے: ضابطہ یعنی کلی حکم کے تحت داخل ہونا (۲) اور اس سے کوئی چیز معصوم ہوتی ہے (۳)۔

اجمالی حکم:

۲- اصل اصول کی رائے یہ ہے کہ صبط کے قلم ثمر میں سے ایک شرط یہ بھی ہے کہ صبط ایسا منف ہو جو حکمت کو مضبوط کرنے والا ہو، محض خلعت نہ ہو، اس لئے کہ خلعت مضبوط نہیں ہوتی ہے، اس کی مثال "مشقت" ہے، اس لئے کہ یہ بالکل واضح ہے کہ مشقت کی ہر مقدار معتبر نہیں ہے، بلکہ ایک مقدار معتبر ہے اور وہ پنی ویت میں مضبوط نہیں ہے، لہذا اس کے سبب کے وسیع اس کو مضبوط یا گیا اور وہ سنا ہے۔



(۱) تاج المعروس "صبط"۔

(۲) المرجع للعلائی۔

(۳) نہایۃ الحاج ۱۹۶۳۔

(۴) سورۃ احزاب ۲۰۳، طحطاوی: ابن ماجہ ۱/۳۶۶، علاء الدین الشریعہ ۲۸/۴۸، فتح الرازی ۵/۱۰۲۔

انضباط ۳-۵

۱۔ مناسبت کا انضباط:

۳- مناسبت کا مندرجہ ذیل کے اندر درست ہے جو صنعت کاری کے نتیجے میں اس کے مال کے ساتھ مخلوط اور ضم ہو جائیں بشرطیکہ وہ ان کے مقصود و نیت سے مناسبت نہ بنیں یا ہے اس صنعت کے ماہرین کے نزدیک مناسبت ہوں اس کی ایک مثال عتانی (دھاگا) ہے جو روئی اور ریشم سے تیار ہوتا ہے اور دوسری مثال شر ہے جو ریشم اور کپڑوں سے مل کر تیار ہوتا ہے، اسی صورت میں متعاقبین (بائع و مشتری) میں سے ہر ایک کو ان اجزاء کے اوزان کی صحیح معرفت نہایت ضروری ہوگی، اس لئے کہ ان اجزاء کے فرق کی وجہ سے قیمتوں اور ان میں بہت ربا فرق ہو جاتا ہے، تو اگر ان امور کا انضباط نہ ہو تو اس سے منکر پیدا ہوگا، اور خاص کر اس صورت میں جنگڑا ہونا زیادہ ہی قرین قیاس ہے جب کہ ان کا انضباط ممکن نہ ہو (۱)۔

۲۔ قصاص میں انضباط:

۴- جان سے کم درجہ کے قصاص کی صورت میں جنائیت کا منسبہ اور متعین ہونا شرط ہے مثلاً جوڑ کے پاس سے کاٹنا، اور اگر جنائیت کا انضباط ممکن نہ ہو مثلاً پیٹ کے اندر پہنچنے والا زخم تو اس میں قصاص واجب نہیں ہوگا، برخلاف جان کے قصاص کے، کہ اس صورت میں اس زخم میں انضباط شرط نہیں ہے جو موت کا سبب بنتا ہے (۲)۔

سوم: بدعتی کے دعویٰ کردہ سامان میں انضباط:

۵- بدعتی اگر کسی ایسی شے کا دعویٰ کرے جو منسبہ اور متعین ہوتی ہو تو اسے اس مطلوبہ سامان کے اوصاف ایسے ہی بیان کرنے

گر حکمت منشیہ صورت میں پائی جاری ہو تو انی مانع کے نہ ہوے کی وجہ سے حکم کا ارتباط اس حکمت سے کیا جانا جائز بلکہ واجب ہے، کیونکہ حکمت ہی درحقیقت مناسب اور موثر ذریعہ ہوا کرتی ہے، لیکن اس سلسلے میں دوسرا قول بھی ہے کہ حکمت کے منشیہ ہونے کے باوجود حکم کو حکمت سے مربوط کرنا جائز اور درست نہیں (۱)۔ اس مسئلہ سے متعلق ہمیں منگوا کا مقام اصولی ضمیمہ ہے۔

مذکورہ بالا بحث کے پس منظر میں حکمت کی مناسبت کے قائلین پر دو امور اعتراض کیا گیا ہے کہ مناسب فیہ منسبہ صرف ہے مثلاً درجہ رجمہ، فیہ دکان کے لگ لگ درجات ہیں اور اس کے فرق کی ہر مقدار معتبر نہیں ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ وصف مناسب تو ضبط و تحدید کے واسطے میں سے پہلی چیز ہے، اس کے انضباط کی کل تین شرطیں ہو سکتی ہیں:

۱۔ یہ کہ وہ خود منسبہ ہو یا اس کے مطلق وصف کا اعتبار یا جائے جیسے ایمان اگر کہا جائے کہ یقین کے بہت سے درجات ہیں تو معتبر مطلق یقین ہوگا، اپنے مختلف درجہ میں سے کسی بھی فرد میں پیدا جائے۔

۲۔ یہ کہ وصف عام منسبہ ہو جیسے منفعت اور محضرت کہ ان دونوں کے درمیان صراط عرف کے اعتبار سے فرق ہے۔

۳۔ یہ کہ وصف کا انضباط خود شریعت سے غائب سامان کے درجہ کر دیا ہو جیسے سحر کرنا کا درجہ صرف ۴۰ سے متعین ہوتا ہے، اور جیسے حد کہ اس کے درجہ رجمہ اور توبیخ کی مقدار متعین ہوتی ہے (۲)۔

فقہاء کے یہاں ”صباط“ کی کچھ مثالیں:

(۱) نہایہ الکلیۃ ۴/۱۹۵، ۱۹۶۔

(۲) اقلیولی ۴/۱۱۳۔

(۱) فروع الرجوت ۴/۲۷۳۔

(۲) فروع الرجوت ۴/۳۳۳۔

انضباط ۶، اِنظار، اُنعام ۱

ہوں گے جیسے بیچِ مسلم میں مُسلم دینہ کے ”صاف بیان ہوتے ہیں، خود وہ سادہ و سلی ہو جیسے نل، یا دواتِ اِقیم میں سے ہو جیسے جانور، اس میں خُتاف و تفصیل ہے جسے ”بابِ اِسلام“ میں ملاحظہ کیا جائے^(۱)۔

اُنعام

بحث کے مقامات:

۶۔ اہلِ اصول کے یہاں ”انضباط“ کا ذکر دو مقامات پر ملتا ہے: ایک تو قیاس کی سطح سے متعلق ننگو کے دوران ۱۰۰۰ء سے ۳۰۰ء منظرہ کے بیان کے موقع پر بھی ہوتا ہے جب کہ ان اعتراضات سے بحث ہوتی ہے جو قیاس پر عام طور سے کئے جاتے ہیں۔

دو فقہاء کے یہاں اس کا تذکرہ ”بیچِ مسلم“ اور ”قصص“ اور ”دعویٰ“ کی شرطوں پر حکام کے دوران ملتا ہے^(۲)۔

تعریف:

۱۔ لغت میں اُنعام جمع ہے، اس کا واحد نِعْم ہے، نِعْم سے مراد کھانا اور پانی لے جانے کا یعنی اُس کا لے کر کھانا وغیرہ، لیکن زیادہ تر لفظ ”نعم“ کا اطلاق اُس ہی پر ہوتا ہے۔ لفظ ”نعم“ مذکر مستعمل ہے جیسے ”نعمہ وارد“، اور اُنعام کا لفظ مذکر مؤنث دونوں طرح مستعمل ہے۔ امام نووی نے واحدی سے اہل لغت کا اجماع نقل کیا ہے کہ اُنعام کا اطلاق اونٹ، گائے اور بکری پر ہوتا ہے، اور اہلِ اقوال ہے کہ اُنعام کا اطلاق ان تینوں یعنی اونٹ، گائے اور بکری پر تو ہوتا ہی ہے لیکن اگر صرف اُس ہو تو وہ ”نعم“ ہے، اور اگر اونٹ چھوڑ کر صرف گائے اور بکری ہوں تو انہیں ”نعم“ نہیں کہتے^(۱)۔

فقہاء کے یہاں اُنعام سے اونٹ، گائے اور بکری تینوں مراد ہو رہے ہیں^(۲)۔ ان کا نام ”نعم“ اس لئے رکھا گیا ہے کہ یہ جانور اللہ تعالیٰ کی طرف سے اپنے بندوں کے اوپر بے پایاں احسانات و انعامات کا مظہر ہوا کرتے ہیں، چونکہ ایک طرف ان کی وجہ سے مال میں نمودارِ برکت ہوتی ہے تو دوسری طرف ان کی ہرزائش نسل موجبِ خیر و برکت ہے، نیز ان کا دودھ، دھن، دھنیاں وغیرہ عمومی نعمتیں، یہ سب اللہ تعالیٰ کے انعامات کے مظاہر ہیں^(۳)۔

اِنظار

دیکھنے ”اِہبال“۔

(۱) المصباح المہیر، اصحاح مادہ (نعم) طبع بیروت ۱۴۰۲ھ، ص ۳۴۱۔

(۲) اہلِ اقوال، ص ۲۰۳۔

(۳) جوہر و التلخیص، ص ۱۱۸، طبع کتب دار البیروت۔

(۱) تصنیف ۱۳۶۳ھ۔

(۲) حوالہ سابق۔

احوال ۱-۲

ہے اس سے متعلق مخصوص احکام ہیں جن کو متعلقہ اصطلاحات میں دیکھا جاسکتا ہے۔

تعم کو ذبح کرنا اور اس کا کھانا حلال و حرام میں اور حاکم احکام میں جائز ہے، باب اشکارے ہوئے وحشی جانور حرام ہیں۔ نئے احکام میں سے مردہ وغیرہ حرام ہیں، اس کی تفصیل ”أطوار“ کی اصطلاح میں مذکور ہے اس سے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”أَحَلَّتْ لَكُمْ بَهِيمَةَ الْأَنْعَامِ إِلَّا مَا يُنْتَلَىٰ عَلَيْكُمْ غَيْرَ مُحْلَىٰ الصَّيْدِ وَأَنْتُمْ حُرُمٌ“^(۱) (تمہارے لئے چوپائے مویشی جائز کئے گئے ہیں بجز ان چیزوں کے) جن کا ذکر (۲ آگے) تم سے کیا جاتا ہے۔ ماں شمار اس حال میں کہ تم حرام میں ہو جا رہے ہو۔

تعم کے شرعی طریقہ ذبح کے معاملہ میں افضل یہ ہے کہ اذیت میں نحر اور گائے اور بکری میں ذبح کے معروف طریقہ کو بروئے کار لایا جائے۔

اس کے علاوہ فقہاء صدقات کی تقسیم پر گفتگو کرتے وقت صدقہ کے وقت کے وضع کی بحث کرتے ہیں^(۲) کہ اسی طرح تصریہ^(۳) کی وجہ سے خیار کے بارے میں گفتگو کرتے ہوئے دو فقہاء، کر کرتے ہیں جو اس کے قائل ہیں، پھر جو مصرات خیار کے قائل بھی ہیں ذبح میں سے بعض صیغہ اس خیار کو صرف ”نعم“ کے ساتھ مخصوص کرتے ہیں جبکہ بعض دوسرے حضرات کے یہاں علی الاطلاق نعم، غیر نعم مصدقہ جائز میں خیار حاصل ہوتا ہے۔ مسئلہ کا متعلق دیکھ کر فقہاء ”خیار عیب“ کے قائل میں فرماتے ہیں^(۴)۔

(۱) سورہ مائدہ۔

(۲) تفسیر قرطبی ۲ آغا سورہ مائدہ۔

(۳) تصریح کا مفہوم یہ ہے کہ بکری کے دودھ کو چند دنوں تک گھس اس لئے دھونا بھڑکایا جائے کہ گھن میں دودھ پھر سا کھنا ہو جائے۔

(۴) انصاری ۲۰۲۔

احوال

تعریف:

۱- احوال احوال سے ماہی افعال کا مصدر ہے، و غرض کا مفہوم یہ ہے کہ کسی شے کو دوسری شے سے الگ کر دیا جائے، ”عزلت الشيء عن الشيء“ اس وقت بولتے ہیں جبکہ ایک شے کو دوسری شے سے الگ کر دیتے ہیں۔ اور اسی معنی میں ”عزلت العائب أو الوكيل“ ہے جس کا مفہوم یہ ہے کہ میں نے اپنے نائب یا وکیل کو اس کے اختیارات سے سلب کر دیا^(۱)۔

فقہاء کے یہاں لفظ ”احوال“ کے استعمالات دیکھنے سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ ان کے نزدیک اس کا مفہوم ہے کسی یا فقہاء شخص کا اپنے حق تصرف سے ملاحظہ کی اختیار کر لینا۔

احوال بھی تو کسی کے معزل کرنے سے ہوتا ہے اور کبھی صرف حکماً ہوا کرتا ہے جیسے مرتہ اور مجنون کا احوال^(۲)۔

اجمالی حکم:

۲- اصل یہ ہے کہ جس شخص کو کسی مخصوص صلاحیت، یا وقت یا خصوص شرائط ملی بنا پر کوئی ذمہ داری سونپی گئی ہو، بعد از اس وقت وہ صلاحیت، یا وقت یا بنیادی شرط (نہ کہ شرط ملوہیت) اس میں سے

(۱) لسان العرب، المصباح المہیر ”عزل“۔

(۲) المہیر لغوی ۲/۲۳۸، ۲۳۹۔

متم ہو جا میں تو اب یہ شخص خود بخود بغیر کسی کے معزول کے اپنی ساری ذمہ داری سے سد و ش ہو جائے گا، یہ حکم فی جملہ ہے۔

اس ضابطہ کی تطبیقات میں تفصیلات ہیں جنہیں متعلقہ علماء دین و صلاحت میں دیکھا جاسکتا ہے مثلاً امامت، قضا، وقف کی تولیت اور یہی شیعہ وغیرہ پر ولایت کے مسائل۔

اس موقع پر یہ امر بھی دیکھنا چاہیے کہ اصل (جو، بخود، معزول) اور استحقاق حزل (معزول کے جانے کا مستحق ہونا) ان دونوں میں واضح فرق ہے کیونکہ اصل کی صورت میں حزل کی ضرورت نہیں ہو سکتی اور معزول شخص کا کوئی بھی تصرف نافذ نہیں ہو سکتا۔ استحقاق حزل کی صورت میں ہو سکتی ہے کہ کوئی منصب اور شخص کسی پستے اور کتاب کر بیٹھے جس کی بناء پر وہ اصل یا استیصال پر سے معزول کرنا واجب ہو مثلاً قاضی کا مستحق و لیا مقدمات کے فیصلہ میں نہ مانی کرنا اور اس کی رشوت ستانی (کہ اس سبب کے ہوتے ہوئے اصل امر پر اس کو معزول کرنا واجب ہے) (۱)۔

اعتقاد

تعریف:

۱۔ لغت میں اعتقاد، احتمال کی ضد ہے، اور اس معنی میں "اعتقاد الحاصل" ہے، لفظ "اعتقاد" کا معنی وجوب، رفقہ و رستہ کد بھی ہے (۱)۔

فقہاء کے یہاں مضمون کے متباد سے لفظ اعتقاد کی مراد ملک الگ ہو سکتی ہے مثلاً ما زاد و رد مذکور جیسی مبادیات میں اعتقاد کا مفہوم ان مبادیوں کے آثار کا صحیح اور درست ہونا ہے (۲)، اور اعتقاد الولد کا معنی ماں کا حاملہ ہونا ہے (۳)، اور جو عقود و عیوب و قیوں پر موقوف ہوتے ہیں ان کے اعتقاد کا معنی شریعت میں معتبر طریقہ کے مطابق ایجاب و قبول کا ارتباط ہے (۴)۔

متعلقہ الفاظ:

صحت:

۲۔ جبہ رفقہ ماہی عمل کے صحیح ہونے کو اعتقاد کے لفظ سے تعبیر کرتے ہیں، مثلاً ان کا یہ قول: "تصدق الصلاة بقراءة الآية"



(۱) لسان العرب، لفظ، المصباح، تہذیب و تاج العیون، ۱۰: ۱۰۰ (اعتقاد)۔

(۲) اقلیوی، ۱۳۱۹ھ، ۵۹۳ھ، طبع مصطفیٰ نجف۔

(۳) اقلیوی، ۱۳۷۷ھ۔

(۴) الکافی علی الہدایہ مع شرح فتح القدر، ۵/ ۲۵۶، طبع کردہ دار حدیث التراث العربی۔

() ابن ماجہ، ۴۳۴، جامع الترمذی، ۱۷۷، بدائع الصالحات، ۴۳۴، شرح المستدرک، ۱۹۱، جامع الترمذی، ۴۹۹، اقلیوی و عمیرہ، ۴۹۹، ۴۱۰، ۴۳۳، ۴۳۸، ۴۷۸، انصاری، ۶۰۱، ۱۳۱۹ھ، ۱۰۳، الاحکام و مسائل سیرا لعلی، ۲-۱۳۔

دشیت سے قیامی ترجیحات کی بحث میں دُرر تے ہیں^(۱)، ایسے ہی خلعت و مظہ پر ننگو کے دہریں بھی یہ لٹکا زیر بحث آتا ہے۔ اور اس موقع پر بھی کہ مظہ خلعت میں ”طرہ“، ”مکس“ و اسب نہیں ہوا، ”رنا“^(۲)، یہ صلت کے لفافوں کے دُر کے موقع پر بھی ”افکاس“ سے متعلق ننگو ہو رتی ہے^(۳)۔

اُتف

تعریف:

۱- اُتف کا معنی ماک ہے جو کہ معرف ہے، اس کی حق تماہ اور اُتف آتی ہے^(۱)۔

ماک سے متعلق احکام:

مقام کے اعتبار سے ماک سے متعلق احکام اُتف مگ ہیں، ان میں سے بعض یہ ہیں:

الف- خسو میں:

۲- ماک کے اندر مانی حصہ کا ہونا (ستشوق) ملت ہے جب کہ ماک کے ظاہری حصہ کا ہونا چہ کا تہ ہونے کی بنا پر فرض ہے، اس کی تفصیل ”خسو“ کی اصطلاح میں ہے۔

ب- غسل میں:

۳- غسل میں ماک کے ظاہری حصہ کا ہونا تمام فقہاء کے نزدیک فرض ہے اور ماک کے اندر مانی حصہ کا ہونا (یعنی استشوق) حصی کے یہاں فرض ہے اور غیر امر کے نزدیک ملت ہے۔ اس کی تفصیل ”غسل“ کی اصطلاح میں ہے۔

(۱) لسان العرب، المصباح الحمر۔

(۲) نوخ الرحوت ۳۲۸/۴

(۳) نوخ الرحوت ۳۷۳/۴

(۴) شرح صحیح الجوامع ۳۰۵/۴ طبع مصطفیٰ اہلس۔

ج- نماز میں ناک پر سجدہ کرنا:

۴- پیشانی کے ساتھ ناک کو بھی زمین پر جھکا اور ٹیکنا جمہور متہاء کے نزدیک سنت ہے۔ یونکہ ابو حمیدؒ سے مروی ہے کہ ”فی السجدة سجدة و مکن جہہ و انفسہ علی الارض“ (۱) (نبی کریم ﷺ نے سجدہ فرماتے وقت اپنی پیشانی اور ناک زمین پر ٹیک دی)۔

حصبہ کے نزدیک ناک کو زمین پر جھکا اور ٹیکنا واجب ہے۔ حنابلہ سے بھی ایک روایت یہی ہے، نیز مالکیہ کے یہاں یہ قول مرجوح ہے، حنفیہ کی دلیل حضرت عبداللہ بن عباسؓ کی یہ روایت ہے: ”ان السجدة قال: امرت ان اسجد علی سبعة أعظم الجبهة - وأشار بيده إلى أنفه - واليدين والركبتين وأطراف القدمين“ (نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ مجھے سات ہرچیز پر سجدہ کا حکم ہوا ہے جو یہ ہیں: پیشانی (۱) اور ہاتھ سے اپنی ناک کی طرف بھی اشارہ فرمایا)، دونوں ہاتھ، دونوں کھٹے اور دونوں پیروں کے اطراف (۲) ناک کی طرف آپ ﷺ کا اشارہ فرماتا اس بات کی دلیل ہے کہ ناک بھی ان اعضاء میں شامل ہے جن پر سجدہ ہونا چاہئے (۳)۔

(۱) حدیث: ”ان السجدة سجدة...“ کی روایت ابو ذر (۱/۲۷۱ طبع عزت عید دہلی) نے کی ہے اور ابن کثیر نے اس کو صحیح قرار دیا ہے (۳/۳۳ طبع مکتب اسلامی)۔

(۲) حدیث: ”امرت ان اسجد علی سبعة أعظم...“ کی روایت بخاری (فتح الباری ۲/۲۷۷ طبع انتقار) اور مسلم (۳/۵۲ طبع مکتب) سے ہے۔

(۳) اسی ۵۱۶ طبع المصنف المہذب ۸۳ طبع دار المعرفۃ البیروت ۲۰۸ طبع جمادیہ، مع تجلیس ۱۵ طبع خواجہ لیا۔

د- روزہ دار کے پیٹ میں ناک کے رستے سے کسی چیز کا پہنچنا:

۵- اگر روزہ دار ناک میں دوا لے جو اس کے پیٹ یا حلق یا مٹھک پہنچ جائے تو اس کا روزہ فاسد ہو جائے گا اور اس کی تصحیح اس پر لازم ہوگی، مالکیہ کے نزدیک ناک میں دوا لے کر روزہ دار کا روزہ صرف اسی صورت میں فاسد ہوگا جب کہ دوا اس کے پیٹ یا حلق میں پہنچ جائے، اور اگر روزہ دار ناک میں پانی لے جو اس کے پیٹ میں یا حلق میں پہنچ جائے تو مالکیہ کے نزدیک اور شافعیہ کے ایک قول کے مطابق اس کا روزہ فاسد ہو جائے گا۔

اگر روزہ دار ناک میں پانی ڈالنے میں مبالغہ سے کام لے جس کے نتیجے میں پانی اس کے حلق یا پیٹ تک پہنچ جائے تو اس صورت میں حنابلہ اور شافعیہ کی دو رائیں ہیں: ایک رائے ہے کہ روزہ فاسد ہو جائے گا اور دوسری رائے ہے کہ فاسد نہیں ہوگا (۱)۔

ح- ناک پر جنابت کرنا:

۶- کسی کی ناک پر عمدہ جنابت موجب قساس ہو سکتی ہے جس پر یہ اسی وقت ہوگا جب کہ قساص لینے میں بغیر کسی ظلم و تعدی کے ممانعت کا پورا پورا امکان موجود ہو۔

ناک سے متعلق قساص کے وجوب کی دلیل یہ آیت کریمہ ہے: ”والأذى بالأنف“ (۲) (ناک ناک کے بدلہ)۔

اگر ناک کا قساص لینے چاہئے میں پوری ممانعت محسوس نہ ہو تو جنابت کا ارتکاب حلاً ہوا ہو تو ان دونوں صورتوں میں وجوب واجب

(۱) مختصر لا دولت ۱/۲۳ طبع دار الفکر المکی ۱۴۰۸ھ المہذب ۱/۸۹ (۲) سورۃ المائدہ ۵۵

اَنْفَءُ، اَنْفَاقٌ، اَنْفَالٌ ۱-۳

ہوں، ورنہ صرف قوتِ شامہ تم، اور نہ بادِ ہوائی تو بھی، بیت واسب
ہوں، ورنہ قوتِ شامہ اور ناک کا بانسہ دیتوں ہی نہ باد، ہوجا میں تو، و
دیش، جب ہوں کی، ورنہ ناک کا کچھ حصہ کاٹ یا تو ان کے
حساب سے بیت و جب ہوں^(۱)۔

اس سب سے میں تفصیلات بہت ہیں (اس کے لئے ”جامیت“،
 ”وہیت“، ”اھرف“ اور ”تراج“ کی اصطلاحات دیکھیں
 جائیں)۔

انفـل

تقریب:

۱۔ فعل (فا کی حرکت کے ساتھ) کا معنی ہے غنیمت، قرآن کریم میں ہے: **فَإِنَّمَا أَتَوْنَكُمْ عَلَى الْإِنْعَابِ** ^(۱) (یہ لوگ آپ سے ٹھیکوں کے بارے میں سول کرتے ہیں)، صحابہ کرام نے غنیمت کے سلسلے میں آنحضور ﷺ سے استفسار صرف اس لئے فرمایا تھا کہ یہ چیز ان سے پہلے کی تو ہم پر حرام تھی، چنانچہ اللہ تعالیٰ نے سے مت محمدیہ کے لئے جاہل قرار دیا۔ آنحال ”فعل“ (فا کے جزم کے ساتھ) سے ماخوذ ہے جس کا اصل معنی ریافتی ہے ^(۲)۔

احال کے اصطلاحی معنی میں پانچ مختلف قواں ہیں جو حسب ذیل ہیں:

۲۔ با قول: اس سے مراد مال غنیمت ہے، یہ توں ایک روایت میں ابن عباس کا، ایک روایت میں مجاہد کا، نیز صحیح ک، قتادہ، مکرّمہ کا، اور ایک روایت میں عطاء کا ہے۔

۳۔ قول: اس سے مراد اُن ہے، حضرت ابی عباس اور عطاء
 دونوں ہی یہ دعویٰ روایت ہے، مگر بغیر قتل محال کے مشرکین کا جو
 مال مسلمانوں کو مل جائے وہ فقیہی کہلاتا ہے، اسے صرف کرنے کا کلی

بحث کے مقدمات:

۷۔ تاک سے متعلق کچھ خصوصیات نام میں ذیل کا بیان فقہ کے مختلف
ابواب میں ہوتا ہے مثلاً: وضو، غسل، درختیں، میت کے باب میں
استنشاق، مرصعہ نہ، وہ بچہ کی تاک میں نہ لے، تو اس سے
حرمت مصاہرت ثابت ہوگی یہ نہیں، اس مسئلہ کا بیان باب الرضاع
میں ہے، نیز سوے یہ چوہ کی تاک ہوئے کا مسئلہ باب اللباس
میں ہے۔

انفاق

— ۱۱۱ —

(۱) سورۃ انفال

(۲) لسان العرب، المصباح المحیر، المعرود، تالی حبیب القراءۃ ص ۲ ص ۲۱
باردہ "نقل"۔

[illegible]

انفال ۴-۸

اختیار محضور علیہ السلام کو حاصل تھا، آپ ﷺ سے جس مد میں چاہتے شرف فرماتے۔

۴- تیسرے قول: اس سے مراد جس ہے، یہ محال ہے، یہ کی روایت ہے۔

۵- چوتھے قول: انفال سے مراد تفصیل ہے، اور اس سے مراد مال ہو سکتا ہے جو رالام میں غنیمت کے منتقل کرنے اور اس کی تقسیم سے پہلے کسی کو مام کی طرف سے حاصل ہو، لیکن اس کے بعد تفصیل صرف فہم میں جائز رہ جاتی ہے (۱)۔ اس کی مزید تفصیل ”تفصیل“ کی اصطلاح میں دیکھی جاسکتی ہے۔

۶- پانچواں قول: اس سے مراد ”سلب“ (مقتول کا ساز و سامان) ہے، مال غنیمت کے حصہ سے زائد مال جو مجاہد کو اس کے جذبہ جہاد کے بھرنے کے پیش نظر دیا جاتا ہے وہ سلب کہلاتا ہے، مثلاً حاکم وقت یہ عدت کر دے کہ من قتل قتیلًا فله سلبہ (جو شخص کسی دشمن کو قتل کرے گا تو اس کا ساز و سامان اسی کو ملے گا)، یا فوج میں یہ عدت کر دیا جائے کہ بما اصبتم فهو لکم (جو کچھ تم لوگوں کے ہاتھ لگ جائے وہ تمہارا ہوگا)، یا بایں القاط نام کہنے فلکم نصفہ اوثلثہ او ربعہ (یعنی جو کچھ تم لوگوں کو ملے اس میں سے آدھا یا تہائی یا چوتھائی حصہ تم لوگوں کا ہوگا) (۲) (تو یہ ساری صورتیں ”سلب“ کا مصداق ہوں گی)۔

۷- مذکورہ بالا قول کی روشنی میں انفال کا اطلاق اہل حرب کے لیے مال پر ہوتا ہے جو قتل یا بدون قتل مسلمانوں کے ہاتھ لگ جائے، اس لئے غنیمت اور مئی انفال میں داخل ہیں۔ ابن العربی کہتے ہیں کہ ہمارے علماء سے منقول ہے کہ اس موقع پر ثمن مال کا اطلاق ہو کرتا ہے انفال، غنائم برمی۔

نفل کا معنی ریافتی ہے، اس میں مال غنیمت بھی داخل ہے، اور غنیمت سے دو مال مراد ہوتا ہے جو کفار سے جنگ کے نتیجے میں حاصل ہو۔

۸- مئی اس مال کو کہتے ہیں جو بغیر جنگ کے حاصل ہو۔ اس مال کا مام مئی اس لئے ہے کہ یہ اپنے اس مقام کی طرف لوٹ کر آیا ہے جس کا وہ مستحق ہے، یعنی یہ رکھنے والے بندہ کا اس مال سے انتفاع کا مقام (۱)۔

نیز مئی کا اطلاق اس مال پر بھی ہوتا ہے جو کفار کی طرف سے مسلمانوں کو صرف اس لئے دیا جاتا ہے کہ وہ ان سے قتل نہ کریں، اور وہ مال جو کافروں سے انہیں خوفزدہ اور ہراساں کئے بغیر حاصل ہو وہ بھی اس شمار ہوتا ہے، مثلاً: یہ شہادت، مشر اور مردہ کا مال، نیز ایسے کافر کا مال جس کے مرنے کے بعد اس کا کوئی وارث موجود نہ ہو (۲)۔

متعلقہ الفاظ:

رفع:

۸- رفع کا معنی معمولی ہے۔ اور مصداق میں مال غنیمت کا حصہ جو مجاہدین کے ایک حصہ سے زائد نہ ہو رفع کہلاتا ہے۔ اس کی مقدار مقرر کرنے کا اختیار امیر یا اس کے نائب کو ہوتا ہے، مثلاً فوج کا سپہ سالار ان غورتوں، رنچوں، غیرہ کو غنیمت میں سے معمولی حصہ عطا کر دے جو معرکہ کارزار میں حاضر ہو کر جہاد کا تعاون کریں۔ ایسے ہی ان ذمیوں اور غلاموں کو ان کی جدوجہد اور مشقت کو سامنے رکھ کر عطیہ دیا جاسکتا ہے جو انہوں نے زخمیوں

(۱) احکام القرآن لابن العربی ۲/۸۲۵۔

(۲) الوجیز ۱/۲۸۸، الموسط ۱۰/۱۷۷، المعروی علی الخرش ۳/۲۸، المصباح المہر فی المناقب۔

(۱) احکام القرآن للجصاص ۳/۵۵۔

(۲) الفخر الرازی ۱۵/۱۱۵ طبع بول۔

انفال ۹، انفراد ۱-۳

ورم یضوں کی چار داری، طاق و معالجہ اور محامدین کی رہنمائی
وغیرہ کے سلسلے میں برداشت کی ہو (۱)۔

جہاد حکم:

۹۔ گزربے ہوئے معرہ، فاطحینی، قیمت مہی، سلب، ریح اور تریل
کے منانیم کو مد نظر رکھتے ہوئے انفال کا حکم الگ الگ ہے، اس لئے
اس میں سے ہر ایک کا حکم اس کی متعلقہ اصطلاح میں ملاحظہ کیا
جائے (۲)۔

انفراد

تعریف:

- ۱۔ انفرا، لغت میں ”انفراد“ کا مصدر ہے اور انفراد ”انفراد“
(تباہی) کے معنی میں ہے (۱)۔
- فقہاء کے یہاں اس لفظ کا استعمال اسی لغوی معنی میں ہے (۲)۔

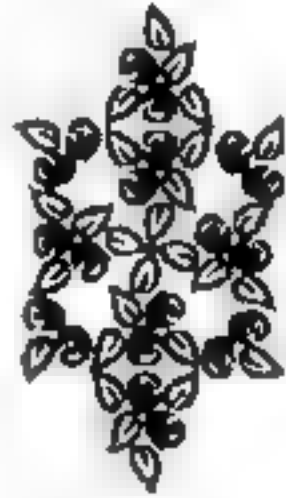
متعلقہ الفاظ:

الف۔ استبداد:

- ۲۔ استبداد: ”استبداد“ کا مصدر ہے۔ عربی میں جب ”فلان استبداد“
بالأمر“ بولا جاتا ہے تو اس کا مفہم یہ ہوتا ہے کہ فلان شخص بلا شرکت
غیر سے اس معاملہ میں بیخبر کاما ملک ہے (۳)۔

ب۔ انتفال:

- ۳۔ انتفال کا ایک معنی ”اعتماد عسی النفس“ اور ”استبداد“
بالأمر“ (اسی معاملہ میں خود مختار ہونا) ہے، اس معنی کے لحاظ سے
لفظ انتفال انفرا کے مترادف ہے، لہذا انتفال انفرا کے مترادف ہوں



(۱) الموسوعة ۱۶/۱۰، فتح القدیر ۲۶/۳، الوجیز ۱/۲۹۰، المغنی ۸/۲۱۵ طبع
میریض، فتاویٰ لاہور، ج ۱ ص ۳۱ طبع دار المعرفۃ المدونہ ۳۳/۳ طبع
دار حداد۔

(۲) ابن ماجہ ۳/۲۳۸، فتح القدیر ۳۳/۳، حاشیہ الدوسلی ۲/۱۹۰
طبع دار الفکر، معنی الحجاج ۳/۱۰۲ طبع مصطفیٰ النجفی، المغنی ۸/۳۷۸
طبع الریاض۔

(۱) لسان العرب، المخطوط، راجع الحجاج، المصحح، میر: دار حداد۔
(۲) شرح فتح القدیر ۱۶/۸۹ اور اس کے بعد کے صفحات، حاشیہ الدوسلی علی الشرح
الکبیر ۳/۹۲، ۳/۵۳، کشاف الفتاویٰ ۵/۵۰۰ اور اس کے بعد
کے صفحات۔
(۳) لسان العرب، مادة ”بؤد“، کشاف الفتاویٰ ۵/۵۰۰، حاشیہ الدوسلی
۳/۵۲، ۳/۵۳، ۳/۵۳۔

استعمالات میں اس کے حذف ہے، چنانچہ کبھی یہ قلت کا مفہوم دیتا ہے: کبھی ارتقاء کے مفہوم میں استعمال ہوتا ہے (۱)۔

ج- اشتراک:

۴- اشتراک نفر ہو کی ضد ہے۔

نفر کے احکام:

نماز میں نفر د:

۵- منفرد (اکیسے شخص) کی نماز بغیر عذر بھی جائز ہے۔ جمہور علماء کے نزدیک پانچوں نمازوں کے صحیح ہونے کے لئے جماعت شرط نہیں ہے۔ (ہاں جمعہ کی نماز میں باتفاق فقہاء اور عیدین میں علی اختلاف الفقہاء جماعت شرط ہے) منفرد کی نماز میں ایک ائمہ ہے، کیونکہ حضرت عبداللہ بن عمر کی روایت میں ہے کہ آنحضور ﷺ نے فرمایا ہے: "إِنَّ صَلَاةَ الْجَمَاعَةِ تَفْضِلُ صَلَاةَ الْفَرْدِ بِسَبْعٍ وَعَشْرِينَ دَرَجَةً" (جماعت کی نماز اکیلے کی نماز سے سترائیس گنا فضیلت رکھتی ہے) (۲)۔ ایک دوسری روایت میں ہے: "بِحَمْسٍ وَعَشْرِينَ دَرَجَةً" (۳) (پچیس گنا زیادہ فضیلت رکھتی ہے)۔ کیونکہ حدیث پاک کے اندر دونوں نمازوں (تہا جماعت و فرد) کے درمیان متعین تناسب بیان کیا جاتا ہے بات کی وضاحت درمیان میں ہے کہ دونوں ہی کے اندر اتنا شائبہ ثابت ہے، مرنہ کوئی

(۱) لسان العرب، الصحاح، تاج المروس، مادة "قلل" نحو سے تصرف اور تہذیب کے ساتھ۔

(۲) حدیث: "صَلَاةُ الْجَمَاعَةِ تَفْضِلُ صَلَاةَ الْفَرْدِ بِسَبْعٍ وَعَشْرِينَ دَرَجَةً" کی روایت بخاری (فتح المبارک ۳/۱۴ طبع انتقید) اور مسلم (۱/۵۰۱ طبع النسخ) نے حضرت ابن عمر سے کی ہے۔

(۳) دوسری حدیث کی روایت بخاری (فتح المبارک ۱۳/۱۲) اور مسلم (۱/۵۰۱) نے حضرت ابو ہریرہ سے کی ہے۔

تاسب نہیں رو جائے گا۔

حالت خذرتا نماز پڑھنے والے کے لئے وہاں میں کچھ بھی نہ واقع میں ہو اُترتی۔ یہ تک آنحضور ﷺ نے فرمایا ہے: "إِنَّ الْفَرْدَ وَالْجَمْعَ قَدْ مَكَانَ لِلَّهِ لَهُ مَا كَانَ يَعْمَلُ صَحِيحًا مَقِيماً" (۱) (ببند و مرض یا مسافر ہوتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کو اس عمل کا ثواب دیتا ہے جو وہ تدریجاً اور قیامت کی حالت میں کرتا تھا) اور تہا مرض اُترنے والے پر اس کا عذاب سبب نہیں ہے۔

جمہور فقہاء کے نزدیک جماعت سے نماز پڑھنا مردوں کے حق میں سنت مؤکدہ ہے۔ ایک قول ہے کہ وہ واجب ہے، البتہ جمعہ کی نماز میں جماعت شرط ہے، ایسے ہی جو لوگ عید کی نماز کے وجوب کے قائل ہیں ان کے نزدیک بھی عید کی نماز میں جماعت شرط ہے (۲)۔

تیسرے اصطلاح "صلاة جماعة"۔

تفرقات میں انفراد:

الف- اولیاء میں سے کسی ایک کا تہا شادی کرانا:

۶- جہت قرابت، رتبہ اور قوت کے لحاظ سے مساوی ولیاء مثلاً بچے بہن یا باپ یا چچا جیسے لوگوں میں سے دو یا دو سے زائد اولیاء اکٹھا ہوں

(۱) حدیث: "مَنْ مَرَّ بِالْعَبْدِ أَوْ مَالِكٍ" کی روایت بخاری (فتح ۱۳/۱۴ طبع انتقید) نے کی ہے۔

(۲) رد المحتار ۱/۳۶۸، ۳۶۱-۳۵۳ اور اس کے بعد کے صفحات، شرح فتح القدیر ۱/۲۲۲، ۲۲۹، ۳۰۰، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵

اور اس میں سے ہر ایک دوسرے پر غائب آنے کی نئی اور اس بات کی پوری کوشش کر رہا ہو۔ عقد نکاح کو وہی انجام دے تاہم صورت میں شافیہ و حسابہ کا مسلک یہ ہے کہ قطع نزع کے لئے ان میں قرعہ اندازی کی جائے۔ کیونکہ ان «بیاء» کے حقوق یکساں ہیں اور بظاہر اتفاق کی کوئی صورت ممکن نظر نہیں آتی۔ اب قرعہ اندازی میں جس کے نام کا قرعہ نکل آئے وہی شادی کرانے کا حق دار ہوگا۔ اگر جس کے نام قرعہ نکلا اس کے بجائے دوسرے نے پہل کی اور شادی کر دی اور لڑکی کہے کہ میں نے ان میں سے ہر ایک کو جانتی ہے تو یہ نکاح کرنا صحیح ہوگا اس لئے کہ یہ شادی کرانے کا کام ایک ایسے شخص نے انجام دیا ہے جس کی ولایت کامل ہے مزید یہ کہ لڑکی کی طرف سے حازت بھی ہے۔ اس صورت میں لڑکی کی شادی یہی درست مانتی جائے گی جیسے کہ اگر وہ لڑکی کا تہا ولی ہوتا، شادی کے درست ہونے کی دوسری وجہ یہ بھی ہے کہ قرعہ اندازی کی مشروعیت تو صرف اس لئے تھی کہ رفع نزع ہو جائے، قرعہ اندازی کی مشروعیت سلب ولایت کے لئے نہیں ہے (۱)۔

مالکیہ کے نزدیک جب کہ سارے اولیاء جہت قرابت کے اعتبار سے مساوی درجہ ورتبہ کے لحاظ سے یکساں ہوں تو حاکم وقت کو یہ حق حاصل ہوگا کہ وہ شادی کرے کے سلسلے میں جسے ریادہ مستحسنوں کرے، معاملہ اس کے سپرد کرے (۲)۔

حنفیہ کے نزدیک اگر نکاح کا پیغام دینے والا شخص اکیلا ہے تو ان مساوی درجہ کے «بیاء» میں سے ہر ایک لڑکی کی شادی کر دینے میں حق

(۱) ولی سے مراد وہ شخص ہے جو مائل بالغ و وارث ہو، ملاحظہ ہو ابن ماجہ ص ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴

مسئلہ کی مزید تفصیل ”کالج“ اور ”ولایت“ کی اصطلاحات میں مدحظہ کی جائے۔

۱۔ تو اس کو اس کا حق نہیں ہوگا، اس لئے کہ اس کو اس کی اجازت نہیں ہے (۱)۔

خیر کے سر، ایک دو کیلوں میں سے کوئی ایک اس معاملہ میں تھا تعریف کر سکتا ہے جس میں، دونوں کے تعلق رائے کی ضرورت نہ ہو، مثلاً موکل نے، آدمیوں کو ”کیل فی الخصومہ“ دیا تو اس دونوں کا مشتق ہوا اثر طے نہیں ہوگا۔ یہ تک معاملہ خصومت میں اس کا تعلق رائے کرنا مجلس قضا کے اندر شور و غلب کا باعث ہوگا اور مجلس قضا کو شور و غلب سے محفوظ رکھنا انتہائی ضروری ہے، یہ تک یہ جگہ اظہار حق کے لئے ہوتی ہے، نہ کہ شور و غلب مچانے کے لئے۔ یہی وجہ ہے کہ، دونوں کیلوں میں سے، ایک دوسرے کی موجودگی کے بغیر سر بھی کرے تو تمام مشتاق حنفیہ کے سر، ایک یہ جہاز ہے، یہیں بعض دوسرے حنفی مشتاق کا خیال ہے کہ ایک کیلو کی جگہ دوسرے کی جگہ دوسرے کی موجودگی شرط ہے۔ اسی طرح سر موکل، دو کیلوں میں سے ہر ایک کو اپنی بیوی کو بغیر عوض و ثاق، اپنے اپنے نام کو بغیر عوض و ثاق، کرے یا اپنے پاس موجود امانت کو لوٹانے یا اپنے پر، جب الاءین کے ”اثر نے“ کاکیل بنائے (تو، دونوں میں سے جو بھی مذکور ہو بلا امور میں تعریف کرے گا اس کا تعریف درست رہے ہوگا)، کیونکہ ان تمام امور میں، کثرت کی ”نگلی کا مصعب صرف تباہی ہے کہ وکیل اپنے موکل کے کام کی محض ترجیحائی کر دے“۔ اس سے موکل کے کام کی ترجیحائی کوئی ایک کر دے یا دونوں مل کر کریں ہر ہے، اس لئے کہ معنی میں کوئی اختلاف نہیں ہے۔

ہاں جن امور میں رائے لینے کی ضرورت ہوا کرتی ہے، مثلاً بیع و شراء و رشادہ و یاد کے معاملات تو ان تمام امور میں دونوں کیلوں کا

ب۔ صغیر کے مال میں کسی ایک کو تباہ تعریف کرنا:
۸۔ فقہائے مالکیہ کا قول ہے کہ اگر کوئی شخص چھو نے چھو نے بچوں کو چھوڑ کر مر جائے اور اس پر کسی کو بھی نہ بنائے یہیں مصلحت بچوں کے چھوڑنے سے بھاریوں میں سے کسی نے اس کے مال میں تعریف کیا تو اس کا تعریف مانڈ ہوگا۔ یہ تک مذکورہ ولایت کا ماپ کے تمام مقام ہونا عادتاً مشہور و معروف ہے (۱)۔

سر و یہ متعدد ہوں اور اس میں سے ایک مال میں تباہ تعریف کرے تو اس سلسلہ میں امام مالک کا جو مذہب بھی دیر یا یا اس کے مالہ کو کوئی مسئلہ نہیں۔

سر و یہ بھی متعدد ہوں تو یہ سب ہی معاملہ تعریف میں باہم متفق ہوں مسئلہ کا حکم بالکل واضح ہے اور اگر ان میں اختلاف ہو تو معتمد صائم وقت کے پاس لے جایا جائے گا۔ مسئلہ میں مزید تفصیل بھی ہے اور فقہائے کرام کا اختلاف بھی۔ اس کے لئے ”ایضاً“ اور ”ولایت“ کی صفحات دیکھی جائیں۔

ج۔ دو کیلوں میں سے ایک کا تباہ تعریف کرنا:

۹۔ اگر کوئی موکل اپنے... کیوں میں سے، ایک کو تباہ تعریف کرنے کا اختیار دے دے تو ہر ایک کو تباہ تعریف کرے کا حق حاصل ہوگا، حنا بد و رشادہ ای کے قائل ہیں، کیونکہ دونوں میں سے ایک کیلوں کو تعریف کی جارت ہے، اور اگر ایک کو تباہ تعریف کا اختیار نہ

(۱) المہذب ۱/ ۵۸۸ حنفیہ الشروانی علی نحو الصحاح شرح لمصباح ۵/ ۳۳۲ کتاب القضا ۵/ ۷۳۳ حنفی ۵/ ۹۶۔

(۲) حنفیہ الشروانی علی المشرع الکبیر ۳/ ۲۵۶، ۳/ ۲۵۲ طبع عیسیٰ الخلی مصر، ۱۴۰۲ھ رجب ۱۴۰۲۔

اتفاق رائے سے تصرف کرنا ضروری ہوگا^(۱)۔

مالک نے کہا: مال اور اس جیسی چیز کے دوہکیوں میں سے ایک کے لئے جائز ہے کہ اپنے موکل کی طرف سے دہرے وکیل کی اطلاع کے بغیر تنہا کوئی کام کرے، الا یہ کہ موکل شرط لگا دے کہ دونوں میں سے کوئی یا نکلاں شخص تنہا کوئی کام نہ کرے تو اس صورت میں ان میں سے کسی کے لئے بھی تنہا کوئی کام کرنا جائز نہیں، اور مذکورہ بالا تمام چیزیں ہا حکم یک ہے، خواہ وہ دونوں بی وکالت آئے پیچھے ہو ان میں سے ایک کو دہرے کا علم ہو یا نہ ہو یا دونوں کو ایک ساتھ وکیل بنایا ہو۔

مال کا وکیل بنانے کی مثال یہ ہے کہ ان دونوں کو تنہا یا علیا یا ان کی اور نیگی کا وکیل بنائے، اور مال جیسی چیز کی مثل: طابق، مہر اور وقف وغیرہ ہے^(۲)۔ تفصیل اصطلاح ”وکالت“ میں ہے۔

۱۔ مستحقین شفعہ میں سے کسی ایک کا تنہا شفعہ کا مطالبہ کرنا:
۱۰۔ اگر مستحقین شفعہ میں سے کوئی ایک حاضر ہو یا سفر سے آئے، اور بعض مستحقین غائب ہوں، اور حاضر شخص شفعہ کا مطالبہ کرے تو سے پورے ہونا ہوگا یا سارے ترک کرنا ہوگا، یہاں تک کہ وقت اس کے علاوہ کوئی شفعہ کا نائب معلوم نہیں، نیز اس لئے کہ بعض کے لیے میں مشتری کے سودے کو ٹکڑے ٹکڑے کرنا ہے، اور ایسا کرنا اس کے لئے ناجائز ہے۔ اور اس کے حق کو اس کے شرکاء کی آمد تک موخر کرنا بھی ممکن نہیں، کیونکہ تاخیر میں مشتری کو نقصان پہنچاتا ہے۔

۲۔ سارے مستحقین شفعہ غائب ہوں تو ہر ایک وجہ سے شفعہ ساقط نہیں ہوگا، اور اگر موجود شخص نے شفعہ والے پورے قبضہ کو لے لیا،

(۱) شرح فتح القدیر ۸۹۱-۹۱۰، جلد ۳، ۱۳۸۸ھ۔

(۲) حاشیہ الدرر السنی ۳۴۵-۳۴۶، جلد ۱، ۱۳۰۰ھ۔

پھر اگر ایک حاضر ہو یا تو اگر یہ چاہے تو پختہ شفعہ سے حصہ کو تقسیم کرالے، اس لئے کہ مطالبہ ان دونوں کی طرف سے پیدا کیا بین کر دو معاف نہ رہے تو ہر نقطہ پہلے شخص کے لئے رہ جائے گا۔ اور اگر دہرے نے تقسیم نہ لیا، پھر تیسرا آگیا تو ان دونوں سے تقسیم کرالے اور شفعہ میں سما چاہے اور پہلی تقسیم باطل ہو جائے گی، اس لئے کہ یہ معلوم ہو یا کہ ان دونوں کا ایک اور شریک ہے جس نے پنا حصہ تقسیم نہیں لیا، اور یہی تقسیم اول اس کی جائزت سے ہوئی، اور اگر تیسرے نے حق شفعہ معاف نہ کیا تو ہر نقطہ پہلے دونوں مستحقین کے پاس رہ جائے گا، اس لئے کہ ان دونوں کا کوئی اور شریک نہیں، یہ جمہور فقہاء کے نزدیک ہے^(۱)۔ تفصیل ”شفعہ“ کی اصطلاح میں آئے گی۔

۳۔ شریکیں میں سے کسی ایک کا تنہا کوئی تصرف کرنا:

۱۱۔ اگر شرکت ملیت کی شرکت ہو، مثلاً کچھ لوگوں کو وراثت میں گھر، ۱۲۔ اگر اسوں نے اس کو تقسیم میں یا تو شرکاء میں کسی کے سے تنہا پورے گھر میں تصرف کرنا جائز نہیں بلکہ یہ کہ اپنی رضا مندی یا مہبت (مکان سے فائدہ دہاں نے میں باری مقرر کرنا) کے ذریعہ ہو۔

۱۳۔ عتد کی شرکتیں، تو شرکت عتات^(۲) میں اطلاع کے وقت ہی

(۱) رد المحتار علی الدر المختار ۱۳۱/۵ اور اس کے بعد کے صفحات، حاشیہ الدرر السنی ۳۹۰/۳، المہذب ۳۸۸/۱، نہایہ المحتاج ۲۱۲/۵-۲۱۳، المغنی لابن قدامہ ۵/۳۷۱، کتاب القناع ۱۳۸/۳۔

(۲) شرکت عتات یہ ہے کہ دنیا دنیا فرادے اپنے مال کے ذریعہ شریک ہو کر کام کریں، اور قطع ان دونوں کے درمیان حسب شرائط مقرر ہو، و دو دو ہوں فرادے اپنا اپنا مال لگا کر شرکت کریں کہ ان میں ایک شخص اس میں کام کرے گا، اور شرط یہ ہو کہ کام کرنے والے کے لئے شخص اپنے مال کے صلح سے ہر وہ ہوگا، تاکہ پیدا کردہ مال شرکت میں اس کے ٹل کرنے کے مقابل میں ہو جائے۔ حاشیہ الدرر السنی ۳۵۹/۳، نہایہ المحتاج ۵/۳، کتاب القناع ۵/۳۰۔

ایک شریک کے لئے تصرف کرنا بالاجازت جاز ہے، اس لئے کہ اس کا یہ رجحان و رغبت و رمانت پر ہے، یہ ممکن میں سے ہے ایک نے اپنے شریک ساتھی کو مال دے رہا ہے کو یمن بنایا ہے، اور اپنی طرف سے تصرف کی جازت دے رہا ہے کو وکیل بنایا ہے، اور اس کی صحت کے لئے ایک شرط یہ ہے کہ ان میں سے ایک اپنے شریک ساتھی کو تصرف کی اجازت دے دے، پھر اگر تمام طرح کی تجارتوں کی جازت ہو تو ہر طرح کی تجارتوں میں تصرف کر سکتا ہے۔ اور ان میں سے ہر ایک کے لئے جاز ہے کہ ”مسامحہ“، ”مراہضہ“، ”تولیہ“، ”مواضعہ“ کے طور پر بیع و ہبہ کرے، اور جس میں بھی معاملات سمجھے نہ جاسکتے ہوں، اس سے نہ یمن بنائے نہ عرف و رمانت ہے، اور یہ بھی جاز ہے کہ بیع و ہبہ کرے، اور ان پر قبضہ لالے، دین کی دینگی کے لئے مقدم کرے، اور جو اس سے دین کا مطالبہ کیا جائے، کسی کے لئے ”حوالہ“ کرے، اور جو ”حوالہ“ کو قبول کرے، اپنے ماتحت کے لئے ”ولی بیع“ اور اپنے ساتھ شریک کے ماتحت کے لئے ”ولی بیع کو عیب کے سبب لو لے، شریعت کے مال سے کوئی چیز حرام پر لے کر جازہ پر لے، اور اس جیسے حالتوں کے یہاں جن چیزوں کے انجام دینے کا عرف و رمانت ہو، ان میں بھی انجام دے، اگر اس میں مصالحت سمجھے، اس لئے کہ ان تمام چیزوں کو جازت شامل ہے، البتہ تصرف، طہیثہ، قیمت میں کمی (بخرش) اور مادی نہیں کر سکتا، اس لئے کہ یہ تجارت نہیں ہے۔ اور اس کو صرف تجارت میں پیدا ہونے والے پر عمل کرے کا اختیار دیا گیا ہے۔

گھر شریکیں میں سے کوئی دوسرے کے ساتھ، جنس یا نوٹ یا شے کی تعمین کرے تو اس کے مطابق ہی تصرف کر سکتا ہے، اس لئے کہ وہ ”جازت“ کی بنیاد پر تصرف کرتا ہے، لہذا اسی پر موقوف

ہوگا (۱)۔

اور ان میں ایک اجازت دے، دوسرا اجازت نہ دے، تو جس کو اجازت حاصل ہے، وہ سارے مال میں تصرف کر سکتا ہے، البتہ اگر شخص صرف اپنے حصہ میں تصرف کر سکتا ہے۔ یہ حکم ثانویہ کے لئے ہے (۲)۔ تفصیل اصطلاح ”شرکت“ میں ہے۔

و۔ وہ وصی یا دو نگران (وقف) میں سے کسی ایک کا تھا تصرف کرنا:

۱۳۔ جمہور فقہاء کی رائے ہے کہ اگر وصی نے ایک ساتھ یا ”گئے“ پیچھے، وراثت کو بھی بنایا، اور مطلق رکھ دیا تو ان کے اثاثہ کے ضامین ہونے کی صراحت نہ کی تو کسی ایک کے لئے تصرف کرنا جائز نہیں ہے۔

البتہ اگر تھا تصرف کرنے کے جوہر کی صراحت کر دے تو ان میں سے ہر ایک کے لئے وصی کے قیوں پر عمل کرتے ہوئے تھا تصرف کرنا جائز ہوگا۔

امام ابو یوسف کی رائے ہے کہ تھا تصرف کرنا جائز ہے اگرچہ وصی نے ”اجتماع“ کی صراحت کی ہو، اس لئے کہ یہ خلافت کے قبیل سے ہے، اور خلیفہ، مستکلف (خلیفہ بنانے والے) کی طرف سے اس کی تمام طہیث اور ان تمام مسائل میں ماعب ہوتا ہے جن

(۱) شرح فتح القدیر ۳۰۲/۵-۳۰۳/۵ رد المحتار ۳۳۲/۳ حلیۃ الدعویٰ ۳۵۲/۳ نہایۃ المحتاج ۳۵۲/۵، المغنی لابن قدامہ ۳۱۵/۵، کشف القناع ۵۰۰/۳، ۵۰۱/۳ کے بعد کے صفحات۔

(۲) نہایۃ المحتاج ۳۵۲/۵، المہذب ۳۵۳/۱، کنز الدقائق ۳۵۳/۱، یہ ہے کہ دوسرے ضامین و مساکین کے قیوں میں تصرف کے خلاف نہیں ہیں، اس لئے کہ تصرف اجازت پر مبنی ہے اور یہاں پر اجازت نہیں۔

ہے (۱)۔

مالکیت کی رائے ہے کہ اگر بیوی سے یہ شرط رکھی گئی ہو کہ وہ شوہر کے اقارب یا اپنی سوکن کے ساتھ رہے گی تو اس کو حق نہیں ہے کہ ملاحدہ رہائش گاہ کا مطالبہ کرے، اس طرح اگر بیوی کا معاشرتی معیار اس کی اجازت ہے تو بھی مطالبہ نہیں کر سکتی (۲)۔

بیوی کی رہائش گاہ کے متعلق شرط، اور اس کے معیار کی تحدید یقین کا، اور اصطلاح "ہیت الہیاء" اور "نقہ" میں ہے۔



ز- بیوی کے لئے علاحدہ رہائش کا ہونا:

۱۳- بیوی کا حق ہے کہ اس کے لئے تمام مکان کا انتظام یا حائے جو اس کے سے حاصل ہو، اور اس کو بدایا جائے اور اس کے مرقع الملک ہوں (۳)، اگرچہ ایک گھر میں ہو، اور اس کی سوکن اس سے الملک حصہ میں رہائش اختیار کرے، کی، یہی حکم اس کے شوہر کے گھر والوں کا ہے، اور بیوی کو حق نہیں کہ اپنے شوہر کے غیر ملکی بچے کو اپنے شوہر کے ساتھ رہائش اختیار کرے سے رکے، یہ جمہور فقہاء کے نزدیک

(۱) الدر المختار و رد المحتار ۵/۴۲۹، ۴۵۰، اختصار شرح الفقار ۵/۲۷۷، شرح الدرر و جامع الدرر ۳/۸۸، ۴۵۳، جوہر الاکلیل ۳/۲۰۸، خطاب ۳/۳۳۳، ۳۷۶، نہایۃ المحتاج ۶/۱۰۷، روح المعانی ۵/۳۲۸، المغنی ۶/۳۶۶، ۴۲۴، کتاب القناع ۳/۲۷۳۔

(۲) اصطلاح فقہاء میں بیوی کی رہائش گاہ وہ علاحدہ مکان ہے جو بیوی کے لئے خاص طور پر ہو، اس میں اول خاندان میں سے کسی کی کوئی مشترک چیز نہ ہو، اس کے لئے خصوصی امور و ضروریات مہیا ہوں۔
دیکھئے رد المحتار ۳/۶۶۳، ۶۶۴، المشرع المشر ۲/۵۰۷، اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۱) رد المحتار ۳/۶۶۳، ۶۶۴، شرح فتح القدیر ۳/۲۰۷، نہایۃ المحتاج ۶/۳۷۵، شرح المحتاج ۳/۳۰۰، اور اس کے بعد کے صفحات، کتاب القناع ۵/۹۶، اور اس کے بعد کے صفحات، المغنی لابن قدامہ ۵/۲۶۷، ۲۷۷۔
(۲) المشرع الکبیر جامع الدرر ۳/۵۱۳، ۵۱۴، قدوس تعریف کے ہاتھ۔

انفساخ ۱-۴

یہاں اتفاق ہے، البتہ اس کو فتح مانیں گے یا عقد جدید، اس کے بارے میں ان کے مابین اختلاف ہے^(۱)۔
اس کی تحصیل اصطلاح "اقالہ" میں ہے۔

انفساخ

ب- انتباہ:

۳- انتباہ: کسی چیز کا اپنی حشری حد تک پہنچنا ہے۔ اس کا معنی: یعنی معاملہ انتباہ تک پہنچ گیا^(۲) اور اس کا معنی: عقد کا پٹنہ نہ ہو کو پہنچ جانا ہے۔ اور یہ عقود مدیہ کے ممل ہونے سے ہوتا ہے، مثلاً کسی کام کے انجام، پینے کے لئے دیر رکھ، اور دیر نے اس کام کو مکمل کر دیا، یا عقد کی مدت کے ممل ہونے سے ہوتا ہے، مثلاً زمین مدت کے لئے مکان یا زمین کو مدت پر بیٹھا، اور کبھی اس کا استعمال ہمیشہ باقی رہنے والے عقود میں ہوتا ہے، مثلاً موت و طلاق کی وجہ سے عقد نکاح کا ختم ہونا^(۳)۔

لہذا "انفساخ" اور انتباہ میں فرق یہ ہے کہ انفساخ کا استعمال تمام عقود میں ہوتا ہے، اور مدت و طے عقود میں بھی ان کی ختم سے قبل ہوتا ہے، انتباہ اس کے برخلاف ہے، بعض فقہاء انفساخ کو ختم کی جگہ میں، اور اس کے برعکس استعمال کرتے ہیں^(۴)۔

ج- بظان:

۴- بظان کا معنی لغت میں: کسی چیز کا فاسد ہونا، اور اس کا ختم

تعریف:

۱- انفساخ: "انفساخ" کا مصدر ہے جو "فسخ" کا مضارع ہے۔ اس کے معنی نقض و زوال کے میں کہا جاتا ہے: فسخت الشيء، فاسخ یعنی میں نے اس کو توڑا، تو وہ ٹوٹ گیا، اور فسخت العقد یعنی میں نے عقد کو ختم کر دیا^(۱)۔

انفساخ فقہی اصطلاح میں عقد کا ٹوٹ جانا ہے یا قیادت ہو یا متعاقدین کے ارادے سے یا ان میں سے کسی ایک کے ارادے سے^(۲)۔

کبھی انفساخ فتح کا اثر ہوتا ہے، اس معنی کے اعتبار سے وہ فتح کا مضارع، اور اس کا نتیجہ ہے، جیسا کہ اسباب انفساخ کے بیان میں آئے گا۔

متفقہ غلط:

نک- اقالہ:

۲- لغت میں اقالہ کا معنی: اٹھا لیا ہے^(۳)، اور شرع میں: طرفین کی رضامندی سے عقد کو اٹھا لیا، اور اس کو ختم کرنا ہے، اس حد تک فقہاء کے

(۱) المشرح لمیر للدریہ ۳۰۹، القواعد لاسن رحمہ اللہ ۱، ۲، ۳، ۴، ۵، ۶، ۷، ۸، ۹، ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳

انقسام ۵-۶

ہونا ہے، اور نقص اور سقوط کے معنی میں بھی آتا ہے ^(۱)، بتاؤ ان اپنے کسی سبب کے پائے جانے کی وجہ سے عبادات و معاملات دونوں میں آتا ہے۔ اور فقہاء کے یہاں فساد کے مرادف ہے اُمرِ عبادات میں استعمال ہو، البتہ حج اس سے مستثنیٰ ہے ^(۲)۔

رہا عقو د میں تو عقد باطل خفیہ کے نزدیک: دو متد ہے یونہ اصل کے اعتبار سے مشر و ہو اور نہ نصف کے اعتبار سے مثلاً اس کا کوئی رکن موجود نہ ہو یا غیر مکمل میں متد: قح ہو۔ اور اس پر کوئی حکم یعنی نقل عدیت یا خدیں وغیرہ مرتب نہیں ہوتا ہے۔

لہذا انفساخ بتان سے اس معنی کے لحاظ سے الگ ہے کہ انفساخ معاملات میں ہوتا ہے، عبادات میں نہیں، اور انفساخ سے قبل عقد کو شرعی اثر رکھنے والا اور موجود عقد مانا جاتا ہے۔ بتان اس کے برخلاف ہے۔ اس سے کہ منیہ کی اصحاب میں عقد باطل یا کوئی وجہ نہیں، اسی طرح غیر تنفیہ کے نزدیک بھی جو باطل اور فاسد میں فرق نہیں کرتے (۳)۔

وَقَبُولُ:

۵- نسا و صلاح کی ضد ہے، اور عبادت کا فساد اس کا باطل ہونا ہے،
ابتداء حج کے بعض مسائل اس سے متشکل ہیں، جیسا کہ گذرا، اور حنفیہ
کے رد ایک عقد فاسد وہ عقد ہے جو اصل کے لحاظ سے مشروع اور
معتد کے لحاظ سے غیر مشروع ہو، جب کہ غیر حنفیہ کہنے و ایک فاسد
اور باطل کا اطلاق ہر غیر مشروع تصرف پر ہوتا ہے، حنفیہ کہنے و ایک
فاسد پر کبھی کبھی حکام مرتب ہوتے ہیں، چنانچہ ان کے کہنے و ایک امر منہج

() اصباح نصیر اور ”بطل“۔

(۳) (۱) ایشہ لایمن کیمبرج ۷۳۳۔

(٣) التعريفات للجرجاني ص ٥٥، الخليلي ص ١٢٢، ١٠٣، ٥، الجرجاني، الإشارات

مسئود علی محمد ۴۳۳، بلائے الممالک ۸۶، منہاج ۵۴، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱

فائدہ میں قبضہ ہو جائے تو طبیعت حاصل ہوگی۔ البتہ یہ طبیعت طبیعت ہے سب تک شوق عظیم ہو جو ہے۔ ثار کے حق کی وجہ سے عقد کو فتح کرنا وہ سب ہے (۱)۔

معتقدنا۔ کہ کوثر اور موجود عقد مانا جاتا ہے، لیکن وہ عقد فیہ لازم ہے، فساد کو قائم کرنے کے لئے شرعاً اس کو فتح کرنا واجب ہے^(۳)۔

۲-۳-۴

۶۔ فتح: عقد کے ربط کو توڑ دینا ہے اور یہ عاقدین میں سے کسی ایک یا دونوں کے ارادے یا تقاضی کے فیصلہ سے ہوتا ہے، لہذا یہ بشرط متعاقدین کا عمل ہوتا ہے یا بعض حالات میں حاکم و تقاضی کا عمل جیسا کہ اپنے مقام پر اس کی تشریح ہے۔

رہا افسانہ؛ تو موقعہ کے رہا کا ٹوٹ چکا ہے، خواہ مخواہ کا اثر ہو یہ
غیر امتیازی عمل کا نتیجہ ہو۔

اگر نونا فسخ کا اثر ہو تو فسخ اور انفساخ کے درمیان سبب اور مسبب کا تعلق ہوگا، جیسا کہ اگر معاہدہ ین میں سے کسی نے مٹی میں عیب کے سبب عقد بیع کو فسخ کر دیا تو اس حالت میں انفساخ ہی ”فسخ“ کا نتیجہ ہے جس کو عائد نے اپنے اختیار سے انجام دیا ہے۔ قرآنی کہتے ہیں:

فسخ عوضین میں سے ہر ایک کا اس کے مالک کو لوٹا دینا ہے، اور انفساخ: عوضین میں سے ہر ایک کا اپنے مالک کے پاس لوٹ جانا ہے۔ وہ معاہدہ ین کا فعل ہے اگر وہ حرام عقود کو حاصل کر لیں، ورنہ ہر عوضین کی صفت ہے، اہل سبب شرعی اور دوم حکم شرعی ہے، لہذا یہ اصطلاحات میں: اہل مضوعات کے قبیل سے ہے، ورنہ اسباب مسمیات کے

(۱) اہم مقامات الحجرجانی میں ۴۳، شاہ لاس کیم میں ۲۳۔

(۲) اہدای کتب ۵۰۰، رسائل ۳۰۵، اقتضای ۱۸۶، واثق ۱۰، قطار

للسعودية مرض ٢٣٣، مجلة الاحكام العدلية ودفتره عشر ١٠، ١٤، بلادها

AY/T

انفساخ ۷-۸

قبیل سے (۱)۔

ج حقو، غیر لازمہ (۱) میں تر عائدیں میں سے یک یا دونوں
مرجا میں، مثلاً عاریت و کاسمت، تو عقد فسخ ہو جائے گا۔

۱. عائدیں میں سے کی یک یا دونوں کی موت سے حنفیہ کے
تر: یک متدا جارو فسخ ہو جاتا ہے (۲)، اس میں جمہور کا اختلاف ہے
اور انی طرح انذار کی وجہ سے بھی جارو فسخ ہو جاتا ہے، البتہ اس میں
اختلاف و تفصیل ہے جس کا تر سباب انفساخ میں آئے گا۔

اس بحث میں گفتگو صرف اس انفساخ پر ہوئی جو فسخ کا اثر نہیں
ہے۔ راجعہ انفساخ جو فسخ کا اثر ہے تو اس کے سے اصطلاح "فسخ"
کی طرف رجوع کیا جائے۔

کل انفساخ:

۸۔ کل انفساخ صرف عقد ہے، خواہ اس کا سبب فسخ ہو یا کوئی اور،
اس لئے کہ فقہاء نے انفساخ کی تعریف عقد کے ربط کے ثبوت
جائے سے کی ہے، اور یہ مفہوم صرف اسی صورت میں متصور ہے جب
کہ عقد کے رابطے سے طریقین میں ربط ہو (۳)۔

ہاں اگر انفساخ سے مراد باطل ہونا اور توڑنا ہو تو ممکن ہے کہ وہ
ان تصرفات میں بھی آئے جو ایک ارادہ سے پیدا ہوتے ہیں، اسی
طرح عہد اور وعدوں میں بھی، نیز اس کا استعمال کبھی عبادات میں
ہوتا ہے اور نیت پر وارد ہوتا ہے مثلاً فرض نماز کی نیت کا نفل میں
انفساخ ہو جانا، اور اسی طرح حنابلہ کے نزدیک حج کا عمرہ میں انفساخ
ہونا، چنانچہ حنابلہ نے کہا: اگر حج کا احرام باندھے پھر اس کو عمرہ میں

کی کے مثل زکشی کی لکھور میں مذکور ہے، البتہ زرشتی نے اس
کو مطلق رکھا ہے اور فسخ میں عقد عمرہ کی قید نہیں لگائی ہے اس لئے کہ
ممن ہے کہ فسخ عقد غیر عمرہ میں ہو، اور اس کی صورت یہ ہے کہ
عائدین میں سے کی یک یا دونوں کے ارادہ سے ہو حیا کا اثر نہیں
ہوتا ہے (۴)۔

یہی تر انفساخ فسخ کا اثر نہ ہو، بلکہ عائدین کے ارادہ سے الگ
عوام کا نتیجہ ہو مثلاً عقد غیر لازمہ میں سی عائد کا مرجع، تو اس صورت
میں فسخ و انفساخ کے مابین سبب ہو۔ تاہم تعلق جس کو تر انی نے
ثابت کیا ہے نہیں چد جائے گا۔

۷۔ فقہاء نے جن مسائل میں فسخ کے بغیر انفساخ عقد کو ثابت کیا
ہے، اس کی چند مثالیں یہ ہیں:

الف۔ مقبلاً، اتفاق ہے کہ اگر حارو پی ٹی فی چیز تکف ہو جائے تو
جارو فسخ ہو جائے گا مثلاً، مضمین حارو ضائع ہو جائے یا کرایہ نہ یا ہوا
گھر معہدم ہو جائے (۵)۔

ب۔ اگر کرایہ پر لی ہوئی چیز کرایہ دار کے ماتحت سے نصب کر لی
جائے تو اثبات ساقط ہو جائے گی، کیونکہ اتفاق مضمین نہیں رہا، مگر حنفیہ
مالکیت کے رد ایک جارو فسخ ہو جائے گا، البتہ مثلاً فیہ حنابلہ سے
کہا: عقد رشو فسخ نہیں ہوگا، بلکہ کرایہ دار کے لئے خیال فسخ ثابت
ہوگا (۶)۔

(۱) لکھوری بحرانی، ص ۲۶۹۔

(۲) لکھوری زکشی، ص ۲۴۔

(۳) ابن ماجہ ص ۵۲/۵، شرح البیہر ص ۹۹، نہایت المحتاج ص ۵۰۰/۵، ص ۱۸
الاتحاف کل لفظ راجع ص ۲، البیہر ص ۲۵/۶۔

(۴) البیہر ص ۱۰۸/۵، ابن ماجہ ص ۸/۵، شرح البیہر ص ۹۹، نہایت المحتاج
ص ۱۸/۵، البیہر ص ۲۵/۶۔

(۱) خود غیر لازمہ وہ عقد ہیں جن میں عائد کو فسخ کرنے کا حق رہتا ہے گو کہ
فریقہ ثانی راضی نہ ہو (۵۰ شاہ ابن کیم ص ۱۹۳)۔

(۲) ابن ماجہ ص ۵۲/۵، شرح البیہر ص ۹۹، نہایت المحتاج ص ۵۰۰/۵، ص ۱۸
ص ۲۲/۶۔

(۳) لکھوری زکشی، ص ۵۵/۵، شاہ ابن کیم ص ۳۲۸۔

انفساخ ۹-۱۲

بدل دے تو حج کا عمرہ میں انفساخ ہو جائے گا۔

اس مسئلہ میں حنفیہ اور ”جدید قول“ میں شافعیہ ان کے خلاف ہیں۔ ابن عابدین نے کہا: یہ جائز نہیں ہے کہ احرام باندھنے کے بعد حج کی نیت کو فتح کر دے، اس کے افعال کو ختم کر دے، اور اس کے افعال و احرام کو عمرہ کے لئے مقرر کر دے^(۱)۔

اس کی تفصیل اصطلاح ”احرام“ میں ہے۔

سبب انفساخ:

۹- انفساخ کے متعدد اسباب ہیں۔ اس میں سے کچھ اختیاری ہیں یعنی وہ سبب جو عائدین میں سے کسی ایک یا دونوں کے ارادے یا قاضی کے فیصلہ کی وجہ سے وجود میں آتے ہیں۔ اور کچھ اسباب نامی ہیں یعنی وہ سبب جو عائدین یا قاضی کے ارادے کے بغیر، بلکہ ارادے سے ملک یا عموال کی بنیاد پر وجود میں آتے ہیں جن کے ساتھ عقد کا برقرار رہنا ممکن ہوتا ہے۔

کامیابی کہتے ہیں: انفساخ عقد کے اسباب کی دو قسمیں ہیں: اختیاری و رضامری۔ اختیاری یہ ہے کہ کہنے میں سے عقد کو فتح کر دیا یا توڑ دیا، وغیرہ، اور ”رضامری“ یہ ہے کہ مثلاً جتنی قبضہ سے قبل ملک ہو جائے^(۲)۔

اختیاری اسباب:

اول: فتح:

۱۰- یہاں فتح سے مراد وہ عمل ہے جس کے رجمہ عائدین میں سے

(۱) ابن عابدین ۱۷۲/۲، اہل ۲۸۹/۳۔ حج کے عمرہ میں انفساخ کے حوازی و عدم حوازی تفصیل اس سلسلہ کی احادیث و روایات میں دیکھیں کہ دلائل کی تفصیل کے لئے دیکھئے فتح القدیر ۳۶۵/۱۵، ۳۶۶/۳۔

۲۔ البدیع ۳۸۸/۵۔

کسی ایک یا دونوں کے ارادہ سے عقد کا حکم اٹھ دیا جائے، اور یہ اس عقد میں ہوتا ہے جو اپنی حقیقت کے اعتبار سے غیر لازم ہوتے ہیں مثلاً عقد عاریہ اور عقد وکالت، یا ان عقود میں ہوتا ہے جن میں کوئی ”خیار“ ہو یا ان اہزار کے سبب جن کے ساتھ عقد کا برقرار رہنا دشوار ہو یا فساد کے سبب، ان سب کے احکام کے لئے اصطلاح ”فتح“ اور اصطلاح ”اقالہ“ کی طرف رجوع کیا جائے۔

دوم: اقالہ:

۱۱- اقالہ: طرفین کی رضامندی سے عقد کو اٹھانا اور اس کو ختم کرنا ہے^(۱)۔ اقالہ انفساخ کا ایک اختیاری سبب ہے اور عقد لازمہ مثلاً بیع اور اجارہ میں آتا ہے، البتہ اگر عقد غیر لازم ہو مثلاً عاریت و اپنی بات کے اعتبار سے لازم ہو لیکن اس میں کوئی ”خیار“ ہو تو اس میں اقالہ کی ضرورت نہیں، کیونکہ دوسرے طریقہ سے اس کا فتح ممکن ہے جیسا کہ گذرا^(۲)۔

اس پر بحث اصطلاح ”اقالہ“ کے تحت دیکھی جائے۔

انفساخ کے غیر اختیاری اسباب:

اول: معقود علیہ کا تلف ہونا:

معقود علیہ کے تلف ہونے کا بعض عقود کے انفساخ میں اثر ہوتا ہے۔ مثلاً بیع و عینیں ہیں:

۱۲- اول: حق فوراً یعنی معقودین کی سمیعہ کے سے کسی لیے وقت لی ضرورت نہیں، جو برابر جاری رہے، بلکہ ان کا عا یک بوری فوراً ہی وقت ہو جاتا ہے جب عائدین اس کو اختیار کرتے ہیں، مثلاً حج مطلق، صلح، و غیرہ۔

(۱) ابن عابدین ۱۷۲/۳، البدیع ۱۶۳/۵۔

(۲) البدیع ۱۶۵/۵، البدیع ۱۶۵/۵۔

سے قبل بیع بائع کے ضمان میں ہے لہذا اگر وہی وقت کے سبب تلف ہو جائے تو بیع فسخ ہو جائے گی اور مشتری کے ذمہ سے ضمان ساتھ ہو جائے گا^(۱)۔

۱۳- یہ سب بیع کے تلف ہونے کا حکم ہے بین ترشس تلف ہو جائے۔ اور زمین یعنی درانم یا دمایر وغیرہ ہو تو اس کا حکم بیع کے حکم کی طرح ہے۔ اگر تلف ہو جائے تو ثانیہ کے رائیک بیع فسخ ہو جائے گی۔ حنفیہ نے کہا: اگر ضمان قبضہ سے قبل ہلاک ہو جائے اور مثلی ہو تو عقد فسخ نہیں ہوگا، کیونکہ اس کے مثل کا حوالہ کرنا ممکن ہے، برخلاف بیع کے، اس لیے کہ وہ "میں" ہے اور میں میں لوگوں کی انراض (الگ الگ) ہوتی ہیں، ماب ترشس ہلاک ہو جائے اور فی الحال اس کا کوئی مثل نہ ہو تو اس کے بارے میں اختلاف ہے۔ اور ضمان کے تلف ہونے کا انفصاخ میں کوئی اثر نہیں ہے اگر ضمان "میں" (شئ، زمین) نہ ہو مثلاً درانم یا دمایر ہوں، اس سے کہ وہ عقد سے مستبعد نہیں (۲)، نیز اس سے کہ درانم یا دمایر عقد میں متعین کرنے سے متعین نہیں ہوتے۔

یعنی قبضہ سے قبل تلف کر دینا، ترشس کی طرف سے ہو تو عقد بالاتفاق فسخ ہو جاتا ہے، اور ترشس مشتری کی طرف سے ہو تو اس کو قبضہ مانا جائے گا، جو اس پر ضمان کو واجب کرے گا^(۳)۔

۱۴- وہ موقوفہ مستمرہ: موقوفہ ان کا موقوفہ طویل زمانہ تک ہوتا ہے، اور فریقین کے مابین متفق علیہ شرائط، اور ان عقود کے پنے انطری قضاویں کے شرائط کے مطابق زمانہ کے راز ہونے کے ساتھ، یہ عقود بھی درج ہوتے ہیں، مثلاً: جاریہ کارہ، مرہومات وغیرہ۔

اس طرح کے عقود معتود علیہ کے تلف ہونے سے فسخ ہو جاتے

اس طرح کے عقود معتود علیہ کے تلف ہونے سے فسخ نہیں ہوتے ہیں اگر اس پر قبضہ نہیں ہو جائے، مثلاً عقد بیع ایجاب قبول سے مکمل ہو جاتا ہے۔ ترشس کی بیع پر قبضہ نہ لے اور وہ اس کے قبضہ میں ہلاک ہو جائے تو عقد فسخ نہیں ہوگا، کیونکہ ہلاک ہونے والی چیز ترشس کی طبیعت ہے، اور ہلاک شدہ چیز کا یہ حوالہ مالک ہی پر ثابت کرتا ہے جیسا کہ معروف ہے یہ فقہاء کے یہاں متفق علیہ حکم ہے^(۱)۔

البتہ اگر یہ بایع قبول کے بعد قبضہ سے قبل بیع ہلاک ہو جائے تو اس کے بارے میں حسب دلیل تفصیل وضاحت ہے:

مالکیہ نے صراحت کی ہے (اور حنابلہ کے کلام سے بھی یہی سمجھ میں آتا ہے) کہ اگر بیع اس طرح کی ہو کہ اس کے مشتری کو اس کی جنس سے پورا وصول پانے کا حق ہو اور وہ مثلی مال یعنی کیلی یا مرئی یا عددی ہے، تو تلف ہونے سے عقد فسخ ہو جائے گا۔ اور اس کا ضمان ہائے پر ہے۔ ہاں اگر بیع زمین ہو اور عقار (جائیداد) ہو یا ان ذوات قیمہ ہوں اس سے ہونے میں ان کے مشتری کو اس کی جنس سے وصول پانے کا حق نہیں ہے، تو تلف ہونے سے عقد فسخ نہ ہوگا، عقد کے صحیح اور لازم ہونے کی وجہ سے ضمان مشتری کی طرف منتقل ہو جائے گا^(۲)۔

حنفیہ: مثلاً فیمہ علی الاطلاق بیع کے فسخ ہونے کے قائل ہیں، اگر بیع قبضہ سے قبل ہلاک ہو جائے۔ سر قندی نے کہا: اگر تنہا سے قبل بیع ہلاک ہو جائے تو یہ حاکم بیع کے مابین بیع نہیں ساتھ ہو جائے گا اور عقد فسخ ہو جائے گا^(۳)، اور اسی کے مثلاً "الغلیو بی" میں ہے: قبضہ

- (۱) اشرح منیر للردی، ۳/۵۹۵، الفی ۵۶۹، تحت اہواء للسر قندی ۵۳۵، الفی ۵۶۹، الاقوال الفی فی بیع ص ۲۔
(۲) اشرح منیر للردی، ۳/۵۹۵، الفی ۵۶۹۔
(۳) تحت الفی للسر قندی، ۵۶۲، دیکھئے من مایہ ص ۶۳۔

- (۱) الغلیو بی ۲/۲۱۱، ۲۱۲۔
(۲) الغلیو بی ۲/۳، تحت اہواء ص ۵۶، ۵۷۔
(۳) الغلیو بی ۲/۲۱۱، من مایہ ص ۶۳، الفی ۵۶۹۔

انفساخ ۱۵

ہیں، خواہ قبضہ سے قبل ہو یا قبضہ کے بعد، یہ فقہاء کے مابین فی الجملہ متفق علیہ ہے۔

چنانچہ عقد جاریہ پر یہ پرلی ٹی ٹی شے کے ملاک ہونے کی وجہ سے فسخ ہو جاتا ہے، لہذا اگر قبضہ سے قبل یا قبضہ کے بعد اتنی مدت گزرنے سے قبل جس میں کر یہ دار اس سے فائدہ اٹھا سکے، تلف ہو جائے تو عقد جاریہ باسکلیہ فسخ ہو جائے گا اور اجماعت ساتھ ہو جائے گی اور اگر کر یہ پرلی ٹی ٹی چیز کچھ مدت گزرنے کے بعد تلف ہو جائے تو باقی زمانے میں جاریہ فسخ ہو جائے گا، گزرے ہوئے زمانہ میں فسخ نہیں ہوگا، اور جاریہ پر دینے والے کو جس قدر اس سے فائدہ اٹھایا گیا ہے، اس کے بقدر یا گزشتہ مدت کے بقدر اجماعت ملے گی (۱)۔

جانوروں کے جاریہ کے بارے میں فقہاء نے صراحت کی ہے کہ اگر جاریہ زمین جانوروں کا ال پر ساما لادے کے لئے ہو، اور مرد مر جائے تو جاریہ فسخ ہو جائے گا، یہ خلاف اس صورت کے جب کہ جاریہ غیر زمین جانوروں پر ہو، مرد وراثت کے کیٹی ہو، بچہ جانور مر جائے تو عقد فسخ نہ ہوگا، مرد کر یہ پر دینے والے پر لازم ہے کہ کر یہ کر کے دے، مرد کر یہ جانور لائے (۲)۔

یہی طرح کر یہ پرلی ٹی ٹی چیز میں کوئی ایسی چیز پیدا ہو جائے جو کلی طور پر اس سے نجات سے مانع ہو، مثلاً کر یہ کا مکان رہائش کے قابل نہ رہے تو جمہور (مالکیہ، حنبلیہ، شافعیہ کا خلاصہ مذہب اور شافعیہ کے یہاں صحیح ہے) کے نزدیک جاریہ فسخ ہو جائے گا، اس کی وجہ یہ ہے کہ رہائش کے فوت ہونے کی وجہ سے گھر کا نام اس سے زائل ہو گیا، کیونکہ جس منفعت کے لئے عقد ہوا تھا وہ جاتی رہی، لہذا

اجارہ فسخ ہو جائے گا، جیسا کہ اگر جانور سواری کے کر یہ پر لے اور اس کو برپا مرض لاحق ہو جائے، دوسرے "چکی" میں گھومنے کے قابل ہو جائے۔

حنفی کے یہاں ایک قول اور شافعیہ کے یہاں صحیح کے ہاتھ مل قول یہ ہے کہ عقد از خود فسخ نہیں ہوگا، البتہ اسے فسخ کرنے کا حق ہوگا، یہ تکمیل معلوم، مایہ فوت نہیں ہوتا ہے اس سے کہ مکاب کی زمین سے مکاب کے بغیر فائدہ اٹھانا ممکن ہے البتہ یہ ناقص ہے، لہذا یہ عیب کی طرح ہو جائے گا (۱)۔

عقود مستمرہ میں سے جو معقود علیہ کے تلف ہونے سے فسخ ہو جاتے ہیں، عقد شراکت، عقد شراکت بہت ہیں جیسا کہ ان کا بیان پنی پنی حلقہ پر ہے۔ یہی حکم عاریت پرلی ٹی ٹی چیز کے تلف ہونے پر عقد عاریت کا ہے، اور خصوصی نکالت محل نکالت کے فوت ہونے سے ختم ہو جاتی ہے، جیسا کہ اصطلاح "اعارہ" اور اصطلاح "نکالت" میں ان کا بیان ہے۔

اگر محل عقد غصب کر لیا جائے، اور فائدہ اٹھانے والے کو عین منفع بہا سے روک دیا جائے تو عقد جمہور (مالکیہ شافعیہ حنبلیہ اور بعض حنفیہ) کے رد ایک از خود فسخ نہیں ہوگا، بلکہ کر یہ رکوع فسخ ہوگا۔ جب کہ بعض حنفیہ نے کہا: غصب بھی فسخ ہونے کا سبب ہے۔ اس لئے کہ انتفاء کا امکان ختم ہو جاتا ہے، جیسا کہ اس کا بیان آئے گا (۲)۔

۱۰۵: مآخذین میں سے کسی ایک یا دونوں کی موت:

۱۵۰: موت یکساں طور پر تمام عقود کے فسخ ہونے میں مؤثر نہیں ہے، چنانچہ بعض عقود کا مقصد ایجاب قبول کے نوراً بعد پورا ہو جاتا ہے اور

(۱) البدائع ۱/۹۶، اختصار ۲/۶۱، شرح المصیر ۳/۵۰، القیو بی ۳/۸۳، انصاف ۵/۳۹۹، ۳۹۹

(۲) نہایۃ الحاج ۵/۳۱۸، ابن ماجہ ۵/۸، شرح المصیر ۳/۴۹، ۵، بعض ۵/۳۵۳، ۳۵۳، ۵۵۳، ۶۵۳، ۷۵۳، ۸۵۳، ۹۵۳، ۱۰۵۳

(۱) بعضی ۵/۳۵۳، المصباح ۳/۳۳۲، الفتاویٰ الہندیہ ۳/۳۶۱، القیو بی

۳/۸۳، الموجز للقرانی ۱/۲۳۶

(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۳/۳۶۱، الموجز ۱/۲۳۶، شرح المصیر للذری ۳/۳۹۳

انفصال ۱۶

عقود لازمہ کی ایک قسم وہ ہے جس کے اثرات مرور زمانہ پر موقوف ہوتے ہیں جیسے عقد جارہ۔ عاقدین میں سے کسی ایک یا دونوں کی موت کے سبب عقد جارہ کے فسخ ہونے کے بارے میں متباہانہ اختلاف ہے۔

جمہور فقہاء (مالایہ، حنفیہ، اور حنبلیہ) کی رائے یہ ہے کہ عاقدین یا ان میں سے کسی ایک کی موت کے سبب عقد جارہ فسخ نہیں ہوگا، بلکہ مدت کے ختم ہونے تک باقی رہے گا، یہ تک یہ عقد لازم ہے، لہذا موت کی وجہ سے فسخ نہیں ہوگا جیسا کہ معتدج۔ اور فائدہ اٹھانے میں تبراہ، ارکا، ارث اس کا جائز نہیں ہوگا۔

یہ حکم بی اجماع ہے، اور اس کی بعض روایات میں اس کا اختلاف ہے جس کا تبراہ آئے گا (۱)۔

حنفی نے کہا: عاقدین میں سے کسی ایک کی موت سے اس نے اپنے لئے عقد یا تمام تو عقد جارہ فسخ ہو جائے گا، یہ تک یہ منفعت پر عقد ہے، اور منفعت رفتہ رفتہ حاصل ہوتی ہے، لہذا جارہ بھی منفعت کے رفتہ رفتہ پیدا ہونے کے ساتھ معتد ہوگا، لہذا عاقد کے حیر باقی نہیں رہے گا۔ اور اگر عاقد نے کسی دوسرے کے سے عقد جارہ یا تمام فسخ نہیں ہوگا مثلاً، بی، بی، اور وقف کا ٹکرا، یہ اس سے کہ جس کی موت ہوئی ہے، اور وہ موتہ ہو (یعنی جارہ پر ہے، والا ہو) تو عقد قائم رہتا ہے کہ منافع اس کی ملیت سے حاصل کئے جائیں، اب اگر عقد اس کی موت کے بعد باقی رہتا ہے تو منافع کی مصوبی دوسرے کی ملیت سے ہوتی، جو عقد کے تقاضے کے خلاف ہے۔ اور اگر مرنے والا تبراہ، اور ہو تو عقد قائم رہتا ہے کہ جہت کا اتحاق اس کے مال سے ہو، اور اس کی موت کے بعد عقد باقی رہتا ہے تو جہت کا

انعتاد کے بعد عاقدین ہر اس دہنوں کی ملیت کی حاجت باقی نہیں رہتی مثلاً، بیج سے عقد ہوے کے بعد اگر اس کے ساتھ بیار نہ ہو تو بیج پر مشتمل کی ملیت، اور شمس پر بیج کی ملیت ثابت ہو جاتی ہے، اب اگر عقد کے عمل کرنے پر غوص کی ملیت منتقل ہونے کے بعد عاقدین میں سے کوئی ایک یا دو یا سارے جا میں وہ عقد فسخ نہیں ہوگا، اس کے برعکس عقد نکاح عاقدین میں سے کسی ایک کی موت سے ختم ہو جاتا ہے، یہ تک نکاح کا مقصد معاشرت کی بقاء ہے جو موت سے ختم ہوئی۔

یہ فقہاء کے یہاں متفق علیہ ہے۔

کچھ عقود ایسے ہیں کہ موت کی وجہ سے ان کے فسخ ہونے کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے مثلاً عقد جارہ، مراعت اور مساقات، اور کچھ عقود ایسے ہیں کہ موت کی وجہ سے ان کے فسخ ہونے کے بارے میں فقہاء کا فی اجماع اتفاق ہے، البتہ ان کے فسخ ہونے کی کیفیت اور طبع بیان کرنے میں ان کا اختلاف ہے مثلاً عقود عاریت، بیعت، اور شرکت (۱)۔ اس کی تفصیل حسب ذیل ہے:

نک - عقود لازمہ کا فسخ ہونا:

۱۶- عقود لازمہ وہ عقود ہیں جن کو عاقدین میں کوئی تہ فسخ نہیں کر سکتا مثلاً بیع، جارہ اور صلح وغیرہ۔ ان میں سے بعض عقود میں زمانہ کے دراز ہونے کی حاجت نہیں ہے، لہذا ان کے مکمل ہونے کے بعد ان کے فسخ ہونے میں موت کا کوئی اثر نہیں ہوگا مثلاً معتدج کہ وہ بائع یا مشتری کے مابین مکمل ہونے کے بعد ان میں سے کسی کی وفات سے فسخ نہیں ہوگا، اور عقد کے نتیجے میں پیدا ہونے والے اثرات میں ورثاء مورث کے قائم مقام ہوں گے۔

(۱) الاقاع لعل الفاظ الی خواجہ ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳

انفساخ ۱۷

جمہور جو یہ کہتے ہیں کہ عائدین کی موت سے عقد جاری نہ ہوگا نہیں ہوتا ہے۔ اس کا یہ مطلب نہیں ہے کہ وہ تمام حالات میں فسخ ہونے کے بارے میں اتفاق کرتے ہیں، کیونکہ انہوں نے صراحت کی ہے کہ عقد جاریہ عین کی موت، مرصعہ (۱) کی موت اور بچہ کی موت سے جس کی تعلیم و تربیت کے مقصد سے ہی کوالت پر یا یا ہو، فسخ ہو جاتا ہے، ثانیہ سے محکم بچہ یا ۱۰۰ چھپتے بچہ کی موت کے بارے میں ایک اور قول فسخ نہ ہونے کا بھی متقول ہے (۲)۔

ب۔ عقد و غیہ لازمہ میں موت کی وجہ سے فسخ ہونا:
۱۔ غیہ لازمہ عقود، مدعوق، جن کو عائدین میں سے کوئی ایک ایک طرفہ طور پر فسخ کر سکتا ہے مثلاً، عاریت، ہکات، شرکت اور بیعت وغیرہ۔

یہ عقود عائدین میں سے کسی ایک یا دونوں کی موت سے فسخ ہو جاتے ہیں، اس لئے کہ یہ جازع عقود ہیں، طرفین میں سے ہر ایک کے لئے اپنی ردائی میں اس کو فسخ کر دینا جائز ہے، تو موت کے بعد اس کا ارادہ جانا رہا اور رغبت ختم ہو گئی، لہذا ان عقود کے اثرات باطل ہو جائیں گے جو عائدین کے ارادہ کے برقرار رہنے کے ساتھ باقی رہتے ہیں، یہ علم فقہاء کے یہاں فی الجملہ متفق علیہ ہے۔

چنانچہ عقد عارو، عیر (عاریت پر دینے والا یا مستعیر) عاریت پر لیے (۱۰) کی موت سے فسخ ہو جاتا ہے، یہ جمہور فقہاء (محب، ثانیہ اور ثالثہ) کے نزدیک ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ عارو منافع پر عقد ہے، اور منافع رفتہ رفتہ پیدا ہوتے ہیں، لہذا عقد میں بھی منافع

اشتقاق و ہم سے کے مال سے ہوگا، جو تاحسب سے عقد کے خلاف ہے، برصاف اس صورت کے جب کہ موت اس شخص کی ہو جس کے لئے عقد نہیں ہو ہے، جیسے، کیل وغیرہ، کیونکہ منافع کا اشتقاق یا آمدت کا اشتقاق اس کی طبیعت سے نہیں ہے، اس لئے اس کی موت کے بعد عقد کو باقی رکھنا عقد کے تقاضے کو تبدیل کرنے کا سبب نہیں ہے (۱)۔

صل مختلف کا سبب منافع کے منتقل کرنے میں احادیث کی حیثیت کا یہ ہے۔ جمہور کی رائے ہے کہ اگر عارو ملل ہو جائے اور مدت معینہ کے لئے ہو تو اس مدت تک کے لئے کرایہ وار معقود، طبع منافع کا مالک ہو جاتا ہے، اور منافع کا حادث اس کی طبیعت میں ہوتا ہے، انی طرح کر یہ پر دینے والا محض عقد کے سبب ثانیہ و ثالثہ کے ذریعہ ایک اجرت کا مالک ہو جاتا ہے، اگر اس میں تاخیر کی شرط نہ کی ہو، جیسا کہ بالک تعلق کے سبب ٹمن کا مالک ہو جاتا ہے۔ اب اگر عقد کے مکمل ہونے کے بعد اور مدت پوری ہونے سے قبل عائدین میں سے کوئی مر جائے، تو وراثت کے قائم مقام ہوں گے، اور عقد فسخ نہ ہوگا (۲)۔

محب کہتے ہیں: عارو میں معقود، غیہ منفعت ہے، اور آمدت کا اشتقاق منفعت کے بھولنے یا قبیل کی شرط کی وجہ سے ہوتا ہے، اور عقد کے وقت منافع کا بھول کر لینا ممکن نہیں، اس لئے کہ وہ رفتہ رفتہ ہوتے ہیں، اور یہ عقد معاوضہ ہے، اس لئے مساوات کا متقاضی ہے، لہذا نفس عقد سے تہت واجب نہیں ہوگی، جب معقود، غیہ موصوب ہو جائے گا تو تہت کا بھی اشتقاق ہوگا تاکہ مساوات پر عمل ہو (۳)۔

(۱) الاقویاء ۹۱، ۲۲۲/۳، البدائع ۲۲۲/۳۔

(۲) ایسی ۵۲۲/۳، ۲۲۳/۳، الشرح المفیر ۲۹۸، ۵۰، اقلیوی ۸۳/۳۔

(۳) الاقویاء ۵۵/۳۔

(۱) قطاب ۲۳۲/۳، انصاری ۳۹۹/۳، طحاوی ۱۰۱، الطحاوی ۲۳۲/۳، ۵۲/۳۔

المحب ۱۳۱/۳، ۱۳۲/۳، الطحاوی ۳۳۹/۳۔

یہی حکم تمام جائز حقوق کا ہے مثلاً عقد شرکت اور عقد ودیعت وغیرہ، یہ سب عاقدین میں سے کسی ایک کی موت سے فسخ ہو جاتے ہیں۔ البتہ اس کی بعض فروعیات میں تحصیل ہے جس کو اس کی جٹیوں پر دیکھا جائے۔

کچھ حقوق ایسے ہیں جن کو عاقدین میں سے ایک کی طرف سے لازم اور دوسرے عاقد کی طرف سے جائز مانا جاتا ہے، مثلاً عقد کفالت، یہ نیل کی طرف سے لازم ہے، وہ مکحولہ کی اجازت کے بغیر ایک طرفہ طور پر اس کو فسخ نہیں کر سکتا، لیکن وہ مکحولہ کی جانب سے عقد جائز ہے، وہ ایک طرفہ طور پر اس کو فسخ کر سکتا ہے، درمیان عقد رہن، کہ وہ راءین کی طرف سے عقد لازم ہے، اور مرہن کی طرف سے عقد جائز ہے، کہ مرہن اس کو راءین کی اجازت کے بغیر فسخ کر سکتا ہے۔ دلیل میں اس دونوں حقوق کے فسخ ہونے میں موت کے اثر کا ذکر ہے:

عقد کفالت کے فسخ ہونے میں موت کا اثر:

۱۸- نیل یا ملکہ کی موت کے سبب عقد کفالت فسخ نہیں ہوتا ہے، اور یہی ملکہ کو راءین کے مطالبہ سے رہتا ہے۔ اگر نیل یا ملکہ مر جائے تو میت کے ذمہ دین مؤجل جمہور (خفیہ، مالکیہ اور شافعیہ) کے نزدیک فوری واجب الادا ہو جاتا ہے، اور یہی حنا بلہ کے نزدیک بھی ایک روایت ہے، اب دین میت کے ترکہ سے یا جائے گا، اور اگر دونوں (کفیل و مکحول) مر جائیں تو دین الے کو اختیار ہے کہ دونوں میں سے جس کے ترکہ سے چاہے وصول کر لے، اور اگر مکحول مر جائے تو مطالبہ کرنے میں اس کے ورثاء

کے شمار سے تجدید ہوتی رہے گی، اور یہ چیز عاقدین میں سے کسی ایک کی موت کے بعد ممکن نہیں، جیسا کہ خفیہ نے اس کی بھی ملت بتائی ہے (۱) نیز اس سے عاریت منافع کو باج قرار دیتا ہے، جس میں اجازت کی ضرورت ہے، اور اجازت موت کے سبب باطل اور ختم ہو جاتی ہے اس سے عقد عارہ فسخ ہو جائے گا جیسا کہ شافعیہ اور حنا بلہ نے اس کی بھی توجیہ کی ہے (۲)۔

رہے مالکیہ تو عاریت اس کے نزدیک عقد لازم ہے اور مدت یا عمل کی قید ہو اس سے وہ معمر یا مستعیر کی موت سے فسخ نہیں ہوتی، اور مدت پوری ہونے تک عاریت باقی رہے گی، البتہ اگر عاریت مطلق ہو تو اس کے فسخ ہونے کے بارے میں مالکیہ کے یہاں دورہ ہوتے ہیں، ان میں ظاہر یہ ہے کہ وہ عمل یا عرف مرہون کے مطابق زمانہ تک فسخ نہ ہوگا (۳)۔

اسی طرح عقد وکالت عام فقہاء کے نزدیک وکیل یا مؤکل کی موت سے فسخ ہو جاتا ہے، اس لئے کہ یہ عقد حار ہے جو موزل کرنے سے فسخ ہو جاتا ہے، اور موت وکیل کو معزول کرے اسے حکم میں ہے، اور اگر وکیل مر جائے تو تصرف میں اس کی اہلیت ختم ہو جائے گی، اور اگر مؤکل مر جائے تو معاملہ کی تنویش میں اس کی صلاہیت ختم ہو جائے گی، اس لئے وکالت باطل ہو جائے گی۔

جمہور فقہاء کے نزدیک وکالت کے فسخ ہونے میں مؤکل کی موت کا وکیل کو حکم ہونا شرط نہیں ہے، البتہ بعض مالکیہ سے وکالت کے فسخ ہونے میں یہ شرط کافی ہے کہ وکیل کو مؤکل کی موت کا علم ہو (یہی حنا بلہ کی ایک روایت ہے) جیسا کہ ابن رشد نے ذکر کیا ہے (۴)۔

(۱) اترقی ۵/۸۳، ابن ماجہ ۵۰۷۳۔

(۲) نہایۃ المحتاج ۵/۱۳۰، اترقی ۵/۲۲۵۔

(۳) حدود ۵/۱۶۷، جوہر الاکلیل ۳/۱۲۶۔

(۴) الوجیز لمقرانی ۱/۱۸۷، ۲۲۵، اترقی ۵/۵۹، ابن ماجہ ۵۰۷۳۔

جلیہ الجہد ۲/۲۷۳، اترقی ۵/۱۲۳، نہایۃ المحتاج ۵/۵۵، اترقی ۵/۲۱۶۔

اس کے قائم مقام ہوں گے۔

حنابلہ کے یہاں ایک دوسری روایت ہے کہ کفیل یا مکحول کی موت سے دین موجد مل لوری و جب اللہ انہیں ہوتا ہے، بلکہ مل حال موجد مل باقی رہتا ہے (۱)۔

عقد رہن کے فسخ ہونے میں موت کا اثر:

۱۹- فقہاء کا اتفاق ہے کہ مرہون پر قبضہ کے بعد عقد رہن عائدین میں سے کسی ایک کی موت سے فسخ نہیں ہوتا ہے۔ اگر رہن یا مرہمن مر جائے تو رہا، میت کے قائم مقام ہوں گے۔ ورثی مرہون مرہمن یا اس کے ورثاء کے قبضہ میں باقی رہے کی اور رہن کو چھڑانے کی صورت صرف یہ ہے کہ دین کی ادائیگی ہو یا صاحب حق اس کو بری کر دے۔ اور مرہمن رہن اور اس کی قیمت کا زیادہ مستحق ہے اگر رہن کی زندگی میں یا اس کی وفات کے بعد فروخت ہو (۲)۔

عقد رہن مرہون پر قبضہ سے قبل جمہور فقہاء (حنبلہ، شافعیہ اور حنابلہ) کے نزدیک مقدمہ لازم ہے اور ہوا یہ چاہئے تھا کہ مرہون سے مرہن کی طرح یہ بھی عائدین میں سے کسی ایک کی موت کے سبب فسخ ہو جائے، میں قبضہ سے قبل اس کے فسخ ہونے کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے:

چنانچہ حنابلہ نے کہا (اور یہی شافعیہ کے یہاں اصح ہے) کہ عائدین میں سے کسی ایک کی موت سے عقد رہن فسخ نہیں ہوگا۔ اگر مرہمن مر جائے تو قبضہ کرنے میں اس کا وارث اس کے قائم مقام ہوگا،

نہیں اگر رہن مر جائے تو ورثاء کے ذمہ اس پر قبضہ دلانا لازم نہیں ہوگا۔ حنیف نے کہا (اور یہی شافعیہ کے یہاں دوسری روایت ہے) کہ قبضہ سے پہلے عائدین میں سے کسی ایک کی موت سے عقد رہن فسخ ہو جائے گا، اس لئے کہ یہ عقد جائز ہے (۱)۔

رہے مالکیہ تو انہوں نے صراحت کی ہے کہ رہن عقد کی وجہ سے لازم ہو جاتا ہے، اور رہن کو حوط کرنے پر مجبور کیا جائے گا۔ لایک مرہمن مطالبہ کرنے میں اترے، بعد مرہمن کی وفات کے سبب اجارہ فسخ نہ ہوگا، دین کے مطالبہ اور مرہون پر قبضہ کے بارے میں اس کے ورثاء اپنے مورث کے قائم مقام ہوں گے، البتہ انہوں نے صراحت کی ہے کہ مرہون پر قبضہ کرنے سے قبل رہن کی موت اور اس کے دیوالیہ ہونے سے رہن فسخ ہو جاتا ہے، اگر چہ مرہمن قبضہ کرنے کی کوشش میں ہو (۲)۔

عقود کے فسخ ہونے میں اہلیت کی تبدیلی کا اثر:

۲۰- اہلیت: انسان کا اس کامل ہونا ہے کہ اس کے لئے اپنے حقوق اور اس پر دوسروں کے حقوق واجب ہوں، اور شرعی اعتبار سے معتبر طریقہ پر اس سے فعل کا صدور ہو (۳)۔ اور اہلیت پر کچھ ایسے عوارض آتے ہیں جو اس کو تبدیل مرہمن کر دیتے ہیں، اور اس کی وجہ سے شرعی احکام تبدیل ہو جاتے ہیں، جیسا کہ ”اصول فیہ“ میں آئے گا۔

بعض عوارض مثلاً جنون یا بے ہوشی یا ارتداد وغیرہ کے پیش آنے کے سبب اہلیت کے بدل جانے کا بعض عقود کے فسخ ہونے میں

(۱) ابن ماجہ ص ۵۸، سنن ابی داؤد ص ۱۵، سنن ترمذی ص ۱۵، سنن ابی حنیفہ ص ۱۵۔

(۲) بدیع المجتہد ص ۴۷، شرح المغیر ص ۱۶۔

(۳) الخوارزمی ص ۱۶، الخوارزمی ص ۱۶۔

(۱) ابن ماجہ ص ۵۸، سنن ابی داؤد ص ۱۵، سنن ترمذی ص ۱۵، سنن ابی حنیفہ ص ۱۵۔

(۲) ابن ماجہ ص ۵۸، سنن ابی داؤد ص ۱۵، سنن ترمذی ص ۱۵، سنن ابی حنیفہ ص ۱۵۔

(۳) الخوارزمی ص ۱۶، الخوارزمی ص ۱۶، الخوارزمی ص ۱۶۔

مٹا ہوتا ہے، چنانچہ جمہور فقہاء (حنفی، شافعی اور حنبلی) نے صراحت کی ہے کہ عتق و جازو "مشا مضا ربہ، شرکت، وکالت، بیعت اور عاریت عاقدین میں سے کسی ایک یا دونوں کے مجنون ہونے سے فسخ ہو جاتے ہیں (۱)۔

رہے مالکیہ تو عقد مضاربہ ان کے نزدیک کام کا آغاز ہونے کے بعد عقد لازم ہے، اسی وجہ سے اس میں وراثت جاری ہوتی ہے۔ اسی طرح عقد عاریت اگر اس میں "اجل" یا "عمل" کی قید ہو تو یہ دونوں عتق و جنون کی وجہ سے فسخ نہیں ہوتے ہیں۔

جہاں تک عقد وکالت کا مسئلہ ہے تو مالکیہ نے صراحت کی ہے کہ وکیل کا جنون اس کے معزول ہونے کا سبب نہیں ہے، اگر وہ شغلیاب ہو جائے، اسی طرح مؤکل کا جنون اگرچہ وہ شغلیاب نہ ہو (وکیل کی معزولی کا سبب نہیں ہے)، اور اگر اس میں وقت لگ جائے تو اس کے بارے میں سلطان غور و فکر کرے گا۔

اسی سے شرکت کا حکم سمجھ میں آتا ہے، اس لئے کہ شریک کو دوسرے شریک کی طرف سے ان تصرفات میں جن کو وہ اس کی طرف سے انجام دیتا ہے، وکیل مانا جاتا ہے اور یہ دونوں عتق و غیر لازمہ ہیں (۲)۔

رہے عتق و لازمہ مثلاً بیع اور اجارہ تو اپنے مکمل ہونے کے بعد عام فقہاء کے نزدیک جنون کے سبب فسخ نہیں ہوتے۔

حتیٰ کہ حنفیہ سے ہر موت کے سبب اجارہ کے فسخ ہونے کے قائل ہیں، اس سے کہ وہ منافع کا عقد ہے اور منافع رفتہ رفتہ پیدا ہوتے ہیں،

صرامت کی ہے کہ جنون کی وجہ سے جازو فسخ نہیں ہوتا ہے، چنانچہ اعتناوی اہند یہ میں ہے اجارہ آتم یا مستأتمہ کے جنوں ہر اس کے لئے "سبب فسخ نہیں ہوتا ہے" (۳) مستأتمہ مدت جازو میں مرتد ہو جائے اور دار الحرب میں چلا جائے اور قاضی اس کے حربی ہونے کا فیصلہ کرے تو اجارہ باطل ہو جائے گا پھر اگر مسلمان ہو کر واپس لا اس میں مدت اجارہ میں لوٹ آئے تو جازو لوٹ جائے گا (۴)۔

حنفیہ کے نزدیک موت کے سبب جازو کے فسخ ہونے اور جنون کی وجہ سے فسخ ہونے میں فرق کی دلیل یہ ہے کہ موت نقل ملکیت کا سبب ہے، جب اثر عقد کو باقی رکھ جائے تو منافع یہ مدت کی تحصیل ہو کر (یعنی مدت) کی ملکیت سے ہوگی، اور یہ تقاضاے عقد کے خلاف ہے، برخلاف جنون کے، چونکہ وہ انتقال ملکیت کا سبب نہیں، اس لئے اجارہ کا باقی رہا اس بنیاد پر ہے کہ منافع مدت کی وصولی عاقدین کی ملکیت سے ہوتی ہے (۵)۔

۲۱- عتق و لازمہ میں سے جو جنون کے سبب فسخ نہیں ہوتے، عقد نکاح بھی ہے، لیکن اس کو عیب مانا جاتا ہے جس سے فی احمد جمہور فقہاء (مالکیہ، شافعی اور حنبلی) کے نزدیک عقد کو فسخ کرنے کا "خیار" ثابت ہوتا ہے، دیکھئے اصطلاح "نکاح"، "فسخ"۔

۲۲- رجس میں سے کسی کا مرتد ہونا عام فقہاء کے نزدیک عقد نکاح کے فسخ ہونے کا سبب ہے، اس لئے کہ فرمان باری ہے: "لَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّىٰ يَخْرُجُوا مِنْ دِينِهِمْ" (۶) اور عورتیں ان (کافروں) کے لئے نہ حلال ہیں اور نہ وہ (کافر) ان کے لئے حلال ہیں۔

یہ فرمان باری ہے: "وَلَا تُمْسِكُوا بِعِصَمِ الْكَوَافِرِ" (۷) اور

(۱) اعتناوی اہند یہ ۳۳۳، دیکھئے ابن ماجہ ۵۲/۵۔

(۲) البدائع ۲۲۲۔

(۳) سورۃ مختصر ۱۰۔

(۴) سورۃ مختصر ۱۰۔

(۱) ابن ماجہ ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷

تم کا زچہ عورتوں کے تعلقات کو مت باقی رکھو۔

کر دی جائے۔

گز چین میں کوئی ایک مرتہ ہو جائے اور یہ دخول سے قبل ہو تو فوری طور پر نکاح فسخ ہو جائے گا، اور ان میں سے کوئی بھی دوسرے کا رٹ نہ ہوگا، اور یہ دخول کے بعد ہو تو شافعیہ نے کہا (اور یہی حنابلہ کے یہاں ایک روایت ہے) کہ عدت پوری ہونے تک ان دونوں کو ملنے سے روکا جائے گا اور اگر عدت پوری ہونے سے قبل امام کی طرف لوٹ آئے تو نکاح باقی رہے گا، اور اگر امام کی طرف نہ لوٹے تو طلاق کے بغیر نکاح فسخ ہو جائے گا^(۱)۔ امام ابو حنیفہ اور ابو یوسف کا قول اور یہی حنابلہ کے یہاں ایک روایت ہے، یہ ہے کہ زچہ میں سے کسی ایک کا ارثہ و قضاء (قاضی) کے بغیر فوری فسخ ہے، اس لئے عدت طلاق میں کی نہ ہوگی، خواہ ”دخول“ سے قبل ہو یا بعد^(۲)۔ اور مالکیہ نے کہا اور یہی حنفیہ میں امام محمد کا قول ہے کہ اگر زچہ میں سے کوئی ایک مرتہ ہو جائے تو طلاق بائن کے ساتھ نکاح فسخ ہو جائے گا^(۳)۔

گز چین میں سے کوئی ایک اسلام لائے اور دوسرا اسلام لائے سے پیچھے رہ جائے (بشرطیکہ پیچھے رہنے والی روچہ کتابہ نہ ہو) حتیٰ کہ عورت کی عدت پوری ہو جائے، تو جمہور کے قول کے مطابق نکاح فسخ ہو جائے گا، خود زچہ میں سے اسلام لائے اور احرب میں۔ حنفیہ کی رائے یہ ہے کہ اگر اسلام لائے سے پیچھے رہ جائے والا، احرب میں ہو تو حکم یہی ہے، مگر اگر وہ اسلام میں ہو تو ضروری ہے کہ اس کے سامنے اسلام کی پیشکش کی جائے، اگر وہ اسلام لے لے گا ہے تو ٹھیک ہے ورنہ ان دونوں کے درمیان تفریق

یہ فسخ ہوا طلاق مانا جائے گا یا نہیں؟ اس سلسلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے: امام ابو حنیفہ محمد کے نزدیک (اور یہی مالکیہ کے یہاں ایک روایت ہے) اگر شوہر اسلام لائے سے گریز کرے تو یہ تفریق طلاق مانی جائے گی بعد طلاق کو کم کرنے کی یہ خداف اس صورت کے جب کہ عورت اسلام لائے سے گریز کرے تو تفریق کو فسخ مانا جائے گا۔ چونکہ عورت طلاق کی مالک نہیں ہوتی ہے۔

جمہور (شافعیہ، حنابلہ، مالکیہ کے یہاں مشہور اور حنفیہ میں امام ابو یوسف) کی رائے ہے کہ یہ دونوں حالتوں میں فسخ ہے، طلاق نہیں^(۱)۔

عقد کے نفاذ کے دشوار یا ناممکن ہونے کا اثر:

۲۳- اس سے مراد عقد کے دوام و بقا کا دشوار ہونا ہے^(۲)، اور یہ تلف سے عام ہے، بلکہ اس میں ضیاع (ضائع ہونا) مرض اور غصب وغیرہ داخل ہیں گے^(۳)۔

یہ پسہ امور کی وجہ سے ہوتا ہے مثلاً محل عقد کا مالاک ہونا، اس پر بحث آچکی ہے، اور مثلاً استحقاق جس کا بیان حسب ذیل ہے:

فسخ ہونے میں استحقاق کا اثر:

۲۴- استحقاق: کسی چیز پر دوسرے کے حق واجب کا ظہر ہو جانا ہے^(۱)، اگر کوئی چیز فرخت ہو، یا جاریہ پر لی جائے پھر بیعہ کے

(۱) ابن ماجہ ص ۸۹، سنن ابی داؤد ص ۶۳، ۶۴، السنن ص ۷۰، ۷۱، لا م
۳۸۵/۵

(۲) لسان العرب مادة ”عقد“۔

(۳) شرح المغیر ص ۹۹، البدیع ص ۲۰۰۔

(۴) التواہین لکھنؤ ص ۱۹، جزئی ص ۴۱۹، ابن ماجہ ص ۳۲۲۔

(۱) لا م ص ۸۲، سنن ابی داؤد ص ۳۹، ۴۰۔

(۲) ابن ماجہ ص ۸۳، سنن ابی داؤد ص ۴۱، ۴۲۔

(۳) السنن ص ۷۰، ۷۱، ابن ماجہ ص ۳۲۲۔

مسافات وغیرہ کے فتح ہونے میں ہوتا ہے، جس کی تفصیل فقہاء نے ان کی اپنی اپنی جگہوں پر کی ہے۔ تفصیل کے لیے دیکھئے: اصطلاح "اتحقاق"۔

سوم۔ غصب:

۲۵۔ محل عقد کا غصب بعض عقود کے فتح ہونے کا سبب ہے مثلاً عقد اجارہ میں حنفیہ نے صراحت کی ہے کہ اگر کرایہ پر لی گئی چیز کرایہ دہ کے ہاتھ سے غصب کر لی جائے تو ساری اہمیت ساتھ ہو جائے گی اس صورت میں جب کہ پوری مدت غصب رہی ہو اور اگر کچھ مدت غصب رہی ہو تو اسی حساب سے اہمیت ساتھ ہوگی، کیونکہ تلفات ممکن نہیں رہا۔ غصب کی وجہ سے اجارہ فتح ہو جاتا ہے، حنفیہ کے یہاں مشابہہ رہی ہے، اس میں قاضی قاض کا اختلاف ہے، اہل اہمیت کے ختم ہونے سے قبل غصب ختم ہو جائے تو مشہور قوں کے مطابق اجارہ دلوٹ نہیں آئے گا اور قاضی خان کے بقول لوٹ آئے گا، اور بقیہ مدت میں اس سے انتفاع کیا جائے گا^(۱)۔

مالکیہ نے غصب کو محل کے تلف ہونے کے ساتھ لاحق کیا ہے اور اس نے اس کی وجہ سے عقد کے فتح ہونے کا حکم لگایا ہے، چنانچہ اس نے صراحت کی ہے کہ منفعت کی مصیبت کے ساتھ رہنے کی وجہ سے اجارہ فتح ہو جائے گا اور تعذر تلف سے عام ہے، اس سے اس میں ضیاع، مرض، غصب اور دکانوں کا ربا، حق بندرنا وغیرہ داخل ہیں^(۲)۔

جب کہ شافعیہ متاבלہ نے کہا ہے کہ اگر یہ پر لی ہوئی چیز غصب کر لی جائے تو مستاتہ کو حق فتح ہوگا، کیونکہ اس میں اس کے حق کی

ذریعہ ثابت ہو جائے کہ یہ بائع یا مولیٰ کے علاوہ کسی اور سے کا حق ہے تو کیا عقد فتح ہو جائے گا؟

حنفیہ نے صراحت کی ہے کہ انتحاق کا فیصلہ عقد کے فتح کرنے کا سبب نہیں ہے، بلکہ اس کو مستحق کی اجازت پر موقوف کر دیتا ہے، اگر مستحق عقد کی اجازت نہ دے یا مشتی اپنے بائع سے شمس و پس لے لے یا مشتی نے قاضی سے مطالبہ کیا کہ بائع کے خلاف شمس کی، انگلی کا فیصلہ دے، اور قاضی نے یہ فیصلہ دے دیا تو عقد فتح ہو جائے گا، مستحق معنی کو لے گا و مشتری بائع سے شمس و پس لے گا^(۱)۔

معنی کے انتحاق کے سبب بیع کا فتح ہو مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ کا مذہب ہے^(۲)۔

یہ اس صورت کا حکم ہے جب کہ انتحاق کا ثبوت بینہ کے ذریعہ ہو اور یہ متعلق عدلیہ ہے، ان طرح اگر انتحاق کا ثبوت مشتی کے قرار کرنے یا مشتری کے انکار کرنے سے ہو، اور یہ بعض فقہاء کے نزدیک ہے۔

یہ اس صورت میں ہے جب کہ پوری معنی میں انتحاق نکل آئے، لیکن اگر بعض معنی میں انتحاق نکلے تو ایک قول یہ ہے کہ پوری معنی میں عقد فتح ہوگا، دوسرا قول ہے کہ صرف اس پر، میں فتح ہوگا جس کا انتحاق ثابت ہوا ہے، ایک اور قول ہے کہ مشتی کو اختیار یا جائے گا کہ پوری معنی میں عقد کو فتح کرے یا اس پر، میں فتح کرے جس میں انتحاق ثابت ہو ہے، اور بعض حضرات نے جس پر، میں انتحاق ثابت ہوا ہے اس کے معین اور مشاع (غیر معین) ہونے کے درمیان تفصیل کی ہے^(۳)، نیز انتحاق کا اثر عقد اجارہ، رکن، سبب اور عقد

(۱) ابن ماجہ ص ۲۳۹۔

(۲) القواعد لابن رشد ص ۸۳، ابنی ۵۹۸، بدیع الحجۃ ۲۵۲/۲۔

ابن ماجہ ص ۲۵۵، اسکی مطالب ۲۵۰/۲۔

(۳) ابن ماجہ ص ۲۰۰، ۲۰۱، ابنی ۵۹۸، قدامہ ۵۹۸، وام للعاضی

ص ۲۲۲، المدلول علی المشرع الکبیر ص ۳۵، ۳۶، ۳۷۔

(۱) ابنی ۵۹۸، ابن ماجہ ص ۲۵۵، ابنی ۵۹۸، بدیع الحجۃ ۲۵۲/۲۔

(۲) المشرع الکبیر ص ۳۵، ۳۶، ۳۷۔

صورتوں کے بارے میں متباہاء کا خدشہ ہے، کچھ لوگ کہتے ہیں کہ عقد ازخوف فسخ ہو جائے گا اور کچھ لوگ کہتے ہیں کہ مستاجر کو فسخ کا اختیار ہوگا^(۱)۔

سوم: جس منفعت پر عقد ہوا ہے اس کا ختم ہو جانا مثلاً گھر تھا، منہدم ہو گیا، زمین تھی غرق آب ہو گئی یا اس کا پانی خشک ہو گیا تو اس صورتوں میں اگر اس میں کوئی بھی منفعت باقی نہ رہے تو یہ تلف شدہ کی طرح ہے، اس کی وجہ سے عقد فسخ ہو جائے گا جیسا کہ گزر رہا ہے، اس میں یہاں بھی باقی ہے جس کے لئے اس نے اس کو اجرت پر نہیں یا تھا مثلاً گھر کی خالی جگہ سے انتفاع ممکن ہو، در زمین میں کٹری رہ رہ کر قاعدہ اشغالاً ممکن ہو یا زراعت کے لئے اہل تہہ پر لٹی زمین سے اس میں خیمہ لگانے کا قاعدہ درود یا ہو تو بعض حضرات کے نزدیک ان صورتوں میں عقد فسخ ہو جائے گا، یہاں تک اس پر گھر کا نام باقی نہ رہا، نیز اس لئے کہ جس منفعت کے لئے عقد ہوا تھا، وہ چاہتا رہا، یہاں کچھ اور حضرات کے نزدیک عقد فسخ نہ ہوگا، اس سے کہ منفعت بالکل باطل نہیں ہونی، تو یہ اس صورت کے مشابہ ہو گیا جب کہ اصل کے باقی رہتے ہوئے اس کے فسخ میں کمی پیدا ہو گئی ہو، لہذا مستاجر کو فسخ کرنے اور برقرار رکھنے کا اختیار دیا جائے گا^(۲)۔

جزء میں فسخ ہونے کا کل میں اثر:

۲۷- معقود علیہ کے جزء میں کسی سبب سے عقد کے فسخ ہونے کے نتیجے میں بعض حالات میں پورے معقود علیہ میں فسخ ہو جاتا ہے۔ یہ اس صورت میں ہے جب کہ جس جزء میں عقد فسخ ہو رہا ہے، معقود

تاثیر ہے، نہ وہ فسخ کر دے تو اس کا حکم یہی ہے جو اس کے از خود فسخ ہونے کی صورت میں ہوتا ہے، اور اگر وہ اس کو فسخ نہ کرے تو اس کی مدت جاری رہے تو اس کو اختیار ہے کہ فسخ نہ کرے اور مقرر شدہ مدت میں لے لے کر یہ عقد پر پوری رہتے ہوئے غاصب سے اجرت مثل کامٹا کرے^(۱)۔

دوسرے حقوق کے فسخ ہونے میں غصب کا یا اثر ہوتا ہے؟ اس کو معلوم کرنے کے لئے اس حق، اور اصطلاح ”غصب“ کی طرف رجوع کیا جائے۔

۲۶- دشوار ہونے کی کچھ اور صورتیں جو عقد کے فسخ ہونے کا سبب ہوتی ہیں یہ ان کی وجہ سے عقد کو فسخ کا اختیار حاصل ہوتا ہے، ان میں سے چند مندرجہ ذیل ہیں:

۱۔ شرعی عقد کے تقاضے پر برقرار رہنے سے عقد کا عاثر ہونا، اس طرح کہ اس کو برقرار رکھا حرام ہو، مثلاً کسی کو اجرت کے انت کے لئے لکھا گئے کے سے اجرت پر رکھا، جب کہ اس اجرت کے انت میں رہا تھا، پھر درود چاہا، یا ماسور والے ہاتھ کو کاٹنے کے لئے جبر رکھا، پھر وہ درست ہو گیا یا قصاص کے نفاذ کے لئے جبر رکھا، پھر قصاص معاف کرے کی وجہ سے ساتھ ہو گیا تو اس تمام حالات میں اجارہ اور فسخ ہو جائے گا^(۲)۔

۲۔ ضرر کا ہونا: اس طرح کہ عقد کے تقاضے پر برقرار رہنا ضرر زدہ عقد کی وجہ سے جس کا استحقاق نہیں ہے، بدانت کیے بغیر ممکن نہ ہو جیسا کہ گروہ کے سے طہان کو اجیر رکھا، پھر عورت سے طلع کر یا یہ مس حج کے سے جاور کر یہ پر یا اور حج کا وقت نکل گیا یا دوسرینس ہو گیا یا وہ پھپھ سے والی کو اجرت پر رکھا، اور وہ حاملہ ہوئی تو ان جیسی

(۱) الخلیفی ۵/۳۵۵، البدائع ۳/۴۰۰، المصباح ۳/۳۳۳، القیومی

۳/۳۲۸، الخلیفی ۵/۳۲۸

(۲) البدائع ۵/۹۹۱، الخلیفی ۵/۳۵۵، البدائع ۳/۴۰۰، شرح المغیر

۳/۳۳۳، المصباح ۳/۳۳۳

(۱) یہاں احتیاج ۵/۳۱۸، مصلح ۵/۵۳۵، الخلیفی ۳/۳۵۵

(۲) البدائع ۳/۴۰۰، المصباح ۳/۳۳۳، غنیۃ المحتاج ۵/۱۲۵، المغیر

۳/۳۳۳، الخلیفی ۵/۳۱۸

انفاس ۲۸

بن گئی ہوں تو اس سلسلہ میں دو روایتیں ہیں: اول میں اصح روایت ہے کہ انفاس ختہا ماں کے ساتھ خاص ہوگا اگر ان دونوں کے ساتھ داخل نہ کیا ہو، اس لئے کہ عقد کو باقی رکھنا یا عقد کرنے سے زیادہ قوی ہے، تو یہ اس صورت کی طرح ہو گیا کہ ایک شخص (پتی زوجیت میں) ماں اور بیٹی کو لے کر اسلام لایا، ان دونوں کے ساتھ دخول نہیں کیا تھا، تو بیٹی کا نکاح ثابت رہے گا، نہ کہ ماں کا۔^(۱)

ج- یہ بات گزر چکی ہے کہ حنفی کا مذہب عائدین میں سے کسی ایک یا دونوں کی موت کے سبب عقد جاریہ کا فسخ ہو جاتا ہے، اگر وہ اشخاص ایک گھر کسی آدمی کو جاریہ پر دیں، اور جاریہ پر دینے والوں میں سے ایک مر جائے تو جاریہ صرف اس کے حصہ میں باطل (یعنی فسخ) ہوگا، اور باقیات شخص کے حصہ کے تعلق سے جاریہ مل جائے باقی رہے گا، اسی طرح اگر جاریہ پر لینے والے دو مخصوص میں سے کوئی ایک مر جائے، اور اگر دو گھر جاریہ پر لئے اور ان میں سے ایک گر گیا تو وہ ان دونوں کو چھوڑ سکتا ہے، اس لئے کہ ان دونوں پر عقد یک صنفہ ہے جو الگ الگ ہو گیا، لہذا اس کے لئے خیارات بت ہوگا^(۲)۔

۱- اگر وہ جانور فروخت کرے اور ان میں سے ایک قبضہ سے قبل ہلاک ہو جائے تو ہلاک شدہ جانور میں بیع فسخ ہو جائے گی جیسا کہ معلوم ہے، لیکن جو جانور ہلاک نہیں ہو اس کے بارے میں حنفی نے صراحت کی ہے اور یہی ثانیہ کے یہاں مذہب ہے کہ اس میں بیع فسخ نہ ہوگی اگرچہ قبضہ نہیں کیا، اس مسئلہ کی کو فسخ کرنے اور اجازت دینے کا اختیار دیا جائے گا۔ اگر اجازت دے تو بیع مقرر و قیمت میں سے اس کے حصہ کے عوض میں ہوگی، جب کہ ثانیہ کے یہاں ایک

میں سے اس جزو کا حصہ متعین نہ ہو یا عقد کو جزو جزو کرنے میں عائدین میں سے کسی کا کھا ہوا نقصان ہو یا ایک ہی عقد میں جائز و ناجائز کو جمع کر دیا گیا ہو۔

اس کو فقہاء ”تفریق صنفہ“ کے لفظ سے بیان کرتے ہیں۔
 اگر عقد میں جائز و ناجائز جمع ہوں تو ناجائز میں ما اختلاف باطل ہے، پھر یہاں بقیہ میں باطل ہوگا، اس کا حکم عقود کے اختلاف، جزو جزو کرنے کے مکاب و طریقین میں سے کسی کو ضابطہ راجح کرنے سے گریز کرنے کے اعتبار سے الگ الگ ہوتا ہے، اس کے بارے میں اختلاف و تفصیل ہے جس کو اصطلاح ”تفریق صنفہ“ میں دیکھا جائے۔

۲۸- اسی قبیل سے فقہاء کے ذکر کردہ حسب ذیل مسائل ہیں:
 الف- اگر عقد کسی کیلی یا وزنی چیز میں ہو، اور اس پر قبضہ سے قبل اس کا کچھ حصہ تلف ہو جائے تو باقی میں عقد فسخ نہ ہوگا، مشتری بقیہ کو اس کے بقدر قیمت کے عوض میں لے گا، اس لئے کہ عقد بیع ہو چکا ہے، اہل معتقدین کے کچھ حصہ کے تم ہوئے سے عقد فسخ نہ ہوگا، کیونکہ جائیداد میں سے کسی کو ضرر پہنچائے بغیر اس کو جزو جزو کرنا ممکن ہے جیسا کہ حنفیہ اور حنابلہ نے اس کی صراحت کی ہے^(۱)۔

ب- ابن رجب حنبلی کی ”المواہب“ میں ہے: اگر ایسی چیز پیش آ جائے جو عورتوں میں سے عین طور پر کسی ایک کے حرام قرار دینے کی متقاضی ہو مثلاً ارتد اور رضاعت تو بلا اختلاف خاص طور پر ایک عورت کا نکاح فسخ ہوگا، اور اگر ایسی چیز پیش آ جائے جو ان دونوں کو ایک ساتھ رکھنے کی تحریم کی متقاضی ہو اور ان دونوں میں سے کسی کو کوئی امتیاز حاصل نہ ہو مثلاً دونوں رضاعت کی وجہ سے ماں اور بیٹی

(۱) القواعد لابن رجب ص ۲۲۳

(۲) البدیع ص ۱۹۷، ۲۲۲۔

(۳) ابن ماجہ ص ۳۰، مسند ص ۲۳۳۔

انفساخ ۲۹-۳۱

اثر اند از احوال کے لحاظ سے وہ بھی استثناء سے خالی نہیں۔ ذیل میں ان میں سے بعض اثرات کی تفصیل پیش ہے:

اول۔ عقد سے پہلی حالت پر فریقین کو ملنا:
الف۔ عقود فوریہ میں:

۳۰۔ فقہاء نے یہ مقامات پر لکھا ہے کہ انفساخ عقد کو اس طرح کر دیتا ہے جیسا کہ موتہائی نہیں^(۱)۔

یہنا دھملہ عقود فوریہ کے بارے میں (جن کا تعلق وقت سے نہیں ہوتا) صحیح ہے، مثلاً: عقدی در قبضہ سے قبل بیعت کی ملاکت کے سبب فسخ ہو جائے تو عقد مرے سے ختم ہو جائے گا، اور اس طرح ہو جائے گا جیسے کہ اسے مرخصت دی گئی ہو یا ہے، اب شہادت کے وقت سے نہیں لے گا اور اس کے پورا کر دیا ہو، اس لئے کہ بیعت پر قبضہ سے قبل ضمان بائ کے ذمہ ہوتا ہے، منقول در فہم منقول کے مابین کچھ تفصیل ہے، جیسا کہ گذرا^(۲)۔

ب۔ عقود مستمرہ میں:

۳۱۔ باقی رہنے والے عقود (جن کا تعلق مدت سے ہوتا ہے) میں انفساخ تو وہ انفساخ کے وقت سے قطع طور پر عقد کو ختم کر دیتا ہے، لیکن اصل سے عقد کو ختم نہیں کرتا مثلاً عقد جاریہ میں فقہاء نے صراحت کی ہے کہ عقود مدیہ (جیر معین یا معین جانور) اگر تلف ہو جائے تو زمانہ مستقبل میں عقد فسخ ہوگا، زمانہ ماضی میں نہیں، اور اس پر ماسبق کی مدت اسی کے لحاظ سے لازم ہوگی اور جب تک کچھ نفع حاصل نہیں ہوگا اس کے ذمہ اس سلسلہ میں کوئی چیز، جب نہیں

قوں یہ ہے کہ سارے شہن کے عوض میں بیوی، اور ان کے زویہ، ایک۔
قوال میں سے ایک کے مطابق سارے میں بیعت فسخ بیوی^(۱)۔

۳۲۔ کچھ بیعت میں حق نکل گیا تو پورے میں عقد فسخ ہوگا، ثانیہ کے یہاں ایک قول بھی ہے، اور یہی حنابلہ کے یہاں ایک روایت ہے جیسا کہ یہی مالکیہ کی بھی رائے ہے اگر وہ دینا، جس پر اشتقاق ثابت ہو ہے، سہ ہو، جب کہ ثانیہ کے یہاں ایک، اور قول یہ ہے کہ صرف اس جزاء میں عقد فسخ ہوگا جس میں اشتقاق ثابت ہوا ہے، حنفیہ کی بھی یہی رائے ہے اگر اشتقاق قبضہ کے بعد ہوا اور بیعت لکی پڑا ہو جس کو دینا، سہ، مضر نہ ہو مثلاً: دینا، یہ ہے، ان میں سے ایک میں حق نکل گیا۔

بعض فقہاء کی رائے ہے کہ مشتری کے لئے اختیار ثابت ہوگا کہ سارے میں عقد کو فسخ کرے یا دینی میں نافذ کرے^(۲)۔ اس میں کچھ تفصیل ہے جسے اصطلاح ”اشتقاق“ میں دیکھا جائے۔

فسخ ہونے کے اثرات:

۲۹۔ عقود کے درمیان فرق فسخ ہونے کے اسباب کے اختلاف اور معتود مدیہ کی نوعیت کے بدلنے سے بھی فسخ کے اثرات الگ الگ ہوتے ہیں، اور یہ معتود مدیہ علی حالہ باقی رہے گا یا دینی یا بی و غیرہ کی وجہ سے اس میں کوئی تبدیلی ہوگی، ان کے لئے کوئی جامع کلیۃً اور عام حکم نہیں ہے؟

فقہاء نے خاص خاص انواع کے عقود کے بارے میں اجمالی طور پر جو اثرات بتائے ہیں، اس عقود کی نوعیت اور ان کے فسخ ہونے میں

(۱) اقصیٰ ۸۸، املو و سررکشی ۷۰، کشف ۵۷، سراللیع ۱۶/۳۱۶۔
(۲) اقصیٰ ۵۹۸، لا مہلہ فی ۳۳/۲۲۳، ابن ماجہ ۳۰۱/۲، فتح القدیر ۵۱۳/۵، الدسوقی ۳۵۳/۳، تہذیب الفروق ۵/۱، حاشیہ الفروق لقرنی ۳۳/۳۔

(۱) اقصیٰ ۳۷۷، ابدالک ۳۷۶/۳۔

(۲) اشرح المغیر ۳۵۳/۱۹۶، اقصیٰ ۵۶۹/۳، ابن ماجہ ۳۰۱/۲، اقصیٰ ۳۱۱، ۳۱۰/۳۔

انفساخ ۳۲-۳۳

ہوں (۱)۔

یہی حکم عقود عاریت، شُرکت، مضاربت اور وکالت وغیرہ کا ہے، اگر فتح ہو جائے تو اس میں انفساخ عقد کو اپنے وقت سے ختم کرے گا، نہ کہ صل سے۔ یہ حکم بلا جملہ ہے، اس کی تفصیل اپنی اپنی اصطلاحات میں ہے۔

دوم - انفساخ سے قبل محل میں تبدیلی کا اثر:

۳۲- عقد کے فتح ہونے سے عقد کا اثر ختم ہو جاتا ہے اور معقودہ مال یہ عقد سے پہلے والی حالت پر لوٹ جاتا ہے۔

لہذا اگر معقودہ عینہ موجود ہو اور اس میں تغیر پیدا نہ ہوا ہو تو اس کو عینہ لوٹا دیا جائے گا، جیسا کہ فتح اثر بیع انفساخ یا اقل یا اختیار یا اشتقاق وغیرہ کے سبب فتح ہو جائے تو اس جیسی تمام حالتوں میں عین معقودہ عینہ کو اس کے اصل مالک کے پاس لوٹا دیا جائے گا، رشتہ کی بات سے ٹھن واپس لے لے گا۔ اسی طرح اگر اجارہ عائدین میں سے کسی کی موت یا اشتقاق یا مدت کے ختم ہونے کی وجہ سے فتح ہو جائے تو عین مأجورہ (اجارہ کی چیز) کو اس کے مالک کے حوالہ کر دیا جائے گا اگر موجود ہو، ورنہ اس میں تغیر پیدا نہ ہوگا۔

یہی حکم عقود ایجاز، اعازہ اور رہن کا ہے، اگر فتح ہو جائے تو عینیت، عاریت اور رہن کو عینہ بشرطیکہ وہ قائم ہوں ان کے مالک کے پاس لوٹا دیا جائے گا۔

۳۳- عین اگر معقودہ علیہ میں تغیر ہو جائے مثلاً جمع میں اضافہ ہو جائے تو اس کا حکم انفساخ کے اسباب کے اختلاف سے الگ الگ ہوتا ہے، چنانچہ نسد کے سبب فتح کے انفساخ کی صورت میں اگر جمع

میں پیدا ہونے والا اضافہ زیادتی اس سے منفصل ہو، مثلاً چل، ۱۰۰ روپے اور ۱۰ روپے حاصل ہو اور اصل سے پیدا شدہ ہو تو یہ اضافہ صل فتح کو جمع اضافہ بالفتح کے پاس لوٹانے سے جمہور فقہاء (حنفی، شافعی، مالکیہ، حنبلیہ) کے ایک مائع نہیں ہے (۱)۔

اگرچہ فاسد کی جمع میں کمی کی صورت میں تغیر ہو تو جمہور کے نزدیک جمع کو کمی کے تاوان کے ساتھ لوٹا دیا جائے گا، اس میں مالکیہ کا اختلاف ہے۔ چونکہ اس کے نزدیک اضافہ زیادتی کی صورت میں تغیر جمع کو فوت کرنا مانا جاتا ہے (۲)۔

۳۴- عقد اجارہ میں اگر انفساخ سے قبل مأجورہ (مدت پر دی گئی چیز) میں تغیر پیدا ہو جائے، پھر اجارہ فتح ہو جائے تو اگر تغیر عین کے ذریعہ درمستاتہ کی کوتاہی کی وجہ سے ہو تو اس پر لازم ہے کہ مأجور کو کمی کے تاوان کے ساتھ واپس کرے۔

اگر تغیر اضافہ کے ذریعہ ہو مثلاً زمین میں درخت لگانا اور تعمیر کرنا اور مدت اجارہ پوری ہو چکی ہو تو حنفیہ و مالکیہ کے نزدیک اگر لہذا کے ذریعہ لازم ہے کہ درخت کو اکھاڑے اور تعمیر کو منہدم کرے، ورنہ لایہ کہ حنفیہ کے نزدیک دونوں درخت اور تعمیر کی قیمت کی ادائیگی پر راضی ہو جائیں۔ مالکیہ و شافعیہ کے نزدیک مالک کو اختیار ہے کہ لے لے گا کہ درخت اور تعمیر کو اس کی قیمت سے اپنی طبیعت میں لے لے یا اس کی مدت لے کر اس کو رہنے دے (۳)۔

اگر عین مستاتہ (مدت پر لی گئی چیز) میں تغیر ضرورت کی شکل میں ہو اور حقیقی لی گئی کا وقت آنے سے قبل مدت اجارہ کے مکمل

(۱) البدیع ۵/۳۰۲، مہدایہ بیع شروع، ۹/۳، منی الحاج ۳/۳۸۶، ۳۸۷۔

المہذب ۱/۲۵۵، المنی لابن قدامہ ۲/۲۵۳۔

(۲) ماہر المراجع، یزدی کتبہ حج الکلیل ۲/۵۸۰۔

(۳) المنی ۵/۱۱۳، ۱۱۵، منی لادولت ۲/۸۲، المہذب ۱/۱۰۳، ۱۰۴، جوہر الکلیل ۲/۷۷۔

(۲) البدیع ۳/۷۱، المشرع المغیر ۳/۵۰، مہدایہ الحاج ۵/۳۳، ۳۴، المنی ۵/۳۳، ۳۴، المنی لادولت ۲/۸۲، المنی لادولت ۲/۸۲، ۸۳، ۸۴، جوہر الکلیل ۲/۷۷۔

انفساخ ۳۵

کرنا مانا جائے گا۔ لہذا ملکیت ان کی ہوگی اور ضمان بھی ان کی پر ہوگا اور اجارہ میں مستاجر ہر اس ملک، برقیہ کا ضمان دے گا جو ماہور (اجارہ کی چیز) میں ایسے فعل کی وجہ سے پیش آئے جس کی اجازت نہ تھی۔

اصل یہ ہے کہ معتقہ مدیہ عقد کے فسخ ہونے کے بعد غیر مالک عائد کے قبضہ میں طور امانت ہوتا ہے لہذا عقد مدیہ بور "بیعت، عاریت اور ہونہ وغیرہ میں اختلاف کے ساتھ سب کے سب انفساخ کے بعد غیر مالک عائد کے ہاتھ میں امانت ہیں مگر یہ اس وقت ہے جب کہ وہ مالدار اس کے مکان کے حوالہ کرنے سے گریز کرے، لہذا "بر غیر تعدی یا تشصیر کے تلف ہو تو اس میں ضمان نہیں، ورنہ اس میں ضمان ہوگا" (۱)۔

ضمان سے مراد "لا امثال میں مثل ادا کرنا اور ذوات قیم میں قیمت ادا کرنا ہے" (۲)۔ یہ سب فی الجملہ ہے، اس کی تفصیل اصطلاح "ضمان" میں ہے۔



ہونے کی وجہ سے جارد فسخ ہو جائے تو موجب کو حق نہیں کہ مستاجر کو رض مستاجرہ (ریہ والی زمین) حوالہ کرنے پر مجبور کرے، بلکہ اہمیت مثل کے عوض کنائی کے وقت تک مستاجر کے قبضہ میں چھوڑ دی جائے گی، اور یہی حکم عاریت کا بھی ہے، اس لئے کہ انہوں نے صریحت کی ہے کہ "زمین کا شت کے لئے عاریت پر لے اور اس میں کاشت کر دے پھر مالک زمین اس کو لینا چاہے" اسے یہ حق نہیں یہاں تک کہ بھیجی کٹ جائے بلکہ اہمیت مثل کے عوض کنائی کے وقت تک کے سے چھوڑ دے گا (۱)۔ اس میں حکم میں فقہاء کے مابین کوئی اختلاف نہیں، البتہ شامعی نے اس میں یہ قید لگائی ہے کہ بھیجی میں تاخیر مستاجر پر مستعیر کی کوتاہی کے سبب نہ ہو، ورنہ مالک نے یہ قید لگائی ہے کہ وہ اس سے اس کی کوتاہی کے سبب نہ ہو (۲)۔

سوم۔ انفساخ کے نتیجہ میں ہونے والے خسارہ کا ضمان:
۳۵۔ اگر تلف ہوے کے سبب عقد فسخ ہو جائے مثلاً عقد قبضہ سے قبل تلف ہو جائے یا عین مستاجرہ دہرائیہ اور کے قبضہ میں تلف ہو جائے (۳) تو اس کا ضمان مالک یا مستاجر پر ہے، اس لئے کہ بلاک شدہ شی مالک کی ذمہ داری میں ہے، اجارہ میں اس پر قیام کا اتفاق ہے، البتہ فسخ کے بارے میں تفصیل اور اختلاف ہے جسے اصطلاح "فسخ" میں دیکھا جائے۔

گروہ تلف کرنے اور تعدی کے سبب ہو تو اس کا ضمان تلف کرنے والے پر ہوگا، مثلاً عقد فسخ میں مشتری کا معیج کو تلف کرنا قبضہ

(۱) البدائع ۱/۲۷۱۔

(۲) اربعی ۵/۱۳۱، البدائع ۳/۲۳۳، نہایۃ الحاجۃ ۵/۳۹۵، انصی ۵/۶۵۳۔
۱/۳۳۳ جوہر الاخیل ۲/۱۹۷۔

(۳) تحفۃ العباد ۲/۵۱۲، ابن ماجہ ۳/۶۱۳، اقلیوی ۲/۲۱۰، شرح المیزان ۳/۱۹۵، قواعد ابن رجب ۵/۵۵۔

(۱) البدائع ۵/۳۰۰، ۳۰۲، ابن ماجہ ۳/۵۱۲، نہایۃ الحاجۃ ۵/۳۰۹، اقلیوی ۲/۲۳۳، مجلۃ الاحکام ۱۰۰، ۱۰۶، قواعد ابن رجب ۵/۵۵، ۶، القوانین الفقہیہ ۱/۱۸۰، ۱۸۱۔
(۲) مجلۃ الاحکام دفتر نمبر ۱۶، اقلیوی ۲/۲۳۳۔

انفصال ۱-۵

بھی اس کو بھنا حرام ہوگا۔ لہذا قائل متر غصاء کے جزاء کو انفصال سے قبل (۱) اور اس کے بعد کہنے کی حرمت میں کوئی فرق نہیں، البتہ اس میں کچھ اختلاف بتصیل ہے جس کو "باب النظر والربط" کے احکام نظر میں لیکنا جائے۔

۴- انفصال کے سبب حکم بدلنے کی مثال کسے ہوئے عضو متواصل کو عورت کا اپنے اندر داخل کرنا ہے کہ اس میں حد نہیں ہے، اگرچہ ایہ کرنا حرام ہے (۲)۔

۵- میت سے جدا شدہ جوار کا حکم میت کے حکم کی طرح ہے، یہ بعض حضرات کے نزدیک ہے، اس کو تسلیم کیا جائے گا، اس کی نماز جنازہ ہوگی۔ یہ فقہین ہوگی، اس لئے کہ اس پر بھی پیرائے کا جھگڑا ہے۔ امام احمد نے فرمایا: حضرت ابو ایوب نے ایک پادشہ کی نماز جنازہ پڑھی، اور حضرت عمر نے شام میں بدینوں کی نماز جنازہ پڑھی، اور حضرت ابو عبیدہ نے شام میں کچھ سردوں کی نماز جنازہ پڑھی، اس کو عبد اللہ بن احمد نے اپنی سند سے روایت کیا ہے، اور امام شافعی نے فرمایا: ایک پیرائے نے جنگ جمل سے ایک ہاتھ اٹھا کر مکہ مکرمہ میں لا کر آیا، انکوٹھی کے ذریعہ اس کی شناخت ہوگئی، وہ حضرت عبدالرحمن بن عتاب بن اسید کا ہاتھ تھا، تو اہل مکہ نے اس کی نماز جنازہ پڑھی، اور یہ بھی بہ کی موجودگی میں ہوا، اور اس کے بارے میں بھی پادشہ سے کوئی مخالفت نہیں۔

امام ابو حنیفہ امام مالک سے فرمایا: اگر شہداء جمل چائے تو نماز جنازہ پڑھی جائے گی، اس لئے کہ یہ کچھ حصہ ہے جو نصف سے راجع نہیں، اس لئے اس پر نماز نہیں پڑھی جائے گی، جیسے وہ جزاء ہو پ

انفصال

تعریف:

۱- انفصال کا معنی لغت میں انقطاع ہے، کہا جاتا ہے: "فصل الشيء لفصل" یعنی اس نے اس چیز کو کاٹا تو وہ کٹ گئی، لہذا انفصال کا معنی (متر قبول کرنے والا) ہے اور یہ انفصال کی ضد ہے (۱)۔ انفصال: انقطاع ظاہر کو کہتے ہیں، اور انقطاع ظاہر اور مخفی دونوں ہوتا ہے (۲)۔ یہ لغت کی رو سے ہے۔

فقہی استعمال لغوی معنی سے الگ نہیں ہے۔

متعمد غلطی:

نہ - بینونت:

۲- بینونت انفصال کے معنی میں آتا ہے (۳)۔ مقابہ کی زبان میں اس کا معنی ہے استعمال طہ، ق غیر رخی کے لئے ہوتا ہے۔

جدید حکم اور بحث کے مقامات:

۳- بدن سے جدا ہونے والے اجزاء میں کبھی انفصال سے قبل والے ان کے حکام باقی رہتے ہیں، اور کبھی بدل جاتے ہیں، اول کی مثال یہ ہے کہ جس عضو کو انفصال سے قبل بیکنا حرام ہے، انفصال کے بعد

(۱) سار العرب لکھنؤ، کتب مطبوعات المنون "فصل"۔

(۲) فروق فی الفروع ص ۳۴۔

(۳) لسان العرب لکھنؤ، "بین"۔

(۱) الدرواشیہ ابن ماجہ ص ۳۸/۵۔

(۲) البحر علی التلخیص ص ۱۳۱ طبع المجلد، المجلد علی مرقی اللہ ص

۵۳ طبع دارالایمان، شرح الفروع ص ۶۵۔

اتصال ۶-۸

پیٹ لیا جائے۔ فقہاء اس کی تفصیل ”کتاب الجنائز“ میں بیان کرتے ہیں^(۱)۔

اسی طرح مردہ حالت میں پیدا ہونے والے بچہ کا نام رکھنے کے بارے میں بھی اختلاف ہے، بعض نام رکھنے کے قائل ہیں اور بعض اس سے منع کرتے ہیں، فقہاء اس پر بحث ”مقیۃ“ و ”جنائز“ کے بیان میں کرتے ہیں^(۲)۔

خود بخود مردہ حالت میں پیدا ہونے والا بچہ ذاتی نقب و وارث نہ ہوگا، اسی طرح اگر کسی ”فعل“ کے سبب جدا ہو تو اکثر فقہاء کے نزدیک وارث نہ ہوگا، بسبب کہ خفیہ نے کہا: ذوق جمدہ وراثا ہے وہ وارث ہوگا، اور اس سے بھی وراثت جاری ہوگی، اس لئے کہ جب شریعت نے (اس پر) جنایت کرنے والے پر غرہ (خام و باندی) واجب کیا ہے تو اس کے زندہ ہونے کا حکم لگا دیا ہے^(۳)۔ فقہاء اس کا ذکر ”ارث“ میں کرتے ہیں اور بعض اس کا ذکر ”جنائز“ میں کرتے ہیں۔

۷۔ رجسین کی جدائی میں وہ میں سے کسی ایک کے درمیان ہوگی؛ فسخ یا انفاس، طلاق و موت۔

۸۔ قرار و رجسین وغیرہ کے صیغوں میں مستثنیٰ کا مستثنیٰ منہ سے زمانہ وراثت تک جدا رہنا استثناء کو باطل کر دیتا ہے، ایک قول یہ ہے کہ جب تک مجلس قائم ہے تاخیر درست ہے^(۴)۔ اہل اصول اس پر

(۱) البحر الرائق ۴/۵۸، الخرش ۲/۵۰۳، شرح الروض ۱/۳۳۳، ابن مایہ ۵/۵۹۵ طبع المریض۔

(۲) البحر الرائق ۲/۵۰۳، الخرش ۲/۳۸۸، نہایہ المحتاج ۸/۳۹۸ طبع معصنی الجلی، انشی ۲/۵۲۳ طبع المریض۔

(۳) الفتاویٰ الہندیہ ۶/۲۵۶ طبع مول یوسفی، اللہ وی علی مرآۃ القدر ۱/۳۲۷ طبع دارالایمان، انشی مع الشرح ۷/۱۹۸ طبع مول اللہ، شرح السراج ۲/۳۲۱ طبع کردی۔

(۴) مسلم الثبوت ۱/۲۲۱ طبع دار معارف۔

حالت حیات کسی شخص سے لگ ہو جائے مثلاً بال امراض۔

خفیہ مالکیہ نے مرد و مردہ کے اجزاء کے درمیان جو اس سے لگ ہو گئے ہوں، کوئی فرق نہیں کیا ہے اور ثانیہ نے کہا: زندہ و شخص سے لگ ہوئے و لے جیز کو پینٹا، ”رأیٰ سائتھ“ ہے، مثلاً چور کا ہاتھ، ماخن، ملقہ (بستہ خون)، بال، جبکہ بعض نے کہا: ظاہر یہ ہے کہ ہاتھ کو پینٹا، اور دکن کرنا واجب ہے^(۱)۔

رحم مادر سے بچے کے کلی طور پر جدا ہونے سے عدت پوری ہو جاتی ہے، اور مضغہ (کوشت کا ٹکڑا) کی حالت میں جدا ہونے کے بارے میں تفصیل ہے جو اصطلاح ”عدت“ میں ذکر کی جائے گی^(۲)۔

سقط (نامتام بچہ) کا اتصال:

۶۔ نامتام بچہ اگر زندہ پیدا ہو پھر مر جائے تو وہ نام رکھنے، وارث ہونے، اس پر جنایت، اس کے غسل، تحنن، نماز جنازہ اور تدفین میں بڑے کی طرح ہے۔ بعض مالکیہ نے ولادت کے ساتویں دن سے قبل اگر مر جائے تو نام رکھنے کو مستثنیٰ کیا ہے^(۳)۔

اگر مردہ حالت میں جدا (پیدا) ہو تو اس کی نماز جنازہ نہیں پڑھنی جائے گی، بدلتا اس کیا جائے گا، اور اس کے غسل دینے کے بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے، بعض فقہاء نے غسل واجب قرار دیا ہے اگر اس میں روح پھونگی جائے گی ہو، اور کچھ فقہاء نے علی الاطلاق سقط کے غسل دینے کو مردہ کہا ہے، جب کہ بعض اس کی تحنن کو واجب کہتے ہیں، بعض کے نزدیک یہی کافی ہے کہ کسی کچھ سے میں

(۱) شرح الروض ۱/۳۱۳، انشی ۲/۵۳۹، الخرش ۲/۳۱۱، اللہ وی رض ۱/۳۱۹۔

(۲) نہایہ المحتاج ۷/۳۸۸۔

(۳) البحر الرائق ۲/۲۰۲ طبع اطیہ، الخرش ۲/۳۸۸ طبع دار معارف، شرح الروض ۱/۳۳۳ طبع المیمیہ، انشی ۲/۵۲۳ طبع المریض۔

انقاض ۱-۲

شرط تشاؤ میں اور تقبلاً و اقراراً و طاق میں اثبات کرتے ہیں۔
 کی طرح الاصل کا ذکر غسل^(۱)، بیق (اسافہ منسلک)،
 رہن (مرہون میں اضافہ منسلک) اور وصیت میں آتا ہے۔

انقاض

تعریف:

- ۱- انقاض: جمع ہے، اس کا واحد نقض ہے۔
 نقض (نوں کے سرور اور ضمہ کے ساتھ) کا معنی منقوض یعنی ٹریا
 ہوا ہے۔
 نقض: نونی ہوئی عمارت کا نام ہے اگر اس کو منہدم کر دیا جائے،
 اور نقض (فتح کے ساتھ) منہدم کرنا ہے^(۲)۔
 فقہاء نے اس کا استعمال ہی معنی میں کیا ہے^(۳)۔

متعلقہ احکام:

- ۱- وقف کے ملبہ میں تصرف کا حکم:
- ۲- وقف کی منہدم عمارت کے ملبہ کو اس کی تعمیر میں لکایا جائے گا،
 اور اگر بھی۔ اور بارو اس کا استعمال ہو رہو تو سے فرحت کر کے اس
 کی قیمت تعمیر میں لکائی جائے گی۔
 یہی حکم مسجد کا ہے اگر منہدم ہو جائے، ابجد اگر مسجد سے شائع ہو
 اس کی، اور تعمیر ناممکن ہو تو اس کا ملبہ یا ان کی قیمت دوسری مسجد میں
 لکائی جائے گی۔
 یہ حکم نابالہ، امام محمد کے علاوہ دیگر حنفیہ اور بعض مالکیہ



(۱) لسان العرب، تاج المعرف، الکتابہ طبع بنی امیہ ص ۷۰۔

(۲) الدوسقی ۹۶ ص ۱۰ طبع دار الفکر۔

(۳) شرح الروض ۱/۶۵۔

یہ حکم فی ذیل ہے ^(۱) اور اس کے بارے میں تفصیل ہے، دیکھئے:
"جناہت"، "کف"، "اور" "ضمان" کی اصطلاحات۔

انسان کی دھرم کے کی ملکیت میں بنائی ہوئی عمارت:
۴- انسان اور اس کی ملکیت میں جو تعمیر کرتا ہے وہ یا تو مالک کی اجازت سے ہوئی یا اجازت کے بغیر۔

الف- اگر اس کی ملکیت میں مالک کی اجازت سے تعمیر مثلاً کسی نے زمین عمارت پر مالک کی اجازت سے اس میں تعمیر کے سے لی۔ اب اگر عمارت مطلق ہو یا کسی وقت کے ساتھ مقید ہو، اگر عمارت پر، پینے والے نے شرط کاں تھی، عمارت پر پینے والا وقت ختم ہونے یا وہیں لیسے کے وقت عمارت کو توڑ دے گا تو مسیعر کو عمارت کے توڑنے پر مجبور کیا جائے گا، اس لئے کہ فرمان نبوی ہے:
"المسلمون علی شروطہم" (مسلموں اپنی شرطوں کے پابند ہیں) ^(۲) اور اگر میر نے توڑنے کی شرط نہ کاں ہو، مسیعر توڑنے پر راضی ہو جائے تو توڑ دے، اگر شرط کرے تو اسے توڑنے پر مجبور نہیں کیا جائے گا۔ اس کی دلیل اس حدیث پاک کا معنی ہے "لیس لعرق ظالم حق" ^(۳) (ظالم رگ کا کوئی حق نہیں ہے)، نیز اس لئے کہ اس نے مالک زمین کی اجازت سے عمارت تعمیر کی ہے، اور مالک زمین نے اس سے عمارت کو توڑنے کی

مثلاً اس زرب اور اس لباد کے یہاں ہے، اس طرح شافعیہ کے یہاں بھی ہے، اہل سنت کے نزدیک اگر مسجد کا منبر دھرم کی مسجد میں نہ لگا دیا جائے تو اس کو محفوظ رکھا جائے گا، سے نہ ہشت نہیں کیا جائے گا۔ امام محمد کے نزدیک مسجد تعمیر کرنے والے یا اس کے ورثہ کو وہیں مل جائے گا، مالکیہ میں شافعیوں کی حدیثیں ہر شے حدیث کہتے ہیں کہ ہفت جامہ کے مسجد کی بیعت کرنا جائز نہیں ہے ^(۴)۔

دوم: کھڑی عمارتوں کے توڑنے کا حکم:

اگر زمین انسان اپنی ملکیت میں بناتا ہے یا دھرم کے کی ملکیت میں۔

انسان کی اپنی ملکیت میں بنائی ہوئی عمارت:

۴- انسان اپنی ملکیت میں جو تعمیر کرے اور اس میں دھرموں کا ضرر ہو تو اس کو توڑنا واجب ہے، مثلاً کسی نے راستہ کی طرف چھبھا نکالا، جس سے گزرنے والوں کو ضرر ہو تو اس کو توڑنا واجب ہے، اس لئے کہ فرمان نبوی ہے: لا ضرر ولا ضرار ^(۲) (نہ نقصان ٹھاتا ہے ورنہ دھرم کو نقصان پہنچاتا ہے)۔ یہ متفق علیہ ہے اور اس کے گرنے کے نتیجے میں جو نقصان ہوگا اس کا ضمان اس کے مالک پر ہوگا۔

(۱) جوہر لا کل ۱۲۲/۲ طبع دار المعرفۃ بیروت، المہذب ۳۲۱/۱ طبع دار المعرفۃ بیروت، الاختیار ۳۵۵/۵ طبع دار المعرفۃ بیروت، مختصر الاوقات ۲۶۹/۲۔

(۲) حدیث ۴۰۰۰ "المسلمون علی شروطہم" کی روایت ترمذی (الحدیث ۵۸۳/۲ طبع انتقیر) نے کی ہے، اور اس حدیث کے کئی طرق ہیں جو ایک دھرم کے لئے متاخر ہیں۔

(۳) حدیث ۴۰۰۰ "لیس لعرق ظالم حق" کی روایت ابو داؤد (۳۵۳/۳ طبع عزت عید دھرم) نے کی ہے، اور ابن جریر نے اس کو نقل کیا ہے (۲۸۱/۵ طبع انتقیر)۔

(۱) مختصر الاوقات ۵۱۵/۲ طبع دار الفکر اسی ۶۳۱/۵ طبع المیزان البدیع ۲۲۱/۱ طبع المجلد ابن ماجہ ۳۸۳/۵ طبع سوم فتح القدیر ۳۲۶/۵ طبع دار المعرفۃ بیروت، مختصر الاوقات ۳۵۵/۵ طبع المجلد ۶۹۳/۲ طبع المجلد، المواقف ۲۲۱/۱ طبع المجلد۔

(۲) حدیث ۴۰۰۰ "لا ضرر ولا ضرار" کی روایت ابن ماجہ (۳۸۳/۲ طبع) بھی لکھنے کی ہے، اور نووی نے کہا اس حدیث کے کئی طرق ہیں جو ایک دھرم کے متفقہ دہج ہیں جامع العلوم والحکم لابن رجب (۲۸۱/۵ طبع) بھی لکھنے کی۔

انفکاش ۳

منہدم کرنے پر مجبور کیا عمارت لے لے اور ٹوٹی ہوئی عمارت کی قیمت اسے اسے اسے (۱)۔

ب ۱۰۔ مرے کی ملکیت میں مالک کی جائزت کے بغیر تعمیر، مثلاً زمین غصب کر کے اس میں عمارت تعمیر کر دی تو غاصب کو عمارت کے توڑنے پر مجبور کیا جائے گا جب مالک زمین اس کا مطالبہ کرے اور اس کو زمین کے ہموار کرنے اور اس میں پیدا ہونے والے نقص کا ۱۰٪ دینے پر مجبور کیا جائے گا۔ یہ خفیہ شافیہ اور ناجاہد کے نزدیک ہے (۲)۔

ط ۱۰۔ خفیہ کے نزدیک اگر توڑنے کی وجہ سے زمین میں نقص پیدا ہو جائے تو مالک کو حق ہے کہ عمارت کو لے لے، اور ٹوٹی ہوئی عمارت کی قیمت کا ضمان دے، حوالہ میں محمد بن تیمیہ کی بھی یہی رائے ہے۔

خفیہ میں سے کرفی نے کہا: اگر عمارت کی قیمت اس سے زیادہ ہو تو غاصب زمین کی قیمت کا ضمان دے گا، اور اس کو عمارت کے توڑنے اور ہٹانے کا حکم نہیں دیا جائے گا۔

مالکیہ کے نزدیک مالک کو اختیار ہے کہ عمارت لے لے اور ٹوٹی ہوئی عمارت کی قیمت دے دے یا غاصب کو اس کے منہدم کرنے اور اس کی زمین ہموار کرنے کا حکم دے (۳)۔

جس نے کچی یا پکی ایسٹ یا ٹکڑی غصب کی اور اس کو تعمیر میں لگا، یا تو حوالہ و شافیہ کے نزدیک غاصب کو مجبور کیا جائے گا کہ اس کو ۱۰٪ اسے اسے اسے عمارت ہٹ جائے۔

خفیہ کے نزدیک مالک ۱۰٪ اسے لینے کا مالک نہیں، اس سے کرفی

شرط نہیں رکھی ہے، اور عمارت کو توڑنے میں ضرر ہے، اس لئے کہ اس کی وجہ سے اس کی قیمت کم ہو جائے گی اور اس حالت میں عاریت پر دینے والے کو اختیار ہے کہ عمارت کو اس کی قیمت دے کر لے لے یا اس کے نقصان کا ضمان دے کر اس کو توڑ دے تاکہ دینوں حقوق کی رعایت ہو۔ اس سے جسے مثل کے عوض باقی رکھے۔

یہ ناجاہد و شافیہ کے نزدیک ہے (۱)۔

خفیہ کے نزدیک اگر عاریت مطلق یا وقت کے ساتھ مفید ہو اور اس کا وقت ختم ہو چکا ہو تو مالک کو حق ہے کہ مستعیر کو عمارت توڑنے پر مجبور کرے اس سے کہ چھوڑے، رختے میں معیر کا ضرر ہے، چونکہ اس کی کوئی تہ نہیں، اور اس کی طرف سے ضرر (حاکم ہی) نہیں ہے۔

اگر عاریت موقت ہو، اور وقت سے قبل اس کو نکالنا چاہے تو مستعیر کو توڑنے پر مجبور نہیں کیا جائے گا، بلکہ اس کو اختیار ہوگا کہ اگر چاہے تو مالک زمین کو صحیح سالم عمارت کی قیمت کا ضمان بنا کر عمارت اس کے لئے چھوڑ دے، اور اگر چاہے تو اپنی عمارت لے لے اور مالک زمین پر کچھ نہ ہوگا۔

پھر عمارت کے توڑنے کا حکم صرف اس صورت میں ہوتا ہے جب کہ توڑنا زمین کے لئے نقصان دہ نہ ہو، لیکن اگر نقصان دہ ہو تو اختیار مالک کو ہوگا، اس لئے کہ زمین اصل ہے، اور عمارت اس کے تابع ہے، لہذا مالک صاحب اصل ہے اس لئے اختیار بھی اس کو ہونا، اگر چاہے تو عمارت کو قیمت کے عوض روک لے اور اگر چاہے تو توڑنے پر راضی ہو جائے (۲)۔

مالکیہ کے نزدیک اگر مشروط یا مفید و عریض عاریت فی مدت پوری ہو جائے اور زمین میں عمارت ہو، تو معیر کو اختیار ہے کہ مستعیر کو

(۱) حاشیہ المدلولی ۲۳۹/۳ طبع دار الفکر

(۲) کتاب القناع ۸۱/۳ طبع انصر مایض، مفتی الحق ۲/۴۸۱، ص ۵۵

۱۲۶/۵، البدائع ۱۳۹/۷

(۳) المدلولی ۲۵۲/۳

(۱) مفتی المدلولی ۲۴۳/۳، مفتی الحق ۲/۴۸۱، ص ۵۳

(۲) بدائع الصراح ۲۱۶/۶

مقصود عمارت میں لگا دینے سے پہلی چیز سے الگ دہری چیز
ہو گئی، لہذا عمارت کو نہیں توڑ جائے گا۔ رُخنی اور پانچویں نے پہلا اثر
تعمیر سازی کے رد میں ہو تو تعمیر کو نہیں توڑا جائے گا، چونکہ تعمیر کرنے
میں دوزیہ دینی کرنے والا نہیں، اس اثر سازی پر تعمیر سازی عمارت کو
توڑ دیا جائے گا۔

مالک کے نزدیک مالک کو اختیار ہے کہ عمارت کو منہدم کر دے،
اور اپنی نصب شدہ دھڑی کو لے لے یا، سے (عاصب کے ماتھے میں)
باقی رکھے، اور نصب کے دن کی اس کی قیمت لے (۱)۔

بحث کے مقامات:

۵- نقض عمارت کا ذکر کتب فقہ میں متعدد مقامات پر آتا ہے، چنانچہ وہ
غیر کی ملکیت میں یا امام کی اجازت کے بغیر ”احیاء موات“ (بخاری، ابن
کی ۳۰۰ کاری) میں (۲)، شفعہ کے بیان میں اس مسئلہ کے تحت کہ کسی
نے زمین خریدی اور اس میں عمارت تعمیر کر دی، پھر ”شفیع“ آیا، اور
اس کے لئے حق شفعہ کا فیصلہ ہو گیا (۳)، باب لا جادہ میں اس مسئلہ
کے تحت کہ اگر مستاجر نے عمارت تعمیر کر دی اور مدت لا جادہ ختم
ہو گئی (۴)، شرکت کے باب میں اس مسئلہ کے تحت کہ اگر شریک
مشترک دہریہ کے نقض کا مطالبہ کرے (۵) نیز صبح کے باب میں
آتا ہے (۶)۔

انقراض

تعریف:

۱- انقراض کا معنی لغت میں انقطاع اور موت ہے اور فقہاء کا استعمال
اس سے الگ نہیں ہے (۱)۔

اجمالی حکم:

۲- الف- اہل اجماع کے عصر کا انقراض کیا اجماع کے تحت
ہونے میں شرط ہے؟ اس میں اہل اصول کا اختلاف ہے:
جمہور کی رائے ہے کہ شرط نہیں، جب کہ فقہاء کی ایک جماعت
کی رائے ہے کہ یہ شرط ہے، ایک قول یہ ہے کہ اگر اجماع قوی
و فعل یا ان میں سے کسی ایک کے ذریعہ ہو تو شرط نہیں، لیکن اگر
اجماع کمال کی مخالفت سے سکوت کے ذریعہ ہو تو شرط ہے۔ یہ
ابوحنیفہ جہانی سے منقول ہے اور جوینی نے کہا: اگر اجماع قویس کے
طریقہ سے ہو تو شرط ہے (۲)۔ اس کی تفصیل اصولی ضمیمہ ص ۱۰۷
”اجماع“ میں ہے۔

۳- ب- متب میں ضعیف، ثنائیہ اور حجابہ کی رائے ہے کہ ان
لوگوں پر متب صحیح نہیں ہے جن کا انقراض ہوتا ہے (ختم ہو جاتے
ہیں) مثلاً اولاد پر متب، اس لئے کہ یہ حضرات متب میں تابدید
(۱) انسان العرب، لکھنؤ، ترتیب القاسوس قرص، ”لنعم اسمہ“ ہاشم
المہرب ۱۸۸۲ء طبع کردہ دار المعرفہ۔
(۲) اصابہ لکھنؤ کی تحقیق الحق من علم و اصول ص ۸۳، ۸۴ طبع معضی ج ۱۔

(۱) عصب کے حلقہ ساقہ مراجع۔

(۲) مفتی الہیاء ص ۶۹۳۔

(۳) بدیع الصنائع ص ۲۹۵۔

(۴) العرب ص ۲۰۔

(۵) اہل ص ۸۱۴۔

(۶) اہل ص ۲۶۸۔

نے پنا فیصلہ اندر دیا (۱)۔

۱۔ حق و:

مختلف اسباب کی وجہ سے حق و ختم ہو جاتے ہیں، مثلاً:

ب۔ نتیجہ:

۳۔ لفظ انجاء بمعنی انقضاء استعمال کیا جاتا ہے، کہا جاتا ہے: ”انتهت المدة یعنی ”انقضت“ (پوری ہو گئی)، اور ”انتهی العقد“ بمعنی ختم ہونا نیز اس کا استعمال کی چیز سے رکنے کے معنی میں ہوتا ہے اور کسی چیز تک پہنچنے کے معنی میں بھی۔ کہا جاتا ہے: انتهی عن الشيء (اس چیز سے رک گیا) اور انتهی إليه (اس چیز تک پہنچ گیا) (۲)۔

جملہ حکم:

نقضاء کے متعلق احکام قریب قریب اس کے اسباب و اثرات میں منحصر ہیں، اس کی تشریح حسب ذیل ہے:

نقضاء کے اسباب و اثرات:

۴۔ نقضاء کے اسباب و اثرات موضوعات و فتنیہ مائل کے اختلاف کے لحاظ سے لگ بھگ ہیں، چنانچہ ایک چیز کبھی کسی چیز کے انقضاء کا سبب ہوتی ہے تو دوسری چیز کے انقضاء کا سبب نہیں ہوتی، بلکہ کبھی ایک ہی موضوع کے اسباب و اثرات میں تو جوتا ہے جیسا کہ حق و، عورت کی عدت وغیرہ میں، ”رہنہ نکاح انقضاء کے معنی۔ چیز کا اپنے اپنے مقام سے الگ ہو کر اپنا ہے، کیونکہ حالات کے لئے نتیجہ ضروری ہے، لہذا تمام موضوعات میں اس کا مستند انقضاء اور نتیجہ پیشنا مشور ہے۔

لہذا ہم تو حقیقی مثالیں ذکر کر رہے ہیں، لہذا کریں گے۔

(۱) لسان العرب لحدیث ”مغنی“۔

(۲) لسان العرب لحدیث، البدائع ۳/۲۳۳، ۱/۱۱۳، ۱/۱۸۲۔

عقد کا مقصد ختم ہونا:

۵۔ عقد کے انجام دینے کی کوئی غایت یا غرض ہوتی ہے، اور غایت یا غرض کے پورا ہونے سے عقد کو ختم ہونا ہے مثلاً:

الف۔ عقد جاریہ:

اگر عقد جاریہ میں مت یا مین وقت کے سے ہو تو اس کے پورا ہونے سے عقد ختم ہو جاتا ہے، اس لئے کہ جو چیز کسی غایت تک کے لئے ثابت ہوتی ہے، غایت کے پائے جانے سے ختم ہو جاتی ہے۔ اسی طرح یہ عقد جس میں زمانہ یا مسامت کی قید ہو، اس کے پورا ہونے سے ختم ہو جاتا ہے، مثلاً عقد مصاحبت، عاریت، مساقات اور راجعت۔

جب عقد ختم ہو جاتا ہے تو اس پر اس کے انجام یعنی لوٹنے کا واجب ہوتا ہے، اس لئے کہ حق کا ثبوت، اثر یا مقدر معقولہ حدیث کا ثابت ہوا، تعدی یا کفای کی وجہ سے ضمان اور مصاحبت کے ختم ہونے کے بعد دشمنوں کو، رنگ، ریت وغیرہ مرتب ہوتے ہیں۔

ان حق و میں انقضاء کے لئے یہ قید ہے کہ کوئی شرعی مذہب ہو جو دلع ضروری خاطر مزید مدت کے لئے ان کے برقرار رہنے کا متقاضی ہو (۱)، کیونکہ ”اجارہ“، ”مدت“ اور ”مساقات“ کی اصطلاحات۔

(۱) البدائع ۳/۲۳۳، ۱/۱۸۸، ۱/۱۸۷، ۱/۱۸۸، ۱/۱۸۹، ۱/۱۹۰، ۱/۱۹۱، ۱/۱۹۲، ۱/۱۹۳، ۱/۱۹۴، ۱/۱۹۵، ۱/۱۹۶، ۱/۱۹۷، ۱/۱۹۸، ۱/۱۹۹، ۱/۲۰۰، ۱/۲۰۱، ۱/۲۰۲، ۱/۲۰۳، ۱/۲۰۴، ۱/۲۰۵، ۱/۲۰۶، ۱/۲۰۷، ۱/۲۰۸، ۱/۲۰۹، ۱/۲۱۰، ۱/۲۱۱، ۱/۲۱۲، ۱/۲۱۳، ۱/۲۱۴، ۱/۲۱۵، ۱/۲۱۶، ۱/۲۱۷، ۱/۲۱۸، ۱/۲۱۹، ۱/۲۲۰، ۱/۲۲۱، ۱/۲۲۲، ۱/۲۲۳، ۱/۲۲۴، ۱/۲۲۵، ۱/۲۲۶، ۱/۲۲۷، ۱/۲۲۸، ۱/۲۲۹، ۱/۲۳۰، ۱/۲۳۱، ۱/۲۳۲، ۱/۲۳۳، ۱/۲۳۴، ۱/۲۳۵، ۱/۲۳۶، ۱/۲۳۷، ۱/۲۳۸، ۱/۲۳۹، ۱/۲۴۰، ۱/۲۴۱، ۱/۲۴۲، ۱/۲۴۳، ۱/۲۴۴، ۱/۲۴۵، ۱/۲۴۶، ۱/۲۴۷، ۱/۲۴۸، ۱/۲۴۹، ۱/۲۵۰، ۱/۲۵۱، ۱/۲۵۲، ۱/۲۵۳، ۱/۲۵۴، ۱/۲۵۵، ۱/۲۵۶، ۱/۲۵۷، ۱/۲۵۸، ۱/۲۵۹، ۱/۲۶۰، ۱/۲۶۱، ۱/۲۶۲، ۱/۲۶۳، ۱/۲۶۴، ۱/۲۶۵، ۱/۲۶۶، ۱/۲۶۷، ۱/۲۶۸، ۱/۲۶۹، ۱/۲۷۰، ۱/۲۷۱، ۱/۲۷۲، ۱/۲۷۳، ۱/۲۷۴، ۱/۲۷۵، ۱/۲۷۶، ۱/۲۷۷، ۱/۲۷۸، ۱/۲۷۹، ۱/۲۸۰، ۱/۲۸۱، ۱/۲۸۲، ۱/۲۸۳، ۱/۲۸۴، ۱/۲۸۵، ۱/۲۸۶، ۱/۲۸۷، ۱/۲۸۸، ۱/۲۸۹، ۱/۲۹۰، ۱/۲۹۱، ۱/۲۹۲، ۱/۲۹۳، ۱/۲۹۴، ۱/۲۹۵، ۱/۲۹۶، ۱/۲۹۷، ۱/۲۹۸، ۱/۲۹۹، ۱/۳۰۰، ۱/۳۰۱، ۱/۳۰۲، ۱/۳۰۳، ۱/۳۰۴، ۱/۳۰۵، ۱/۳۰۶، ۱/۳۰۷، ۱/۳۰۸، ۱/۳۰۹، ۱/۳۱۰، ۱/۳۱۱، ۱/۳۱۲، ۱/۳۱۳، ۱/۳۱۴، ۱/۳۱۵، ۱/۳۱۶، ۱/۳۱۷، ۱/۳۱۸، ۱/۳۱۹، ۱/۳۲۰، ۱/۳۲۱، ۱/۳۲۲، ۱/۳۲۳، ۱/۳۲۴، ۱/۳۲۵، ۱/۳۲۶، ۱/۳۲۷، ۱/۳۲۸، ۱/۳۲۹، ۱/۳۳۰، ۱/۳۳۱، ۱/۳۳۲، ۱/۳۳۳، ۱/۳۳۴، ۱/۳۳۵، ۱/۳۳۶، ۱/۳۳۷، ۱/۳۳۸، ۱/۳۳۹، ۱/۳۴۰، ۱/۳۴۱، ۱/۳۴۲، ۱/۳۴۳، ۱/۳۴۴، ۱/۳۴۵، ۱/۳۴۶، ۱/۳۴۷، ۱/۳۴۸، ۱/۳۴۹، ۱/۳۵۰، ۱/۳۵۱، ۱/۳۵۲، ۱/۳۵۳، ۱/۳۵۴، ۱/۳۵۵، ۱/۳۵۶، ۱/۳۵۷، ۱/۳۵۸، ۱/۳۵۹، ۱/۳۶۰، ۱/۳۶۱، ۱/۳۶۲، ۱/۳۶۳، ۱/۳۶۴، ۱/۳۶۵، ۱/۳۶۶، ۱/۳۶۷، ۱/۳۶۸، ۱/۳۶۹، ۱/۳۷۰، ۱/۳۷۱، ۱/۳۷۲، ۱/۳۷۳، ۱/۳۷۴، ۱/۳۷۵، ۱/۳۷۶، ۱/۳۷۷، ۱/۳۷۸، ۱/۳۷۹، ۱/۳۸۰، ۱/۳۸۱، ۱/۳۸۲، ۱/۳۸۳، ۱/۳۸۴، ۱/۳۸۵، ۱/۳۸۶، ۱/۳۸۷، ۱/۳۸۸، ۱/۳۸۹، ۱/۳۹۰، ۱/۳۹۱، ۱/۳۹۲، ۱/۳۹۳، ۱/۳۹۴، ۱/۳۹۵، ۱/۳۹۶، ۱/۳۹۷، ۱/۳۹۸، ۱/۳۹۹، ۱/۴۰۰، ۱/۴۰۱، ۱/۴۰۲، ۱/۴۰۳، ۱/۴۰۴، ۱/۴۰۵، ۱/۴۰۶، ۱/۴۰۷، ۱/۴۰۸، ۱/۴۰۹، ۱/۴۱۰، ۱/۴۱۱، ۱/۴۱۲، ۱/۴۱۳، ۱/۴۱۴، ۱/۴۱۵، ۱/۴۱۶، ۱/۴۱۷، ۱/۴۱۸، ۱/۴۱۹، ۱/۴۲۰، ۱/۴۲۱، ۱/۴۲۲، ۱/۴۲۳، ۱/۴۲۴، ۱/۴۲۵، ۱/۴۲۶، ۱/۴۲۷، ۱/۴۲۸، ۱/۴۲۹، ۱/۴۳۰، ۱/۴۳۱، ۱/۴۳۲، ۱/۴۳۳، ۱/۴۳۴، ۱/۴۳۵، ۱/۴۳۶، ۱/۴۳۷، ۱/۴۳۸، ۱/۴۳۹، ۱/۴۴۰، ۱/۴۴۱، ۱/۴۴۲، ۱/۴۴۳، ۱/۴۴۴، ۱/۴۴۵، ۱/۴۴۶، ۱/۴۴۷، ۱/۴۴۸، ۱/۴۴۹، ۱/۴۵۰، ۱/۴۵۱، ۱/۴۵۲، ۱/۴۵۳، ۱/۴۵۴، ۱/۴۵۵، ۱/۴۵۶، ۱/۴۵۷، ۱/۴۵۸، ۱/۴۵۹، ۱/۴۶۰، ۱/۴۶۱، ۱/۴۶۲، ۱/۴۶۳، ۱/۴۶۴، ۱/۴۶۵، ۱/۴۶۶، ۱/۴۶۷، ۱/۴۶۸، ۱/۴۶۹، ۱/۴۷۰، ۱/۴۷۱، ۱/۴۷۲، ۱/۴۷۳، ۱/۴۷۴، ۱/۴۷۵، ۱/۴۷۶، ۱/۴۷۷، ۱/۴۷۸، ۱/۴۷۹، ۱/۴۸۰، ۱/۴۸۱، ۱/۴۸۲، ۱/۴۸۳، ۱/۴۸۴، ۱/۴۸۵، ۱/۴۸۶، ۱/۴۸۷، ۱/۴۸۸، ۱/۴۸۹، ۱/۴۹۰، ۱/۴۹۱، ۱/۴۹۲، ۱/۴۹۳، ۱/۴۹۴، ۱/۴۹۵، ۱/۴۹۶، ۱/۴۹۷، ۱/۴۹۸، ۱/۴۹۹، ۱/۵۰۰، ۱/۵۰۱، ۱/۵۰۲، ۱/۵۰۳، ۱/۵۰۴، ۱/۵۰۵، ۱/۵۰۶، ۱/۵۰۷، ۱/۵۰۸، ۱/۵۰۹، ۱/۵۱۰، ۱/۵۱۱، ۱/۵۱۲، ۱/۵۱۳، ۱/۵۱۴، ۱/۵۱۵، ۱/۵۱۶، ۱/۵۱۷، ۱/۵۱۸، ۱/۵۱۹، ۱/۵۲۰، ۱/۵۲۱، ۱/۵۲۲، ۱/۵۲۳، ۱/۵۲۴، ۱/۵۲۵، ۱/۵۲۶، ۱/۵۲۷، ۱/۵۲۸، ۱/۵۲۹، ۱/۵۳۰، ۱/۵۳۱، ۱/۵۳۲، ۱/۵۳۳، ۱/۵۳۴، ۱/۵۳۵، ۱/۵۳۶، ۱/۵۳۷، ۱/۵۳۸، ۱/۵۳۹، ۱/۵۴۰، ۱/۵۴۱، ۱/۵۴۲، ۱/۵۴۳، ۱/۵۴۴، ۱/۵۴۵، ۱/۵۴۶، ۱/۵۴۷، ۱/۵۴۸، ۱/۵۴۹، ۱/۵۵۰، ۱/۵۵۱، ۱/۵۵۲، ۱/۵۵۳، ۱/۵۵۴، ۱/۵۵۵، ۱/۵۵۶، ۱/۵۵۷، ۱/۵۵۸، ۱/۵۵۹، ۱/۵۶۰، ۱/۵۶۱، ۱/۵۶۲، ۱/۵۶۳، ۱/۵۶۴، ۱/۵۶۵، ۱/۵۶۶، ۱/۵۶۷، ۱/۵۶۸، ۱/۵۶۹، ۱/۵۷۰، ۱/۵۷۱، ۱/۵۷۲، ۱/۵۷۳، ۱/۵۷۴، ۱/۵۷۵، ۱/۵۷۶، ۱/۵۷۷، ۱/۵۷۸، ۱/۵۷۹، ۱/۵۸۰، ۱/۵۸۱، ۱/۵۸۲، ۱/۵۸۳، ۱/۵۸۴، ۱/۵۸۵، ۱/۵۸۶، ۱/۵۸۷، ۱/۵۸۸، ۱/۵۸۹، ۱/۵۹۰، ۱/۵۹۱، ۱/۵۹۲، ۱/۵۹۳، ۱/۵۹۴، ۱/۵۹۵، ۱/۵۹۶، ۱/۵۹۷، ۱/۵۹۸، ۱/۵۹۹، ۱/۶۰۰، ۱/۶۰۱، ۱/۶۰۲، ۱/۶۰۳، ۱/۶۰۴، ۱/۶۰۵، ۱/۶۰۶، ۱/۶۰۷، ۱/۶۰۸، ۱/۶۰۹، ۱/۶۱۰، ۱/۶۱۱، ۱/۶۱۲، ۱/۶۱۳، ۱/۶۱۴، ۱/۶۱۵، ۱/۶۱۶، ۱/۶۱۷، ۱/۶۱۸، ۱/۶۱۹، ۱/۶۲۰، ۱/۶۲۱، ۱/۶۲۲، ۱/۶۲۳، ۱/۶۲۴، ۱/۶۲۵، ۱/۶۲۶، ۱/۶۲۷، ۱/۶۲۸، ۱/۶۲۹، ۱/۶۳۰، ۱/۶۳۱، ۱/۶۳۲، ۱/۶۳۳، ۱/۶۳۴، ۱/۶۳۵، ۱/۶۳۶، ۱/۶۳۷، ۱/۶۳۸، ۱/۶۳۹، ۱/۶۴۰، ۱/۶۴۱، ۱/۶۴۲، ۱/۶۴۳، ۱/۶۴۴، ۱/۶۴۵، ۱/۶۴۶، ۱/۶۴۷، ۱/۶۴۸، ۱/۶۴۹، ۱/۶۵۰، ۱/۶۵۱، ۱/۶۵۲، ۱/۶۵۳، ۱/۶۵۴، ۱/۶۵۵، ۱/۶۵۶، ۱/۶۵۷، ۱/۶۵۸، ۱/۶۵۹، ۱/۶۶۰، ۱/۶۶۱، ۱/۶۶۲، ۱/۶۶۳، ۱/۶۶۴، ۱/۶۶۵، ۱/۶۶۶، ۱/۶۶۷، ۱/۶۶۸، ۱/۶۶۹، ۱/۶۷۰، ۱/۶۷۱، ۱/۶۷۲، ۱/۶۷۳، ۱/۶۷۴، ۱/۶۷۵، ۱/۶۷۶، ۱/۶۷۷، ۱/۶۷۸، ۱/۶۷۹، ۱/۶۸۰، ۱/۶۸۱، ۱/۶۸۲، ۱/۶۸۳، ۱/۶۸۴، ۱/۶۸۵، ۱/۶۸۶، ۱/۶۸۷، ۱/۶۸۸، ۱/۶۸۹، ۱/۶۹۰، ۱/۶۹۱، ۱/۶۹۲، ۱/۶۹۳، ۱/۶۹۴، ۱/۶۹۵، ۱/۶۹۶، ۱/۶۹۷، ۱/۶۹۸، ۱/۶۹۹، ۱/۷۰۰، ۱/۷۰۱، ۱/۷۰۲، ۱/۷۰۳، ۱/۷۰۴، ۱/۷۰۵، ۱/۷۰۶، ۱/۷۰۷، ۱/۷۰۸، ۱/۷۰۹، ۱/۷۱۰، ۱/۷۱۱، ۱/۷۱۲، ۱/۷۱۳، ۱/۷۱۴، ۱/۷۱۵، ۱/۷۱۶، ۱/۷۱۷، ۱/۷۱۸، ۱/۷۱۹، ۱/۷۲۰، ۱/۷۲۱، ۱/۷۲۲، ۱/۷۲۳، ۱/۷۲۴، ۱/۷۲۵، ۱/۷۲۶، ۱/۷۲۷، ۱/۷۲۸، ۱/۷۲۹، ۱/۷۳۰، ۱/۷۳۱، ۱/۷۳۲، ۱/۷۳۳، ۱/۷۳۴، ۱/۷۳۵، ۱/۷۳۶، ۱/۷۳۷، ۱/۷۳۸، ۱/۷۳۹، ۱/۷۴۰، ۱/۷۴۱، ۱/۷۴۲، ۱/۷۴۳، ۱/۷۴۴، ۱/۷۴۵، ۱/۷۴۶، ۱/۷۴۷، ۱/۷۴۸، ۱/۷۴۹، ۱/۷۵۰، ۱/۷۵۱، ۱/۷۵۲، ۱/۷۵۳، ۱/۷۵۴، ۱/۷۵۵، ۱/۷۵۶، ۱/۷۵۷، ۱/۷۵۸، ۱/۷۵۹، ۱/۷۶۰، ۱/۷۶۱، ۱/۷۶۲، ۱/۷۶۳، ۱/۷۶۴، ۱/۷۶۵، ۱/۷۶۶، ۱/۷۶۷، ۱/۷۶۸، ۱/۷۶۹، ۱/۷۷۰، ۱/۷۷۱، ۱/۷۷۲، ۱/۷۷۳، ۱/۷۷۴، ۱/۷۷۵، ۱/۷۷۶، ۱/۷۷۷، ۱/۷۷۸، ۱/۷۷۹، ۱/۷۸۰، ۱/۷۸۱، ۱/۷۸۲، ۱/۷۸۳، ۱/۷۸۴، ۱/۷۸۵، ۱/۷۸۶، ۱/۷۸۷، ۱/۷۸۸، ۱/۷۸۹، ۱/۷۹۰، ۱/۷۹۱، ۱/۷۹۲، ۱/۷۹۳، ۱/۷۹۴، ۱/۷۹۵، ۱/۷۹۶، ۱/۷۹۷، ۱/۷۹۸، ۱/۷۹۹، ۱/۸۰۰، ۱/۸۰۱، ۱/۸۰۲، ۱/۸۰۳، ۱/۸۰۴، ۱/۸۰۵، ۱/۸۰۶، ۱/۸۰۷، ۱/۸۰۸، ۱/۸۰۹، ۱/۸۱۰، ۱/۸۱۱، ۱/۸۱۲، ۱/۸۱۳، ۱/۸۱۴، ۱/۸۱۵، ۱/۸۱۶، ۱/۸۱۷، ۱/۸۱۸، ۱/۸۱۹، ۱/۸۲۰، ۱/۸۲۱، ۱/۸۲۲، ۱/۸۲۳، ۱/۸۲۴، ۱/۸۲۵، ۱/۸۲۶، ۱/۸۲۷، ۱/۸۲۸، ۱/۸۲۹، ۱/۸۳۰، ۱/۸۳۱، ۱/۸۳۲، ۱/۸۳۳، ۱/۸۳۴، ۱/۸۳۵، ۱/۸۳۶، ۱/۸۳۷، ۱/۸۳۸، ۱/۸۳۹، ۱/۸۴۰، ۱/۸۴۱، ۱/۸۴۲، ۱/۸۴۳، ۱/۸۴۴، ۱/۸۴۵، ۱/۸۴۶، ۱/۸۴۷، ۱/۸۴۸، ۱/۸۴۹، ۱/۸۵۰، ۱/۸۵۱، ۱/۸۵۲، ۱/۸۵۳، ۱/۸۵۴، ۱/۸۵۵، ۱/۸۵۶، ۱/۸۵۷، ۱/۸۵۸، ۱/۸۵۹، ۱/۸۶۰، ۱/۸۶۱، ۱/۸۶۲، ۱/۸۶۳، ۱/۸۶۴، ۱/۸۶۵، ۱/۸۶۶، ۱/۸۶۷، ۱/۸۶۸، ۱/۸۶۹، ۱/۸۷۰، ۱/۸۷۱، ۱/۸۷۲، ۱/۸۷۳، ۱/۸۷۴، ۱/۸۷۵، ۱/۸۷۶، ۱/۸۷۷، ۱/۸۷۸، ۱/۸۷۹، ۱/۸۸۰، ۱/۸۸۱، ۱/۸۸۲، ۱/۸۸۳، ۱/۸۸۴، ۱/۸۸۵، ۱/۸۸۶، ۱/۸۸۷، ۱/۸۸۸، ۱/۸۸۹، ۱/۸۹۰، ۱/۸۹۱، ۱/۸۹۲، ۱/۸۹۳، ۱/۸۹۴، ۱/۸۹۵، ۱/۸۹۶، ۱/۸۹۷، ۱/۸۹۸، ۱/۸۹۹، ۱/۹۰۰، ۱/۹۰۱، ۱/۹۰۲، ۱/۹۰۳، ۱/۹۰۴، ۱/۹۰۵، ۱/۹۰۶، ۱/۹۰۷، ۱/۹۰۸، ۱/۹۰۹، ۱/۹۱۰، ۱/۹۱۱، ۱/۹۱۲، ۱/۹۱۳، ۱/۹۱۴، ۱/۹۱۵، ۱/۹۱۶، ۱/۹۱۷، ۱/۹۱۸، ۱/۹۱۹، ۱/۹۲۰، ۱/۹۲۱، ۱/۹۲۲، ۱/۹۲۳، ۱/۹۲۴، ۱/۹۲۵، ۱/۹۲۶، ۱/۹۲۷، ۱/۹۲۸، ۱/۹۲۹، ۱/۹۳۰، ۱/۹۳۱، ۱/۹۳۲، ۱/۹۳۳، ۱/۹۳۴، ۱/۹۳۵، ۱/۹۳۶، ۱/۹۳۷، ۱/۹۳۸، ۱/۹۳۹، ۱/۹۴۰، ۱/۹۴۱، ۱/۹۴۲، ۱/۹۴۳، ۱/۹۴۴، ۱/۹۴۵، ۱/۹۴۶، ۱/۹۴۷، ۱/۹۴۸، ۱/۹۴۹، ۱/۹۵۰، ۱/۹۵۱، ۱/۹۵۲، ۱/۹۵۳، ۱/۹۵۴، ۱/۹۵۵، ۱/۹۵۶، ۱/۹۵۷، ۱/۹۵۸، ۱/۹۵۹، ۱/۹۶۰، ۱/۹۶۱، ۱/۹۶۲، ۱/۹۶۳، ۱/۹۶۴، ۱/۹۶۵، ۱/۹۶۶، ۱/۹۶۷، ۱/۹۶۸، ۱/۹۶۹، ۱/۹۷۰، ۱/۹۷۱، ۱/۹۷۲، ۱/۹۷۳، ۱/۹۷۴، ۱/۹۷۵، ۱/۹۷۶، ۱/۹۷۷، ۱/۹۷۸، ۱/۹۷۹، ۱/۹۸۰، ۱/۹۸۱، ۱/۹۸۲، ۱/۹۸۳، ۱/۹۸۴، ۱/۹۸۵، ۱/۹۸۶، ۱/۹۸۷، ۱/۹۸۸، ۱/۹۸۹، ۱/۹۹۰، ۱/۹۹۱، ۱/۹۹۲، ۱/۹۹۳، ۱/۹۹۴، ۱/۹۹۵، ۱/۹۹۶، ۱/۹۹۷، ۱/۹۹۸، ۱/۹۹۹، ۱/۱۰۰۰، ۱/۱۰۰۱، ۱/۱۰۰۲، ۱/۱۰۰۳، ۱/۱۰۰۴، ۱/۱۰۰۵، ۱/۱۰۰۶، ۱/۱۰۰۷، ۱/۱۰۰۸، ۱/۱۰۰۹، ۱/۱۰۱۰، ۱/۱۰۱۱، ۱/۱۰۱۲، ۱/۱۰۱۳، ۱/۱۰۱۴، ۱/۱۰۱۵، ۱/۱۰۱۶، ۱/۱۰۱۷، ۱/۱۰۱۸، ۱/۱۰۱۹، ۱/۱۰۲۰، ۱/۱۰۲۱، ۱/۱۰۲۲، ۱/۱۰۲۳، ۱/۱۰۲۴، ۱/۱۰۲۵، ۱/۱۰۲۶، ۱/۱۰۲۷، ۱/۱۰۲۸، ۱/۱۰۲۹، ۱/۱۰۳۰، ۱/۱۰۳۱، ۱/۱۰۳۲، ۱/۱۰۳۳، ۱/۱۰۳۴، ۱/۱۰۳۵، ۱/۱۰۳۶، ۱/۱۰۳۷، ۱/۱۰۳۸، ۱/۱۰۳۹، ۱/۱۰۴۰، ۱/۱۰۴۱، ۱/۱۰۴۲، ۱/۱۰۴۳، ۱/۱۰۴۴، ۱/۱۰۴۵، ۱/۱۰۴۶، ۱/۱۰۴۷، ۱/۱۰۴۸، ۱/۱۰۴۹، ۱/۱۰۵۰، ۱/۱۰۵۱، ۱/۱۰۵۲، ۱/۱۰۵۳، ۱/۱۰۵۴، ۱/۱۰۵۵، ۱/۱۰۵۶، ۱/۱۰۵۷، ۱/۱۰۵۸، ۱/۱۰۵۹، ۱/۱۰۶۰، ۱/۱۰۶۱، ۱/۱۰۶۲، ۱/۱۰۶۳، ۱/۱۰۶۴، ۱/۱۰۶۵، ۱/۱۰۶۶، ۱/۱۰۶۷، ۱/۱۰۶۸، ۱/۱۰۶۹، ۱/۱۰۷۰، ۱/۱۰۷۱، ۱/۱۰۷۲، ۱/۱۰۷۳، ۱/۱۰۷۴، ۱/۱۰۷۵، ۱/۱۰۷۶، ۱/۱۰۷۷، ۱/۱۰۷۸، ۱/۱۰۷۹، ۱/۱۰۸۰، ۱/۱۰۸۱، ۱/۱۰۸۲، ۱/۱۰۸۳، ۱/۱۰۸۴، ۱/۱۰۸۵، ۱/۱۰۸۶، ۱/۱۰۸۷، ۱/۱۰۸۸، ۱/۱۰۸۹، ۱/۱۰۹۰، ۱/۱۰۹۱، ۱/۱۰۹۲، ۱/۱۰۹۳، ۱/۱۰۹۴، ۱/۱۰۹۵، ۱/۱۰۹۶، ۱/۱۰۹۷، ۱/۱۰۹۸، ۱/۱۰۹۹، ۱/۱۱۰۰، ۱/۱۱۰۱، ۱/۱۱۰۲، ۱/۱۱۰۳، ۱/۱۱۰۴، ۱/۱۱۰۵، ۱/۱۱۰۶، ۱/۱۱۰۷، ۱/۱۱۰۸، ۱/۱۱۰۹، ۱/۱۱۱۰، ۱/۱۱۱۱، ۱/۱۱۱۲، ۱/۱۱۱۳، ۱/۱۱۱۴، ۱/۱۱۱۵، ۱/۱۱۱۶، ۱/۱۱۱۷، ۱/۱۱۱۸، ۱/۱۱۱۹، ۱/۱۱۲۰، ۱/۱۱۲۱، ۱/۱۱۲۲، ۱/۱۱۲۳، ۱/۱۱۲۴، ۱/۱۱۲۵، ۱/۱۱۲۶، ۱/۱۱۲۷، ۱/۱۱۲۸، ۱/۱۱۲۹، ۱/۱۱۳۰، ۱/۱۱۳۱، ۱/۱۱۳۲، ۱/۱۱۳۳، ۱/۱۱۳۴، ۱/۱۱۳۵، ۱/۱۱۳۶، ۱/۱۱۳۷، ۱/۱۱۳۸، ۱/۱۱۳۹، ۱/۱۱۴۰، ۱/۱۱۴۱، ۱/۱۱۴۲، ۱/۱۱۴

ب۔ عقد وکالت:

موکل فیہ (جس چیز کے لئے وکالت یونی ہے) کے مکمل ہونے سے عقد وکالت ختم ہو جاتا ہے مثلاً وکالت باشراء (یعنی چیز کے خریدنے کے لئے وکیل بنانا) اس وقت ختم ہو جاتی ہے جب وکیل اس چیز کو خرید دے جس کی خریداری کا وکیل اس کو بنایا گیا ہے، چونکہ اس کا مقصد پورا ہو گیا لہذا اس کی وجہ سے عقد ختم ہو جائے گا اور اس پر اس کے احکام یعنی وکیل کی معزولی، تصرف سے اس کو روکا نہ جائے گا، یہی دہت رہیں کے بارے میں بھی کہی جاتی ہے کہ، ین کی اوٹگی کے بعد عقد رہن ختم ہو جاتا ہے اسی طرح کفالت، امانت یا بری کرنے سے ختم ہو جاتی ہے، اور اس عقود کے احکام یعنی حق مطالبہ کا ساتھ ہونا، مرہون کو واپس کرنا اور تفرید یا تعدی کے سبب ضمان دینا وغیرہ مرتب ہوں گے (۱)، دیکھئے ”وکالت“، ”رہن“، ”کفالت“ کی اصطلاح۔

عقد کافی نہ ہونا:

۶۔ اگر کوئی عقد عقود لازمہ میں سے ہو مثلاً بیع، مرہون یا سہ ہو جائے تو طرفین میں سے ہر ایک کے ذمہ واجب ہے کہ اس کو فتح کرے۔ کیونکہ عقد فاسد اللہ تعالیٰ کے حق کے طور پر فتح کا مستحق ہے، اس لئے فتح کرے میں سہ کو ختم کرنا ہے، اور فاسد کو ختم کرنا خالص اللہ تعالیٰ کا حق ہے، لہذا وہ سب کے حق میں غلام ہوگا، اس لئے تمام لوگوں کے حق میں فتح ہے، لہذا فتح کا صحیح ہونا تسائے کا ضعی یا رضامندی پر موقوف نہ ہوگا، اور قاضی کے لئے جائز ہے کہ عاقدین کو مجبور کر کے اس کو فتح کرے۔

فساد کے سبب فتح ہونے کی وجہ سے عقد ختم ہو جاتا ہے اور اس کی وجہ سے محقق و ختم کا لونا یا اگر لونا ناممکن ہو تو ضابطہ واجب ہوتا ہے (۱)۔
فتاویٰ کے یہاں اس سلسلہ میں نصیں ہیں، دیکھئے ”بیع“، ”فسا“، ”رہن“، ”عقود“ کی اصطلاح۔

صاحب حق کا اپنے حق کو ختم کرنا:

۷۔ جس کو عقد کے ختم کرنے کا اختیار ہے اس کے ختم کرنے سے عقد ختم ہو جاتا ہے، خواہ یہ ختم کرنا ایک طرف سے ہو یا دونوں طرف سے، اس کی چند مثالیں حسب ذیل ہیں:

الف۔ عقود جائزہ غیر لازمہ جیسے وکالت، شرکت، مضاربہ اور جارہیت:

ان عقود میں عاقدین میں سے ہر ایک کے سے عقد کو فتح کرنا جائز ہے، اس لئے کہ وہ غیر لازمہ ہے، اور اس کی وجہ سے عقد ختم سمجھا جاتا ہے اور اس پر فتح کے احکام مرتب ہوتے ہیں یعنی واپس کرنا واجب ہوتا ہے واپس لینے کا حق ثابت ہوتا ہے اور کوئی یا تعدی کے سبب ضمان واجب ہوتا ہے اور نفع میں حق ثابت ہوتا ہے، تاہم اگر وکالت کے ساتھ کوئی حق متعلق ہو یا مضاربہ میں رأس المال سلامان کے بعد عقد نہ ہوا ہو تو اس میں تفصیل ہے (۲)، اسے ”وکالت“، ”مضاربہ“، ”شرکت“ کی اصطلاحات میں دیکھا جائے۔

(۱) البدیع ۵/۵۵۵ ابن ماجہ بن ۱۱۰۳، الدہلوی ۱/۳۱۳، المذہب ۱/۲۶۸، ۲/۲۷۳، ۲/۲۷۵۔

(۲) البدیع ۱/۳۷۷، ۳/۷۷، ۴/۱۶، الدہلوی ۳/۳۹۶، فتح ۳/۳۹۶، ۳/۳۹۹، مفتی محمد سعید رحمہ اللہ ۲/۱۵۰، ۲/۱۵۱، ۲/۱۵۲، ۲/۱۵۳، ۲/۱۵۴، ۲/۱۵۵، ۲/۱۵۶، ۲/۱۵۷، ۲/۱۵۸، ۲/۱۵۹، ۲/۱۶۰، ۲/۱۶۱، ۲/۱۶۲، ۲/۱۶۳، ۲/۱۶۴، ۲/۱۶۵، ۲/۱۶۶، ۲/۱۶۷، ۲/۱۶۸، ۲/۱۶۹، ۲/۱۷۰، ۲/۱۷۱، ۲/۱۷۲، ۲/۱۷۳، ۲/۱۷۴، ۲/۱۷۵، ۲/۱۷۶، ۲/۱۷۷، ۲/۱۷۸، ۲/۱۷۹، ۲/۱۸۰، ۲/۱۸۱، ۲/۱۸۲، ۲/۱۸۳، ۲/۱۸۴، ۲/۱۸۵، ۲/۱۸۶، ۲/۱۸۷، ۲/۱۸۸، ۲/۱۸۹، ۲/۱۹۰، ۲/۱۹۱، ۲/۱۹۲، ۲/۱۹۳، ۲/۱۹۴، ۲/۱۹۵، ۲/۱۹۶، ۲/۱۹۷، ۲/۱۹۸، ۲/۱۹۹، ۲/۲۰۰، ۲/۲۰۱، ۲/۲۰۲، ۲/۲۰۳، ۲/۲۰۴، ۲/۲۰۵، ۲/۲۰۶، ۲/۲۰۷، ۲/۲۰۸، ۲/۲۰۹، ۲/۲۱۰، ۲/۲۱۱، ۲/۲۱۲، ۲/۲۱۳، ۲/۲۱۴، ۲/۲۱۵، ۲/۲۱۶، ۲/۲۱۷، ۲/۲۱۸، ۲/۲۱۹، ۲/۲۲۰، ۲/۲۲۱، ۲/۲۲۲، ۲/۲۲۳، ۲/۲۲۴، ۲/۲۲۵، ۲/۲۲۶، ۲/۲۲۷، ۲/۲۲۸، ۲/۲۲۹، ۲/۲۳۰، ۲/۲۳۱، ۲/۲۳۲، ۲/۲۳۳، ۲/۲۳۴، ۲/۲۳۵، ۲/۲۳۶، ۲/۲۳۷، ۲/۲۳۸، ۲/۲۳۹، ۲/۲۴۰، ۲/۲۴۱، ۲/۲۴۲، ۲/۲۴۳، ۲/۲۴۴، ۲/۲۴۵، ۲/۲۴۶، ۲/۲۴۷، ۲/۲۴۸، ۲/۲۴۹، ۲/۲۵۰، ۲/۲۵۱، ۲/۲۵۲، ۲/۲۵۳، ۲/۲۵۴، ۲/۲۵۵، ۲/۲۵۶، ۲/۲۵۷، ۲/۲۵۸، ۲/۲۵۹، ۲/۲۶۰، ۲/۲۶۱، ۲/۲۶۲، ۲/۲۶۳، ۲/۲۶۴، ۲/۲۶۵، ۲/۲۶۶، ۲/۲۶۷، ۲/۲۶۸، ۲/۲۶۹، ۲/۲۷۰، ۲/۲۷۱، ۲/۲۷۲، ۲/۲۷۳، ۲/۲۷۴، ۲/۲۷۵، ۲/۲۷۶، ۲/۲۷۷، ۲/۲۷۸، ۲/۲۷۹، ۲/۲۸۰، ۲/۲۸۱، ۲/۲۸۲، ۲/۲۸۳، ۲/۲۸۴، ۲/۲۸۵، ۲/۲۸۶، ۲/۲۸۷، ۲/۲۸۸، ۲/۲۸۹، ۲/۲۹۰، ۲/۲۹۱، ۲/۲۹۲، ۲/۲۹۳، ۲/۲۹۴، ۲/۲۹۵، ۲/۲۹۶، ۲/۲۹۷، ۲/۲۹۸، ۲/۲۹۹، ۲/۳۰۰، ۲/۳۰۱، ۲/۳۰۲، ۲/۳۰۳، ۲/۳۰۴، ۲/۳۰۵، ۲/۳۰۶، ۲/۳۰۷، ۲/۳۰۸، ۲/۳۰۹، ۲/۳۱۰، ۲/۳۱۱، ۲/۳۱۲، ۲/۳۱۳، ۲/۳۱۴، ۲/۳۱۵، ۲/۳۱۶، ۲/۳۱۷، ۲/۳۱۸، ۲/۳۱۹، ۲/۳۲۰، ۲/۳۲۱، ۲/۳۲۲، ۲/۳۲۳، ۲/۳۲۴، ۲/۳۲۵، ۲/۳۲۶، ۲/۳۲۷، ۲/۳۲۸، ۲/۳۲۹، ۲/۳۳۰، ۲/۳۳۱، ۲/۳۳۲، ۲/۳۳۳، ۲/۳۳۴، ۲/۳۳۵، ۲/۳۳۶، ۲/۳۳۷، ۲/۳۳۸، ۲/۳۳۹، ۲/۳۴۰، ۲/۳۴۱، ۲/۳۴۲، ۲/۳۴۳، ۲/۳۴۴، ۲/۳۴۵، ۲/۳۴۶، ۲/۳۴۷، ۲/۳۴۸، ۲/۳۴۹، ۲/۳۵۰، ۲/۳۵۱، ۲/۳۵۲، ۲/۳۵۳، ۲/۳۵۴، ۲/۳۵۵، ۲/۳۵۶، ۲/۳۵۷، ۲/۳۵۸، ۲/۳۵۹، ۲/۳۶۰، ۲/۳۶۱، ۲/۳۶۲، ۲/۳۶۳، ۲/۳۶۴، ۲/۳۶۵، ۲/۳۶۶، ۲/۳۶۷، ۲/۳۶۸، ۲/۳۶۹، ۲/۳۷۰، ۲/۳۷۱، ۲/۳۷۲، ۲/۳۷۳، ۲/۳۷۴، ۲/۳۷۵، ۲/۳۷۶، ۲/۳۷۷، ۲/۳۷۸، ۲/۳۷۹، ۲/۳۸۰، ۲/۳۸۱، ۲/۳۸۲، ۲/۳۸۳، ۲/۳۸۴، ۲/۳۸۵، ۲/۳۸۶، ۲/۳۸۷، ۲/۳۸۸، ۲/۳۸۹، ۲/۳۹۰، ۲/۳۹۱، ۲/۳۹۲، ۲/۳۹۳، ۲/۳۹۴، ۲/۳۹۵، ۲/۳۹۶، ۲/۳۹۷، ۲/۳۹۸، ۲/۳۹۹، ۲/۴۰۰، ۲/۴۰۱، ۲/۴۰۲، ۲/۴۰۳، ۲/۴۰۴، ۲/۴۰۵، ۲/۴۰۶، ۲/۴۰۷، ۲/۴۰۸، ۲/۴۰۹، ۲/۴۱۰، ۲/۴۱۱، ۲/۴۱۲، ۲/۴۱۳، ۲/۴۱۴، ۲/۴۱۵، ۲/۴۱۶، ۲/۴۱۷، ۲/۴۱۸، ۲/۴۱۹، ۲/۴۲۰، ۲/۴۲۱، ۲/۴۲۲، ۲/۴۲۳، ۲/۴۲۴، ۲/۴۲۵، ۲/۴۲۶، ۲/۴۲۷، ۲/۴۲۸، ۲/۴۲۹، ۲/۴۳۰، ۲/۴۳۱، ۲/۴۳۲، ۲/۴۳۳، ۲/۴۳۴، ۲/۴۳۵، ۲/۴۳۶، ۲/۴۳۷، ۲/۴۳۸، ۲/۴۳۹، ۲/۴۴۰، ۲/۴۴۱، ۲/۴۴۲، ۲/۴۴۳، ۲/۴۴۴، ۲/۴۴۵، ۲/۴۴۶، ۲/۴۴۷، ۲/۴۴۸، ۲/۴۴۹، ۲/۴۵۰، ۲/۴۵۱، ۲/۴۵۲، ۲/۴۵۳، ۲/۴۵۴، ۲/۴۵۵، ۲/۴۵۶، ۲/۴۵۷، ۲/۴۵۸، ۲/۴۵۹، ۲/۴۶۰، ۲/۴۶۱، ۲/۴۶۲، ۲/۴۶۳، ۲/۴۶۴، ۲/۴۶۵، ۲/۴۶۶، ۲/۴۶۷، ۲/۴۶۸، ۲/۴۶۹، ۲/۴۷۰، ۲/۴۷۱، ۲/۴۷۲، ۲/۴۷۳، ۲/۴۷۴، ۲/۴۷۵، ۲/۴۷۶، ۲/۴۷۷، ۲/۴۷۸، ۲/۴۷۹، ۲/۴۸۰، ۲/۴۸۱، ۲/۴۸۲، ۲/۴۸۳، ۲/۴۸۴، ۲/۴۸۵، ۲/۴۸۶، ۲/۴۸۷، ۲/۴۸۸، ۲/۴۸۹، ۲/۴۹۰، ۲/۴۹۱، ۲/۴۹۲، ۲/۴۹۳، ۲/۴۹۴، ۲/۴۹۵، ۲/۴۹۶، ۲/۴۹۷، ۲/۴۹۸، ۲/۴۹۹، ۲/۵۰۰، ۲/۵۰۱، ۲/۵۰۲، ۲/۵۰۳، ۲/۵۰۴، ۲/۵۰۵، ۲/۵۰۶، ۲/۵۰۷، ۲/۵۰۸، ۲/۵۰۹، ۲/۵۱۰، ۲/۵۱۱، ۲/۵۱۲، ۲/۵۱۳، ۲/۵۱۴، ۲/۵۱۵، ۲/۵۱۶، ۲/۵۱۷، ۲/۵۱۸، ۲/۵۱۹، ۲/۵۲۰، ۲/۵۲۱، ۲/۵۲۲، ۲/۵۲۳، ۲/۵۲۴، ۲/۵۲۵، ۲/۵۲۶، ۲/۵۲۷، ۲/۵۲۸، ۲/۵۲۹، ۲/۵۳۰، ۲/۵۳۱، ۲/۵۳۲، ۲/۵۳۳، ۲/۵۳۴، ۲/۵۳۵، ۲/۵۳۶، ۲/۵۳۷، ۲/۵۳۸، ۲/۵۳۹، ۲/۵۴۰، ۲/۵۴۱، ۲/۵۴۲، ۲/۵۴۳، ۲/۵۴۴، ۲/۵۴۵، ۲/۵۴۶، ۲/۵۴۷، ۲/۵۴۸، ۲/۵۴۹، ۲/۵۵۰، ۲/۵۵۱، ۲/۵۵۲، ۲/۵۵۳، ۲/۵۵۴، ۲/۵۵۵، ۲/۵۵۶، ۲/۵۵۷، ۲/۵۵۸، ۲/۵۵۹، ۲/۵۶۰، ۲/۵۶۱، ۲/۵۶۲، ۲/۵۶۳، ۲/۵۶۴، ۲/۵۶۵، ۲/۵۶۶، ۲/۵۶۷، ۲/۵۶۸، ۲/۵۶۹، ۲/۵۷۰، ۲/۵۷۱، ۲/۵۷۲، ۲/۵۷۳، ۲/۵۷۴، ۲/۵۷۵، ۲/۵۷۶، ۲/۵۷۷، ۲/۵۷۸، ۲/۵۷۹، ۲/۵۸۰، ۲/۵۸۱، ۲/۵۸۲، ۲/۵۸۳، ۲/۵۸۴، ۲/۵۸۵، ۲/۵۸۶، ۲/۵۸۷، ۲/۵۸۸، ۲/۵۸۹، ۲/۵۹۰، ۲/۵۹۱، ۲/۵۹۲، ۲/۵۹۳، ۲/۵۹۴، ۲/۵۹۵، ۲/۵۹۶، ۲/۵۹۷، ۲/۵۹۸، ۲/۵۹۹، ۲/۶۰۰، ۲/۶۰۱، ۲/۶۰۲، ۲/۶۰۳، ۲/۶۰۴، ۲/۶۰۵، ۲/۶۰۶، ۲/۶۰۷، ۲/۶۰۸، ۲/۶۰۹، ۲/۶۱۰، ۲/۶۱۱، ۲/۶۱۲، ۲/۶۱۳، ۲/۶۱۴، ۲/۶۱۵، ۲/۶۱۶، ۲/۶۱۷، ۲/۶۱۸، ۲/۶۱۹، ۲/۶۲۰، ۲/۶۲۱، ۲/۶۲۲، ۲/۶۲۳، ۲/۶۲۴، ۲/۶۲۵، ۲/۶۲۶، ۲/۶۲۷، ۲/۶۲۸، ۲/۶۲۹، ۲/۶۳۰، ۲/۶۳۱، ۲/۶۳۲، ۲/۶۳۳، ۲/۶۳۴، ۲/۶۳۵، ۲/۶۳۶، ۲/۶۳۷، ۲/۶۳۸، ۲/۶۳۹، ۲/۶۴۰، ۲/۶۴۱، ۲/۶۴۲، ۲/۶۴۳، ۲/۶۴۴، ۲/۶۴۵، ۲/۶۴۶، ۲/۶۴۷، ۲/۶۴۸، ۲/۶۴۹، ۲/۶۵۰، ۲/۶۵۱، ۲/۶۵۲، ۲/۶۵۳، ۲/۶۵۴، ۲/۶۵۵، ۲/۶۵۶، ۲/۶۵۷، ۲/۶۵۸، ۲/۶۵۹، ۲/۶۶۰، ۲/۶۶۱، ۲/۶۶۲، ۲/۶۶۳، ۲/۶۶۴، ۲/۶۶۵، ۲/۶۶۶، ۲/۶۶۷، ۲/۶۶۸، ۲/۶۶۹، ۲/۶۷۰، ۲/۶۷۱، ۲/۶۷۲، ۲/۶۷۳، ۲/۶۷۴، ۲/۶۷۵، ۲/۶۷۶، ۲/۶۷۷، ۲/۶۷۸، ۲/۶۷۹، ۲/۶۸۰، ۲/۶۸۱، ۲/۶۸۲، ۲/۶۸۳، ۲/۶۸۴، ۲/۶۸۵، ۲/۶۸۶، ۲/۶۸۷، ۲/۶۸۸، ۲/۶۸۹، ۲/۶۹۰، ۲/۶۹۱، ۲/۶۹۲، ۲/۶۹۳، ۲/۶۹۴، ۲/۶۹۵، ۲/۶۹۶، ۲/۶۹۷، ۲/۶۹۸، ۲/۶۹۹، ۲/۷۰۰، ۲/۷۰۱، ۲/۷۰۲، ۲/۷۰۳، ۲/۷۰۴، ۲/۷۰۵، ۲/۷۰۶، ۲/۷۰۷، ۲/۷۰۸، ۲/۷۰۹، ۲/۷۱۰، ۲/۷۱۱، ۲/۷۱۲، ۲/۷۱۳، ۲/۷۱۴، ۲/۷۱۵، ۲/۷۱۶، ۲/۷۱۷، ۲/۷۱۸، ۲/۷۱۹، ۲/۷۲۰، ۲/۷۲۱، ۲/۷۲۲، ۲/۷۲۳، ۲/۷۲۴، ۲/۷۲۵، ۲/۷۲۶، ۲/۷۲۷، ۲/۷۲۸، ۲/۷۲۹، ۲/۷۳۰، ۲/۷۳۱، ۲/۷۳۲، ۲/۷۳۳، ۲/۷۳۴، ۲/۷۳۵، ۲/۷۳۶، ۲/۷۳۷، ۲/۷۳۸، ۲/۷۳۹، ۲/۷۴۰، ۲/۷۴۱، ۲/۷۴۲، ۲/۷۴۳، ۲/۷۴۴، ۲/۷۴۵، ۲/۷۴۶، ۲/۷۴۷، ۲/۷۴۸، ۲/۷۴۹، ۲/۷۵۰، ۲/۷۵۱، ۲/۷۵۲، ۲/۷۵۳، ۲/۷۵۴، ۲/۷۵۵، ۲/۷۵۶، ۲/۷۵۷، ۲/۷۵۸، ۲/۷۵۹، ۲/۷۶۰، ۲/۷۶۱، ۲/۷۶۲، ۲/۷۶۳، ۲/۷۶۴، ۲/۷۶۵، ۲/۷۶۶، ۲/۷۶۷، ۲/۷۶۸، ۲/۷۶۹، ۲/۷۷۰، ۲/۷۷۱، ۲/۷۷۲، ۲/۷۷۳، ۲/۷۷۴، ۲/۷۷۵، ۲/۷۷۶، ۲/۷۷۷، ۲/۷۷۸، ۲/۷۷۹، ۲/۷۸۰، ۲/۷۸۱، ۲/۷۸۲، ۲/۷۸۳، ۲/۷۸۴، ۲/۷۸۵، ۲/۷۸۶، ۲/۷۸۷، ۲/۷۸۸، ۲/۷۸۹، ۲/۷۹۰، ۲/۷۹۱، ۲/۷۹۲، ۲/۷۹۳، ۲/۷۹۴، ۲/۷۹۵، ۲/۷۹۶، ۲/۷۹۷، ۲/۷۹۸، ۲/۷۹۹، ۲/۸۰۰، ۲/۸۰۱، ۲/۸۰۲، ۲/۸۰۳، ۲/۸۰۴، ۲/۸۰۵، ۲/۸۰۶، ۲/۸۰۷، ۲/۸۰۸، ۲/۸۰۹، ۲/۸۱۰، ۲/۸۱۱، ۲/۸۱۲، ۲/۸۱۳، ۲/۸۱۴، ۲/۸۱۵، ۲/۸۱۶، ۲/۸۱۷، ۲/۸۱۸، ۲/۸۱۹، ۲/۸۲۰، ۲/۸۲۱، ۲/۸۲۲، ۲/۸۲۳، ۲/۸۲۴، ۲/۸۲۵، ۲/۸۲۶، ۲/۸۲۷، ۲/۸۲۸، ۲/۸۲۹، ۲/۸۳۰، ۲/۸۳۱، ۲/۸۳۲، ۲/۸۳۳، ۲/۸۳۴، ۲/۸۳۵، ۲/۸۳۶، ۲/۸۳۷، ۲/۸۳۸، ۲/۸۳۹، ۲/۸۴۰، ۲/۸۴۱، ۲/۸۴۲، ۲/۸۴۳، ۲/۸۴۴، ۲/۸۴۵، ۲/۸۴۶، ۲/۸۴۷، ۲/۸۴۸، ۲/۸۴۹، ۲/۸۵۰، ۲/۸۵۱، ۲/۸۵۲، ۲/۸۵۳، ۲/۸۵۴، ۲/۸۵۵، ۲/۸۵۶، ۲/۸۵۷، ۲/۸۵۸، ۲/۸۵۹، ۲/۸۶۰، ۲/۸۶۱، ۲/۸۶۲، ۲/۸۶۳، ۲/۸۶۴، ۲/۸۶۵، ۲/۸۶۶، ۲/۸۶۷، ۲/۸۶۸، ۲/۸۶۹، ۲/۸۷۰، ۲/۸۷۱، ۲/۸۷۲، ۲/۸۷۳، ۲/۸۷۴، ۲/۸۷۵، ۲/۸۷۶، ۲/۸۷۷، ۲/۸۷۸، ۲/۸۷۹، ۲/۸۸۰، ۲/۸۸۱، ۲/۸۸۲، ۲/۸۸۳، ۲/۸۸۴، ۲/۸۸۵، ۲/۸۸۶، ۲/۸۸۷، ۲/۸۸۸، ۲/۸۸۹، ۲/۸۹۰، ۲/۸۹۱، ۲/۸۹۲، ۲/۸۹۳، ۲/۸۹۴، ۲/۸۹۵، ۲/۸۹۶، ۲/۸۹۷، ۲/۸۹۸، ۲/۸۹۹، ۲/۹۰۰، ۲/۹۰۱، ۲/۹۰۲، ۲/۹۰۳، ۲/۹۰۴، ۲/۹۰۵، ۲/۹۰۶، ۲/۹۰۷، ۲/۹۰۸، ۲/۹۰۹، ۲/۹۱۰، ۲/۹۱۱، ۲/۹۱۲، ۲/۹۱۳، ۲/۹۱۴، ۲/۹۱۵، ۲/۹۱۶، ۲/۹۱۷، ۲/۹۱۸، ۲/۹۱۹، ۲/۹۲۰، ۲/۹۲۱، ۲/۹۲۲، ۲/۹۲۳، ۲/۹۲۴، ۲/۹۲۵، ۲/۹۲۶، ۲/۹۲۷، ۲/۹۲۸، ۲/۹۲۹، ۲/۹۳۰، ۲/۹۳۱، ۲/۹۳۲، ۲/۹۳۳، ۲/۹۳۴، ۲/۹۳۵، ۲/۹۳۶، ۲/۹۳۷، ۲/۹۳۸، ۲/۹۳۹، ۲/۹۴۰، ۲/۹۴۱، ۲/۹۴۲، ۲/۹۴۳، ۲/۹۴۴، ۲/۹۴۵، ۲/۹۴۶، ۲/۹۴۷، ۲/۹۴۸، ۲/۹۴۹، ۲/۹۵۰، ۲/۹۵۱، ۲/۹۵۲، ۲/۹۵۳، ۲/۹۵۴، ۲/۹۵۵، ۲/۹۵۶، ۲/۹۵۷، ۲/۹۵۸، ۲/۹۵۹، ۲/۹۶۰، ۲/۹۶۱، ۲/۹۶۲، ۲/۹۶۳، ۲/۹۶۴، ۲/۹۶۵، ۲/۹۶۶، ۲/۹۶۷، ۲/۹۶۸، ۲/۹۶۹، ۲/۹۷۰، ۲/۹۷۱، ۲/۹۷۲، ۲/۹۷۳، ۲/۹۷۴، ۲/۹۷۵، ۲/۹۷۶، ۲/۹۷۷، ۲/۹۷۸، ۲/۹۷۹، ۲/۹۸۰، ۲/۹۸۱، ۲/۹۸۲، ۲/۹۸۳، ۲/۹۸۴، ۲/۹۸۵، ۲/۹۸۶، ۲/۹۸۷، ۲/۹۸۸، ۲/۹۸۹، ۲/۹۹۰، ۲/۹۹۱، ۲/۹۹۲، ۲/۹۹۳، ۲/۹۹۴، ۲/۹۹۵، ۲/۹۹۶، ۲/۹۹۷، ۲/۹۹۸، ۲/۹۹۹، ۲/۱۰۰۰، ۲/۱۰۰۱، ۲/۱۰۰۲، ۲/۱۰۰۳، ۲/۱۰۰۴، ۲/۱۰۰۵، ۲/۱۰۰۶، ۲/۱۰۰۷، ۲/۱۰۰۸، ۲/۱۰۰۹، ۲/۱۰۱۰، ۲/۱۰۱۱، ۲/۱۰۱۲، ۲/۱۰۱۳، ۲/۱۰۱۴، ۲/۱۰۱۵، ۲/۱۰۱۶، ۲/۱۰۱۷، ۲/۱۰۱۸، ۲/۱۰۱۹، ۲/۱۰۲۰، ۲/۱۰۲۱، ۲/۱۰۲۲، ۲/۱۰۲۳، ۲/۱۰۲۴، ۲/۱۰۲۵، ۲/۱۰۲۶، ۲/۱۰۲۷، ۲/۱۰۲۸، ۲/۱۰۲۹، ۲/۱۰۳۰، ۲/۱۰۳۱، ۲/۱۰۳۲، ۲/۱۰۳۳، ۲/۱۰۳۴، ۲/۱۰۳۵، ۲/۱۰۳۶، ۲/۱۰۳۷، ۲/۱۰۳۸، ۲/۱۰۳۹، ۲/۱۰۴۰، ۲/۱۰۴۱، ۲/۱۰۴۲، ۲/۱۰۴۳، ۲/۱۰۴۴، ۲/۱۰۴۵، ۲/۱۰۴۶، ۲/۱۰۴۷، ۲/۱۰۴۸، ۲/۱۰۴۹، ۲/۱۰۵۰، ۲/۱۰۵۱، ۲/۱۰۵۲، ۲/۱۰۵۳، ۲/۱۰۵۴، ۲/۱۰۵۵، ۲/۱۰۵۶، ۲/۱۰۵۷، ۲/۱۰۵۸، ۲/۱۰۵۹، ۲/۱۰۶۰، ۲/۱۰۶۱، ۲/۱۰۶۲، ۲/۱۰۶۳، ۲/۱۰۶۴، ۲/۱۰۶۵، ۲/۱۰۶۶، ۲/۱۰۶۷، ۲/۱۰۶۸، ۲/۱۰۶۹، ۲/۱۰۷۰، ۲/۱۰۷۱، ۲/۱۰۷۲، ۲/۱۰۷۳، ۲/۱۰۷۴، ۲/۱۰۷۵، ۲/۱۰۷۶، ۲/۱۰۷۷، ۲/۱۰۷۸، ۲/۱۰۷۹، ۲/۱۰۸۰، ۲/۱۰۸۱، ۲/۱۰۸۲، ۲/۱۰۸۳، ۲/۱۰۸۴، ۲/۱۰۸۵، ۲/۱۰۸۶، ۲/۱۰۸۷، ۲/۱۰۸۸، ۲/۱۰۸۹، ۲/۱۰۹۰، ۲/۱۰۹۱، ۲/۱۰۹۲، ۲/۱۰۹۳، ۲/۱۰۹۴، ۲/۱۰۹۵، ۲/۱۰۹۶، ۲/۱۰۹۷، ۲/۱۰۹۸، ۲/۱۰۹۹، ۲/۱۱۰۰، ۲/۱۱۰۱، ۲/۱۱۰۲، ۲/۱۱۰۳، ۲/۱۱۰۴، ۲/۱۱۰۵، ۲/۱۱۰۶، ۲/۱۱۰۷، ۲/۱۱۰۸، ۲/۱۱۰۹، ۲/۱۱۱۰، ۲/۱۱۱۱، ۲/۱۱۱۲، ۲/۱۱۱۳، ۲/۱۱۱۴، ۲/۱۱۱۵، ۲/۱۱۱۶، ۲/۱۱۱۷، ۲/۱۱۱۸، ۲/۱۱۱۹، ۲/۱۱۲

ب- اِقالہ:

کبھی عقد پ رکان ہٹ کر کے ساتھ مل جو جاتا ہے، بچہ بھی متعقدین کے سے ہیں رصامندی سے اس کو فتح کرنا جاتا ہے، اور اس کو "قالہ" کہتے ہیں، لہذا اگر عاقدین اِقالہ کریں تو ان لوگوں کے نزدیک عقد فتح ہو جائے گا جو اِقالہ کو فتح کہتے ہیں، اور اس کی وجہ سے عقد ختم ہو جائے گا اور اِقالہ پر یہ اثر مرتب ہوگا کہ بہ حق صاحب حق کو لوٹایا جائے گا^(۱)۔ دیکھئے: اصطلاح "اِقالہ"۔

ج- عقد نکاح:

زوجین میں فرقت کے ذریعہ عقد نکاح ختم ہو جاتا ہے اور اس کی صورت یہ ہے کہ شوہر طلاق بائن کے ذریعہ عقد نکاح کو ختم کر دے۔ اسی طرح زوجین اس کو طلع کے ذریعہ ختم کرنے کے مالک ہیں، اور اس کی وجہ سے عقد نکاح ختم ہو جاتا ہے اور فرقت کے احکام یعنی عدت وغیرہ مرتب ہوتے ہیں^(۲)۔ اس کی تفصیل "نکاح" اور "طلاق" کی اصطلاحات میں دیکھی جاسکتی ہے۔

د- موقوف غتود:

کچھ غتود غیر عقد کی اجازت پر موقوف ہوتے ہیں مثلاً منہلی کا عقد صاحب معاملہ کی اجازت پر موقوف ہوتا ہے، یہ ان لوگوں کے نزدیک ہے جو اس عقد کو شروع سمجھتے ہیں مثلاً حنفیہ مالکیہ، اور مالک کو یہ بھی حق ہے کہ اس کی جارت نہ دے۔ یہ عقد کو ختم کرے اور اس طرح سے عقد ختم ہو جائے گا^(۳)۔

سفید کا محال ہونا:

۸- کسی عقد کو نافذ کرنا محال ہوتا ہے، مثلاً ۱۰۰ ت قیتم فتح کے ہاتھ میں مشتری کے وصول پانے سے قبل ملاک ہو جائے اور مثلاً اِچارہ میں استیفاء منفعت کے محل کا بلاک ہو جانا، اور مثلاً مؤکل یا ہیکل یا شریک کا مرجا، ان تمام صورتوں میں عقد فتح اور ختم ہو جائے گا، اس لئے کہ اس کو نافذ کرنا محال ہے، اور اس سلسلہ کے مقررہ احکام یعنی ثمن اور اجرت کا ساتھ ہونا مرتب ہوں گے، اس کی تفصیل کے لئے دیکھئے: "ملاک" اور "انقضاء" کی اصطلاحات۔ غتود کے ختم ہونے کے باعث اسباب یہی ہیں، نیز کچھ وراثت اسباب میں مثلاً جنوں اور امین کا غتود، امامات میں تعدی کرنا^(۴)۔

وہم: عدت:

۹- عقد دینی عدت فتح عمل یا مقررہ مہینوں کے گزر جانے یا حیض یا طہر کے ذریعہ پوری ہوتی ہے۔

جب عدت پوری ہو جائے تو اس پر اس کے احکام مرتب ہوں گے، یعنی مطلقہ رخصت سے رجعت کا ختم ہونا، وراثت کا نہ ہونا، نفقہ اور رہائش کا ختم ہونا، متوفی عنہا زوجہا کے لئے اِحداد (سوگ) کا ختم ہونا، گھر سے نکلنے کا مباح ہونا اور دوسرے شوہر کے حق میں اس کا حائل ہونا^(۵)، اس کے علاوہ بھی احکام ہیں جن کی تفصیل اصطلاح "عدت" میں ہے۔

سوم: حضانت و نالت:

۱۰- اگر بچے اپنے والدین کے درمیان ہو تو اس کی حضانت (۱) اِبدی ۵/۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶،

(پروٹس) کا حق والدین کو ہے۔ اور یہ حق حصانت بچہ کے بالغ ہونے سے ختم ہو جاتا ہے، خواہ وہ لڑکا ہو یا لڑکی۔ یہ جمہور فقہاء (حنفی، شافعی، حنبلیہ) کے نزدیک ہے، سب کا مالکیہ کے نزدیک لڑکے کی حصانت اس کے پوٹ تک اور لڑکی کی حصانت اس کی رخصتی تک ہے۔

گر بچہ کے والدین میں غریق ہو جائے تو تمام فقہاء کے نزدیک حق حصانت بہت عموماً کے لئے ہے البتہ اس کی حصانت کے ختم ہونے کے وقت کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے۔ شافعیہ و حنبلیہ کے نزدیک ماں کا حق حصانت ستر تین پر ختم ہو جاتا ہے حنبلیہ نے اس کی تحدید سات سال سے کی ہے۔ "شافعیہ" کہتا ہے یا آٹھ سال پر ہے، پھر اس کے بعد حق حصانت والدین میں سے جس کو بچہ اختیار کرے اس کا ہوگا اور یہ پوٹ تک کے لئے ہے۔ خواہ وہ لڑکا ہو یا لڑکی، جیسا کہ شافعیہ کہتے ہیں، جب حنبلیہ اختیار صرف لڑکے کو دیتے ہیں اور لڑکی کا حق حصانت بلا اختیار باپ کی طرف منتقل ہو جاتا ہے، مالکیہ کے نزدیک حصانت ماں کے لئے اس کے مطلق ہونے کے بعد باقی رہے گی، اور اس کا حق حصانت لڑکے کے پوٹ یا لڑکی کی رخصتی کے بعد ختم نہیں ہوگا اور حنفیہ کہتے ہیں: ماں کا حق حصانت لڑکی کے پوٹ اور لڑکے کے بے نیاز ہونے پر ختم ہو جاتا ہے، یعنی تنہا کھالے تنہا پی لے، تنہا اختیار کر لے، اس میں عمر کی قیدیں نہیں ہیں اور خصاص نے لکھا ہے کہ سات سال یا آٹھ سال ہے۔

جب لڑکا بے نیاز ہو جائے یا سات یا آٹھ سال کا ہو جائے جیسا کہ خصاص کہتے ہیں تو پوٹ تک کے لئے اس کی حصانت کا حق باپ کی طرف منتقل ہو جائے گا^(۱)، دیکھئے: اصطلاح "حصانت"۔

چہارم: ایلاء

۱۱- ایلاء (یعنی بیوی سے طلاق نہ کرنے کی قسم) سورؤیل سے ختم ہو جاتا ہے۔

الف- مدت ایلاء (چار ماہ) گزرنے سے قبل "لانی" (ایلاء سے رجوع) کے ذریعہ قسم توڑنے میں جلدی کرنا یعنی جس بھی کے ترک کی قسم کھانی تھی اس کو کر لے، اس پر کنارہ لازم ہوگا۔

ب- جس مدت کی قسم کھانی تھی اس کے گزرنے کے بعد طلاق کرنا۔

ج- مدت ایلاء (چار ماہ) کا زما، یہ حنفیہ کے نزدیک ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ اس کے بعد بیوی اس سے بوجہ ہو جائے گی، اس میں قضاء کا فیصلہ کی ضرورت نہیں، اور مدت ایلاء کے گزرنے پر یہ تو "لانی" واجب ہو گا یا طلاق راضی واجب ہو گی جیسا کہ جمہور کہتے ہیں یا طلاق بائن واجب ہو گی جیسا کہ حنفیہ کا کہنا ہے، مگر لا یہ کہ بیوی اس کے ساتھ "لانی" کے بغیر رہنے پر راضی ہو جائے جیسا کہ جمہور کہتے ہیں^(۱)، اس کی تفصیل اصطلاح "ایلاء" میں ملاحظہ کریں۔

پنجم: مسح علی الخفین:

۱۳- غسل کے واجب ہونے اور خف کے بہت زیادہ پھٹ جانے، اس کو اتار دینے اور مدت کے گزرنے وغیرہ سے "مسح علی الخفین" کا حکم ختم ہو جاتا ہے^(۲)۔

اس کے نتیجے میں مسح باطل ہو جاتا ہے، دیکھئے: اصطلاح "مسح علی الخفین"۔

(۱) البدائع ۳/۵۵۵، ۵۵۹، الاختیار ۳/۵۵۲، جوہر و طیل ۱/۳۶۹، امرب

۳/۵۵۵، الخفی ۲/۵۳۲، ۵۳۸، ۵۳۹

(۲) البدائع ۱/۵۲، جوہر الاکلیل ۱/۵۵۵، امرب ۱/۳۶۹، مسح ۲/۵۳۸

(۱) البدائع ۳/۵۳۳، ۵۳۴، الخلیل ۳/۵۵۲، امرب ۲/۵۵۵، ۵۵۶، الخفی

ششم: مسافر کی نماز:

۱۳- جن امور سے مسافر کے لئے قصر صلاۃ کا حکم ختم ہوتا ہے ان میں قصر کو مباح قرار دینے والی عدت اقامت کا نہ ہونا ہے جو چار دن ہے یا پندرہ دن، اس کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے۔ ان طرح اتمام کی نیت اور وطن میں داخل ہونے وغیرہ سے بھی قہر کا حکم ختم ہو جاتا ہے (۱) دیکھئے: ”صدۃ مسافر“ کی اصطلاح۔

ہفتم: اجل (مقرر مدت) کا پورا ہونا:

۱۴- مقاطعہ سقوط کی وجہ سے اجل ختم ہو جاتی ہے۔
۱- مقاطعہ کی مثال: مریض کا اپنے حق یعنی اجل کو ساقط کرنا ہے۔ اس کے نتیجہ میں دین فوری واجب الاداء ہو جاتا ہے۔

سقوط کی مثال: اس کی مدت کا پورا ہونا ہے اور اس پر احکام مرتب ہوتے ہیں یا تو التزام کی تنفیذ کا آغاز ہوتا ہے مثلاً انساب کی ملیت یا سال پورا ہونے سے زکوٰۃ جب ہوتی ہے یا ملت ام ختم ہوتا ہے مثلاً ۱۰۰ چارہ جس میں مدت متعین ہو کہ وہ مدت کے گزرنے سے ختم ہو جاتا ہے، اس کی تفصیل اصطلاح ”اجل“ میں دیکھی جاسکتی ہے۔

یہ انقضاء کی چند مثالیں تھیں، ان کے علاوہ اور بھی بہت سی مثالیں ہیں، مثلاً خون کے رکنے سے حیض و نفاس کا ختم ہونا، رزق کی وجہ سے حجر (پابندی) کا ختم ہونا، اور خیال شرط کی مدت کے ختم ہونے سے یہ صاحب حق کی طرف سے تصرف کی وجہ سے خیال شرط کا ختم ہونا، ان کی تفصیل پٹی پٹی جگہوں پر دیکھی جائے۔

انقضاء کے بارے میں اختلاف:

۱۵- اگر کسی چیز کے ختم ہونے یا اس کے باقی رہنے میں طرفین کا

اختلاف ہو جائے، تو انقضاء یا عدم انقضاء کا حکم مختلف تعمرات کے اعتبار سے الگ الگ ہوتا ہے، اس کی چند مثالیں حسب ذیل ہیں:
الف- الہدایہ میں ہے: اگر معتد کہنے میری مدت پوری ہوگئی، اور شوہر اس کو بھلائے، تو عورت کا قول یحیٰن کے ساتھ معتبر ہوگا، اس لئے کہ وہ اس مسئلہ میں امانت دار ہے، اور اس میں اس کو مجہم کیا گیا ہے، لہذا اس وقت کی طرح اس سے قسم لی جائے گی (۱)۔

ب- جوہر الکلیل میں ہے: اگر بائع ہشتہ کی کے مابین (شس کے خلق سے) اجل کے ختم ہو جانے کے بارے میں اختلاف ہو جائے، اس کی وجہ اجل کے آغاز کے بارے میں اختلاف ہو مشل بائع کہنے مہینہ کے آغاز سے ہے، اور ہشتہ کی کہنے مہینہ کے نصف سے ہے، اس کے پاس یہ نہ ہو، اور سالانہ ختم ہو چکا ہو تو اعتبار انقضی (یعنی اجل ختم ہو جانے) کے منکر کے قول کا ہوگا، خواہ وہ یہ منکر مشتری ہو یا بائع۔ اگر اس منکر کا دعویٰ معروف و معتاد کے مطابق ہو تو اس کی یحیٰن کے ساتھ یہ اعتبار ہوگا، خواہ دوسرے طریق کا دعویٰ معتاد کے مطابق ہو یا نہ ہو، خواہ دوسرے کے مشابہ ہو یا نہ ہو، اس لئے کہ اصل اجل کا عدم انقضاء ہے۔ اور اگر سالانہ ختم نہ ہوا ہو تو دونوں سے طلب لیا جائے گا اور بیع کرای جائے گی (۲)۔

ج- الہدایہ میں ہے: اگر مدت ایلاء کے انقضاء میں زمینیں کا اختلاف ہو، عورت اس کے انقضاء کی دعوے دار ہو، اور شوہر اس کا منکر ہو تو اعتبار شوہر کے قول کا ہوگا، اس لئے کہ اصل یہ ہے کہ مدت کا انقضاء نہیں ہو، نیز اس لئے کہ یہ ایلاء کے وقت کے بارے میں اختلاف ہے، لہذا اس میں اعتبار شوہر ہی کے قول کا ہوگا (۳)۔

(۱) الہدایہ ۲/۳۰

(۲) جوہر الکلیل ۲/۶۵

(۳) الہدایہ ۲/۱۱۲

(۴) الہدایہ ۲/۹۷، الہدایہ ۲/۱۶۳، فقہی لا روادت ۱/۲۷۸

آئی ہو مثلاً ایسے لوگوں پر وقت کرنا جن کے فردا نماز میں موجود نہ ہوں، رہا آخر ایش تو اس اشیاء میں ہوتا ہے جن کا وجود ہو، پھر وہ معدوم ہوتی ہوں (۱)۔

انقطاع

اجمائی حکم:

۳- اپنے متعلقات کے اعتبار سے انقطاع کا حکم ایک ایک ہے، چنانچہ حیض یا نفاس کے خون کے انقطاع کا حکم حسب ذیل ہے:

فقہاء کا اتفاق ہے کہ حیض و نفاس والی عورت سے انقطاع دم سے قبل وحلی حرام ہے، البتہ انقطاع دم کے بعد استبراء کے حامل ہونے کے لئے غسل شرط ہے، یا یہی کافی ہے، دو صاحب امت کے حکم میں ہو اس میں فقہاء کا اختلاف ہے؟

جمہور کی رائے ہے کہ غسل یا نیم سے قبل اگر عورت اس کی اہل ہو تو وحلی حرام ہے، لیکن امام ابوحنیفہ کی رائے ہے کہ اگر انقطاع دم کٹو مدت حیض پر ہو جو امام صاحب کے نزدیک دس دن ہے تو فوری طور پر وحلی کرنا حلال ہے، اور اگر اقل مدت پر انقطاع ہو اور تو وحلی حلال نہیں تا آنکہ غسل یا تیمم کر لے یا نماز اس کے ذمہ میں دین ہو جائے، یعنی انقطاع دم کے بعد اتنا وقت گزر جائے جس میں غسل یا تیمم کے ساتھ نماز کی گنجائش ہو (۲)۔ اس کی تفصیل ”باب الحيض والنفس“ میں ہے۔

تعریف:

۱- انقطاع لغت میں چند معانی کے لئے آتا ہے مثلاً توقف (رکنا) اور تفرق (جد ہونا) (۱)۔

فقہاء اس کا استعمال انہی معانی میں کرتے ہیں، اسی طرح فقہاء منقطع کا اطلاق آدمی کے چھوٹے بچے کے لئے کرتے ہیں جس نے اپنی ماں کو نکو، یا ہو (۲)۔

محدثین کے نزدیک انقطاع: سند حدیث کا متصل نہ ہونا ہے، خواہ روای کا ذکر اول سند سے ساتھ ہو یا درمیان سے یا آخر سے، اور خواہ روای ایک ہو یا زیادہ، مسلسل ہو یا غیر مسلسل، لہذا یہ مرسل، مطلق، معطل، مدلس، ہر ایک کو شامل ہے البتہ اس کا، مثلاً، استعمال تا بھی کے نیچے کے کسی راوی کے صحابی سے روایت کرنے پر ہوتا ہے مثلاً ”مالک عن ابن عمر“ (۳) یہاں کا ایک معنی ہے اس کے کچھ اور معانی ہیں جن پر اہل اصوب ”سنت“ (مرسل) کی بحث میں کلام کرتے ہیں۔

متعلقہ غلط:

تقرض:

۲- فقہاء انقطاع سے کسی چیز مراد لیتے ہیں جو اسلام میں نہ

(۱) جامع لغوی، ترتیب القاموس مادۃ ”قطع“۔

(۲) تصنیف ۱۸۹۳ء، طبع معطفی کتب، جوہر الکلیل، ۱۱۳ تا ۱۱۴، دارالہدایہ، الطبہ ویکی مرآۃ القلاح، ص ۸۰ تا ۸۱، فتح کردہ دارالایمان۔

(۳) کتب اصطلاحات الفنون مادۃ ”قطع“۔

(۱) العظم المسند بپیش الہدایہ ۱/۲۲۸۔

(۲) المجموع ۴/۳۷۰-۳۷۱، ۳۸۰۔

انقطاع ۵، انقلاب عین

نہیں جو اس کی وجہ سے پڑنی کے کنہیں کا پانی رک گیا۔
تکاح میں غیبت منقطعہ اور اس کی وجہ سے نقل ولایت پر بحث
کے دوران، مکرر کرتے ہیں۔

قتلاء میں کسی اس کے قتل و قتل کے سے یکسو ہو جانے، اور
قتلاء و افتاء کے لئے یکسو ہو جانے، لے قاضی کی تحوہ کے حکام کے
اور ان، اور عین کی وجہ سے خصومت کے قطع پر کلام کے دوران
مکرر کرتے ہیں (۲)۔

یہ اصل ہونے کے بارے میں فقہاء کے مابین اختلاف ہے: کچھ اس کو
مطلقاً صحیح مانتے ہیں، جب کہ کچھ حضرت مطلقاً باطل مانتے ہیں، اور
بعض حضرت عذر اور بد عذر مغفرت کی نیت کے درمیان فرق کرتے
ہیں کہ عذر کے ساتھ نماز صحیح، اور بد عذر باطل ہوگی (۱)۔ فقہاء اس کی
تفصیل جماعت کی نماز، راقیہ میں بیان کرتے ہیں۔

کسی طرح امام کے پنی نماز سے نکلنے پر امامت ختم ہو جاتی ہے اور
اس کے نکلنے کے ساتھ بعض حکام پیدا ہوتے ہیں۔ چنانچہ اس کی نماز
اور مقتدیوں کی نماز باطل ہو جاتی ہے، ”کبھی وہ خلیفہ بنا دیتا ہے اور
نماز صحیح ہو جاتی ہے (۲)۔ فقہاء اس کی تفصیل ”جماعت کی نماز“ اور
”اختلاف“ میں بیان کرتے ہیں۔

انقلاب عین

بحث کے مقامات:

۵۔ فقہاء انقطاع کا ذکر مقامات ذیل میں کرتے ہیں:

”بن کفارات میں تابع واجب ہے ان کے روزہ میں تابع کے
انقطاع میں بحث کرتے ہیں مثلاً قتل، ظہار، اور رمضان میں احکام کا
کفارہ۔“

”تلف میں موقوف مدیہ کے بولے کی شرط کے تحت بحث کرتے
ہیں، اور یہاں سے لوگوں پر تلف صحیح ہے بن کے افراد نماز میں نہ ہوں
یا آخر میں نہ ہوں یا بیچ میں نہ ہوں“ (۳)۔

”حیاء موت، حقوق رتاق یا منافع مشتبہ کہ میں نہ ہوں کے پانی
کے خرچ کرے پر کلام کے دوران بحث کرتے ہیں جب کہ نہ ہوں کا
پانی ختم ہو جانا ہو یا جاری رہتا ہو، اور اس پر بحث کرتے ہوئے کہ اگر



”کبھی“ ”تحوّل“۔

(۱) ایسی ۲/۲۳، طباطبائی ۲/۱۲۲، الطحاوی علی مرتبہ ۱/۱۸۳۔

(۲) ایسی ۱/۲۵۹، طبع مصطفیٰ الحسن، الطحاوی علی مرتبہ ۱/۱۶۹۔

(۳) المجموع ۱/۹۴، سہ اقلیہ ۲/۱۸۹، ۱۰۲۔

(۱) الکافی لابن عبد البر ۲/۹۴۔

(۲) المروضة ۲/۳۰، طبع المکتب الاسلامی، کتشاف الفتاویٰ ۲/۹۱، طبع بیروت۔

پوچھا گیا ہے۔ اس کی غی کرنا۔

ہوم: امر منکر اور اس کے عیب کو بدنام کرنا اور اس سے روکنا۔

”منکر“ نیز قبیح امر کو کہتے ہیں۔ اور یہ ”معرف“ کی ضد ہے۔ یہاں پر

اس مصدر ”غیر“ ہے جس کا معنی ”انکار“ ہے۔

فقیہ اصطلاح میں ”انکار“ کا استعمال بمعنی جحد (انکار کرنا) اور

بمعنی قبیح منکر (منکر کو بدنام) آتا ہے، لیکن کسی چیز سے ماہر قنیت کے

معنی میں اس کے استعمال کی فقہاء کے کلام میں کوئی دلیل نہیں ملتی۔

اول: انکار بمعنی جحد:

اس معنی میں انکار اور جحد و جہاد کے درمیان موازنہ:

۱- بعض علماء لغت انکار اور جحد و جہاد کے مابین مساوات کے

قائل ہیں۔

پتا چلے گا کہ لسان العرب میں ہے: جحد و جہاد و جہاد کی تائید ہے، جیسے

انکار اور معرفت، جوہری نے کہا: جہاد و جہاد کے باوجود انکار کرنا ہے، نہ

جانا ہے: جحد حقه و بحقه (۲) (علم کے باوجود اس کے حق کا

انکار کیا)۔

متعلقہ الفاظ:

الف- غی:

۳- غی بمعنی انکار یا جحد ہے، اور یہاں کے باقائل ہے، ایک قول

کے مطابق ”غی“ اور جحد میں فرق یہ ہے کہ ”غی“ کرنے والا سچا ہو تو

اس کے کلام کوئی نہیں گے، جحد نہیں نہیں گے، اور اگر جھوٹا ہو تو اس کو

جحد اور غی دونوں نہیں گے، لہذا یہ جحد غی ہے، میں جہاد میں

انکار

تعریف:

۱- انکار لغت میں ”انکر“ کا مصدر ہے لغت میں اس کے تین

معنی آتے ہیں:

۱- کسی شخصیت، یا چیز یا معاملہ سے ناواقفیت۔ تم کہتے ہو:

انکرت رعدا، وانکرت العبر، انکارا، وانکرتہ جب تم اس

سے ماہر قنیت ہو فرمان باری ہے: ”وَجَاءَ ابْنُوهُ يُوسُفَ لَدْخُلُوا

عِنْدَهُ لَعْنَةُ رَبِّهِمْ وَهُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ“ (۱) (اور یوسف کے بھائی بھی

”اے پھر ان کے پاس پہنچے سو (یوسف) نے ان کو پہچان لیا

، نہ تو ایک وہ لوگ ان سے نا آشنا ہے) اور کبھی انکار میں کسی چیز

سے ناواقفیت کے ساتھ اس سے نفرت و خوف بھی ہوتا ہے۔ اور اسی

مفہوم میں فرمان باری ہے: ”فَلَمَّا جَاءَ آلَ لُوطَ الْمُرْسَلُونَ

قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ مُنْكَرُونَ“ (۲) (پھر جب وہ فرستادے لوط

عیدہ السلام کے گھرانے میں آئے تو (لوط علیہ السلام نے کہا) کہ تم

جنسی قوم کے لوگ (معلوم ہوتے) ہو۔ یعنی میں تم کو نہیں جانتا،

طبیعت میں نفرت پیدا ہو رہی ہے۔ اندیشہ ہے کہ تم مجھ کو نقصان

پہنچاؤ۔

ہوم: جس چیز کا دعویٰ کیا گیا ہے، یا جس کے بارے میں

(۱) لسان العرب، المصباح المیزان، ۵/۵۸۸۔

(۲) لسان العرب، ”جحد“۔

(۱) سورۃ یوسف، ۵۸۔

(۲) سورۃ حجر، ۶۳۔

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ استنکار و انکار کے درمیان قدر مشترک جمالت کے معنی میں وہ دونوں کا آنا ہے، البتہ صرف انکار جحد کے معنی میں اور صرف استنکار قائل انکار چیز کے بارے میں سوال کرنے کے معنی میں آتا ہے۔

ہے۔ یہی ابو جعفر نجاشی نے لکھا ہے۔ انہوں نے بڑا ہی معنی میں یہ فرمان باری ہے: ”وَجَحَنُوا بِهَا وَاسْتَفْهَمُوا تَفْهِيمًا ظُلْمًا وَعُلُوًّا“ (۱) (ورنہ) (مخبرات) سے بالکل منکر ظلم و تکبر کی راہ سے ہو گئے ورنہ مخالفین کے دلوں نے اس کا تین ریاقتا۔

ب۔ نکل:

۴۔ نکل یہ ہے کہ دعویٰ میں جس کے ذمہ قسم کھانا واجب ہو جائے وہ قسم کھانے سے گریز کرے میں کہنے میں جواب نہیں دینا گایا تاقضی اس سے کہنے حلف تھا، تو وہ کہنے میں حلف نہیں اٹھاتا یا ایسی خاموشی اختیار کرے جو حلف تھا۔ سے گریز بھی جائے۔

ج۔ رجوع:

۵۔ رجوع کسی چیز کا قدم کر لینے کے بعد اس کو ترک کرنا ہے، چنانچہ شہادت میں رجوع کی شکل یہ ہے کہ کوہ کہنے میں نے اپنی شہادت ختم، بدل کر دی یا اس کو قلع کر دیا، یا اس کو رد کر دیا۔
۶۔ ہر بات و قاتل قرار سے رجوع غلطی و غیرہ کے دعوے کے ذریعہ ہوتا ہے (۲)۔

د۔ استنکار:

۶۔ استنکار کا معنی کسی چیز کو منکر سمجھنا، اس چیز کے بارے میں سوال کرنا جسے تم مانا ہو، سمجھتے ہو اور شبہ کے ساتھ ہی چیز سے اہمیت ظاہر کرنا ہے (۳)۔

(۱) سورہ بقرہ ۱۳۷، دیکھئے: کشاف اصطلاحات الفنون ۲/۱۹۲، ۱۳۳۷ء، طبع ہند۔

(۲) تصنیف ۳۳۲، ۵۳۳۔

(۳) مسند العرب، ج ۱، المرحوم ابن حجر۔

دعوے میں انکار سے متعلق شرعی حکام:

۷۔ مدعی کا فرض ہے کہ اپنا حق ثابت کرنے کے لئے اپنے دعویٰ پر بینہ پیش کرے، اگر اس کے پاس بینہ نہ ہو تو مدعی علیہ کے ذمہ ہے کہ جواب دعویٰ پیش کرے، یعنی قرار کرے یا انکار۔
اگر قرار کرے گا تو حق اس کے ذمہ لازم ہو جائے گا، اور اگر انکار کرے گا تو مدعی کے ذمہ بینہ (ثبوت) پیش کرنا ہے، اگر وہ بینہ پیش کر دے گا تو اس کے حق میں فیصلہ کر دیا جائے گا، اور اگر وہ بینہ نہ پیش کر سکے اور مدعی علیہ سے حلف لیما چاہے تو حاکم و قاضی مدعی علیہ سے حلف لے گا، اگر حلف اٹھا لے تو دعویٰ سے بری ہو جائے گا ورنہ حلف سے انکار کرے تو اس کے خلاف فیصلہ کر دیا جائے گا، اور بعض لوگوں نے کہا ہے کہ مدعی سے قسم لی جائے گی، فیصلہ کرنے کا حتمی طریقہ یہی ہے۔ اس کی دلیل یہ فرمان نبوی ہے: ”البیعة علی المدعی والیمین علی من انکر“ (۱) (بینہ مدعی کے ذمہ اور یمین منکر کے ذمہ ہے)۔

اس سلسلہ میں کچھ تفصیلات ہیں جن کو ”اثبات“، ”دعویٰ“، ”حلف“، ”قرار“ اور ”نکل“ کی اصطلاحات میں دیکھا جائے۔

(۱) حدیث ۳۷۱۱ علیہ علی المدعی والیمین علی من انکر، ص ۱۹۱۔

بیہقی (السنن ۲۵۲/۱۰ طبع حیدرآباد) نے بھی ہے اور ابن العزیز نے سبکو

حسن کہا ہے دیکھئے جامع العلوم والحکم (ص ۲۹۳ طبع کتب خانہ)

انکار کا ثبوت کیسے ہوگا؟

ول: زبانی:

۸- انکار کا ثبوت زبانی ہو جاتا ہے، بین زبانی کے لئے شرط یہ ہے کہ صریح ہو، انکار کے علاوہ کسی چیز کا احتمال نہ ہو مثلاً کہنے جس چیز کے تم دعوے دار ہو وہ تم نے مجھے نہیں دی۔ کچھ احتیاط ایسے بھی ہیں جن کے صریح یا غیر صریح ہونے کے بارے میں علماء کا اختلاف ہے مثلاً کوئی کہے: اس کا کوئی حق میرے پاس نہیں تو یہ انکار نہیں ہوگا مالکیہ کے یہاں یہی قول مقدم ہے، اور یہ ابن القاسم کا قول اور حنفیہ کا مذہب ہے جب نہ مالکیہ کے یہاں، اور قول: ثنائیہ کا ایک قول اور حنبلیہ کا قول یہ ہے کہ یہ انکار ہے اس لئے کہ مطلق کی نفی کے تحت مقید کی نفی جاتی ہے، لہذا اس کا یہ قول: اس کا کوئی حق میرے پاس نہیں ہے۔ یہ نفی کے حق کی مطلق نفی ہے، اس کا سب کچھ بھی ہو لہذا یہ جو بکافی سمجھ جائے گا اور انکار سمجھا جائے گا جس کی وجہ سے حلف پٹی شرائط کے ساتھ واجب ہوگا (۱)۔

کرنے والے کے خلاف فیصلہ تردید جاتا ہے الّا فیصد کرنے سے قبل قاضی اسے بتا دے کہ اگر وہ قریب انکار نہیں کرتا تو اس کے خلاف فیصلہ نہ کیا جائے گا۔

امام ابو حنیفہ نے فرمایا (اور یہی مالکیہ کا قول مقدم ہے کہ اگر وہ کہتا ہے کہ میں نہ قرا کرتا ہوں نہ انکار کرتا ہوں سے حلف نہیں اٹھوایا جائے گا، کیونکہ اس نے انکار کا اظہار نہیں کیا ہے، ہاں اس کو قید تردید جائے گا تا آنکہ قرا لیا انکار کر لے۔

مالکی مذہب میں صراحت ہے کہ قاضی اس کی نادیب کرے گا تا کہ قرا لیا انکار کر لے، اور اگر وہ گریزی کرتا رہے تو اس کے خلاف بلا قسم لئے فیصلہ کر دے گا۔

کاسانی نے بعض حنفیہ کا قول نقل کیا ہے کہ اس کا قول: ”میں نہ قرا کرتا ہوں نہ انکار“ یہ قرا رہے (۱)۔

اس مسئلہ کا اثر ثنائیہ کے یہاں ہمیں صراحت کے ساتھ نہیں ملتا۔

سوم: سکوت (خاموشی):

۱۰- حدیث کے روئے وحس کے خلاف دعویٰ ہو اور وہ خاموش رہے تو اس خاموشی کو انکار ماننے کے بارے میں چند اقوال ہیں:

اول: اس کا سکوت انکار ہے، یہ حنفیہ میں سے امام ابو یوسف کا قول ہے، اور حنفیہ کے یہاں فتویٰ اسی پر ہے، اس سے کہ ہو قس، میں امام ابو یوسف کے قول پر فتویٰ ہے، اور یہی ثنائیہ کا مذہب ہے۔ صاحب ”البدائع“ نے کہا: یہ تکمہ دعویٰ نے اس پر جواب لازم کر دیا ہے، اور جواب قرا رہا ہو گا یا انکار، لہذا سکوت کو ان دونوں میں سے کسی ایک پر محمول کرنا واجب ہے، انکار پر محمول کرنا اولیٰ ہے،

دوم: قرا رہا، انکار سے گریز کرنا:

۹- گرمہ علیہ کہنے میں نہ قرا کرتا ہوں نہ انکار تو اس کے اس گریز کرنے کا حکم فقہاء کے یہاں مختلف فیہ ہے۔

صاحبین نے کہا کہ یہ انکار ہے جس کے بعد اس سے حلف اٹھوایا جائے گا۔

حنابلہ کے یہاں (جو مالکیہ کے یہاں ایک قول ہے) اس کا قول: میں نہ قرا کرتا ہوں نہ انکار“ محمول کے درجہ میں ہے، لہذا اس سے حلف سے بغیر فیصد نہ کیا جائے گا، جیسا کہ یحییٰ سے نقل (ترید)

(۱) ابن ماجہ ص ۲۳۸، مسند امام احمد ص ۵۵، مسند امام ابو یوسف ص ۶۰، تہذیب نظام ص ۱۳۳، البدائع ص ۹۲، شرح المنہج ص ۵۵، البدائع ص ۹۲، ص

(۲) مسند امام احمد ص ۵۵، تہذیب نظام ص ۱۳۳، مسند امام احمد ص ۲۳۸، شرح منہج ص ۵۵، تہذیب نظام ص ۱۳۳، البدائع ص ۹۲، ص

۱۲- قول سوم: یہ بھی حجاب کے یہاں ایک قول ہے کہ قاضی اس کو قید کرے گا تا آنکہ جواب دعویٰ پیش کرے (۱)۔

اظہار کے بعد مدعا علیہ کا غائب ہونا:

۱۳- اگر مدعی مدعیہ قاضی کے رویہ و حاضر ہو چکے خلاف دعوے کا اظہار کرے اور بینہ پیش نہ کرے تو قاضی غائب ہو جائے تو تمام دعوے غائب ہوں گے۔ ایک اس کے خلاف فیصلہ کرنا جائز نہیں، اسی طرح اگر اپنے خلاف بینہ کی سماعت کے بعد اور فیصلہ سے قبل غائب ہو جائے، کیونکہ فیصلہ ہونے تک اظہار کا برقرار رہنا شرط ہے۔

نام و پتہ کا اس سے اختلاف ہے، انہوں نے فرمایا ہے کہ اس حالت میں فیصلہ کرنا درست ہے، کیونکہ اس کے یہاں شرط فیصلہ کے وقت تک اظہار پر اصرار ہے، اور احصاء کے طور پر غائب ہونے کے بعد اس کا اصرار ثابت ہے۔

ثانیہ کے نزدیک بھی جو ”قضاء علی الغائب“ کے بالکل مخالف ہیں، یہی حکم ہے۔

حجاب نے کہا: تمام طرح کے حقوق، معاوضات، مدینات، ملاقات، رجوع حقوق میں ”قضاء علی الغائب“ جائز ہے، البتہ صرف عقار اس سے مستثنیٰ ہے کہ عقار کے بارے میں ”قضاء علی الغائب“ درست نہیں بلکہ یہ کہ غیبت طویل ہو، اور اس سے مدعی کا نقصان ہو رہا ہو (۲)۔

منکر کا حکم:

۱۴- کسی انسان پر اگر کوئی دعویٰ ہو، اور وہ اس کا اظہار کر دے تو مدعی (۱) شرح المساجد و صغیرہ اقلیوی ۳۲۸، مجمع ۶۹۳، مجمع المستعجب، شرح الجمع، صغیرہ اقلیوی ۳۳۰، اقلیوی ۳۰۱۔ (۲) فتح القدر ۱/۱۶۱، اقلیوی ۳۰۸، کاشانی ۳۱۱۔

یونکہ دیانت و عقل مندرست کے باوجود کسی دوسرے کے حق کے اظہار سے خاموش نہیں رہتا، اس لئے خاموشی کو اظہار پر محمول کرنا اولیٰ ہے، لہذا سکوت و لالہ اظہار ہے۔

یہ اس صورت میں ہے جب کہ سکوت بلا عذر ہو، لیکن اگر کسی عذر کی بنا پر ہو، مثلاً رہت میں کوئی شخص ہو جو پوچھے نہ دے، یا کان میں شخص ہو جو سننے سے مانع ہو تو اس صورت میں اس کا سکوت اظہار نہیں مانا جائے گا۔

ثانیہ نے ایک عذر یہ بھی قرار دیا ہے کہ بہشت یا بیوقوفی کے سبب خاموش رہے، انہوں نے کہا کہ وہ بنگا تو فقہا فرماتے ہیں کہ اس کا شمار نہ کرنا سکوت کے درجہ میں ہے (۱)۔

اس قول کے مطابق قاضی مدعی سے بینہ طلب کرے گا، جیسا کہ ”در الکام“ میں اس کی صراحت ہے (۲)۔

۱۱- قول: ہم، مالکیہ، حنابلہ کا مذہب، ”ثانیہ کا مذہب“ اور قول ہے کہ مدعی عدلیہ کا سکوت مقررہ قول ہے، لہذا قاضی سکوت کی بنیاد پر اس کے خلاف فیصلہ کرے گا، جیسا کہ یحییٰ سے اعتراض کرے، اگلے منکر کے خلاف فیصلہ یا جاتا ہے، البتہ پہلے قاضی اس کو اس کی خاموشی کا حکم بتا دے، اور یوں کہہ دے کہ اگر تم جواب دعویٰ پیش کرتے ہو تو ٹھیک ہے، ورنہ میں تم کو حد سے اظہار کر دے گا، مالکوں کا اور تمہارے خلاف فیصلہ کر دے گا، یہی حجاب کا مذہب ہے، البتہ ثانیہ حنابلہ کے رویہ ایک اس کے خلاف فیصلہ کرے سے قبل مدعی سے قسم لی جائے گی۔

(۱) شرح المساجد و صغیرہ ۱۸۱، البدیع ۳۵۸، مجمع ۳۵۸، ابن ماجہ ۱۸۱، والدرائق ۳۲۳، مجمع ۳۵۸، شرح المساجد مع حاشیہ صغیرہ ۳۳۸۔ (۲) در الکام ۳۵۲۔

اس کا کوئی حق اس میں نہیں ہے۔ تب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: یہ تیرے پاس ہے، وہاں یا اس کی قسم لوگے اس نے کہا: وہ کی بات میں احتیاط کرنے والا نہیں ہے، آپ ﷺ نے فرمایا: تیرے سے اس کے علاوہ کوئی چارو کار نہیں ہے۔

منکر سے حلف لینے کی شرط:

۱۵- تمام مذہب کے برعکس صرف مالکیہ کے یہاں منکر سے حلف لینے کے لئے دھڑکیں ہیں اور جیسا کہ ابن حجر عسقلانی نے "الاربعین" کی شرح میں لکھا ہے، مکی مدینہ کے فقہاء و سہبہ کا مذہب ہے:

الحلف - مدعی و مدعا علیہ کے درمیان دین یا منکر رتی کے درمیان ہونا، رہا ہو، کوک عمر اربع ایک بار ہو، نہ توں کے درمیان کسی طرح کا لگاؤ نہ رہا ہو، مدعا علیہ منکر ہو، اور مدعی کے پاس بیہ نہ ہو تو منکر کے مدعا کوئی چیز ثابت نہ ہوگی اور نہ ہی اس سے قسم کا مطالبہ کیا جائے گا۔

مخالفت (لکاء) مالکیہ کے یہاں ہر معاملہ میں پٹی نوعیت کے لحاظ سے ہوتی ہے۔ انہوں نے کچھ ایسے مقامات کا استثناء کیا ہے جہاں "مخالفت" کے بغیر بھی عین واجب ہوتی ہے مثلاً، اہل ظلم، مسلمان، معتمد، ہر پیش بسمت کار، ن تیرے میں کے بارے میں ان کے امتصاص کا ان کے خلاف دعویٰ یا کیا ہے، ہر بار کا ن تیرے میں کے بارے میں، جن کے خلاف سخت کرنے کا ن کے خلاف دعویٰ ہے، رشتہ مند کا ایک دوسرے کے خلاف دعویٰ، وصیت جبکہ صاحب وصیت کے خلاف دعویٰ یا کیا ہو، یا ریا، جبکہ نیامی میں موجود شخص کے خلاف یہ دعویٰ ہو کہ اس نے بیع کے سے شش بردہ تیر کو خرید ہے (۱)۔

(۱) حجة لکام ۱/۱۹۶، ۲۰۱، جوہر الاکلیل ۲/۲۶۱، الحدائق ۴/۵۳، نسخ انیس و ابن حجر عسقلانی ۲/۲۳، جامع العلوم حکم لاس ص ۲۹۹۔

سے بیہ طلب کیا جائے گا، اگر وہ بیہ پیش کر دے تو اس کے حق میں فیصلہ نہ دیا جائے گا، نہ وہ ایسا نہ کر سکے تو قاضی منکر سے حلف اٹھوے گا، نہ مدعی حلف اٹھوے گا مطالبہ کرے، اور اگر وہ حلف اٹھا سکتا ہے تو مدعی کے دعوے سے اس کے مدعی ہونے کا فیصلہ نہ دیا جائے گا، نہ وہ حلف اٹھانے سے زیر رہے تو حلف اٹھانے کے یہاں اس کے خلاف فیصلہ کر دیا جائے گا، جب کہ مالکیہ و شافعیہ کے یہاں اس کے خلاف فیصلہ سے قبل غالب حق (مدعی) سے قسم لی جائے گی، اگر وہ قسم کھالے تو اس وقت اس کے حق میں فیصلہ کیا جائے گا (۱)۔

منکر سے حلف لینے کی دلیل یہ سابقہ حدیث ہے: "اليمين على المدعي و اليمين على من انكر" (۲) (بیہ مدعی کے ذمہ اور یمن منکر کے ذمہ ہے) نیز وائل بن حجر کی روایت جس میں ہے: "ان رجلا من حضر موت، و رجلا من كندة اتيا رسول الله ﷺ، فقال الحضرمي: ان هذا غلبي على ارض لي ورثتها عن ابي وقال الكندي: ارضي و لي بدعي لا حق له فيها فقال النبي ﷺ: "شاهدك او يمينه" قال: انه لا يتروغ عن شيء قال: "ليس لك الا ذلك" (۳) (ایک شخص حضر موت کا اور دوسرا کندہ کا دونوں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے، حضر موت والے نے کہا: اس شخص نے میری ایک زمین دہائی ہے جو میرے باپ سے مجھے وراثت میں ملی ہے، کندہ والے نے کہا: وہ میری زمین ہے، میرے قبضہ میں ہے،

(۱) مرقی الحکیمہ ۱۔

(۲) حدیث: "اليمين على المدعي، واليمين على من انكر" کی تخریج فقرہ نمبر ۷ میں گذر چکی ہے۔

(۳) حدیث: "شاهدك او يمينه" کی روایت بخاری (فتح الباری ۵/۲۸۰ طبع مستقیم) اور مسلم (۱/۳۳ طبع المکتب) نے کی ہے۔

ب۔ یہ کہ خدی (بیوقوف) اور غصب وغیرہ کے دعویٰ میں مدعا علیہ اپنے خلاف اس جیسے دعویٰ میں پرہیز ہو۔ بین اگر وہ اس طرح کے معاملہ میں پرہیز نہ ہو تو اس سے حلف نہیں لیا جائے گا^(۱)۔
اس کی تفصیل ”دعویٰ“، ”نقض“ اور ”بیمین“ کی اصطلاحات میں ہے۔

وہ مقامات جن میں منکر سے قسم لی جائے گی اور جن میں قسم نہیں لی جائے گی:

۱۶۔ اگرچہ تائدہ: ”الیمن علی من انکر“ ہے، تاہم کچھ امور ایسے ہیں جن میں قسم نہیں لی جاتی، اس لئے کہ حقوق و طرح کے ہیں:

۱۔ حقوق اللہ مثلاً عبادات، کنایات اور حدود: ان میں امام ابوحنیفہ، امام مالک، امام شافعی، اور امام لیث کی رائے ہے کہ ان میں منکر سے حلف لیا جائے گا۔ اگر وہ معصوم ہو۔ مگر جس نے نحر مات میں سے کسی عورت سے شادی کر لی، پھر رجوعی کیا کہ وہ ماہانہ تھا، اس کے بارے میں امام شافعی سے ان کا یہ قول مروی ہے کہ اپنے دعوے پر اس سے حلف لیا جائے گا، اسی طرح اسحاق نے مکرہ فی طلاق کے بارے میں کہا ہے کہ اس سے حلف لیا جائے گا کہ اس کی عقل باقی نہ تھی، اور بھولنے والے کی طلاق کے بارے میں اس سے بھولنے پر قسم لی جائے گی۔

حنابلہ نے کہا: حقوق اللہ میں اختلاف بالکل ہے ہی نہیں، امام احمد نے زکاة کے باب میں اس کی صراحت کی ہے اور یہی طے ہے۔

۲۔ حقوق العباد: اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ اموال میں حلف لیا

جائے گا، البتہ غیر اموال میں اختلاف ہے:

امام شافعی کا قول اور امام احمد کی ایک روایت یہ ہے کہ غصب نوں کے تمام حقوق میں قسم لی جائے گی۔

امام مالک نے کہا: صرف اس نوع میں قسم لی جائے گی جس میں وہ دہانوں کی ضرورت نہ ہو۔ امام احمد کی ایک روایت ہے کہ صرف اس چیز میں حلف لیا جائے گا جس چیز کو کسی کو دینا چاہتا ہے۔ امام احمد کی تیسری روایت ہے کہ صرف اس نوع میں حلف لیا جائے گا جن میں غلبہ کی وجہ سے فیصلہ لیا جاتا ہے۔ اس اقسام نے اس کی مثال بڑی ہے: ایک شخص نے میت کے مدد میں کا دعویٰ یا میت کے دین کی مانگی اور اس کی بیعتوں کو نافذ کرنے کے لئے اس کا بھی مقرر ہے، اور اس بھی نے مدعی کے دعوے کا انکار کیا، اس صورت میں مدعی کے پاس یہ ہے کہ اس کے درمیان فیصلہ لیا جائے گا، اگر پینہ نہ ہو اور وہ بھی سے لاشی کا حلف اختیار کرنا چاہے تو اس کو یہ اختیار نہیں ہے، کیونکہ حلف اٹھوانے کا مقصد یہ ہے کہ کھول کی وجہ سے اس کے خلاف فیصلہ کر دیا جائے، جب کہ وہی کی طرف سے دین کا اقرار مقبول نہیں، اگر وہ حلف سے انکار کرے تو اس کے خلاف فیصلہ نہیں کیا جائے گا، لہذا اس سے حلف اٹھوانے میں کوئی فائدہ نہیں ہے۔

انسانوں کے حقوق کے بارے میں یہ مذکورہ بالا اختلاف غیر امانت دار کے بارے میں ہے۔ رہا امانت دار تو اس کے بارے میں علماء کے تین اقوال ہیں:

۱۔ امام ابوحنیفہ کا قول، امام مالک سے ایک روایت، امام شافعی اور حنابلہ کی رائے یہ ہے کہ اس پر قسم ہے، کیونکہ وہ منکر ہے، اس لئے حدیث سابقہ: ”الیمن علی من انکر“ کے عموم میں داخل ہوگا۔

۲۔ بیمین نہیں، کیونکہ اس نے امانت دار کو سچا جانا ہے، اور

تصدیق کے ساتھ یقین نہیں ہوتی، یہ حارث عکلی کا قول ہے۔

سوم: امام مالک سے دوسری روایت اور امام احمد کی صراحت یہ ہے اس پر یقین نہیں، بلکہ یہ کہ وہ مبہم ہو، اس لئے کہ اگر امانت داری کے معنی کے خلاف قرینہ موجود ہو تو امانت داری میں خلل پیدا ہو جائے گا (۱)۔

اس مسئلہ میں حنفیہ کے نقطہ نظر کی تفصیل یہ ہے کہ حدود و امانت میں حنفیہ نہیں لیا جائے گا، یعنی اگر عورت اپنے شوہر کے خلاف یہ دعویٰ کرے کہ اس نے اس پر ایسا بہتان لگایا ہے جو امانت کا سبب ہے، اور شوہر اس کا انکار کرے، اس کی سلف یہ ہے کہ حدود و شہادت کے سبب ساتھ ہو جاتی ہیں، اور امانت حدود کے معنی میں ہے، لہذا امانت سے انکار کی جگہ پر حدود و امانت میں مواضع نہیں یا جائے گا۔

ابوہ ان کے علاوہ کے بارے میں حنفیہ کے یہاں اختلاف ہے، چنانچہ امام ابو حنیفہ نے کہا: نکاح، رجعت، ایلاء میں رجوع، رقی، استیلاء، ولاء میں منکر سے قسم نہیں لی جائے گی، جب کہ امام ابو یوسف و امام محمد نے کہا: ان میں قسم لی جائے گی، راقی و صاحب کے قول پر ہے، متاثرین کے یہاں یہ قول یہ ہے کہ مناسب ہے کہ قاضی مدعا علیہ کی حالت پر غور کر لے، اگر وہ اس کو رش محسوس کرے تو صاحب کے قول کے پیش نظر اس سے حلف لے لے، اور اگر اس کو مظلوم محسوس کرے تو امام ابو حنیفہ کے قول کے مد نظر حلف نہ لے۔

پھر صاحب "الاشباہ" نے کہا کہ اکتیس صورتوں میں حلف نہیں لیا جائے گا، صاحب "الدرر" نے اس کو نقل کر کے تفصیل سے ان کو شمار کیا ہے، ورنہ انہوں نے اور ابن عابدین نے کچھ اور صورتوں کا

اضافہ کیا جس کو انکار مجموعی تعدد، نہتہ ہو جاتی ہے، انکار

جھوٹے انکار کا حکم:

۱۔ مدعا علیہ کے لئے انکار کرنا جائز ہے اگر مدعی کا اس کے مدعا کوئی حق نہ ہو، اس کا دعویٰ غلط ہو، یمن مدعا علیہ کو معلوم ہو کہ مدعی کا اس کے مدعا حق ہے تو اس کے لئے انکار کرنا حلال و جائز نہیں۔

حنفیہ نے اس سے دو مسائل مستثنیٰ کئے ہیں، جن میں مدعی کے حق دار ہونے کے علم کے باوجود مدعا علیہ کا انکار کرنا جائز ہے۔

اول: عیب قدیم کا دعویٰ، مثلاً مشتری دھوی کرے کہ میں نے تم سے جو مل خریدا ہے، اس میں یہ عیب ہے، تو بات کے لئے (گرچہ عیب قدیم سے واقف ہو) جائز ہے کہ وہ اس کے وجود سے انکار کر دے تاکہ مشتری اس کو ثابت کر دے اور اس کے پاس لوٹا دے تاکہ وہ خود بھی اس شخص کو لوٹا سکے جس نے اس کے ہاتھ بیچا تھا۔

۲۔ میت کے وصی کے لئے جائز ہے کہ میت کے دین کا انکار کرے، اگرچہ اسے اس کا علم ہو، "درر الاکام" میں یہی لکھا ہے۔ درانی کی "شرح الجملہ" سے اس سلسلے میں یہ قاعدہ سمجھ میں آتا ہے کہ اس کے لئے انکار کی گنجائش ہے، مگر سے بیس کی ضرورت پڑ جائے۔ اس نے کہا کہ یہ چند مسائل میں ہوتا ہے مثلاً مشتری کے قبضہ میں رہتے ہوئے حق میں استحقاق نکل آیا تو انکار کرنے میں وہ معذور ہوگا، اگرچہ اس کو مدعی کے صدق کا علم ہو، کیونکہ اگر وہ خود مقرر کر لے تو بائن سے شمس و شمس میں لے سکتا، (۲)۔

ثانیہ کے نزدیک اگر قاضی وکیل مسخر (مدعا علیہ کا نمائندہ) مقرر

(۱) تکرار فتح الفقہ ۱/۲۹۷، اعلیٰ طبیع لکھنؤ، حاشیہ ابن ماجہ ص ۳۳۷

۵۱۵۳۹

(۲) درر الاکام شرح الجملہ ۵۷۳ ص (دفعہ ۱۸۱) شرح لکھنؤ لا ۱۲۱ ص ۱۶۶

(۳) جامع اصول فقہ ص ۳۰۰ دیکھئے شرح الجملہ ص ۳۳۳، المرقۃ الحکمیہ ص ۱۰۸، اصحاب ۱۱۲/۱۲ اور اس کے بعد کے صفحات۔

کروے جو بائع کی طرف سے انکار کرے تو مسخر کے لئے انکار کرنا جائز ہے اگرچہ وہ جھوٹا ہو، اور اس کی وجہ انہوں نے ”مصلحت“ بتائی ہے (۱)۔ شاید ”مصلحت“ سے اس کی مراد حق کو بندھ چکے ہونے کا موقع دینا ہے تاکہ بندھنے کے انکار کی بنیاد پر ہو۔

مالکیہ نے لکھا ہے کہ جان یا مال کے خوف کی حالت میں انکار جائز ہے، مالکیہ نے اس کو ”اکراہ“ کے باب سے قرار دیا ہے، انہوں نے کہا اگر کوئی شخص ظالم بادشاہ کی طرف سے جان یا مال جانے کے ڈر سے کسی کے یہاں چھپ جائے، بادشاہ نے چھپانے والے سے اس کے تعلق سواں لیا تو وہ اس کو چھپے رہ دیا۔ اور انکار کرے یا کہ مطلوب شخص اس کے پاس نہیں ہے، بادشاہ نے اس سے کہا کہ ملک انھیں کہہ دو تمہارے پاس نہیں ہے، تو ملک انھیں لے گا کہ وہ یہ کہہ پاس نہیں ہے تاکہ اس کی درخواست پر شخص کی جان یا مال بچ جائے تو اس صورت میں اس کے مدد پر کچھ نہیں اگر اسے جان کا اندیشہ ہو، ہاں اگر جان کا اندیشہ نہ ہو، پھر بھی اس نے جھوٹی قسم کھا کر اس کو چھپا چاہا تو اس کا اسے اجر ملے گا تاہم اس کی قسم لازمی طور پر ٹوٹ جائے گی۔

انہوں نے کہا: امام مالک نے اس سلسلہ میں حینہ بھی کیا۔ رہا اس جیسی مشکل سے بچنے کے لئے تاویل و توریہ کا استعمال تو اس کو اصطلاح ”توریہ“ میں دیکھا جائے (۲)۔

کسی کے انکار حق کی وجہ سے اس کے حق کا غلط طور پر انکار کرنا:

۱۸- مالکیہ و حنابلہ نے لکھا ہے کہ جس کے مدد دینا ہے اس کے لئے

(۱) تھیبی ص ۳۰۸۔

(۲) تبصرة حکام ص ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، نیز دیکھئے شرح المنہج ص ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴،

انکار کرنے کے اٹارہ کے حکم کے بارے میں فقہاء کے تین اقوال ہیں:

پہلا: حنفیہ: منابہ کا قول، بعض مالکیہ کا مجتہد قول، اور شافعیہ کے یہاں قول صحیح جیسا کہ وہی نے کہا ہے، یہ ہے کہ جو شخص حاکم و قاضی کے روئے بہتہ نما ہوں پر دعویٰ کرنے والے جانے کے بعد ایسا قراقرض کر جو حق حد ہمدی کی وجہ سے نہ ہو، کاموسب و متقاضی ہو مثلاً زنا چوری، تو حکم کو حق ہے کہ اس کو قراقرض سے رجوع کرنے کا اٹارہ کرے، البتہ یہ حکم شافعیہ کے یہاں جواز کے طور پر اور حنفیہ و مالکیہ کے یہاں احتیاط کے طور پر ہے۔

ان کا استدلال یہ ہے کہ جب حضرت ہارث نے زنا کا قراقرض کیا تو حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: "لعلک قبلت، أو عمرت، أو نظرت" (۱) (شاید تم نے بوسہ لیا ہو یا چومیا ہو یا نظر لیا ہو)۔ اسی طرح ایک شخص نے چوری کا قراقرض کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا: "ما احوالک سرفت" (۲) (میں نہیں سمجھتا کہ تم نے چوری کی ہے)۔

دوسرا قول: شافعیہ کا ہے کہ اس سلسلہ میں انکار کے لئے تعزین قطعاً جائز نہیں۔

تیسرا قول: یہ بھی شافعیہ کا ہے کہ اگر قراقرض سے ۱۰ لے کر یہ معصوم نہ ہو کہ وہ قراقرض سے رجوع کر سکتا ہے تو اس کو رجوع کی تعزین کر سکتا ہے، ورنہ نہیں۔

تحت المحتاج بحیث الشروانی ۲۹۲/۱۰ طبع المیصر، المردود ۱۵/۱۶۰۔

(۱) حدیث: "لعلک قبلت، أو عمرت، أو نظرت" کی روایت بخاری (فتح المری ۲/۱۳۵ طبع المرقیہ) کے کی ہے۔

(۲) حدیث: "ما احوالک سرفت" کی روایت احمد (۲۳/۵ طبع المیصر) اور ہذا (۵۳/۳ طبع عزت عبیدعاس) کے کی ہے خطابی نے جیسا کہ تلمیذ ابن حجر (۶۶۳ طبع ترکہ المباحہ) میں ہے اس کو مطلق کہا ہے۔

البتہ حد کے قراقرض کے بعد اس سے رجوع کرنے کے سے صریحاً کہنا "مقرر کو اس کی تلقین نہ کرنا" ثانیہ کی رائے کے مطابق ناجائز ہے، ثانیہ نے کہا: حاکم اس سے یوں نہ کہے: "پس قراقرض سے رجوع کر لو"۔ بس کہ حنفیہ و مالکیہ نے اس کو جائز قرار دیتے ہوئے کہا ہے کہ رجوع کی تلقین کرنے میں کوئی حرج نہیں۔ اس سے یہ سمجھ میں آتا ہے کہ صراحت نہ کرنا جائز ہے، اس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ منابہ میں صاحب "المعنی" نے اس اثر سے استدلال کیا ہے جس کی روایت عید بن منصور نے حضرت ابوہریرہؓ سے کی ہے: "لأنه انھی بحدارۃ سوداء قد سرفت، فقال لها: (أسرفت؟ فوالی: لا) فقلت لا فعلی سبیلها" (۱) (اس کے پاس ایک کالی بوندی بکری لڑائی تھی، جس نے چوری کی تھی، آپ نے فرمایا: یا تم نے چوری کی ہے؟ تو نہیں، تو اس نے کہا: نہیں، اس کے بعد آپ نے اس کو چھوڑ دیا)۔

حق کے انکار کے بعد ضمان:

۲۰- اگر صاحب ۱۰ بیعت کے مطالبہ کے بعد مودع ۱۰ بیعت کا انکار کرے تو ۱۰ بیعت مودع کے ضمان میں آجاتی ہے، لہذا اگر وہ بیعت مودع کے انکار کے بعد بلاک ہو جائے مثلاً جانور قحط مر گیا، یا گھر قحط آگیا، تو اس کا ضمان مودع پر ثابت ہو جائے گا، ۱۰ مودع کی قیمت کا ضمان ہوگا، چونکہ انکار کر کے مودع کا غاصب ہو گیا، لہذا اس سے کہ عقد مالک کے اپنی بیعت کا مطالبہ کرنے ۱۰ مودع کے انکار کے بعد فسخ ہو جاتا ہے، اس لئے کہ مودع نے انکار کر کے ضمان کی

(۱) حضرت ابوہریرہؓ کی حدیث: "انھی بحدارۃ سوداء قد سرفت۔"

کی روایت بخاری نے اپنی سنن (۲۷۶/۸ طبع دار الفکر بیروت) میں کی ہے اس کی سند حسن ہے۔

دیکھئے حلیہ المصنف ۱/۳۶۶، حاشیہ ۲، ۲۵۹، یعنی ۲/۲۸۔

مجلس (چلے) کا ماتھ نہیں کاٹا جائے گا۔

خان سے مراد بیعت وغیرہ کا انکار کرنے والا ہے۔

تمالبہ کے یہاں امر کی روایت جو مذہب ہے، یہ ہے کہ مذکورہ بالا فقرہ کا ماتھ کاٹنا، سب نہیں ہیں بل میں سے صرف عاریت کے منکر کا ماتھ کاٹنا، سب ہے اس غدار سے کہ وہ چور ہے۔ اس کی دلیل یہ روایت ہے کہ ایک عورت لوگوں سے عاریت پر ساماں لیتی اور پھر انکار کرتی تھی، جنہوں نے اس کا ماتھ کاٹنے کا حکم لیا^(۱)۔

امام احمد نے فرمایا: یہ علم میں کوئی سی چیز نہیں جو اس کے معارض ہو، اور جنہوں نے محمدؐ کی مذکورہ بالا روایت کے بارے میں کہا ہے کہ اشارہ بات میں لفظ "سرقہ" (چوری) یہ ہے، لہذا اسی کا اعتبار ہوگا، اور یہ قتال ہے کہ وہ سامان عاریت پر لیتی تھی اور اس کا انکار کرتی تھی، اور چوری بھی کرتی تھی، لہذا اس کا ماتھ چوری کی جیاد پر کاٹا گیا، عاریت کے انکار کی جیاد پر نہیں^(۲)۔

اس مسئلہ کی تفصیل "درمختار" کے سے اصطلاح "سرقہ" دیکھی جائے۔

قرآن کے بعد انکار:

۲۱- حق کا اقرار کرنے والا اگر اپنے اقرار سے رجوع کر لے تو یہ اقرار یا تو ان حدود میں ہوگا جو اللہ کا حق ہیں یا ان کے علاوہ میں ہوگا۔

(۱) حدیث: "ان امراتہ"۔ "کی روایت مسلم (۳/۱۳۱۶ طبع النجاشی) سے کی ہے۔

(۲) تبیین الحقائق ۲/۱۶۳ طبع کردہ دار المعرفۃ لبنان، مع فہم ۳/۶۶۳، ۵۱۰، شرح المسماح مع حاشیہ اقلیدی ۳/۹۳، کتاب القناع ۶/۲۹، الحدیث علی احکامہا کا شرح صمدی احکام ۳/۷۱ طبع المنقہ۔

حفاظت سے جو اس عقد کا تقاضا ہے، خود کو دستہ دار کر لیا، اب دوسرے کا مال اس کے قبضہ میں بلا اجازت روٹیا جو قاتل ضمان ہوگا، لہذا جب ملاک ہو گیا تو وہ اس کا ضمان ہوگا۔

تر: بیعت کا انکار کرنے کے بعد سو دن دوبارہ بیعت کا اقرار کر لے تو بھی ضمان اس کے وعدہ سے ساقط نہیں ہوگا۔ بعض حنفی نے کہا: سو دن بیعت کے انکار کی وجہ سے ضمان نہ ہوگا الا یہ کہ اس جگہ سے اس کو منتقل کر دے جہاں انکار کے وقت، بیعت تھی اور وہ قاتل قتل ہو، یمن تر: انکار کے بعد اس کی اپنی جگہ سے اس کو منتقل نہیں کیا، ورنہ ملاک ہوئی تو ضمان نہیں ہوگا۔

تر: انکار کرنے کے بعد ورنہ ہونے سے قبل وہ بیعت مالک کو لوٹا دے تو ضمان قتم ہو جاتا ہے پھر اگر وہ بارہا اس کو وہ بیعت رکھے، اور تلف ہو جائے تو وہ ضمان نہ ہوگا^(۱)۔

عاریت کے منکر کا ماتھ کاٹنا:

حنفیہ و شافعیہ کا مذہب اور امام احمد کی ایک روایت یہ ہے کہ بیعت، عاریت اور ضمانت کے منکر کا ماتھ نہیں کاٹا جائے گا۔ مالکیہ کا مذہب بھی یہی ہے جیسا کہ اس کی عبارتوں سے سمجھ میں آتا ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ اس سے محفوظ مقام سے نہیں آیا ہے، ان حضرات نے کہا: اس لئے کہ حدیث میں ہے: "المس علی خان ولا مستحب، ولا مختلس، قطع"^(۲) (خان، لوٹنے والے، اور

(۱) ابن ماجہ ۳/۹۸، ترمذی ۴/۵۳، مع فہم ۳/۶۶۳، ۵۱۰، نہلیہ کتاب ۳/۹۸، ۵۳، طبع سوم۔

(۲) حدیث: "المس علی المستحب ولا علی المختلس ولا علی الخائن قطع" کی روایت ترمذی (۳/۵۳ طبع النجاشی) سے کی ہے۔ یہ حدیث اپنے طرق کے ساتھ صحیح ہے ابن جریر نے النجاشی (۳/۶۵، ۶۶ طبع الشریف مطبوعہ المکتبۃ) میں اس فقرہ کا ذکر کیا ہے۔

سے مرہی ہے کہ رجوع اسی وقت مقبول ہوگا جب کہ مقرر کے لیے معذوری ہو (حلی طلاق مقبول نہیں)، مقرر کے لیے معذوری کی مثال یہ ہے کہ وہ کہے کہ میں نے اپنی بیوی یا باندی سے حالت حیض میں بلی کی جس کو میں نے زنا سمجھ لیا^(۱)۔

ب۔ بندوں کے حق میں اقرار کے بعد انکار:

۲۳۔ ابن قدامہ نے کہا ہے کہ حقوق العباد، اور حقوق اللہ ہیبت کی وجہ سے ساقط نہیں ہوتے مثلاً زکاۃ و کفارات اس کا اقرار کرنے کے بعد ان سے رجوع قائل قبول نہیں۔ ہمارے علم میں اس مسئلہ میں کوئی اختلاف نہیں^(۲) یہاں تک کہ اگر چوری کا اقرار کرنے والا رجوع کر لے تو مال ثابت ہوگا، یونکہ یہ بندہ کا حق ہے، اور قطع (اتحاد کا) ساقط ہو جائے گا، یونکہ یہ اللہ کا حق ہے۔

تام اس مسئلہ کی وجہ سے جس سے یہ اہتمام پیدا ہو گیا ہے کہ وہ اپنے اقرار سے رجوع کرنے میں سچا ہو، بعض فقہاء کہتے ہیں کہ مقرر اقرار سے رجوع کر لے تو کاسی اس کے خلاف فیصلہ کرنے سے قبل فریق مخالف سے حلف لے کہ اقرار باطل نہ تھا۔

ابن قدامہ نے کہا: اقرار کرے گا اس نے مہر کے قبضہ میں لیا یا اس نے محض پر قبضہ کر لیا یا یہ رکوع پر یہ کی چیز دے دی، پھر ان امور کا انکار کرے اور مدعی سے قسم لینے کا مطالبہ کرے تو امام احمد کی ایک روایت اور امام ابو حنیفہ، محمد کے قول کے مطابق اس سے حلف لیا جائے گا، اس لئے کہ اس کا دعویٰ اس کے اقرار کی تکذیب ہے، نیز اس لئے کہ اقرارینہ سے قوی ہے، اور اگر کوہ کو اس دیں، ورنہ کہے کہ اس کے پینے کے ساتھ اس سے میرے لئے قسم لی جائے، تو اس

نف۔ حق خداوندی کے اقرار کے بعد انکار:

۲۲۔ اگر کوئی شخص زنا یا اس جیسے کسی حق اللہ کا اقرار کرے پھر اس کا انکار کر دے، یا اس سے رجوع کر لے تو اس کے بارے میں فقہاء کے تین مختلف نظریات ہیں:

اول: حنفیہ و حنبلیہ کا قول، مالکیہ و شافعیہ میں سے۔ ایک کے یہاں قول مقدم یہ ہے کہ اس کے اقرار کا حکم اس پر لازم نہیں، بلکہ اگر رجوع کر لے، و سبب کا انکار کر دے یا ثوب کو جہلا، یا اپنے اقرار کا انکار کر دے یا (اقرار کے) ثوابوں کو جہلا، تو حد ساقط ہو جائے گی، و اس پر قائم نہیں ہوگی، اور اگر حد مانتا نہ رہنے کے دوران رجوع کر لے تو باقی حد ساقط ہو جائے گی۔

مرضیاتی نے کہا: اس لئے کہ رجوع ایسی خبر ہے جس میں سچائی کا احتمال ہے جیسا کہ اقرار، اور اس میں اس کی کوئی تکذیب کرنے والا نہیں ہے، لہذا اقرار کے بارے میں شبہ پیدا ہو جائے گا، برخلاف اس صورت کے جس میں بندے کا حق ہے یعنی قیاس، اور حد مذنف، کہ اس میں اس کی تکذیب کرنے والا موجود ہے، اور جو خالص شرف کا حق ہے، و اس جیسا نہیں ہے^(۱)۔ اس سلسلہ میں حد زنا ہی کی طرح حد سرتہ، حد شرب خمر ہے۔

دوم: اگر اقرار کے درمیان حد ثابت ہو جائے تو انکار یا اس سے رجوع کی وجہ سے ساقط نہ ہوگی۔ یہ خاص طور پر سرتہ میں شافعیہ کا یک قول ہے^(۲)۔

سوم: مالکیہ کا یک قول جس کے قائل اہلبیت ہیں، امام مالک

(۱) اہلبیت و فتح القدیر ۱۲/۵، ابن ماجہ ۳۳۳۳، الترمذی علی غلیل ۱۰۷۸، شرح المسماح عاصیہ اعلیٰ بی ۱۸۱، ۱۸۲، شرح المنہج ۳۳۸، ۳۳۹

(۲) حاشیہ شرح المسماح ۱۹۶، نہایۃ الحاج ۳۱۷

(۱) الترمذی ۱۸/۸

(۲) انصاف ابن قدامہ ۱۵۱، طبع سوم۔

سے قسم نہیں لی جائے، نئی طرح یہاں بھی۔

انہوں نے (میں قدمہ) کہا: دہری روایت یہ ہے کہ اس سے صنف یہ جائے گا، اور یہی امام ثنائی، امام ابو یوسف کا قول ہے، اور حنفیہ کے یہاں فتویٰ ہی پر ہے، اس لی دلیل یہ ہے کہ قبضہ سے قبل اگر رکی عادت جاری ہے، لہٰذا اس کے قول کے صحیح ہونے کا احتمال ہے اس سے اس احتمال کے تم کرنے کے لئے اس کے مدعی سے قسم لی جائے گی (۱)۔

عقود کے فسخ ہونے میں ان کے نکاح کا اثر:

۲۴- اگر عاتقین میں سے کوئی ایک بچ یا نکاح کے علاوہ کسی دوسرے عقد لازمہ کا انکار کر دے، تو اس انکار کے نتیجہ میں عقد فسخ نہ ہوگا، اور دوسرے کو حق ہے کہ وہ عقد پر برقرار رہے، اور اس کے ثابت کرنے کے بعد اس کے مانع کرنے کا وہ مطالبہ بھی کر سکتا ہے، لیکن اگر یہ دوسرا فریق بھی فسخ سے راضی ہو جائے، تو طلاق راضی ہو یا ترک خصوصیت کے ساتھ ایسا فعل پایا جائے جس سے فسخ پر رضامندی معلوم ہوتی ہو، مثلاً بیع کو اپنے گھر منتقل کرنا، تو عقد فسخ ہو جائے گا، لہٰذا اگر مالک کہے: تم سے مجھ سے یہ جو خورشید، فریق مانی اس کا منکر ہو اور بائع بھی اس سے راضی ہو جائے تو فسخ ہو جائے گی۔ اور اس کے لئے جائز ہوگا کہ اب اس جانور پر سوار ہو۔ اور اگر بائع کی طرف سے فسخ سے رضامندی کے بعد مشتری خریداری کا دعویٰ کرے تو اس کا دعویٰ قبول نہیں کیا جائے گا، کیونکہ عقد فسخ ہو چکا ہے۔

رہا نکاح کا مسئلہ تو اگر مرد عورت سے شادی ہونے کا انکار کر دے پھر شادی ہوے کا دعویٰ کرے، اور اس پر ثبوت پیش کرے تو حنفیہ

کے نزدیک اس کا ثبوت کامل قبول ہے، کیونکہ نکاح عام سبب سے فسخ کا احتمال نہیں رہتا ہے لہٰذا اس سبب سے بھی فسخ نہیں ہوگا (۲)۔ مالکیہ، شافعیہ اور حنبلیہ اس مسئلہ میں حنفیہ سے متفق ہیں کہ شوہر کی طرف سے نکاح کا انکار فسخ نہیں ہوگا۔

لیکن یہ حنفیہ، شافعیہ اور حنبلیہ کے رد ایک طلاق بھی نہیں، اگرچہ اس کی نیت کر لے، کیونکہ یہاں پر انکار عقد نکاح کا ہے، اس عورت کے یوی ہونے کا انکار نہیں ہے، اس کے برخلاف اگر وہ کہے: یہ میری یوی نہیں ہے تو اگر طلاق کی نیت کرے گا تو طلاق ہو جائے گی، مالکیہ کے نزدیک اگر نکاح کے انکار کے ساتھ طلاق کی نیت کرے تو طلاق ہوئی، دیا لگتا ہے کہ مالکیہ نے اس کو نہایت طلاق میں شمار کیا ہے (۳)۔

رذت سے توبہ کے حاصل ہونے میں رذت کے انکار کا اثر:

۲۵- اگر بیٹہ سے کسی شخص کا مرتہ ہونا ثابت ہو جائے، اور وہ ارثہ کا منکر ہو تو اس کا یہ انکار توبہ شمار کیا جائے گا یا نہیں، اس سلسلہ میں فقہاء کے اقبال ہیں:

اہل: اور حنفیہ کا قول ہے: اگر کوئی کسی کے مرتہ ہونے کی کوئی دلیل، اور وہ اس کا منکر ہو تو حنفیہ، راست، نبوت، اور دین اسلام کا اثر کرنا ہو تو اس سے تعرض نہیں کیا جائے گا، اس لئے نہیں کہ کواہوں کو جھٹلانا ہے، بلکہ اس لئے کہ اس کا انکار توبہ اور رجوع ہے، صرف اس کا قتل ممنوع ہوگا، اور ارثہ اور کے بقیہ احکام ثابت ہوں گے

(۱) الدر المختار ۳/۳۳۳ فسخ التہذیب مع حواشی ۱/۳۱۸

(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۱/۲۵۵-۲۵۶ الدر المختار، حواہم لولیل - ۳۲۳، نہایت

الحکام ۱۸/۳۳۳ شرح غنی لارسلت ۳/۸۲

بہار ۱۹/۵ ص ۵۸ رد المحتار ۳/۵۸۸ ہجرت الاحکام ۲/۳۰

مثلاً اس کے عمل کا صانع ہوا، وقف کا باطل ہوا^(۱)۔

دوم: شافعیہ حنا بلکہ کا قول: اس کے مرتد ہونے کا حکم لگایا جائے گا اور اس کو ایسا کام کرنا لازم ہے جس سے کافر مسلمان ہو جاتا ہے، اگر ایسا کرنے سے زیر پرے رہے تو اس سے توبہ رہنی جائے، توبہ پر لے تو خفیہ ہے، ورنہ قتل رو دیا جائے گا^(۲)۔

ہمارے علم کے مطابق مالکیہ کے یہاں اس مسئلہ کا ذکر نہیں ہے، اس کے ساتھ ہی حنا بلکہ نے صراحت کی ہے کہ اگر اس کے مرتد ہونے کا ثبوت اقرار کے ذریعہ ہو تو اس کا انکار توبہ مانا جائے گا، اور اس سے تعرض نہیں کیا جائے گا جیسا کہ عام حدود میں ہوتا ہے^(۳)۔ حنا بلکہ کے علاوہ کسی مسلک میں ہمیں اس مسئلہ کی صراحت نہیں ملی، بظاہر یہ متفق مدیہ ہے۔

نکار کے ساتھ صلح:

۲۶- صلح ایسا عقد ہے بغیر یقین کے، درمیان مسالحت کا، ریح ہے۔

اموال میں صلح کی، قسمیں میں: صلح مع انکار، صلح مع اقرار۔ صلح مع انکار اس وقت ہوتی ہے جب کہ مدعا علیہ یہ سمجھ لیا کہ مدعی کا کوئی حق اس کے دہرائے نہیں، تاہم مدعی کو کچھ دینا ہے تاکہ طالب اٹھانے سے بچ جائے، جملگزی ختم ہو جائے اور عدالت میں لڑائی جملگزی کی ذلت سے خود کو دور رکھ سکے۔

اس جیسی صلح کے صحیح ہونے میں مقابلا کا اتفاق ہے، جمہور (امام ابو حنیفہ، مالک، احمد وغیرہ) کے نزدیک جائز ہے، امام شافعی کے نزدیک ممنوع ہے۔

گر مدعا علیہ حق کا اقرار کرے اور کچھ حق سے صلح کر لے تو اس کو

(۱) الدر المختار ۳/۳۸۹۔

(۲) تصنیف ۳/۷۶۔

۳ شرح مختل ۳/۸۲۔

صلح مع اقرار کہتے ہیں^(۱)۔

صلح کی، دونوں اذوات پر تصدیقی بحث صریح "صلح" کے تحت ہے۔

کسی دینی امر کا انکار:

۲۷- کسی مسلمان کے لئے رہا نہیں کہ کسی دینی امر کا انکار کرے۔

تاہم کسی دینی امر کے منکر پر کفر کا حکم نہیں لگایا جائے گا، لایہ کسی ایسے اجتماعی امر کا انکار کرے جس کے بارے میں قطعی طور پر معلوم ہو کہ یہ رسول اللہ ﷺ کی لائی ہوئی شریعت ہے مثلاً نماز و زکوٰۃ کا واجب ہونا۔ اسی طرح وہ انکار کرنے والا اس حکم سے ماورف نہ ہو اور اس پر اس کو مجبور نہ کیا گیا ہو، یہی جمہور حنفیہ، مالکیہ اور شافعیہ کا قول ہے۔

بعض حنفیہ بعض مالکیہ اور بعض شافعیہ کے یہاں یہ شرط ہے کہ ایسی چیز کا انکار ہو جس کا باعث روق (بدیہی طور پر) رس اللہ ﷺ کا لایا ہوا پیغام ہو یا معلوم ہو، یعنی ایسا بدیہی علم ہو جو غور و فکر اور استدلال پر موقوف نہ ہو یا جیسا کہ بعض حضرات کی تعبیر ہے: "جس کو تمام مسلمان جانتے ہوں"۔

ابن ہمام نے "المسایرہ" میں کہا ہے کہ رہے وہ اجتماعی امور جو حد نہ دہرت (بدیہت) کو نہیں پہنچے مثلاً بالاجماع بیٹی کے ساتھ پوتی سہری کی مستحق ہے (یہ اجماع سے ثابت ہے)، تو جمہور حنفیہ کا ظاہری کلام یہ ہے کہ ان کے انکار سے عتفیہ ہوں، چونکہ ان کے نزدیک صرف قطعی الثبوت ہوا شرط ہے، ہاں جن لوگوں کے نزدیک "بدیہی معلومات" میں سے ہوا شرط ہے ان کے نزدیک اس طرح

(۱) انہی ۳/۷۶۔

کے حکم کے انکار سے تکفیر نہیں ہوتی۔

دوم

منکرات (خلاف شرع امور) کا انکار

۲۸- انکار منکر: اللہ کی مافرمانی سے ہاتھ یا زبان یا دل سے روکنے ہے، جس کے سامنے ہی اللہ کی حدود کی بے حرمتی ہو رہی ہو اس کو حق ہے کہ اس کو روکے، کیونکہ فرمان باری ہے: "كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ" (۱) (تم لوگ بہترین امت ہو جو لوگوں کے سے پیدا کی گئی ہے تم ایمان کا حکم دیتے ہو اور پرہیز سے روکتے ہو اور اللہ پر ایمان رکھتے ہو)۔ نیز فرمان نبوی ہے: "من رأى منكم منكراً فليغيره بيده، فإن لم يستطع فبلسانه، فإن لم يستطع فبقلبه، وذلك أضعف الإيمان" (۲) (جو شخص تم میں سے کسی منکر (خلاف شرع) کام کو دیکھتے تو اس کو اپنے ہاتھ سے منادے، اگر اتنی طاقت نہ ہو تو زبان سے اور اگر اتنی بھی طاقت نہ ہو تو دل سے کہی، اور یہ سب سے کم اور چھٹا ایمان ہے)۔

مسئلہ کی تفصیل: "من رأى منكم منكراً" کے آداب اصطلاحاً "من رأى منكم منكراً" کے تحت ملاحظہ کئے جاسکتے ہیں۔

قابل لحاظ امر یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا کسی فعل کو، یکہ کر یا کسی قول کو اس کرنا نہ کرنا اس قول یا فعل کے جواز کی دلیل ہے، اور یہ کہ شرعی طور پر اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔ حضور ﷺ کا یہ انکار نہ کرنا شریعت کی ایک بنیادی دلیل ہے، "رسالت نبوی کی ایک قسم ہے، جس کو صحابیوں "قرآن" یا "تقریر" کہتے ہیں۔ اس کے مستنبطی مباحث کے لئے اصطلاحاً "تقریر" اور "اصولی ضمیمہ" میں باب "سنت" کی طرف رجوع کیا جائے۔

(۱) سورۃ آل عمران ۱۱۰۔

(۲) حدیث: "من رأى منكم منكراً فليغيره بيده..." کی وہیے مسلم (۱/۱۹۱ طبع کنگری) نے کی ہے۔

ابن عابدین نے بعض خفیہ کے حوالہ سے لکھا ہے کہ اجماعی مسائل میں سے کچھ تو صاحب شریعت کی طرف سے متواتر ہیں اور کچھ غیر متواتر۔ اول الذکر کا منکر کاغز ہے اس لئے نہیں کہ اس نے جماعت کی مخالفت کی بلکہ اس نے کہ وہ متواتر کا مخالف ہے۔ ان تجرباتی نے اس کے مثل بعض شامعیہ سے نقل کیا ہے۔

جو لوگ انکار کی جائے والی چیز کے دین کی یہی معلومات میں سے ہونے کی شرط لگاتے ہیں نہیں کے۔ شاید حنا بلہ کا قول بھی ہے، یونکہ حنا بلہ کے نزدیک جس چیز کا انکار موجب تکفیر ہے، اس میں یہ شرط ہے کہ وہ مسلمانوں کے درمیان عام ہو، اس میں کوئی شبہ نہ ہو، چنانچہ شرح المنتهی کی مہارت یہ ہے: جو شخص کسی ایسے امر کا منکر ہو جو مسلمانوں کے درمیان عام ہو (یہ خلاف صلیبی مبنی کے ساتھ پوتی کے لئے سمدن جیسے احکام کے)، اور وہ حکم جس پر اجماع ہوا ہے قطعی جماعت ہو، کوئی جماعت نہ ہو، یونکہ اس میں یعنی اتباع سکوتی میں شبہ ہے مثلاً زنا کی حرمت کا انکار یا سور کے گوشت کی حرمت کا انکار، یا شرعی طور پر ذبح کئے ہوئے چوپایوں اور مرغی (کی حلت) کا انکار، اور اس طرح کے احکام جس سے وہ ناواقف نہیں ہو، کیونکہ وہ مسلمانوں کے ماحول میں پرانے چڑھا ہے، یا اگر وہ ایسا ہے کہ اس طرح کے احکام سے ناواقف ہوتا ہے، مین اس کو یہ حکم تا یا یا پھر بھی وہ انکار پر مصر ہے تو اس کی تکفیر ہوگی (۱)۔

اس مسئلہ کی تفصیل اصطلاحاً "رذات" کے تحت دیکھی جائے۔

(۱) ابن عابدین ۳۴۳، اعلام جواہر الاسلام لابن حجر مکی، مطبوع مع اردو ج ۲/۵۳۲، شرح المنہاج مع حاشیہ اقلیہ فی وغیرہ ۳۵۳، ۵۴، شرح منکر وادوات ۳۸۶/۳

بچہ نماء زیاتی ہے، اور انشاء نماء کا نتیجہ ہوتی ہے جیسے کہ نقیبہ کا
 ہونا ہے، اور کبھی نماء اتنی ہوتا ہے۔
 نماء کی دو قسمیں ہیں: حقیقی، تقدیری۔ حقیقی سے مراد تولد و تناسل
 اور تجارت کے ذریعہ ہونے والی زیاتی ہے اور تقدیری سے مراد اس
 کی کے اپنے یا اپنے نام کے ماتھے میں ہونے کے سبب زیاتی کا
 ممکن ہونا ہے^(۱)۔

انماء

تعریف:

۱- انماء لغت میں "انمی" کا مصدر ہے جو معنی ہمو ہمو
 و نماء سے ماخوذ ہے اس میں یک لغت: نماء یسمو نموا ہے یعنی
 زیادہ ورکھ ہوا۔ کہا جاتا ہے: نمیت الشمسی نمیۃ یعنی میں نے
 اس کو بڑے سے والا بنادیا، لہذا انماء، ورمیہ: ایسا فعل ہے جو کسی چیز کی
 زیادتی و زکات کا سبب ہو۔

کہا جاتا ہے: معنی الصید: یعنی شکار حاصل ہونا یا، اور انماء
 صید یہ ہے کہ شکار کو تیر مارے تو وہ اس کی نگاہ سے حاصل ہو جائے،
 پھر اس کو مردہ پائے۔ حضرت ابن عباس سے مرفوع روایت ہے:
 کل ما اصعبت و دع ما انعبت^(۱) (جو نگاہ کے سامنے مرے
 اس کو کھاؤ، اور جو نگاہ سے اوجھل ہو جائے، اسے چھوڑ دو)۔
 فقہی استعمال اس لغوی مفہوم سے الگ نہیں^(۲)۔

(۱) لسان العرب، المصباح المہر، المہر فی غریب اللہ، المصباح، ص ۹۲۹
 طبع مکتبہ دار الفکر۔

حدیث ابن عباس: "کل ما اصعبت و دع ما انعبت" کی روایت
 طبرانی (معجم الکبیر ۱۲/۴۷۰، ۲۳ طبع عراق) نے کی ہے۔ بیہقی نے
 مجمع الزوائد (۱۳/۳) میں کہا اس میں حضرت عثمان بن عبد الرحمن
 میرے خیال میں پڑھتی ہیں جو متروک ہیں۔

(۲) انعم المسند، باب بياض المہرب، ۱۳۸ طبع دار المعرفۃ بیروت، انہی
 ۵۵۳/۸، ۵۵۴/۸ طبع ریاض المدینہ، ۵۸/۱، ۵۸/۲ طبع
 دار المعرفۃ بیروت، جوہر لا کلل ۱۱۸ طبع دار المعرفۃ بیروت، غنی
 الارادات ۵۵۴/۲ طبع دار الفکر، ۶۳ طبع نجف لیبیا۔

متعلقہ الفاظ:

الف- ضمیر اور استنمار:

۲- ضمیر اور استنمار، انماض کی طرح ہے، کہا جاتا ہے: ثمر مالہ:
 یعنی مال کو بڑھایا^(۲)۔

ب- تجارت:

۳- تجارت منافع کی غرض سے معاوضہ کے ساتھ مال کی ہیر
 پیمہ ی ہے، لہذا تجارت ایسا عمل ہے جس کا مقصد مال کو بڑھانا
 ہے، اور تجارت الزائش مال کا ایک وسیلہ و ذریعہ سمجھا جاتا
 ہے^(۳)۔

ج- اکتساب:

۴- اکتساب کا معنی طلب رزق ہے اور کسب کی اصل رزق و معاش
 کی طلب میں کوشش کرنا ہے، حدیث پاک میں ہے: "أطيب ما
 اکمل الرجل من کسبه، وولد من کسبه" (اچھا وہ کسب
 سے پائیزد کھانا جو ہے جو اس کی اپنی مائی سے ہو، مردی کی اولاد

(۱) احتیاد دار الفکر، المہرب ۹۱/۳، ابن طبری ۲/۲ طبع سوم بلاق۔

(۲) لسان العرب، انہی ۵۵۴/۲، فتح القدیر ۷/۸۹۔

(۳) لسان العرب، المصباح، ۲۸ طبع مکتبہ المجلد، غنی الارادات ۵۵۴/۲۔

اس کی پٹی سمائی ہے) (۱)۔

لہذا کتاب کا معنی طلب مال ہے، خواہ وہ موجود مال کو بڑھا کر یا غیر مال کے محض کام کرنے کے ذریعہ ہو مثلاً اجرت پر کام کرنے والا۔

رہا انما تو وہ مال کے بڑھانے کے لئے کوشش کرنے کا نام ہے، لہذا کتاب میں بمقابلہ انما عموم زیادہ ہے (۲)۔

۵- زیادہ:

۵- انما ایسا عمل ہے جو زیادتی کا سبب ہو جیسا کہ گزرا اور زیادہ اس چیز کو کہتے ہیں جو دوسرے پر زائد یا اضافہ ہو۔ ”الفرق فی اللغة“ میں ہے: فعل ”نما“ سے مال کی ذات میں اضافہ سمجھا جاتا ہے، جب کہ فعل ”زاد“ میں یہ نہیں سمجھا جاتا چنانچہ مرثیت میں کوئی چیز ملے اور اس سے مال بڑھ جائے تو اس موقع پر ”زاد“ کہتے ہیں ”نما“ میں کہتے۔ اس کا مطلب یہ ہوا کہ ”انما“ اس بات کی کوشش کا نام ہے کہ زیادتی اس چیز کی ذات سے پیدا ہوئے۔ مالی ہو، خارج سے نہ ہو، جب کہ زیادتی کبھی خارج سے بھی ہوتی ہے۔ اس سے یہ زیادہ عام ہے۔

فقہاء ”زیادتی“ کو متصل بمفصل میں تقسیم کرتے ہیں، اور ان میں سے ہر ایک کو متولدہ وغیرہ متولدہ میں تقسیم کرتے ہیں، زیادتی مقصد متولدہ کی مثال مونا ہوا، در خوب صورت ہوا ہے، وغیرہ متولدہ کی مثال رنگ و رسدنی ہے، زیادتی منقطع متولدہ کی مثال اولاد اور

(۱) حدیث: ”اطيب ما اكل الرجل“۔ کی روایت ابن ماجہ (۶۸/۲) ۷۸/۷ نے کی ہے حضرت ابو حاتم و ابو ذر نے اس کو صحیح قرار دیا ہے جیسا کہ فیض القدیر للہناوی (۲۳۵/۲) طبع مکتبہ تجارہ میں ہے۔
(۲) تاج السروس، لمصباح الحیر، الاختیار ۷۲/۲۔

چل ہے، وغیرہ متولدہ کی مثال اجرت ہے، (۱)۔

۶- کثر:

۶- کثر ”کثر“ کا مصدر ہے، یہ بھی ایسے مال کا نام ہے جو کسی برتن میں محفوظ کر لیا گیا ہو، ایک قول یہ ہے کہ کثر مال مدفون کو کہتے ہیں، عرب والے بڑی مقدار میں مال کا قائل تافس قتائل چیز کو کہتے ہیں اور اس کا اطلاق مال خزانوں محفوظ پر ہوتا ہے۔ اس مفہوم میں یہ زماں باری ہے: ”وَالْفَنَيْنِ يَكْمُرُونَ اللَّحَبَ وَالْمَصَّةَ وَلَا يَنْفَعُونَهَا فَيَسْبِيلُ اللَّهُ فَيُشْرَهُمُ بَعْدَ ابْنِ آلِهِ“ (۲) (اور جو لوگ کسونا اور چاندی جمع کر کر کے رکھتے ہیں اور اس کو دفن میں کرتے اللہ کی رلو میں آپ نہیں ایک اور ماکذ اب کی تہ متا، تہی) (۳) حدیث پاک میں ہے: ”کل مال لا تؤدی زکاتہ فهو کثر“ (جس مال کی زکاۃ نہ دی جائے وہ کثر ہے) (۴) لہذا کثر ”انما“ کی ضد ہے۔

۷- تعصیل:

۷- تعصیل کا معنی تفریع (خالی کرنا) ہے، معطل کا معنی غیر بہ زمین ہے اور ”اعل معطلہ“ ایسے اوت کو کہتے ہیں جس کا کوئی چر دہا اور

(۱) لسان العرب، الفروق فی لغہ مص ۷۳ طبع دارالانکاف الخیر، ابن ماجہ ۳۴۷/۲، حاشیہ روایت ۳۰۶/۲، ۳۰۶/۲، امرب ۱۷/۲، ۳۷/۲، الجلیل ۵۲۶/۳۔

(۲) سورۃ توبہ ۳۲۔

(۳) لسان العرب، المصباح الحیر، المعجم المصنوع بکاش امرب ۱۷/۲۔
حدیث: ”کل مال لا تؤدی زکاتہ فهو کثر“ کو بیہقی نے اپنی سنن میں کتاب الزکاۃ (۸۲/۲) میں موقوف روایت کیا ہے اور کتبہ کی صحیح ہے پھر لکھا کہ یہ روایت مرفوعاً بھی مقول ہے اور کتبہ لیکن یہ نقل نہیں، یہ سنن میں بھی فیض القدیر (۲۹/۵) میں اس کو مستفیض قرار دیا ہے۔

کرتے ہیں^(۱)۔

تو قدیہ بھی مال کو فروزہ اش سے معطل رہا ہے۔

ج- ادخار:

۹- "خارۃ فی بیج کو بوقت ضرورت استعمال کے لئے تیار کرنا اور اس کو روک لینا ہے۔ حدیث میں ہے "کنت یهینکم عن ادخار لعموم الاضاحی فوق ثلاث، فافسکوا ما ہذا لکم"^(۲) (میں نے تمہیں تر بانی کے گوشت کو تین دنوں سے زائد ذخیرہ کرنے سے روک دیا، اب تم کو اجازت ہے کہ جب تک جی چاہے روک رکھو)۔ تو ادخار کی صورت میں بھی مال انماء سے معطل رہتا ہے۔

بول

انماء بمعنی زیادتی مال

مال کے انماء کا حکم:

تمہید:

۱۰- مال کے اعتبار سے انسان کی حیثیت یا تو یہ ہوگی کہ وہ مال کی مالک ہو اور اس میں تصرف کرنے والوں کا مالک ہوگا، مثلاً وہ چیز جو انسان کی طبیعت میں شرعاً یا سبب یا مرثیہ کے وسیع ہو، اس کے قبضہ میں ہو، اور وہ اس میں تصرف کرنے کا مال ہو یا انسان صرف اس مال کی مالک ہوگا، اس میں تصرف کرنے کا اختیار اس کو نہ ہوگا

(۱) لسان العرب، المبرور ص ۵۸، ۵۹، المبرور ۱/۱۶۶، امی ص ۳، جوہر الاکلیل ۱/۱۳۱۔

(۲) المصباح المبرور، المبرور ۱/۲۳، بخاری، روایات ۱/۸۸، حدیث: "کنت یهینکم عن ادخار لعموم الاضاحی فوق ثلاث فافسکوا ما ہذا لکم" کی روایت مسلم (کتاب الاضاحی ص ۱۵۶، ۱۵۷، طبع مکتب) نے کی ہے۔

نگر اس نہ ہو، و عطل الدار کا معنی ہے: اس نے گھر کو نکالی دیا، و تعطل الرجل کا معنی ہے: بے کار رہنا۔ فقہاء کہتے ہیں: جو کسی زمین کو گھیر لے، وہ تہہ نہ رہے تو اس سے نما جانے گا کہ اسے آیا، نہ یا اپنا قبضہ بناو پھر تہہ مسلسل نہ آیا، و معطل رہے تو جو بھی اس کو آتا، اس لئے گا وہ اس کا زیادہ حق دار ہوگا^(۱)، اس لئے کہ حضرت عمر کا قول ہے: "من تحجر لوصا فعطیها ثلاث سنین فبعاء قوم معمر وھا لھم احق بہا" (جو کسی زمین کو گھیر لے، اور اس کو تین سال تک معطل رکھے پھر دوسرے لوگ آکر اس کو آباد کر لیں تو وہی لوگ اس کے زیادہ حق دار ہوں گے)^(۲)۔ لہذا اختیار بھی انماء کی ضد ہے۔

ز- قنیہ:

۸- قنیہ (تلاف کے زیر اور اس کے پیش کے ساتھ) کا معنی ہے: کئی، کہا جاتا ہے: القنیہ: میں نے اس کو ملیا، حاصل کیا، و کہا جاتا ہے، القنیہ: معنی میں سے سے پنی، ات کے لئے مقرر کر دیا ہے، تجارت کے لئے نہیں۔ اور قنیہ کا معنی، سبک (فیر و) ہے۔ "قنیہ" میں ہے: قنیہ اس مال کو کہتے ہیں جسے انسان اپنے پاس رکھ کر فیر کر لے، اور اس سے فائدہ نہ اٹھائے کے لئے اس کو نہ بیچے۔

قنیہ معنی طبیعت کے لئے رکھی گئی بیچ، و تجارت کے لئے رکھی گئی قیر کے درمیان رکاز کے، جب ہوئے کے مسئلہ میں فقہاء فرق

(۱) لسان العرب، المبرور ص ۵۷۔
(۲) حضرت عمر کا مکتوب لکھنؤ (ص ۱۶، طبع مکتب) میں ابن القناط کے ساتھ ہے: "من کانت لہ کوحن فم نوکھا ثلاث سنین فبعاء قوم معمر وھا لھم احق بہا" (جس کے پاس زمین ہو پھر وہ اسے تین سال تک چھوڑ دے آباد نہ کرے پھر دوسرے لوگ اسے آباد کر دیں تو وہ اس زمین کے زیادہ حق دار ہوں گے، ابن حجر نے کہا اس کے رجال ثقہ ہیں (المبرور ص ۲۳۵)۔

انماء ۱۱

ملک میں اللہ کی روزی کی تلاش میں)۔ نیز فرمایا: ”لَئِنْ عَسَيْتُمْ خُتَابُ أَنْ يَبْعُوا فِصْلًا مِّنْ رَبِّكُمْ“ (تمہیں اس باب میں کوئی مشائخہ نہیں کہ تم اپنے پروردگار کے ماں سے تلاش معاش کر رہے) (۲)۔

نیز روایت میں ہے: ”أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ دَفَعَ إِلَى عُرْوَةَ الْبَارِقِي دِينَارًا لِّشْتَرِي لَهُ شَاةً لِّاشْتَرِي شَاةً لِّبَاعِ إِحْدَاهُمَا بِدِينَارٍ وَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ بَشَاةٌ وَدِينَارٌ فِدْعَا لَهُ بِالْمِرْكَةِ“ (حضور ﷺ نے ایک بکری خریدنے کے سے عروہ باریقی کو ایک دینار دیا، انہوں نے اس سے دو بکریاں خریدیں پھر ایک کو ایک دینار میں فروخت کر دیا، اور ایک بکری اور ایک دینار حضور ﷺ کی خدمت میں لائے تو حضور ﷺ نے ان کے لئے بَرَات کی دعا فرمائی، (۳) نیز فرمان بڑی ہے: ”الْمُتَجَرِّعُ الصَّدُوقِ الْأَمِينُ مَعَ الصَّالِحِينَ وَالشَّهَدَاءِ“ (۴) (سچا، مانتا، ر

(۱) سورہ بقرہ ۱۹۸۔

(۲) قرطبی ۲/۱۳۲ طبع دارالکتب، احکام القرآن ج ۲ ص ۲۰۲ اور اس کے بعد کے صفحات طبع مہر، اہدب ۱/۲۶۳ طبع دار المعرفۃ بیروت، افغی ۳/۵۶۰ طبع مکتبۃ الریاض، الاختیار ۳/۹ طبع بیروت، افغی ۳/۵۶۰، الاختیار ۳/۵۶۰، ۱۷۲، افغی ۳/۵۶۰، افغی ۳/۵۶۰، افغی ۳/۵۶۰، اہدب ۱/۳۶۳۔

(۳) حدیث مروہ باری کی روایت بخاری (کتاب الزکات ۶/۶۲۴، ۶۲۳، ۶۲۴ طبع المنقذ، اور ابودود (کتاب المیراث ۳/۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹ طبع المعاص) نے کی ہے الفاظ ابودود کے ہیں۔

(۴) حدیث ”الْمُتَجَرِّعُ الصَّدُوقِ الْأَمِينُ مَعَ الصَّالِحِينَ وَالشَّهَدَاءِ“ کی روایت ترمذی (کتاب المیراث ۳/۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲، ۱۷۳۳، ۱۷۳۴، ۱۷۳۵، ۱۷۳۶، ۱۷۳۷، ۱۷۳۸، ۱۷۳۹، ۱۷۴۰، ۱۷۴۱، ۱۷۴۲، ۱۷۴۳، ۱۷۴۴، ۱۷۴۵، ۱۷۴۶، ۱۷۴۷، ۱۷۴۸، ۱۷۴۹، ۱۷۵۰، ۱۷۵۱، ۱۷۵۲، ۱۷۵۳، ۱۷۵۴، ۱۷۵۵، ۱۷۵۶، ۱۷۵۷، ۱۷۵۸، ۱۷۵۹، ۱۷۶۰، ۱۷۶۱، ۱۷۶۲، ۱۷۶۳، ۱۷۶۴، ۱۷۶۵، ۱۷۶۶، ۱۷۶۷، ۱۷۶۸، ۱۷۶۹، ۱۷۷۰، ۱۷۷۱، ۱۷۷۲، ۱۷۷۳، ۱۷۷۴، ۱۷۷۵، ۱۷۷۶، ۱۷۷۷، ۱۷۷۸، ۱۷۷۹، ۱۷۸۰، ۱۷۸۱، ۱۷۸۲، ۱۷۸۳، ۱۷۸۴، ۱۷۸۵، ۱۷۸۶، ۱۷۸۷، ۱

شرعیہ کی حکمت:

۱۳- انسان کے لئے اپنے مال کے تحفظ کی خاطر اس کی فروش و
انما کو شریعت قرار دیا گیا ہے اور فی میں اس کا فنی و رہنمائی مند
ہے، مال کا تحفظ شریعت کے مقاصد میں سے ایک اہم مقصد ہے، اسی
لئے بے قیودوں کو تصرف سے روک دیا گیا تاکہ مال کو ضائع نہ
کرے۔ مال کے تحفظ کا ایک ذریعہ تجارت یا زراعت و صنعت
وغیرہ کے ذریعہ اس کو بڑھانا ہے اسی لئے شرکت کے جائز ہونے
کی حکمت یاں کرتے ہوئے فقہاء کہتے ہیں: شرکت کا مقصد تجارت
کے ذریعہ مال کو بڑھانا ہے، کیونکہ مال میں اضافہ شرکت کے
ذریعہ ہوتا ہے، تجارت کے بارے میں لوگوں کی صلاحیتیں یک یک
ہوتی ہیں، کیونکہ لوگ عمر میں کے مقابہ میں اس کے بڑے ہوتے
ہیں، اسی لئے شرکت کو جائز قرار دیا گیا تاکہ مال کے بڑھانے کا
مقصد پورا ہو۔ لوگوں کو مال بڑھانے کی ضرورت تو ہے ہی، لہذا
ان معاملات کی شرعیہ بندوں کے منافی نہیں ہے۔

”مضاربت“ کے بارے میں فقہاء کہتے ہیں: ضرورت اس کی
مستقاضی ہے، کیونکہ لوگوں کو اپنے اموال میں تصرف کرنے اور تجارت
کے ذریعہ ان کو بڑھانے کی ضرورت ہے، لہذا یہ مفاد عامہ میں سے
ہے، چونکہ ان امور پر آدمی اس کی قدرت میں رکھتا اس سے زیادہ
کی ضرورت پڑتی ہے^(۱)۔

انسان کی نیت کے اعتبار سے مال کا انماء:

۱۳-۱۳- مال، القاب یعنی مائی لی یک شکل ہے، مقصد کے لحاظ سے
اس کا حکم اُلک اُلک ہے:

= طبع اہجاء لیباء، الاختیار ۳/۱۱، ۱۹، فتنی الارادات ۲/۹۲، ۲
(۱) مخ الجلیل ۳/۲۳، البدیع ۶/۵۸، ۷۹، الہدایہ ۳/۲۰۲ طبع مکتب
لاسلای، انشی ۵/۲۶، ۲۷۔

تاجہ انبیاء صدیقین اور شہداء کے ساتھ ہوگا۔ اسی طرح فرمان نبوی
ہے: ”الجبالب موزوق و المحکوم محروم (نوع ملعون)“
(جالب (سماں پر سے لانے والا) کو رقی دیا جاتا ہے، اور محکوم
(ذخیرہ مدفن) محروم یا ملعون ہے) (۱) نیز فرمان نبوی ہے: ”لا
یغرس مسلم عرسا ولا یزوع ذرعا فیکل منه انسان ولا
دابة ولا شيء الا کانت له صدقة“ (جو مسلمان درخت لگائے
یا کھیت لگائے، پھر اس میں سے کوئی آدمی یا چوپایہ یا کوئی اور
کھاے تو اس کو صدقہ کا ڈب ملے گا) (۲) نیز فرمایا: ”نعم المال
الصالح للرجل الصالح“ (۳) کیا خوب ہے پاکیزہ مال نیک
آدمی کے لئے۔

اس مقصد (انماء) کو حاصل کرنے کے لئے شریعت نے طرح
طرح کے معاملات مثلاً شرکت کو مباح قرار دیا۔ صحابہ کی ایک
جہالت سے مروی ہے کہ انہوں نے شیم کا مال مضاربت کے طور پر
دیا، نیز بحث نبوی کے بعد لوگ شرکت مضاربت کا معاملہ کرتے
رہے، آپ ﷺ سے ان کو یہ قرار کیا، ان پر تنبیہ نہیں فرمائی (۴)۔

(۱) حدیث: ”الجبالب موزوق و المحکوم محروم (أو ملعون)“ کی
روایت ابن ماجہ نے (اپنی مشن ۲/۴۸۸/۲۱۵۳) کے ”اخبارات“ میں کی
ہے۔ روایت میں ہے اس کی سند میں علی بن زید ابن جعدان ہیں جو ضعیف
ہیں۔ اور حافظ ابن حجر نے اس کو تھیں الجیر (۳۳۱ طبع مکتبہ مدنیہ) میں
ضعیف کہا ہے۔

(۲) حدیث: ”لا یغرس مسلم عرسا ولا یزوع ذرعا فیکل منه انسان
ولا دابة ولا شيء الا کانت له صدقة“ کی روایت مسلم (کتب
المساح ۳/۱۸۸/۱۵۵۲ طبع المکتب) اور بیہقی (شرح السنہ ۱۰/۹۱
۲۳۹۵ طبع المکتب لاسلای) نے کی ہے۔

(۳) اسی ۳/۵۶۰، الاختیار ۳/۱۶۰، ۱۷۲، الہدایہ ۳/۲۰۲ حدیث: ”نعم
المال الصالح للرجل الصالح“ کی روایت احمد نے اپنی مسند
۳/۲۰۲ میں بروایت حضرت عمرو بن العاص طبع المکتب لاسلای
کی ہے۔

(۴) البدیع ۶/۵۸، ۷۹، انشی ۵/۲۶، الہدایہ ۳/۲۰۲ مخ الجلیل ۳/۲۸۰

نما پڑھنے سے اگر اس کا مقصد اپنے اپنے اہل عیال اور اپنے قرضوں کی واپسی کے قدر مال حاصل کرنا ہو۔

ضرورت سے زائد انماء مستحب ہے اگر اس کا مقصد فقیر کی ہمدردی و رشتہ و رگو قاعدہ پہنچانا ہو اس صورت میں یہ فلی مباحات کے سے فارغ ہونے سے فضل ہے۔

اس سے زائد انماء مباح ہے اگر اس کا مقصد آرائش و آسائش ہو، اس لیے کہ فرمان نبوی ہے: "معم المال الصالح للرجل الصالح" (۱) (کیا خوب ہے پاکیزہ مال نیک آدمی کے لیے)۔

اس سے زائد انماء مکروہ تحریمی ہے اگر اس کا مقصد فخر مہمات اور تکبر و نخوت کا ظہور ہو، رہے حال و رہید سے ہو، اس لیے کہ فرمان نبوی ہے: "من طبها حلالات مكالرا لها معاخرا لقي الله تعالى وهو عليه غضبان" (۲) (جو اس کو حال طریقہ سے فخر مہمات کے لیے طب کرے گا وہ اس مال میں اللہ سے ملے گا کہ اللہ اس سے ناراض ہوگا)۔

یہ شخص کے "انماء" کا حکم جو مالک نہ ہونے کے وجود تصرف کا حق رکھتا ہو:

۱۳۔ اگر اس میں صرف تصرف کا مالک ہو، اسے مال کی اتالی حیثیت حاصل نہ ہو، مثلاً، ولی، وصی، وقف کا نگران، وکیل، قاضی اور

(۱) حدیث: "معم المال الصالح"۔ کی تخریج فقہ نمبر ۱۱ کے تحت کردہ ہے۔

(۲) الاقویہ ۲/۳۷۷

حدیث: "من طبها حلالات مكالرا لها معاخرا لقي الله تعالى وهو عليه غضبان" کی روایت ابوہم (نے اپنی کتاب الجلیہ ۲/۱۵۸ میں یہ طریق تکرار من الی ہریرہ) کی ہے اور علامی نے جامع التھمیل ۲/۳۵۲ میں کتب کے بارے میں کہہ داری نے کہا "من کی ملاقات حضرت ابوہریرہ سے نہیں" لہذا حدیث منقطع ہے۔

سلطان، یہ لوگ قیہوں اور مجبور علیہ کے اموال، وقف، مؤکل اور بیت المال کے اموال میں جن کے ذمہ دار یہ لوگ ہیں، شرعی طور پر اجازت کے ساتھ تصرف کرتے ہیں، یہ لوگ اس طرح کے اموال کے امین ہیں، اور وہ اپنی نگرانی میں اس اموال میں بھی تصرف کریں گے جن میں درباب اموال کا قاعدہ ہو، اسی وجہ سے اس کے لیے جاری ہے کہ اس اموال کا انماء کریں، اس لیے کہ اس میں قاعدہ ریا دہ ہے۔

فقہاء کہتے ہیں: وکیل، وصی، ولی، قاضی اور سطح بیت المال میں آنے والے اموال کے بارے میں شرعی اجازت سے تصرف کرتے ہیں۔

وصی کے لیے جاری ہے کہ مال کو مضاربہت کے طور پر کام کرنے والے کے ہاتھ میں قیہ کی نیابت میں دے دے، اسی طرح کاشمی (اور بھی نہ ہو تو) وقف، غائب، نقطہ، مرثیم کا مال مضاربہت کے طور پر دے سکتا ہے۔

وقف کا نگران سرمایہ پر دے کر، یا کاشت و غیرہ کے وقف کا انماء کر سکتا ہے۔

امام بیت المال کے اموال کی پنی نگرانی میں سرمایہ کاری اور اصلاح کرتا ہے، یہ حضرات جن اموال کے ذمہ دار ہیں ان میں انماء کے وسیع ان کا تصرف کرنا جائز ہے، فقہاء اس کی دلیل یہ دیتے ہیں:

ابن۔ حضرت عبد اللہ بن عمر، بن عباس کی روایت میں فرمان نبوی ہے: "من ولي بيما له مال فليبتجر له بماله ولا يتركه حتى تاكله الصدقة" (۱) (جو کسی قیہ کا ولی ہو جس کے پاس مال

(۱) حدیث: "من ولي بيما له مال فليبتجر له بماله ولا يتركه حتى تاكله الصدقة" کی روایت ترمذی (کتاب الزکاۃ ۳/۳۲۳ ۳۱۳ ۳۱۴ ۳۱۵ ۳۱۶ ۳۱۷ ۳۱۸ ۳۱۹ ۳۲۰ ۳۲۱ ۳۲۲ ۳۲۳ ۳۲۴ ۳۲۵ ۳۲۶ ۳۲۷ ۳۲۸ ۳۲۹ ۳۳۰ ۳۳۱ ۳۳۲ ۳۳۳ ۳۳۴ ۳۳۵ ۳۳۶ ۳۳۷ ۳۳۸ ۳۳۹ ۳۴۰ ۳۴۱ ۳۴۲ ۳۴۳ ۳۴۴ ۳۴۵ ۳۴۶ ۳۴۷ ۳۴۸ ۳۴۹ ۳۵۰ ۳۵۱ ۳۵۲ ۳۵۳ ۳۵۴ ۳۵۵ ۳۵۶ ۳۵۷ ۳۵۸ ۳۵۹ ۳۶۰ ۳۶۱ ۳۶۲ ۳۶۳ ۳۶۴ ۳۶۵ ۳۶۶ ۳۶۷ ۳۶۸ ۳۶۹ ۳۷۰ ۳۷۱ ۳۷۲ ۳۷۳ ۳۷۴ ۳۷۵ ۳۷۶ ۳۷۷ ۳۷۸ ۳۷۹ ۳۸۰ ۳۸۱ ۳۸۲ ۳۸۳ ۳۸۴ ۳۸۵ ۳۸۶ ۳۸۷ ۳۸۸ ۳۸۹ ۳۹۰ ۳۹۱ ۳۹۲ ۳۹۳ ۳۹۴ ۳۹۵ ۳۹۶ ۳۹۷ ۳۹۸ ۳۹۹ ۴۰۰ ۴۰۱ ۴۰۲ ۴۰۳ ۴۰۴ ۴۰۵ ۴۰۶ ۴۰۷ ۴۰۸ ۴۰۹ ۴۱۰ ۴۱۱ ۴۱۲ ۴۱۳ ۴۱۴ ۴۱۵ ۴۱۶ ۴۱۷ ۴۱۸ ۴۱۹ ۴۲۰ ۴۲۱ ۴۲۲ ۴۲۳ ۴۲۴ ۴۲۵ ۴۲۶ ۴۲۷ ۴۲۸ ۴۲۹ ۴۳۰ ۴۳۱ ۴۳۲ ۴۳۳ ۴۳۴ ۴۳۵ ۴۳۶ ۴۳۷ ۴۳۸ ۴۳۹ ۴۴۰ ۴۴۱ ۴۴۲ ۴۴۳ ۴۴۴ ۴۴۵ ۴۴۶ ۴۴۷ ۴۴۸ ۴۴۹ ۴۵۰ ۴۵۱ ۴۵۲ ۴۵۳ ۴۵۴ ۴۵۵ ۴۵۶ ۴۵۷ ۴۵۸ ۴۵۹ ۴۶۰ ۴۶۱ ۴۶۲ ۴۶۳ ۴۶۴ ۴۶۵ ۴۶۶ ۴۶۷ ۴۶۸ ۴۶۹ ۴۷۰ ۴۷۱ ۴۷۲ ۴۷۳ ۴۷۴ ۴۷۵ ۴۷۶ ۴۷۷ ۴۷۸ ۴۷۹ ۴۸۰ ۴۸۱ ۴۸۲ ۴۸۳ ۴۸۴ ۴۸۵ ۴۸۶ ۴۸۷ ۴۸۸ ۴۸۹ ۴۹۰ ۴۹۱ ۴۹۲ ۴۹۳ ۴۹۴ ۴۹۵ ۴۹۶ ۴۹۷ ۴۹۸ ۴۹۹ ۵۰۰ ۵۰۱ ۵۰۲ ۵۰۳ ۵۰۴ ۵۰۵ ۵۰۶ ۵۰۷ ۵۰۸ ۵۰۹ ۵۱۰ ۵۱۱ ۵۱۲ ۵۱۳ ۵۱۴ ۵۱۵ ۵۱۶ ۵۱۷ ۵۱۸ ۵۱۹ ۵۲۰ ۵۲۱ ۵۲۲ ۵۲۳ ۵۲۴ ۵۲۵ ۵۲۶ ۵۲۷ ۵۲۸ ۵۲۹ ۵۳۰ ۵۳۱ ۵۳۲ ۵۳۳ ۵۳۴ ۵۳۵ ۵۳۶ ۵۳۷ ۵۳۸ ۵۳۹ ۵۴۰ ۵۴۱ ۵۴۲ ۵۴۳ ۵۴۴ ۵۴۵ ۵۴۶ ۵۴۷ ۵۴۸ ۵۴۹ ۵۵۰ ۵۵۱ ۵۵۲ ۵۵۳ ۵۵۴ ۵۵۵ ۵۵۶ ۵۵۷ ۵۵۸ ۵۵۹ ۵۶۰ ۵۶۱ ۵۶۲ ۵۶۳ ۵۶۴ ۵۶۵ ۵۶۶ ۵۶۷ ۵۶۸ ۵۶۹ ۵۷۰ ۵۷۱ ۵۷۲ ۵۷۳ ۵۷۴ ۵۷۵ ۵۷۶ ۵۷۷ ۵۷۸ ۵۷۹ ۵۸۰ ۵۸۱ ۵۸۲ ۵۸۳ ۵۸۴ ۵۸۵ ۵۸۶ ۵۸۷ ۵۸۸ ۵۸۹ ۵۹۰ ۵۹۱ ۵۹۲ ۵۹۳ ۵۹۴ ۵۹۵ ۵۹۶ ۵۹۷ ۵۹۸ ۵۹۹ ۶۰۰ ۶۰۱ ۶۰۲ ۶۰۳ ۶۰۴ ۶۰۵ ۶۰۶ ۶۰۷ ۶۰۸ ۶۰۹ ۶۱۰ ۶۱۱ ۶۱۲ ۶۱۳ ۶۱۴ ۶۱۵ ۶۱۶ ۶۱۷ ۶۱۸ ۶۱۹ ۶۲۰ ۶۲۱ ۶۲۲ ۶۲۳ ۶۲۴ ۶۲۵ ۶۲۶ ۶۲۷ ۶۲۸ ۶۲۹ ۶۳۰ ۶۳۱ ۶۳۲ ۶۳۳ ۶۳۴ ۶۳۵ ۶۳۶ ۶۳۷ ۶۳۸ ۶۳۹ ۶۴۰ ۶۴۱ ۶۴۲ ۶۴۳ ۶۴۴ ۶۴۵ ۶۴۶ ۶۴۷ ۶۴۸ ۶۴۹ ۶۵۰ ۶۵۱ ۶۵۲ ۶۵۳ ۶۵۴ ۶۵۵ ۶۵۶ ۶۵۷ ۶۵۸ ۶۵۹ ۶۶۰ ۶۶۱ ۶۶۲ ۶۶۳ ۶۶۴ ۶۶۵ ۶۶۶ ۶۶۷ ۶۶۸ ۶۶۹ ۶۷۰ ۶۷۱ ۶۷۲ ۶۷۳ ۶۷۴ ۶۷۵ ۶۷۶ ۶۷۷ ۶۷۸ ۶۷۹ ۶۸۰ ۶۸۱ ۶۸۲ ۶۸۳ ۶۸۴ ۶۸۵ ۶۸۶ ۶۸۷ ۶۸۸ ۶۸۹ ۶۹۰ ۶۹۱ ۶۹۲ ۶۹۳ ۶۹۴ ۶۹۵ ۶۹۶ ۶۹۷ ۶۹۸ ۶۹۹ ۷۰۰ ۷۰۱ ۷۰۲ ۷۰۳ ۷۰۴ ۷۰۵ ۷۰۶ ۷۰۷ ۷۰۸ ۷۰۹ ۷۱۰ ۷۱۱ ۷۱۲ ۷۱۳ ۷۱۴ ۷۱۵ ۷۱۶ ۷۱۷ ۷۱۸ ۷۱۹ ۷۲۰ ۷۲۱ ۷۲۲ ۷۲۳ ۷۲۴ ۷۲۵ ۷۲۶ ۷۲۷ ۷۲۸ ۷۲۹ ۷۳۰ ۷۳۱ ۷۳۲ ۷۳۳ ۷۳۴ ۷۳۵ ۷۳۶ ۷۳۷ ۷۳۸ ۷۳۹ ۷۴۰ ۷۴۱ ۷۴۲ ۷۴۳ ۷۴۴ ۷۴۵ ۷۴۶ ۷۴۷ ۷۴۸ ۷۴۹ ۷۵۰ ۷۵۱ ۷۵۲ ۷۵۳ ۷۵۴ ۷۵۵ ۷۵۶ ۷۵۷ ۷۵۸ ۷۵۹ ۷۶۰ ۷۶۱ ۷۶۲ ۷۶۳ ۷۶۴ ۷۶۵ ۷۶۶ ۷۶۷ ۷۶۸ ۷۶۹ ۷۷۰ ۷۷۱ ۷۷۲ ۷۷۳ ۷۷۴ ۷۷۵ ۷۷۶ ۷۷۷ ۷۷۸ ۷۷۹ ۷۸۰ ۷۸۱ ۷۸۲ ۷۸۳ ۷۸۴ ۷۸۵ ۷۸۶ ۷۸۷ ۷۸۸ ۷۸۹ ۷۹۰ ۷۹۱ ۷۹۲ ۷۹۳ ۷۹۴ ۷۹۵ ۷۹۶ ۷۹۷ ۷۹۸ ۷۹۹ ۸۰۰ ۸۰۱ ۸۰۲ ۸۰۳ ۸۰۴ ۸۰۵ ۸۰۶ ۸۰۷ ۸۰۸ ۸۰۹ ۸۱۰ ۸۱۱ ۸۱۲ ۸۱۳ ۸۱۴ ۸۱۵ ۸۱۶ ۸۱۷ ۸۱۸ ۸۱۹ ۸۲۰ ۸۲۱ ۸۲۲ ۸۲۳ ۸۲۴ ۸۲۵ ۸۲۶ ۸۲۷ ۸۲۸ ۸۲۹ ۸۳۰ ۸۳۱ ۸۳۲ ۸۳۳ ۸۳۴ ۸۳۵ ۸۳۶ ۸۳۷ ۸۳۸ ۸۳۹ ۸۴۰ ۸۴۱ ۸۴۲ ۸۴۳ ۸۴۴ ۸۴۵ ۸۴۶ ۸۴۷ ۸۴۸ ۸۴۹ ۸۵۰ ۸۵۱ ۸۵۲ ۸۵۳ ۸۵۴ ۸۵۵ ۸۵۶ ۸۵۷ ۸۵۸ ۸۵۹ ۸۶۰ ۸۶۱ ۸۶۲ ۸۶۳ ۸۶۴ ۸۶۵ ۸۶۶ ۸۶۷ ۸۶۸ ۸۶۹ ۸۷۰ ۸۷۱ ۸۷۲ ۸۷۳ ۸۷۴ ۸۷۵ ۸۷۶ ۸۷۷ ۸۷۸ ۸۷۹ ۸۸۰ ۸۸۱ ۸۸۲ ۸۸۳ ۸۸۴ ۸۸۵ ۸۸۶ ۸۸۷ ۸۸۸ ۸۸۹ ۸۹۰ ۸۹۱ ۸۹۲ ۸۹۳ ۸۹۴ ۸۹۵ ۸۹۶ ۸۹۷ ۸۹۸ ۸۹۹ ۹۰۰ ۹۰۱ ۹۰۲ ۹۰۳ ۹۰۴ ۹۰۵ ۹۰۶ ۹۰۷ ۹۰۸ ۹۰۹ ۹۱۰ ۹۱۱ ۹۱۲ ۹۱۳ ۹۱۴ ۹۱۵ ۹۱۶ ۹۱۷ ۹۱۸ ۹۱۹ ۹۲۰ ۹۲۱ ۹۲۲ ۹۲۳ ۹۲۴ ۹۲۵ ۹۲۶ ۹۲۷ ۹۲۸ ۹۲۹ ۹۳۰ ۹۳۱ ۹۳۲ ۹۳۳ ۹۳۴ ۹۳۵ ۹۳۶ ۹۳۷ ۹۳۸ ۹۳۹ ۹۴۰ ۹۴۱ ۹۴۲ ۹۴۳ ۹۴۴ ۹۴۵ ۹۴۶ ۹۴۷ ۹۴۸ ۹۴۹ ۹۵۰ ۹۵۱ ۹۵۲ ۹۵۳ ۹۵۴ ۹۵۵ ۹۵۶ ۹۵۷ ۹۵۸ ۹۵۹ ۹۶۰ ۹۶۱ ۹۶۲ ۹۶۳ ۹۶۴ ۹۶۵ ۹۶۶ ۹۶۷ ۹۶۸ ۹۶۹ ۹۷۰ ۹۷۱ ۹۷۲ ۹۷۳ ۹۷۴ ۹۷۵ ۹۷۶ ۹۷۷ ۹۷۸ ۹۷۹ ۹۸۰ ۹۸۱ ۹۸۲ ۹۸۳ ۹۸۴ ۹۸۵ ۹۸۶ ۹۸۷ ۹۸۸ ۹۸۹ ۹۹۰ ۹۹۱ ۹۹۲ ۹۹۳ ۹۹۴ ۹۹۵ ۹۹۶ ۹۹۷ ۹۹۸ ۹۹۹ ۱۰۰۰ ۱۰۰۱ ۱۰۰۲ ۱۰۰۳ ۱۰۰۴ ۱۰۰۵ ۱۰۰۶ ۱۰۰۷ ۱۰۰۸ ۱۰۰۹ ۱۰۱۰ ۱۰۱۱ ۱۰۱۲ ۱۰۱۳ ۱۰۱۴ ۱۰۱۵ ۱۰۱۶ ۱۰۱۷ ۱۰۱۸ ۱۰۱۹ ۱۰۲۰ ۱۰۲۱ ۱۰۲۲ ۱۰۲۳ ۱۰۲۴ ۱۰۲۵ ۱۰۲۶ ۱۰۲۷ ۱۰۲۸ ۱۰۲۹ ۱۰۳۰ ۱۰۳۱ ۱۰۳۲ ۱۰۳۳ ۱۰۳۴ ۱۰۳۵ ۱۰۳۶ ۱۰۳۷ ۱۰۳۸ ۱۰۳۹ ۱۰۴۰ ۱۰۴۱ ۱۰۴۲ ۱۰۴۳ ۱۰۴۴ ۱۰۴۵ ۱۰۴۶ ۱۰۴۷ ۱۰۴۸ ۱۰۴۹ ۱۰۵۰ ۱۰۵۱ ۱۰۵۲ ۱۰۵۳ ۱۰۵۴ ۱۰۵۵ ۱۰۵۶ ۱۰۵۷ ۱۰۵۸ ۱۰۵۹ ۱۰۶۰ ۱۰۶۱ ۱۰۶۲ ۱۰۶۳ ۱۰۶۴ ۱۰۶۵ ۱۰۶۶ ۱۰۶۷ ۱۰۶۸ ۱۰۶۹ ۱۰۷۰ ۱۰۷۱ ۱۰۷۲ ۱۰۷۳ ۱۰۷۴ ۱۰۷۵ ۱۰۷۶ ۱۰۷۷ ۱۰۷۸ ۱۰۷۹ ۱۰۸۰ ۱۰۸۱ ۱۰۸۲ ۱۰۸۳ ۱۰۸۴ ۱۰۸۵ ۱۰۸۶ ۱۰۸۷ ۱۰۸۸ ۱۰۸۹ ۱۰۹۰ ۱۰۹۱ ۱۰۹۲ ۱۰۹۳ ۱۰۹۴ ۱۰۹۵ ۱۰۹۶ ۱۰۹۷ ۱۰۹۸ ۱۰۹۹ ۱۱۰۰ ۱۱۰۱ ۱۱۰۲ ۱۱۰۳ ۱۱۰۴ ۱۱۰۵ ۱۱۰۶ ۱۱۰۷ ۱۱۰۸ ۱۱۰۹ ۱۱۱۰ ۱۱۱۱ ۱۱۱۲ ۱۱۱۳ ۱۱۱۴ ۱۱۱۵ ۱۱۱۶ ۱۱۱۷ ۱۱۱۸ ۱۱۱۹ ۱۱۲۰ ۱۱۲۱ ۱۱۲۲ ۱۱۲۳ ۱۱۲۴ ۱۱۲۵ ۱۱۲۶ ۱۱۲۷ ۱۱۲۸ ۱۱۲۹ ۱۱۳۰ ۱۱۳۱ ۱۱۳۲ ۱۱۳۳ ۱۱۳۴ ۱۱۳۵ ۱۱۳۶ ۱۱۳۷ ۱۱۳۸ ۱۱۳۹ ۱۱۴۰ ۱۱۴۱ ۱۱۴۲ ۱۱۴۳ ۱۱۴۴ ۱۱۴۵ ۱۱۴۶ ۱۱۴۷ ۱۱۴۸ ۱۱۴۹ ۱۱۵۰ ۱۱۵۱ ۱۱۵۲ ۱۱۵۳ ۱۱۵۴ ۱۱۵۵ ۱۱۵۶ ۱۱۵۷ ۱۱۵۸ ۱۱۵۹ ۱۱۶۰ ۱۱۶۱ ۱۱۶۲ ۱۱۶۳ ۱۱۶۴ ۱۱۶۵ ۱۱۶۶ ۱۱۶۷ ۱۱۶۸ ۱۱۶۹ ۱۱۷۰ ۱۱۷۱ ۱۱۷۲ ۱۱۷۳ ۱۱۷۴ ۱۱۷۵ ۱۱۷۶ ۱۱۷۷ ۱۱۷۸ ۱۱۷۹ ۱۱۸۰ ۱۱۸۱ ۱۱۸۲ ۱۱۸۳ ۱۱۸۴ ۱۱۸۵ ۱۱۸۶ ۱۱۸۷ ۱۱۸۸ ۱۱۸۹ ۱۱۹۰ ۱۱۹۱ ۱۱۹۲ ۱۱۹۳ ۱۱۹۴ ۱۱۹۵ ۱۱۹۶ ۱۱۹۷ ۱۱۹۸ ۱۱۹۹ ۱۲۰۰ ۱۲۰۱ ۱۲۰۲ ۱۲۰۳ ۱۲۰۴ ۱۲۰۵ ۱۲۰۶ ۱۲۰۷ ۱۲۰۸ ۱۲۰۹ ۱۲۱۰ ۱۲۱۱ ۱۲۱۲ ۱۲۱۳ ۱۲۱۴ ۱۲۱۵ ۱۲۱۶ ۱۲۱۷ ۱۲۱۸ ۱۲۱۹ ۱۲۲۰ ۱۲۲۱ ۱۲۲۲ ۱۲۲۳ ۱۲۲۴ ۱۲۲۵ ۱۲۲۶ ۱۲۲۷ ۱۲۲۸ ۱۲۲۹ ۱۲۳۰ ۱۲۳۱ ۱۲۳۲ ۱۲۳۳ ۱۲۳۴ ۱۲۳۵ ۱۲۳۶ ۱۲۳۷ ۱۲۳۸ ۱۲۳۹ ۱۲۴۰ ۱۲۴۱ ۱۲۴۲ ۱۲۴۳ ۱۲۴۴ ۱۲۴۵ ۱۲۴۶ ۱۲۴۷ ۱۲۴۸ ۱۲۴۹ ۱۲۵۰ ۱۲۵۱ ۱۲۵۲ ۱۲۵۳ ۱۲۵۴ ۱۲۵۵ ۱۲۵۶ ۱۲۵۷ ۱۲۵۸ ۱۲۵۹ ۱۲۶۰ ۱۲۶۱ ۱۲۶۲ ۱۲۶۳ ۱۲۶۴ ۱۲۶۵ ۱۲۶۶ ۱۲۶۷ ۱۲۶۸ ۱۲۶۹ ۱۲۷۰ ۱۲۷۱ ۱۲۷۲ ۱۲۷۳ ۱۲۷۴ ۱۲۷۵ ۱۲۷۶ ۱۲۷۷ ۱۲۷۸ ۱۲۷۹ ۱۲۸۰ ۱۲۸۱ ۱۲۸۲ ۱۲۸۳ ۱۲۸۴ ۱۲۸۵ ۱۲۸۶ ۱۲۸۷ ۱۲۸۸ ۱۲۸۹ ۱۲۹۰ ۱۲۹۱ ۱۲۹۲ ۱۲۹۳ ۱۲۹۴ ۱۲۹۵ ۱۲۹۶ ۱۲۹۷ ۱۲۹۸ ۱۲۹۹ ۱۳۰۰ ۱۳۰۱ ۱۳۰۲ ۱۳۰۳ ۱۳۰۴ ۱۳۰۵ ۱۳۰۶ ۱۳۰۷ ۱۳۰۸ ۱۳۰۹ ۱۳۱۰ ۱۳۱۱ ۱۳۱۲ ۱۳۱۳ ۱۳۱۴ ۱۳۱۵ ۱۳۱۶ ۱۳۱۷ ۱۳۱۸ ۱۳۱۹ ۱۳۲۰ ۱۳۲۱ ۱۳۲۲ ۱۳۲۳ ۱۳۲۴ ۱۳۲۵ ۱۳۲۶ ۱۳۲۷ ۱۳۲۸ ۱۳۲۹ ۱۳۳۰ ۱۳۳۱ ۱۳۳۲ ۱۳۳۳ ۱۳۳۴ ۱۳۳۵ ۱۳۳۶ ۱۳۳۷ ۱۳۳۸ ۱۳۳۹ ۱۳۴۰ ۱۳۴۱ ۱۳۴۲ ۱۳۴۳ ۱۳۴۴ ۱۳۴۵ ۱۳۴۶ ۱۳۴۷ ۱۳۴۸ ۱۳۴۹ ۱۳۵۰ ۱۳۵۱ ۱۳۵۲ ۱۳۵۳ ۱۳۵۴ ۱۳۵۵ ۱۳۵۶ ۱۳۵۷ ۱۳۵۸ ۱۳۵۹ ۱۳۶۰ ۱۳۶۱ ۱۳۶۲ ۱۳۶۳ ۱۳۶۴ ۱۳۶۵ ۱۳۶۶ ۱۳۶۷ ۱۳۶۸ ۱۳۶۹ ۱۳۷۰ ۱۳۷۱ ۱۳۷۲ ۱۳۷۳ ۱۳۷۴ ۱۳۷۵ ۱۳۷۶ ۱۳۷۷ ۱۳۷۸ ۱۳۷۹ ۱۳۸۰ ۱۳۸۱ ۱۳۸۲ ۱۳۸۳ ۱۳۸۴ ۱۳۸۵ ۱۳۸۶ ۱۳۸۷ ۱۳۸۸ ۱۳۸۹ ۱۳۹۰ ۱۳۹۱ ۱۳۹۲ ۱۳۹۳ ۱۳۹۴ ۱۳۹۵ ۱۳۹۶ ۱۳۹۷ ۱۳۹۸ ۱۳۹۹ ۱۴۰۰ ۱۴۰۱ ۱۴۰۲ ۱۴۰۳ ۱۴۰۴ ۱۴۰۵ ۱۴۰۶ ۱۴۰۷ ۱۴۰۸ ۱۴۰۹ ۱۴۱۰ ۱۴۱۱ ۱۴۱۲ ۱۴۱۳ ۱۴۱۴ ۱۴۱۵ ۱۴۱۶ ۱۴۱۷ ۱۴۱۸ ۱۴۱۹ ۱۴۲۰ ۱۴۲۱ ۱۴۲۲ ۱۴۲۳ ۱۴۲۴ ۱۴۲۵ ۱۴۲۶ ۱۴۲۷ ۱۴۲۸ ۱۴۲۹ ۱۴۳۰ ۱۴۳۱ ۱۴۳۲ ۱۴۳۳ ۱۴۳۴ ۱۴۳۵ ۱۴۳۶ ۱۴۳۷ ۱۴۳۸ ۱۴۳۹ ۱۴۴۰ ۱۴۴۱ ۱۴۴۲ ۱۴۴۳ ۱۴۴۴ ۱۴۴۵ ۱۴۴۶ ۱۴۴۷ ۱۴۴۸ ۱۴۴۹ ۱۴۵۰ ۱۴۵۱ ۱۴۵۲ ۱۴۵۳ ۱۴۵۴ ۱۴۵۵ ۱۴۵۶ ۱۴۵۷ ۱۴۵۸ ۱۴۵۹ ۱۴۶۰ ۱۴۶۱ ۱۴۶۲ ۱۴۶۳ ۱۴۶۴ ۱۴۶۵ ۱۴۶۶ ۱۴۶۷ ۱۴۶۸ ۱۴۶۹ ۱۴۷۰ ۱۴۷۱ ۱۴۷۲ ۱۴۷۳ ۱۴۷۴ ۱۴۷۵ ۱۴۷۶ ۱۴۷۷ ۱۴۷۸ ۱۴۷۹ ۱۴۸۰ ۱۴۸۱ ۱۴۸۲ ۱۴۸۳ ۱۴۸۴ ۱۴۸۵ ۱۴۸۶ ۱۴۸۷ ۱۴۸۸ ۱۴۸۹ ۱۴۹۰ ۱۴۹۱ ۱۴۹۲ ۱۴۹۳ ۱۴۹۴ ۱۴۹۵ ۱۴۹۶ ۱۴۹۷ ۱۴۹۸ ۱۴۹۹ ۱۵۰۰ ۱۵۰۱ ۱۵۰۲ ۱۵۰۳ ۱۵۰۴ ۱۵۰۵ ۱۵۰۶ ۱۵۰۷ ۱۵۰۸ ۱۵۰۹ ۱۵۱۰ ۱۵۱۱ ۱۵۱۲ ۱۵۱۳ ۱۵۱۴ ۱۵۱۵ ۱۵۱۶ ۱۵۱۷ ۱۵۱۸ ۱۵۱۹ ۱۵۲۰ ۱۵۲۱ ۱۵۲۲ ۱۵۲۳ ۱۵۲۴ ۱۵۲۵ ۱۵۲۶ ۱۵۲۷ ۱۵۲۸ ۱۵۲۹ ۱۵۳۰ ۱۵۳۱ ۱۵۳۲ ۱۵۳۳ ۱۵۳۴ ۱۵۳۵ ۱۵۳۶ ۱۵۳۷ ۱۵۳۸ ۱۵۳۹ ۱۵۴۰ ۱۵۴۱ ۱۵۴۲ ۱۵۴۳ ۱۵۴۴ ۱۵۴۵ ۱۵۴۶ ۱۵۴۷ ۱۵۴۸ ۱۵۴۹ ۱۵۵۰ ۱۵۵۱ ۱۵۵۲ ۱۵۵۳ ۱۵۵۴ ۱۵۵۵ ۱۵۵۶ ۱۵۵۷ ۱۵۵۸ ۱۵۵۹ ۱۵۶۰ ۱۵۶۱ ۱۵۶۲ ۱۵۶۳ ۱۵۶۴ ۱۵۶۵ ۱۵۶۶ ۱۵۶۷ ۱۵۶۸ ۱۵۶۹ ۱۵۷۰ ۱۵۷۱ ۱۵۷۲ ۱۵۷۳ ۱۵۷۴ ۱۵۷۵ ۱۵۷۶ ۱۵۷۷ ۱۵۷۸ ۱۵۷۹ ۱۵۸۰ ۱۵۸۱ ۱۵۸۲ ۱۵۸۳ ۱۵۸۴ ۱۵۸۵ ۱۵۸۶ ۱۵۸۷ ۱۵۸۸ ۱۵۸۹ ۱۵۹۰ ۱۵۹۱ ۱۵۹۲ ۱۵۹۳ ۱۵۹۴ ۱۵۹۵ ۱۵۹۶ ۱۵۹۷ ۱۵۹۸ ۱۵۹۹ ۱۶۰۰ ۱۶۰۱ ۱۶۰۲ ۱۶۰۳ ۱۶۰۴ ۱۶۰۵ ۱۶۰۶ ۱۶۰۷ ۱۶۰۸ ۱۶۰۹ ۱۶۱۰ ۱۶۱۱ ۱۶۱۲ ۱۶۱۳ ۱۶۱۴ ۱۶۱۵ ۱۶۱۶ ۱۶۱۷ ۱۶۱۸ ۱۶۱۹ ۱۶۲۰ ۱۶۲۱ ۱۶۲۲ ۱۶۲۳ ۱۶۲۴ ۱۶۲۵ ۱۶۲۶ ۱۶۲۷ ۱۶۲۸ ۱۶۲۹ ۱۶۳۰ ۱۶۳۱ ۱۶۳۲ ۱۶۳۳ ۱۶۳۴ ۱۶۳۵ ۱۶۳۶ ۱۶۳۷ ۱۶۳۸ ۱۶۳۹ ۱۶۴۰ ۱۶۴۱ ۱۶۴۲ ۱۶۴۳ ۱۶۴۴ ۱۶۴۵ ۱۶۴۶ ۱۶۴۷ ۱۶۴۸ ۱۶۴۹ ۱۶۵۰ ۱۶۵۱ ۱۶۵۲ ۱۶۵۳ ۱۶۵۴ ۱۶۵۵ ۱۶۵۶ ۱۶۵۷ ۱۶۵۸ ۱۶۵۹ ۱۶۶۰ ۱۶۶۱ ۱

اس شخص کے ”انماء“ کا حکم جو مالک ہوئے کے باوجود
تصرف کا حق نہ رکھتا ہو:

جو مال کی ذات کا مالک ہو اور تعریف کا مالک نہ ہو مثلاً سفیہ غیہ حنفیہ کے نزدیک اور مثلاً صفیہ «رمحوس» ان کو مال میں تعریف سے روک دیا جاتا ہے۔ اس پر پابندی کا مقصد اس کے مال کا تحفظ ہے اور اس کی دلیل فرمانِ باری ہے: "وَلَا تُؤْثِرُوا عَلَىٰ سَفِيَّاهُ أَمْوَالَكُمُ الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَامًا" (۱) (اور تم غفلتوں کو اپنا وہ مال نہ دے، جس کو اللہ نے تمہارے لیے مایہ زندگی بنایا ہے)۔ اس آیت کریمہ میں وہ مال کی نسبت اولیاء کی طرف اس وجہ سے کی گئی ہے کہ وہ ان مال کے تقسیم میں، نیز اللہ تعالیٰ نے تقسیموں کو آزمانے اور جب تک ہوشیاری محسوس نہ ہو جائے، ان کے مال ان کے حوالہ نہ کرنے کا حکم دیا ہے، فرمانِ باری ہے: "وَالْكُلُوا الْيَتَامَىٰ حَتَّىٰ إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ فَإِنْ آنَسْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ" (۲) (اور یتیموں کی جانچ کرتے رہو یہاں تک کہ وہ عمر نکاح کو پہنچ جائیں تو اگر تم ان میں ہوشیاری دیکھ لو تو ان کے حوالے ان کا مال کر دو)۔

حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں: "قیل استم صہم رشداً" سے مراد مال کے بارے میں ان کی صلاحیت ہے، لہذا یہ پابندی ان کی خیر خواہی میں ہے، چونکہ ممکن ہے کہ فقیر مشرک کے جو معامات وہ کریں گے ان کی وجہ سے مال ضائع ہو جائے۔

ابنِ اُرمی صغیر مٹیہ کو تجارت دے دے تو جازت کی وجہ سے اس کا تصرف جائز ہے، لیکن صغیر غیر مٹیہ، مریجنون کا تصرف جائز نہیں،

۳۶۱، اجود ۵۲۴، ۵۲۵، فنی و ات ۳، ۵۰۳، ۵۰۵،
۵۹۲، ابرایع ۹۷، کنز العمال ۵۷۶، فنی الکاج ۱۲، ۳۰۳، طبع
مکتبی الجلس -

$$\Delta \varepsilon_{\text{L}}^{\text{L}} \quad (1)$$

— ١٤٦ — (٢)

ہے اس کو چاہیے کہ اس کے مال میں تجارت کرے، اسے چھوڑ دے
کہ صدق سے تم روے۔

ب۔ صحابی کی ایک جماعت سے مروی ہے کہ انہوں نے یتیم کا مال مضاربہت کے طور پر دیا مثلاً حضرت عمرؓ، عثمانؓ، علیؓ اور عبداللہ بن مسعودؓ۔
ج۔ روایت میں ہے کہ حضور ﷺ نے حضرت عروہ باریقیؓ کو ایک دینار ایک بکری خریدنے کے لیے دیا، انہوں نے وہ بکریاں خریدیں، ایک بکری ایک دینار میں فروخت کر دی، اور ایک بکری اور ایک دینار خدمت نبویؐ میں لے کر آئے تو رسول اللہ ﷺ نے ان کے سے یہ کتب کی: عاف زانی (۱)۔

۱۔ ہم بیت المال کے اموال کی سرمایہ کاری اور اصلاح کر سکتا ہے، اس کی دلیل یہ ہے کہ حضرت عبداللہ مجید اللہ صاحب ۱۰ گان حضرت عمر بن الخطاب نے حضرت ابو موسیٰ اشعری سے (جو بصرہ کے گورنر تھے) بیت المال کا مال لیا کہ اس سے کوئی چیز تیار کریں گے اور نفع اٹھا میں گے، پھر اصل مال امیر المؤمنین حضرت عمر بن الخطاب کے حوالہ کر دیں گے۔ معاملہ حضرت عمر کے پاس آیا تو اسوں نے اس کو قبول کرنے سے انکار کر دیا۔ مال کو مضاربہ بنا دیا۔ آصفیہ بیت المال میں رکھا۔ ۱۰ احادیث ۱۰۰۰وں کے حوالہ پر پا (۲)۔

یہ روایت میں یہ ہے کہ صدقہ کے اس امر، جلتے تو حضرت ابو بکر ان کو ”رہڑہ“ اور اس کے اطراف میں چرانے کے لئے رو نہ کرتے تھے (۳)۔

== اس کی سند میں محدثین نے کلام کیا ہے اس لئے کہ شعی بن جراح حدیث میں ضعیف ہیں۔

() حدیث عروہ دینی کی تخریج فقہ نمبر ۱۱ میں گذری ہے۔

(۴) حضرت عمر بن الخطابؓ کے ہر کی روایت امام مالک نے اپنی مؤطا (۱۳۹/۵) مع شرح مفتی طبع دارالکتب المعرفی) میں کی ہے۔

(۳) این ماجرای ۱۳/۴، ۵۰۵، طبع سوم بلاقه منج البطله
 ۲۶۶، قطب ۴/۵۹۳، ۳۸/۶، طبع دارالکفر، الجدار

دوم

انماء (بمعنی تیر لگنے کے بعد شکار کا نائب ہونا)

۱۸- تیر لگنے کے بعد شکار کے نگاہ سے اوچھل ہونے کے مفہوم کی تعبیر لفظ انماء سے کرنا حضرت ابن عباسؓ کی طرف منسوب ہے، فقہاء عموماً اس لفظ کو استعمال نہیں کرتے، ہاں اس مسئلہ کو لکھ کر تدلل میں حضرت ابن عباسؓ کے اس قول کو ذکر کرتے ہیں۔
 بدیع الصراح میں ہے: اگر شکار کو تیر مارے اور وہ اس کی نگاہ سے اوچھل ہو جائے شکاری اس کی تیر چھوڑے۔ پھر اس کو مل جائے تو سے کھینچ نہیں جائے گا۔ اور اگر نگاہ سے اوچھل نہ ہوا ہو یا نگاہ سے اوچھل ہو گیا لیکن شکاری اس کی تیر سے بچا نہیں بلکہ تیر تار مارا یہاں تک کہ اس کی تیر اتنا حال ہوگا جب کہ قیاس کا تقاضا ہے کہ اس نہ ہو، اور حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ اس سے جب اس مسئلہ کے تحقق و ریافت یا یہ تو انہوں نے فرمایا: کل ما اصبحت وادع ما اصبحت^(۱)۔

امام ابو یوسف نے فرمایا: اسماء سے مراد جو نگاہ میں رہے، اور انماء سے مراد جو چھپ جائے۔ اور ہشام نے کہا: انماء سے مراد جو تیر کی نگاہ سے چھپ جائے، لیکن طلب و تلاش کو نگاہ کے قائم مقام ضرورتاً نہ پانگیا ہے، اور عدم طلب کی صورت میں کوئی ضرورت نہیں ہے^(۲)۔

بن قدامہ کی ”المغنی“ میں ہے: اگر شکار کو تیر مارے اور وہ اس کی نگاہ سے اوچھل ہو جائے، پھر اس کو مردہ ملے، جس میں اس کا تیر ہو، اس تیر کے علاوہ اس میں کوئی دوسرا اثر نہ ہو تو اس کا کھانا حلال ہے،

= غنی وادع اسماء معنی لکھنا ۸۰/۸۱ ۵۸ ۵۹ ۱۳۹۲، حوالہ لکھیں ۱۸، ۱۳۸۔

(۱) حضرت ابن عباسؓ کے نزدیک تیر چھوڑنے کے تحت گذر چکی ہے۔
 (۲) بدیع الصراح ۵۹/۵۸۔

یہی امام احمد سے مشہور روایت ہے، اسی طرح اگر اپنے کتے کو شکار پر چھوڑے، وہ نگاہ سے اوچھل ہو جائے پھر اس کو مردہ پائے، کتا بھی اس کے ساتھ ہو تو اس کا کھانا حلال ہے اور امام احمد سے ایک روایت ہے کہ اگر دن میں اوچھل ہو تو کوئی حرج نہیں، اگر رات میں اوچھل ہو تو اس کو نہ کھائے۔ امام احمد کی ایک روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر طویل مدت تک اوچھل رہے تو مباح نہیں، اور اگر تھوڑی مدت اوچھل رہے تو مباح ہے، اس لئے کہ اس سے کہا گیا: اگر ایک دن اوچھل رہے تو فرمایا: ایک دن بہت ہے۔ اس کی وجہ حضرت ابن عباسؓ کا یہ قول ہے کہ اگر شکار کو تیر مارو اور اس جگہ وہ دم توڑ دے تو کھاؤ، اور اگر تیر مارو پھر اس دن یا کسی رات تم نے اس کو اپنے لگے ہوئے تیر کے ساتھ پالیا تو اس کو کھاؤ اور اگر تیر مارے ہوئے ایک رات گذر جائے تو نہ کھاؤ؛ کیونکہ اس کے بعد اس میں یا کچھ ہو، تیسرے مقدم میں^(۱)۔ امام شافعی کے بقول ہیں، اس لئے کہ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا: ”کل ما اصبحت وادع ما اصبحت فلا تاکل“۔

حکم نے کہا: اسماء بمعنی افعال ہے یعنی فوراً مر جائے، اور انماء یہ ہے کہ تم سے اوچھل ہو جائے، یعنی فوراً نہ مرے^(۲)۔
 موضوعات فی تفسیر اصطلاح ”صيد“ کے تحت دیکھی جاسکتی ہے۔

(۱) حضرت ابن عباسؓ کے نزدیک تیر چھوڑنے کے تحت گذر چکی ہے۔
 (۲) المغنی ۸/۵۵۳، ۵۵۴۔

یہ قول ہے: اس لئے ہوئے سامان کا وزن برماج (کیش میو) میں اتنا ہے (۱)۔

فتا، مالک نے صراحت کی ہے کہ برماج اس، چہ کو کہتے ہیں جس میں کاروں میں موجود خست شدہ پٹوں کی صفت درج ہوتی ہے (۲)۔ تفصیل کے لیے، دیکھئے اصطلاح "برماج"۔

انمودج

تعریف:

۱- نمودج کے چند معانی ہیں مثلاً: جس سے کسی چیز کا وصف معلوم ہو جیسے کوئی دوسرے کو گیسوں کے ڈھیر سے مثلاً ایک صاع دکھا دے، اور اس ڈھیر کو اس لحاظ سے فروخت کرے کہ وہ ڈھیر اس صاع کی جنس سے ہے، اس کو نمودج بھی کہتے ہیں، صفائی سے قبل نمودج: کسی چیز کی وہ مثال ہے جس کے مطابق کام یا جائے، یہ معرب ہے (۱)۔

متعقبات غلط:

سب- برماج:

۲- برماج کا معنی: حساب کا جامع کاغذ ہے۔ یہ "برنامہ" کا معرب ہے (۲)۔

"المترتب" میں ہے: وہ کاغذ (کیش میو) ہے جس میں ایک شخص کی طرف سے دوسرے کی طرف بھیجے گئے کپڑوں اور سامان کی تعداد دوسرے کی نوعیت درج ہوتی ہے، لہذا برماج وہ کاغذ ہے جس میں رسالہ کر و تیز کی مقدار درج ہوتی ہے، اسی مفہوم میں "لال" کا

(۱) مصباح المیزان، ۲/۲۹۷، کتاب القناع من متن القناع ۱۶۳ طبع مطبعہ مصر، حاشیہ ابن علی بن ۶۶۳، منہاج الطالبین ۱۶۵/۲۔
(۲) تاج العروس، ۱/۱۰۰، "برماج"، اور اسی میں ہے کہ یہ لفظ باء و ميم کے فقر کے ساتھ ہے ایک قوم ميم کے کمر کا ہوتیہ قول من دونوں کے کمر کا ہے۔

ب- رقم:

۳- رقم: قیمت الشيء سے ماخوذ ہے، یعنی تحریر وغیرہ کے ذریعہ کوئی ایسی خدمت بنا دینا جو اس کو دوسرے سے ممتاز و الگ کرے (۳)۔ حنیہ نے اس کی تفسیر "بیجہ برقم" کے بارے میں اپنے اس قول سے کی ہے کہ رقم: ایسی خدمت ہے جس کے ذریعہ اس شخص کی مقدار کا علم ہوتا ہے جس پر بیجہ ہوتی ہے (۴)۔

مثلاً نے کہا: وہ کپڑے پر درج قیمت ہے (۵)۔ یہ دوسرے کے مقابلہ میں ادا ہے۔

تفصیل کے لیے، دیکھئے: "لحق برقم"۔

اجمائی حکم:

۴- حنیہ نے کتاب البیضاء میں لکھا ہے کہ بیجہ بیجہ و قیوں سے مستعد ہو جاتی ہے، نیز یہ کہ عائدین کے سے حق کی یہی معرفت،

(۱) المغرب، ۱/۱۰۰، "برماج"۔

(۲) المصباح المیزان، ۲/۲۹۷، کتاب القناع من متن القناع ۱۶۳ طبع مطبعہ مصر، حاشیہ ابن علی بن ۶۶۳، منہاج الطالبین ۱۶۵/۲۔
لکھا ہے: "انہ العطر المکتوب فیہ صفة ما فی "المد" من القباب المبیحة" تا ہم یصل سے مراد و ماء (حرف) ہے۔

(۳) المصباح المیزان، ۲/۲۹۷، "رقم"۔

(۴) حاشیہ ابن علی بن ۶۶۳۔

(۵) الحاشیہ ابن علی بن ۶۶۳، ۲/۲۹۷، طبع المیزان، مطالب بولی اسی میں ۱۰۰۔

نمونہ ج ۳

علم ہو ضروری ہے جس سے جہالت جو زرائع کا باعث بنتی ہے ختم ہو جائے۔

چنانچہ اگر مجمع حاضر ہو تو اس کی طرف اشارہ کافی ہے، اس لیے کہ یہ اشارہ تعارف کا متقاضی و رزم کو ختم کرنے والا ہے، اور اگر مجمع غائب ہو، و نمونہ کے ذریعہ جاننی جاسکتی ہو مثلاً کیلی، وزنی، اور قریب قریب ایک جیسی عددی چیز تو نمونہ کو، یکناسب کو، سمجھنے کی طرح ہے ماں تر مختلف ہو تو مشتمل کی کو خیاریب حاصل ہو گا یا نہ یہ وہ نصف کے ثبوت ہوئے کا خیار حاصل ہوگا اور اگر ایسی چیز ہو جو نمونہ سے جاننی نہیں جاسکتی مثلاً کپڑے، رجانو، تو تمام اصناف کا ذکر یا جائے گا تا کہ زرائع کا خاتمہ ہو، اور اس کو خیاریب رویت حاصل ہوگا۔

یہی طرح شمس کی مقدار، اور اس کی صفت کا جاننا بھی نہ ہوتی ہے اگر فہم میں وہ سب ہو تا کہ زرائع نہ رہے، اور دشمن کو مطلق رکنا تو شہر میں زیادہ وقت نقد پر نقد ہوگا، اور اگر اس کا تعامل نہ ہو تو لوگوں کے درمیان جو چیز معروف ہو اس کی طرف لوگے گا، یہ جاننی ہے کہ مشتری مجمع کا تعلق دیکھ لے جس سے علم حاصل ہو جائے، کیونکہ ساری مجمع کو، یکناسب طرہیں، اس لیے کہ یہ اشارہ ہے مثلاً جیہ کا ظاہر کی، پر کی حصہ جس کے فراموشیات نہیں ہوتا ہے (۱) لہذا اگر نمونہ ناظر کی مجمع کا کیا پتہ بتا دے جس سے جہالت ختم ہو جائے اور اس مجمع کے فراموشیات نہ ہوں ہو، دشمن معلوم ہو تو مجمع درست ہے، ورنہ نہیں۔

یہی فقہاء کی رائے ہے، کیونکہ انہوں نے مجمع کے اعتقاد کے لیے یہ شرط رکھی ہے کہ مآخذین کو مجمع دشمن کے بارے میں ایسی معلومات ہوں جن سے جہالت ختم ہو جائے، اور یہ کہ بعض مجمع کو، یکناسب جاننی ہے، اور اس سے بقیہ کا علم ہو جائے اور وہ ایسی چیز ہو جس کے فراموش

(۱) الاضیاء شرح الفقار ۲۵۵ طبع دار المعرفۃ بن مطبوعہ ۱۳۵۵ھ، ۱۶۶۵ء۔

میں بہت "ضمخرق نہیں ہوتا ہو۔

ثانیہ نے یکساں فراموشیاں نمونہ مشدد نے کے بارے میں کہا: نمونہ کو، یکناسب جاننی کو، سمجھنے کی طرف سے کافی ہے، اور اس کے ذریعہ مجمع جاز ہے۔ اور اگر جاننی نمونہ پیش کر کے کہنے میں نے تم سے ان فہمیت کا اتنا پتہ تو قی باطل ہے اس لیے کہ اس نے مال کی تعین نہیں کی تا کہ مجمع ہو، ورنہ ہی علم کی شرط کی رعایت کی۔ اور یہ نمونہ لکھا، علم میں نصف کے کام مقام نہیں ہوتا اس لیے کہ منکوب میں نصف کابیاں ہوتے اس کی طرف رزم کے وقت رجوع کیا جاسکتا ہے۔ دشمن کو حین رزمے اور اس کو بیاں رزمے تو جاز ہے۔

ثالثہ نے کہا: نمونہ کے ذریعہ مجمع درست نہیں اگر عقد کے وقت مجمع کو نہ دیکھا گیا ہو، لیکن اگر اسی وقت اس کو دیکھ لیا جائے، ورنہ وہ اس کے مثل ہو تو درست ہے (۱)۔



(۱) المشرح الکبیر ۳۳، جوہر الاکلیل ۲/۲۱۵، عمیرہ علی شرح لکھن علی منہاج الطالبین ۲/۱۵۲-۱۶۱، ۱۶۳-۱۶۵، کتب القباۃ ج ۳ ص ۶۳ طبع بیروت۔

انہاء

تعریف:

۱- انہاء لغت میں: تانا خیر کرنا ہے کہا جاتا ہے: ابھیبت الامر
إلی الحاکم یعنی حاکم کو بتا دیا۔ اور تمام انجاء کے معنی میں بھی آتا
ہے، خر عمل کو مکمل کر دے دیکھا جاتا ہے: ابھی العمل: (۱)

مالکیہ: مثلاً فعیہ نے اس کا استعمال اس معنی میں کیا ہے کہ قاضی
دوسرے قاضی کے پاس اپنے فیصلہ کی خبر بھیجے تاکہ وہ اس کو مانڈ
کرے۔ یہ فیصلہ سے پہلے کی کارروائی ہوئے مثلاً: عوے کی سماعت کی
خبر دوسرے قاضی کے پاس بھیجے تاکہ وہ اس کی تکمیل کرے، اور یہ
اصطلاح رسائی ربانی روئے ہو کی یا تحریر کی شکل میں یا... تو ابوں کے
ساتھ سے (۲) اس کی تفصیل اصطلاح "عوی"، "تساء" میں دیکھی
جائے۔

روایہ: مر معنی تو اس میں بھی فقہاء نے اس کو استعمال کیا ہے۔
دیکھئے اصطلاح "اترم"۔

انوثت

تعریف:

۱- انوثت: کورت کی ضد ہے اور نثی جیسے کہ صحیح و راہ کتب
لغت میں ہے، مذکر کی ضد ہے۔ فرماں باری ہے: یا ایہا الناس بنا
خلقناکم من ذکر و أنثی (۱) (اے لوگو! ہم نے تم (سب) کو
ایک مرد اور ایک عورت سے پیدا کیا ہے) لفظ "انثی" کی جمع: اناث
اور اناتی آتی ہے، کہا جاتا ہے: امرأة انثی: کامل نسوانیت والی
عورت۔

انثیہ: (دہنوں نصیہ) (۲) دیکھئے "خصاء" کی اصطلاح۔

فقہاء اس کا استعمال اسی معنی میں کرتے ہیں۔

نیز فقہاء اعضاء انوثت کے علاوہ انوثت کی کچھ علامات اور
نشانیوں پر رُبر کرتے ہیں، جو اس کو کورت سے مترا کرتی ہیں، یہ
حالات یا دوسری ہیں مثلاً انثی یا معنی مثلاً: طہق تیں۔
اس کی تشریح اصطلاح "صنثی" میں ہے۔

متعلقہ الفاظ:

خنوثت:

۲- خنوثت: کورت و انوثت کی درمیانی حالت ہے۔

(۱) سورہ حجرات ۳۔

(۲) اصطلاح ۱/۲۴۲، ۲۴۳ باب سوم فصل الاول، طبع دار کتب العربیہ،
القاسم الحید، المصباح المیر مادۃ "انث"۔

(۱) اصطلاح، المصباح المیر، تہذیب الاشیاء واللغات، المرحۃ لعبد اللہ الطلاوی
مادۃ "انث"۔

(۲) شرح المردقانی ۱/۵۰، ۵۱ طبع دار الفکر، تہذیب الامم، طبع دار الفکر، طبع
۳۰/۴۹، ۴۰/۴۹ نہیۃ المحتاج ۲/۵۹۸ طبع مصطفیٰ لکھنؤ، اقلیہ فی غیرہ ۳۰/۹۳۔

نوٹ ۳

حَسْرَ الدِّينِ قُلُوا لَوْلَا دَهْمُ سَفَهًا بَغْبُو عِلْمٌ^(۱) (بڑے
عی گھائے میں وہ لوگ آگے جنہوں نے اپنی اولاد کو لڑو زرد
حماقت بغیر کی بنیاد کے)۔

امام نے متنبہ فرمایا کہ جو اور زندگی کا حق اللہ تعالیٰ کی طرف
سے ہر مرد و عورت کے لیے ہے۔ یہ ہے نہ ماب بری ہے: "یہب لمن
یشاء اما انما ویہب لمن یشاء الذکور"^(۲) (جس کو چاہتا ہے
(اولاد) مادہ عنایت کرتا ہے اور جس کو چاہتا ہے (اولاد) زید عنایت
کرتا ہے)۔

ابن قیم الجوزیہ نے کہا: (۳) لڑکیوں کے مسئلہ کو جسے عرب اور
جاہلیت والے مؤخر کرتے تھے یہاں تک کہ زندہ رکھ کر دیتے تھے،
اللہ نے اس کو مقدم رکھا، یعنی جو تمہارے نزدیک حقیر اور پس ماندہ
نہیں ہے، ہمارے ایک دگر میں مقدم ہے، مقصد یہ ہے کہ عورتوں
سے مائتبیہا میں جاہلیت کی عادت ہے، جن کی اللہ تعالیٰ نے یوں
خدمت فرمائی ہے: "وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُم بِالْأُنثَىٰ ظَلَّ وَجْهُهُ
مُسْوَدًّا وَهُوَ كَظِيمٌ يَتَوَارَىٰ مِنَ الْقَوْمِ مِنْ سُوءِ مَا بُشِّرَ بِهِ
لَيُسْكَتُ عَلَىٰ هُونٍ أَمْ يَلْمِزُهُ فِي الثَّرَابِ أَلَّا سَاءَ مَا
يَحْكُمُونَ"^(۴) (اور جب ان میں سے کسی کو بیٹی کی خوشخبری سنائی
جاتی ہے تو اس کا چہرہ سیاہ پڑ جاتا ہے، اور وہ (دل میں) گھٹارتا ہے،
اس نہی خبر پر وہ لوگوں سے چھپا چھپا پھرتا ہے آیا اس (مولود) کو
رحمت کی حالت میں لئے رہے یا اسے مٹی میں گاڑ دے؟ ہائے کیسی
برائی تجویز یہ کرتے رہتے ہیں)۔

قادہ کا قول جس کو طبری نے نقل کیا ہے یہ ہے کہ اللہ نے سن کے

کتب لغت میں ہے کہ صغی وہ ہے جس کے پاس مرد عورت
دونوں کے مخصوص اعضاء ہوں^(۱)۔

ربانقباء کے یہاں تو امام نووی نے کہا ہے: صغی کی دو قسمیں ہیں:
ایک قسم وہ ہے جس کے پاس عورت لی شرمکاد ہرم، کا عضو قائل ہو،
دوسری قسم وہ ہے جس کے پاس اس میں سے کوئی نہ ہو^(۲)۔
تفصیل کے لیے دیکھئے: "مطالعہ تحقیقی"۔

حکام نوٹ

آدمی میں کنٹی:

ول: کنٹی کے لیے ساری عزت:

عورت کے سے سہم کی حمت لڑائی کی دین، میل صورتیں
ہیں:

بچی کی ول دت کے وقت اس کا بہتر استقبال:

۳- اسلام سے قبل عربوں میں بچی کی پیدائش پر نہ املک ہوتا تھا،
بچی کی پیدائش پر عرب والے تک دل ہوتے تھے۔ یہ سہ یاد
پڑ جاتے، لوگوں سے چھپے پھرتے، کیونکہ بچی کی پیدائش ان کی نظر
میں نقص یا عار کا باعث تھی، یہ سہ اس کو مرد و رکھ کر دیتے
تھے، اپنے تمام جائیداد کا نصف بچہ ان پر ہوتا تھا، اس سے
زیادہ بچی کا نصف گراں گزرتا تھا^(۱)، اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو اس
سے روکا، اور اس بدترین فعل کی خدمت فرمائی اور یہ بتایا کہ ایسا
کرنے والے زبردست گھائے میں ہیں فرمان باری ہے: "فَلَا

(۱) المصباح المہیر، ردۃ "دو"، المصباح المہیر۔

(۲) الاشیاء و نظائر اللہ فی دین ۲۳۱ طبع بنگالی، اشہی ۱۶/۵۳، لکھنؤ علی ابن نجیم

۱۶۱/۲، طبع طہارہ۔

(۳) تفسیر طبری ۱۳/۱۳۳، ۱۵/۷۸، طبع مصطفیٰ بنگالی۔

(۱) سورۃ احکام ۳۰۔

(۲) سورۃ شوریٰ ۳۹۔

(۳) تحت المردود بآ حکام المردود ص ۱۱۔

(۴) سورۃ نحل ۵۹۔

بدترین عملی اصطلاحی ہے، اس کے برخلاف مؤمن کی ثایان
ثابت ہے کہ وہ اللہ کی تقسیم سے راضی رہے، اللہ کا فیصلہ انسان کے
لیے اپنے لئے اس کے فیصلہ سے بہتر ہے، میری جان کی قسم آیا
معلوم کہ وہ اس کے سے بہتر ہو، چونکہ بہت سی لڑیاں، گھر، مالوں
کے حق میں لڑ کے سے بہتر ہوتی ہیں، اللہ نے اس کی خبر اس لیے دی
تاکہ تم اس سے بچو، ورنہ یہ عرب جاہلیت میں بعض قیامت بھی
تھے کہ اپنے کتے کو کھاتے اور اپنی بیٹی کو زبردستی دیتے تھے^(۱)۔

سام میں اس سے بھی نہیں کہ مسلمان بچی کو زبردستی دینے سے
گریز کرے بلکہ وہ مسلمان کو انسانیت کے اہل ترین مہربان پر لے
جاتا ہے، ساری نقطہ نظر سے یہ غلط ہے کہ انسان بچیوں سے تکلیف
ہو ورنہ ان کی ولایت پر کبیر کی وراثت کی ضرورت ہے، بلکہ یہ علم
ہے کہ اس پر راضی و خوش ہو، اللہ کا شکر ادا کرے، صالح بن امام احمد
نے کہا: امام احمد کے یہاں جب کوئی بچی پیدا ہوتی تو فرماتے:
نبی و بچیوں کے باپ ہوتے تھے، اور فرماتے: بچیوں کے فضائل
میں جو کچھ آیا ہے وہ تمہیں معلوم ہے^(۲)۔

بچی کا عقیدہ:

۴- نومولود کا عقیدہ سنت ہے، اور اس سنت ہونے میں لڑکا لڑکی نہ اند
ہیں، جس طرح ولی لڑکے کی طرف سے ساتویں دن عقیدہ رہتا ہے، اسی
طرح لڑکی کی طرف سے بھی عقیدہ کرتا ہے^(۳)، بلکہ لڑکی کے عقیدہ میں
ایک بکری اور لڑکے کے عقیدہ میں دو بکریاں دیا کی جاتی ہیں، اس کا
تفصیلی تذکرہ اصطلاح "عقیدہ" میں ملایا جاسکتا ہے۔

(۱) تفسیر طبری ج ۳ ص ۱۳۳ طبع معصومی نجفی۔

(۲) تحفہ امروہو ج ۱ ص ۱۳۔

(۳) حواہ الاکلیل ج ۱ ص ۲۲۳، انصاری ج ۸ ص ۳۳۔

لڑکی کا اچھا نام رکھنا:

۵- سنت یہ ہے کہ نومولود کا اچھا نام رکھے، اس میں لڑکی اور لڑکا برابر
ہیں، جس طرح حضور ﷺ کے برہ نام بد پر چھ نام
رکھتے تھے، اسی طرح عورتوں کے برہ نام بدل کر اچھے نام رکھتے
تھے^(۱) چنانچہ بخاری و مسلم میں حضرت ابن عمر کی روایت ہے کہ
حضرت عمر کی ایک لڑکی کو عاصیہ کہا جاتا تھا، حضور ﷺ نے اس کا
نام جمیلہ رکھ دیا^(۲)۔

کنیت رکھنا پسندیدہ امر ہے، امام نووی کہتے ہیں: ادب یہ ہے کہ
اہل فضل اور ان جیسے حضرات کو ان کی کنیت سے پکارا جائے،
حضور ﷺ نے اپنے صاحب زادے القاسم کے نام پر اپنی کنیت
ابو القاسم رکھی تھی۔

کنیت مرد کی طرح عورت کی بھی ہوتی ہے، امام نووی نے کہا:
سب سے زیادہ غیہ و شجاع اسانید کے ساتھ حضرت عائشہ کی پیدائش
ہے کہ انہوں نے عرض کیا: "یا رسول اللہ کل صواحبی لہن
کنی، قال: فاکتبی بابتک عبداللہ" (اے اللہ کے رسول! میری
تمام ساتھیوں کی کنیتیں ہیں، تو حضور نے فرمایا: اپنے لڑکے
عبداللہ کے نام پر کنیت رکھو)۔ روایت ہے کہ حضرت عبداللہ
بن ربیعہ میں جو حضرت عائشہ کی مشیر و نائب بنت ابوبکر کے لڑکے ہیں،
حضرت عائشہ کی کنیت ام عبداللہ تھی^(۳)۔

(۱) ابن ماجہ ج ۵ ص ۲۶۸، تحفہ امروہو ج ۱ ص ۷۶، جامع لا صوب لابن الاثیر
ج ۳ ص ۳۷۱۔

(۲) حدیث ۴۸۱۰ ابن ماجہ، بحوالہ ابن ماجہ، "کی روایت مسلم (ج ۳ ص ۶۸۷
طبع النجفی) اور بخاری (ادب المفرد ج ۲ ص ۲۸۶ طبع الاستغفرانی) کی ہے۔

(۳) ابن ماجہ ج ۵ ص ۲۶۸، تذکار الخواری ج ۲ ص ۲۳۹-۲۵۳ طبع دار مدح
للطباعة والنشر۔

حدیث ۳۸۱۰ کنی بابتک عبداللہ کی روایت ابو داؤد (ج ۵ ص ۲۵۳ طبع

میراث میں عورت کا حق:

۶- اللہ تعالیٰ نے میراث میں مرد کی طرح عورت کا حصہ بھی مقرر فرمایا ہے، لوگ دور جاہلیت میں عورتوں کو میراث نہیں دیتے تھے۔ عید بن جریہ اور قتادہ نے کہا: مشرکین مال خاص طور پر مردوں کو دیتے تھے۔ عورتوں پر بچوں کو میراث میں کوئی حصہ نہیں دیتے تھے، اس پر اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان نازل ہوا: "لِّلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ مِمَّا قَلَّ مِنْهُ أَوْ كَثُرَ نَصِيبًا مَّفْرُوضًا" (۱) (مردوں کے لئے بھی اس چیز میں حصہ ہے جس کو والدین اور والدین کے لئے بھی اس چیز میں حصہ ہے جس کو والدین اور نزدیک کے قریب وار چھوڑ جائیں اس (مترک) میں سے تھوڑا ہو یا زیادہ (بہر حال) ایک حصہ قطعی ہے) یعنی اصل وراثت کے بارے میں خدا تعالیٰ احکام میں سب برابر ہیں، کوکھ ان میں سے ایک حصہ لگ ہے (۲)۔

۷- وہی بچہ جس نے اپنی بیوی کو میراث میں حصہ نہیں دیا ہے، اس کی بیوی کا حصہ بھی میراث میں حصہ نہیں دیتے تھے۔ عورتوں کو نہیں دیتے تھے، چنانچہ اس آیت سے عکرمہ کے حوالہ سے نقل کیا ہے: آیت "لِّلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ" (۳) کے بارے میں نازل ہوئی، یہ لوگ افساری تھے، ان دونوں میں سے ایک ام کعبہ کا شہر، مرد و عورتوں کا چچا تھا۔ ام کعبہ نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! میرے شہر کا وصال ہو گیا، انہوں نے مجھے میراث میں حصہ نہیں دیا ہے۔

(۱) عزت عید دہاس (۱) کے ہے نووی نے لاکھ میں اس کو صحیح قرار دیا ہے۔
 (۲) ص ۲۶ طبع امیر یہ۔
 (۳) ۲۶ ص ۲۶ طبع امیر یہ۔

(۱) تفسیر طبری ۲/۶۳ طبع مصطفیٰ لکھنؤ، مختصر تفسیر ابن کثیر ۱/۶۰ ص ۶۰
 (۲) تفسیر طبری ۲/۶۳ طبع مصطفیٰ لکھنؤ، مختصر تفسیر ابن کثیر ۱/۶۰ ص ۶۰
 (۳) تفسیر طبری ۲/۶۳ طبع مصطفیٰ لکھنؤ، مختصر تفسیر ابن کثیر ۱/۶۰ ص ۶۰

چھوڑا، اور ہمیں وراثت میں کچھ نہیں دیا، چچا نے کہا: اے اللہ کے رسول! اس کی اولاد گھوڑے پر سو نہیں بیٹھتی، کی کا بوجھ اٹھ نہیں سکتی، شجر کوڑک نہیں پہنچا سکتی، اس کے لئے کمایا جائے گا، خود ما نہیں سکتی، اس پر یہ آیت نازل ہوئی (۱)۔

اسی طرح اللہ تعالیٰ کے ارشاد: "يُؤْتِيكُمُ اللَّهُ فِيمَا أُثْرِكُمْ لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثِي" (۲) (اللہ تمہیں تمہاری اولاد کی میراث کے بارے میں حکم دیتا ہے کہ مرد کا حصہ دو عورتوں کے حصہ کے برابر ہے) کی شان نزول کے بارے میں حضرت جابر کی روایت ہے: "جاءت امرأة سعد بن الربيع إلى رسول الله ﷺ فقالت: يا رسول الله هاتان ابنتا سعد بن الربيع، قتل أبوهما معك في يوم أحد شهيدا، وإن عموهما أعتد مالهما فلم يدع لهما مالا، ولا ينكحان إلا ولهما مال فقال: بقضى الله في ذلك، فبرئت آية الميراث، فأرسل رسول الله ﷺ إلي عموهما فقال: أعط ابنتي سعد الثلثين، وأمهما الثلث، وما بقي فهو لك" (۳) (سعد بن ربیع کی بیوی نے خدمت نبوی ﷺ میں آ کر عرض کیا: اے اللہ کے رسول! یہ دونوں سعد بن ربیع کی بیویاں ہیں، ان کے والد آپ کے ساتھ غزوہ بدر میں شہید ہو گئے، ان کے چچا نے ان کا مال لے لیا، مردانہ کیوں کے سے کچھ نہیں چھوڑا، ان بیویوں کی مادی مال کے حیرتیں ہیں، یہ سن کر

(۱) تفسیر طبری ۲/۶۳ طبع مصطفیٰ لکھنؤ، مختصر تفسیر ابن کثیر ۱/۶۰ ص ۶۰
 (۲) تفسیر طبری ۲/۶۳ طبع مصطفیٰ لکھنؤ، مختصر تفسیر ابن کثیر ۱/۶۰ ص ۶۰
 (۳) تفسیر طبری ۲/۶۳ طبع مصطفیٰ لکھنؤ، مختصر تفسیر ابن کثیر ۱/۶۰ ص ۶۰

آیت "لِّلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ" کے سبب نزول کی حدیث کی روایت ابن جریر (۲/۶۳ طبع لکھنؤ) نے عکرمہ سے مرسل کی ہے اور ابن کثیر (۲/۶۳ طبع لکھنؤ) نے اس کی سند ضعیف ہے ابن کثیر نے اپنی تفسیر (۲/۶۳ طبع لکھنؤ) میں اس کی ایک دوسری سند ذکر کی ہے جس سے اس کو قوی ہوتی ہے۔

(۱) سورہ نساء ۱۱
 (۲) مختصر تفسیر ابن کثیر ۱/۶۰ ص ۶۰
 (۳) مختصر تفسیر ابن کثیر ۱/۶۰ ص ۶۰

نوشت ۷

کرے، اس کی توہین نہ کرے، اپنی ۱۰ لاد (یعنی لڑکوں) کو اس پر فوقیت نہ دے، لہذا اس کو جنت میں داخل کرے گا۔ حضرت انس سے مروی ہے کہ ایک صاحب رسول ﷺ کے ساتھ بیٹھے ہوئے تھے۔ امت میں اس کا ایک لڑکا آیا انہوں نے اس کا بوسہ دیا، اور اسے اپنی گود میں بٹھایا۔ پھر اس کی بیٹی آئی تو انہوں نے اس کو ہاتھ میں لے کر اپنے غص میں بٹھایا۔ اس پر حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”فما عدلت بیہما“^(۱) (تم نے دونوں میں سب سے زیادہ غلطی کی)۔ ائمہ اہل بیت علیہم السلام نے اس پر فوقیت دینا جائز نہیں ہے^(۲)۔ مالکیہ نے کہا: اگر اپنی لڑکی کو چھوڑ کر سرفہرے لڑکوں پر وقف کرے تو وقف باطل ہوگا، اس لیے کہ یہ جاہلیت کا کام ہے^(۳)۔

بچپن میں لڑکی کی نگہداشت ہی کے ضمن میں اس کو اگلی زندگی کا اہل بلا، اہل نفاق، اہل فتنہ، اہل حرام تصویر میں سے دیکھنے کے خطوط کی تصویریں مستثنیٰ ہیں کہ وہ حرام نہیں، اس کا ہونا، بنانا اور ان کی شریعتی فرائض لڑکیوں کے لیے جائز ہے، اس لیے کہ اس طرح مودعہ لڑکی تربیت کا حلیہ ہے جس کی حضرت عائشہ کے پاس کچھ لڑکیاں تھیں جو ان کے ساتھ کڑی وغیرہ کی لڑکیوں سے کھیل رہی تھیں، جب انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا تو شرم کی وجہ سے ساروش ہو گئیں، حضور ﷺ حضرت عائشہ کے پاس لڑکیوں کو

سب ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ تمہارے بارے میں فیصلہ فرمائے گا، اس کے حد تک میرا دل ہونی تو حضور ﷺ نے لڑکیوں کے پنے کے پاس خبر بھیجی، اور اس سے کہا: سعد کی بیٹیوں کو، وہ تہانی دے دو، اور اس کی ماں کو تھوڑا حصہ اور بقیہ تمہارا ہے۔

بچپن میں لڑکی کی نگہداشت کرنا اور لڑکے کو اس پر فوقیت نہ دینا:

۷۔ اسلام نے زندگی کے ہر مرحلہ میں عورت پر وجہی ہے، بچپن میں اس کی نگہداشت رکھی اور اس نگہداشت کو جسم سے پرہیز و اجتناب کا راستہ بتایا، چنانچہ مسلم ہر مذی میں حضرت انس بن مالک کی روایت ہے: ”من عال جارعتین حتی تبلىا جاء یوم القیامۃ انا وھو، وھم اصابعہ“^(۱) (حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: جو دو لڑکیوں کو ن کے جوان ہونے تک پالے، قیامت کے دن میں اور وہ اس طرح آئیں گے کہ آپ ﷺ کے ہاتھوں کو مالیاں)۔

تربیت و توجہ میں لڑکے کو لڑکی پر فوقیت دینا جائز ہے، اس لیے کہ فرمان نبوی ہے: ”من کانت لہ انثی فلم یصلھا ولم یصلھا و لم یؤثر ولہ“ (یعنی الذکور) ”علیھا ادخلہ اللہ الجنة“^(۲) (جس کے پاس لڑکی ہو، اور وہ اس کو زندہ درگور نہ

= حدیث ”بعضی اللہ فی ذلک۔۔۔ فزالت آیت المیراث“ کی روایت ترمذی (تحت الاحوال ۲۶۷/۱ مکتبہ المستقیمہ) اور حاکم (۳۳۳/۳ طبع درمۃ المعارف احسان) نے کی ہے اور حاکم نے اس کو صحیح قرار دیا ہے اور وہی نے اس سے اتفاق کیا ہے۔

() حدیث ”من عال جارعتین حتی تبلىا۔۔۔“ کی روایت مسلم ۳۰۳۸/۳ طبع نجف کے ہے۔

(۲) حدیث ”من کانت لہ انثی فلم یصلھا۔۔۔“ کی روایت ابوداؤد ۳۵۳/۳ طبع عزت بیروت) نے کی ہے اس کی سند میں جہالت ہے۔

(۱) جامع الاصول ۱/۲۱۲، ۲۱۳ تحت المودعہ ص ۳۶، ۱۲

حدیث ”فما عدلت بیہما“ کی روایت بخاری نے بہ طریق حضرت ابن عمر کی ہے جیسا کہ (تحت المودعہ لابن القیم ص ۷۹ طبع المکتبۃ العلمیہ) میں ہے اور ابن عمر نے اس کو کمال (۳۵۳/۳ طبع دار الفکر) میں منقول کیا ہے۔

(۲) فتاویٰ الہندیہ ۳/۳۹۱

(۳) جوہر الاکلیل ۲/۲۰۶

شریعہ تے تھے (۱) دیکھئے: صراح ”تصویر“۔

عورت کا بہ حیثیت بیوی عزیز:

۸۔ اللہ تعالیٰ نے بیوی کے ساتھ حسن معاشرت کا حکم دیا ہے: ”وَعَاشِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ“ (۲) (اور بیویوں کے ساتھ خوش اسلوبی سے گزر رہو کیا کرو) ابن کثیر نے کہا، یعنی ان کے ساتھ اچھی گفتگو کرو، اور حسب قدرت اپنے افعال اور اہل بصرت کو مسترحت، جیسا تم چاہتے ہو، دیکھو کہ تمہارے ساتھ رہنے تم بھی بیانیہ اس کے ساتھ کرو۔ فرمایا ہری ہے: ”وَلَيْسَ مِثْلَ الْمَدَى عَلَيْهِنَ بِالْمَعْرُوفِ“ (۳) (اور عورتوں کا (بھی) حق ہے جیسا کہ عورتوں پر حق ہے موثق، مستور (شرعی) کے)۔ ”فرمان نبوی ہے: ”حِرْكَكُمْ حِرْكَكُمْ لَا هَلْهُ وَ لَا حِرْكَكُمْ لَا هَلْهُ“ (۴) (تم میں سب سے بہتر وہ ہے جو اپنے اہل کے لیے مسترحت ہو، اور میں اپنے اہل کے لیے تم میں سب سے بہتر ہوں) آپ کی عادت شریفہ یہ تھی کہ آپ کا سوک بہت چم رہتا تھا، ہمیشہ خوش رہتے، گھر والوں کے ساتھ ہنسی مذاق کرتے، ان کے ساتھ پر لطف ہوتے، مہمانوں کے ساتھ ن پر شرف کرتے، رات کو مناتے رہتے، حتیٰ کہ حضرت عائشہ کے ساتھ دل لگی کرنے کے لئے دوز کا مقابلہ کرتے تھے، انہوں نے کہا کہ: مجھ سے رسول اللہ ﷺ نے میرے ساتھ نہ کرنے

میں مقابلہ کیا تو میں آگے بڑھائی جبکہ میں موٹی نہیں ہوئی تھی، پھر میں نے حضور ﷺ کے ساتھ، دکانی تو وہ آگے بڑھ گئے جبکہ میں موٹی ہوئی تھی تو آپ ﷺ نے فرمایا ”ہمدہ بسک“ (۱) (تمہاری شست پائے کی جیت کے مقابلہ میں ہے) اور حضور ﷺ عشاء کی نماز پڑھ کر گھر میں تشریف لے جاتے اور سونے سے قبل کچھ دیر گھر والوں کے ساتھ بات چیت کرتے تھے (۲)۔

بیوی پر صبر کرنا چاہئے اگر چہ ناپسند ہو، فرمایا ہری ہے: ”لَا تُكْرِهْنَهُنَّ فَمَعْسَى أَنْ تَكْرَهُنَّ شَيْنًا يُفْعَلُ لِلَّهِ فِيهِ خَيْرٌ كَثِيرٌ“ (۳) (اگر وہ تمہیں ناپسند ہوں تو عجب کیا کہ تم ایک عورت کو ناپسند کرو، اور اللہ اس کے لئے رکھوں بڑی مددائی رکھ دے)، ابن تیر نے کہا: یعنی ہوسنا ہے کہ ناپسند یہ کی کے وہ جو صبر کے ساتھ ان کو اپنے پاس رکھنا ہی تمہارے لئے زیادہ ثمرات میں بہت بہتر ہو، جیسا کہ حضرت ابن عباس نے کہا: ”وہ اس طرح کہ وہ اس کے ساتھ مدد بانی سے پیش آئے تو اللہ تعالیٰ سے اس کی مدد دے جس میں بدلتے ہو، اور حدیث صحیح میں ”یو ہے“ لا بھوک مومن مومنہ، ان کورہ صہا خلقا رصہ صہا آخر“ (۴) (کوئی مومن شوہر کسی مومنہ بیوی سے بغض نہ رکھے، اگر اس کی ایک عادت اسے ناپسند ہوگی تو دوسری عادت اسے پسند بھی ہوگی)۔

(۱) حدیث: ”ہمدہ بسلک“ کی روایت ابو ذر (۶۶/۳) طبع عزت علیہ دعاس (وراجہ) (۳۹/۶) طبع المصنف نے کی ہے، اور اس کی سند صحیح ہے۔
(۲) حدیث: ”کان إذا صلی العشاء یدخل منزله یسمر مع اہله“ کی روایت بخاری (فتح الباری) ۲۱۲/۱ طبع المصنف (ور) (۲۳/۸) نے کی ہے اور یہاں بات حجت کرنے کی مراحہ ہے۔
(۳) سورہ نساء ۱۹۔

(۴) حدیث: ”لا بھوک مومن مومنہ، ان کورہ صہا...“ کی روایت مسلم (۱۰۹۱/۲) طبع المصنف نے کی ہے۔

(۱) انوار اللہ والی ۲/۲۱۲، مفتی ۱۰/۱۰، الاحکام اسلامیہ للماوردی ۲۵۵۔
حدیث: ”کان لعائشہ جولو یلا صہا“ کی روایت بخاری (فتح الباری) ۵۲۶/۱۰ طبع المصنف نے کی ہے۔

(۲) سورہ نساء ۱۹۔
(۳) سورہ بقرہ ۲۲۸۔
(۴) حدیث: ”حیرکم حیرکم لا ہلہ“ کی روایت ابن ماجہ (۳۶/۱) طبع کلن کرنے کی ہے، وہ ابن حبان (ص ۳۱۸/۱) طبع المصنف نے اس کو صحیح قرار دیا ہے۔

نوٹ ۹

ہے؟ انہوں نے کہا: جی میں، آپ ﷺ نے فرمایا: میں نے انہی کے ساتھ رہوں جنہوں نے جنت ان کے پاؤں تلے ہے۔

دوم: یہ حقوق جن میں عورت مرد کے برابر ہے: بہت سے عمومی حقوق میں مرد و عورت برابر ہیں، الٰہی عورت کی عظمت کے تقاضے سے بعض فرامات میں کچھ قید ہے۔ اس میں سے بعض حقوق حسب ذیل ہیں:

الف۔ حق تعلیم:

۹۔ سر کی طرح عورت کے لئے بھی تعلیم کا حق ہے، یہ تکفر ماں پڑی ہے: ”طلب العلم فربضہ علی کل مسلمہ“ (۱) (علم کا طلب کرنا ہر مسلمان پر فرض ہے)۔ اس میں مسلمان عورت بھی داخل ہے، چنانچہ حافظ سطاوی نے کہا: بعض مصنفین نے اس حدیث کے اخیر میں لفظ ”مسلمہ“ کا اضافہ کیا ہے، حالانکہ حدیث کی کسی سند میں اس کا نہیں، کوک اس کا معنی مفہوم صحیح ہے (۲)۔

فرمان باری ہے: ”من كانت له بنت فادبها فاحسن ادبها، و علمها فاحسن تعليمها، و انسج عليها من نعم الله التي انسج عليه كانت له سترا أو حجابا من النار“ (۳) (جس کے پاس لڑکی ہو، مرد اس کو چھ ادب دے، اچھی تعلیم دے، اور ان نعمتوں میں سے اس پر فراوانی سے خرچ

(۱) حدیث: ”طلب العلم فربضہ علی کل مسلمہ“ کی روایت ابن عبد البر نے اپنی کتاب ”المجامع“ (۱/۷ طبع مصر) میں کی ہے مزی نے اس کو حسن کہا ہے جیسا کہ المقاصد لشمس السعادی (ص ۲۶ طبع کالجی) میں ہے۔

(۲) المقاصد لشمس ص ۲۷۷۔

(۳) تفسیر قرطبی ۱۱۸/۱۰۔ اور حدیث: ”من كانت له بنت فادبها“ کی روایت ابویوسف نے اپنی کتاب ”الاحیاء“ (۵/۵ طبع کالجی) میں کی ہے۔

اس کے ساتھ ساتھ شوہر کے ذمہ عورت کے حقوق کی تفصیل کتب فقہ کے باب النکاح میں ہے۔ فقہاء نے جو کچھ لکھا ہے یہاں ہم اس میں سے صرف ایک مثال درج کرتے ہیں، جس کا تعلق بحیثیت ماں عورت کے اکرام سے ہے۔ حضور ﷺ نے عورت سے ماں کے بارے میں وصیت فرمائی ہے۔ اور اس کی نگہداشت کو دپ پر مقدم کیا ہے، بخاری و مسلم میں حضرت ابوہریرہؓ کی روایت ہے: ”جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال: يا رسول الله من أحق بحسن صحابتي؟ قال: أمك، قال: ثم من؟ قال: أمك، قال: ثم من؟ قال: أمك، قال: ثم من؟ قال: أمك“ (۱) (ایک شخص خدمت باری میں حاضر ہوا، عرض کیا: اے اللہ کے رسول! میرے حسن سلوک کا سب سے زیادہ مستحق کون ہے؟ آپ نے فرمایا: تیری ماں۔ انہوں نے عرض کیا: پھر کون؟ آپ نے فرمایا: تیری ماں۔ انہوں نے پھر عرض کیا: پھر کون؟ آپ نے فرمایا: تیری ماں۔ انہوں نے عرض کیا: پھر کون؟ آپ نے فرمایا: تیرا دپ)۔

حضور ﷺ نے ماں کی رضا کو جنت کا راستہ قرار دیا ہے۔ چنانچہ ایک صاحب نے عرض کیا: ”یا رسول اللہ! اودت الغرو وحتت استشيرك، فقال: فهل لك من أم؟ قال: نعم، قال: فالزمها، فإن الجنة عند جليها“ (۲) (اے اللہ کے رسول! غرو میں جانے کا راہ وہ ہے، آپ سے مشورہ چاہتا ہوں، آپ ﷺ نے فرمایا: تمہاری ماں

(۱) حدیث: ”من أحق بحسن صحابتي“۔ کی روایت بخاری (النکاح ۱۱/۱۰۱) اور مسلم (۳/۱۵۱ طبع مصر) نے کی ہے۔

(۲) مختصر تفسیر ابن کثیر ۳/۳۷۳ جامع الأصول لابن الأثير ۱/۲۵۳۔ حدیث: ”الجنة عند جليها“ کی روایت ترمذی (۲/۱۱ طبع المکتبۃ النجاریہ) اور حاکم (۱/۱۵۱ طبع دار الفکر) نے کی ہے اور حاکم نے اس کو صحیح قرار دیا، اور وہی نے اس سے اتفاق کیا ہے۔

کرے جو اللہ سے دے رکھی ہے تو وہ اس کے لئے جہنم کی آگ سے ستر یا حجاب بن جائے گی۔

عہد نبوت کی عورتیں علم کے حصول کے لئے کوشاں رہتی تھیں۔ بخاری شریف میں حضرت ابو عیدہ رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ ”عورتوں نے حضور ﷺ سے عرض کیا: آپ کے پاس آنے میں مرد، ہم پر غالب ہو گئے، آپ اپنی طرف سے (خاص) ہمارے لئے ایک دن مقرر فرما دیجئے تو آپ ﷺ نے ان سے ایک دن ملنے کا وعدہ فرمایا، اس دن آپ ﷺ ان سے ملے، ان کو نصیحت فرمائی اور شریعت کے احکام بتائے“ (۱)۔ حضرت عائشہؓ نے فرمایا: یا خوب میں ان ساری عورتیں، دینی مسائل میں بصیرت حاصل کرنے میں نہیں دیکھا، مع نہیں ہوتی (۲)۔

فرمان نبوی ہے: ”مروا اولادکم بالصلاة وهم أبناء سبع سنين، واصرہوہم علیہا وہم أبناء عشر، وفرقوا بينهم لیمی المصاحف“ (۳) اپنی اولاد کو سات سال کی ہو تو نماز کا حکم دو، اور جب بس سال کی ہو جائے تو تمہارے لئے ماہ، اور ان کے ستر لگ لگ کر۔

عام نووی نے کہا: حدیث کا ظاہر بچہ اور بچی دونوں کو شامل ہے، اور یہ کہ انہوں میں بالاتفاق کوئی فرق نہیں، پھر نووی نے کہا: شافعی اور ان کے اصحاب رحمہم اللہ نے کہا: والدین کی عمر ۱۰ سال کی ہے کہ اپنی

(۱) فتح الباری ۱/۱۵۸۔

حدیث: ”اتت النساء للنبي ﷺ“ کی روایت بخاری (فتح الباری ۱/۱۵۸ طبع مستقیم) کے کی ہے۔

(۲) حدیث ”ما نکرہ“ نعم النساء لاء الانصار۔“ کی روایت مسلم (۱/۲۶۱ طبع المکتب) نے کی ہے۔

(۳) حدیث ”مروا اولادکم بالصلاة وهم أبناء سبع...“ کی روایت ابوداؤد (۱/۳۳۲ طبع عزت عید عباس) کے کی ہے اور نووی نے بیاض الصالحین (ص ۱۳۸ طبع المکتب الاسلامی) میں اس کو حسن کہا ہے۔

جہنمی ”ابلا کو طہارت، نماز، روزہ وغیرہ دیتا میں، اور یہ بھی بتا میں کہ زنا، لواطت، چوری، نشہ آور شے کا بیجا، جھوٹ، مرغیبت، غیر حرام ہیں، اور بلوغت کے بعد وہ مکلف ہو جائیں گے، صحیح توں کے مطابق یہ تعلیم دینا واجب ہے، اور تعلیم کی اہمیت بچے کے مال سے دی جائے گی۔ اور اگر اس کے پاس مال نہ ہو تو اس شخص پر ہوگی جس کے ذمہ اس کا عقلا لازم ہے، امام شافعی ”راصبانے“ جو ب تعلیم میں: ماں کو اخل یا ہے، یہ تکہ یہ نہایت کا ایک حصہ ہے جو نقد کی طرح اس پر واجب ہے (۱)۔

بعض غیر شرعی علم عورت کے لئے ضروری اور لازمی ہیں مثلاً عورتوں کا حجاب تاکہ مرد، عورتوں کے خفیہ اعضا کو نہ دیکھیں۔ الفتاویٰ الہندیہ میں ہے ”ایک عورت جس کو کسی جگہ پھوڑا نکل گیا کہ مرد کے لئے اس جگہ کو کھینچا جائے تو مرد اس کو نہیں دیکھ سکتا، ماں وہ کسی عورت کو بتادے جو اس کا علاج کرے گی، اگر معالج عورت یا سینے کے قائل عورت نہ ملے، اور عورت کے لئے مصیبت یہ تکلیف یا مانتا: رہو تو اس پھوڑے کی جگہ کے علاوہ عورت کے ہر حصہ کو اچھٹک دیا جائے، پھر مرد اس کا علاج کرے اور اس جگہ سے بھی حتی الامکان نکال دینا ہے رکھے (۲)۔

۱۰۔ لہذا عورت کی تعلیم کے جو میں کوئی خدشہ نہیں میں یہ تعلیم شرعی حد کے اندر رہتی چاہے جس میں یہ پہلو قائل دہریہ:

الف۔ درگاہوں میں نوجوانوں کے ساتھ خدشہ سے پرہیز کرے، لہذا عورت کسی مرد کے پہلو میں نہ بیٹھے، چنانچہ خود نبی کریم ﷺ نے مردوں سے لگ عورتوں کے سے مستغسل دن مقرر

(۱) المجموع النووی ۱/۵۰، ۱۱/۳۱۱ تقسیم کردہ المکتبہ الاسلامیہ، بیروت، تحقیق محمد عیسیٰ عطیسی، الطواک الدوبلی ۳/۱۶۳۔

(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۵/۳۳۰، ۳/۱۵۳، ابن ماجہ ۵/۲۲۔

ثان زمل کے بارے میں حضرت ابن عباسؓ کا قول مروی ہے کہ عورتوں نے حضور سے دریافت کیا: کیا بات ہے کہ مومن مردوں کا ذکر آتا ہے، عورتوں کا نہیں؟ تو یہ آیت نازل ہوئی۔ اور حضرت ام سلمہؓ کا قول مروی ہے کہ میں نے عرض کیا، اے اللہ کے رسول: کیا بات ہے کہ چیز میں مردوں کا ذکر ہوتا ہے، ہم لوگوں کا نہیں؟ تو یہ آیت نازل ہوئی (۱)۔

اللہ کی طرف سے مسلمانوں کی درخواست کے منظور ہونے کے بارے میں فرمان باری ہے: "لَا تَسْتَعْجِلْ لَهُمْ وَلَهُمْ أَجَلٌ لَا أَصْنَعُ عَمَلٌ غَامِلٌ مِنْكُمْ مَنْ ذَكَرَ كَوْ أَتْنِي يَفْضَحْكُمْ مِنْ بَعْضٍ" (۲) (سو ان کی دعا کو بے پروا نہ کرنا، اللہ نے قول فرمایا، اس لئے کہ میں تم میں کسی عمل کرنے والے کے خواہ مرد ہو یا عورت عمل کو نشانہ نہیں ہونے دیتا، تم آپس میں ایک دوسرے کے متنبہ ہو)۔

اس آیت کی شان زمل کے بارے میں بھی وعدہ آتا ہے جو سابقہ آیت کی شان زمل کے بارے میں نذر چٹا ہے، اور ابن عباسؓ نے "بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ" کی تفسیر میں یہاں یعنی تم سب میرے برابر میں برابر ہو، اللہ تعالیٰ سے وضاحت فرمائی ہے کہ مسلمان عورتوں کو بچہ پہنچانے والا گناہ میں مسلمان مردوں کو بچہ پہنچانے والے کے برابر ہے۔ فرمان باری ہے: "وَالَّذِينَ يُؤْفُقُونَ أُمُومِيْنَ وَالْمُؤْمِنَاتِ بَعِيرٍ مَا يَكْسِبُونَ لَقَدْ اَحْتَمَلُوا بُهْتَانًا وَاِثْمًا مُّبِينًا" (۳) (اور جو لوگ اپنے ام چہنچاتے رہتے ہیں ایمان والوں کو اور یہاں یہاں کو بدوں اس کے کہ انہوں نے کچھ پایا، تو وہ لوگ ستان و سرخ سناہ کا بار (پنے اوپر) لیتے ہیں)۔

(۱) حدیث ام سلمہؓ "يَذْكُرُ الرَّجَالُ فِي كُلِّ شَيْءٍ" کی روایت احمد (۱۰۳/۱ طبع المصنف) نے کی ہے اور اس کی تصحیح ہے۔
(۲) سورہ آل عمران ۱۹۵۔
(۳) سورہ احزاب ۵۸۔

مرد کی طرح عورت بھی امر بالمعروف اور نہی عن المنکر میں مدد دے ہے فرمان باری ہے: "وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ اَوْلِيَاءُ بَعْضٍ يَمُرُّونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ اُولَئِكَ صَلَاحٌ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَيُطِيعُونَ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهُ اُولَئِكَ سَيَرْحَمُهُمُ اللّٰهُ اِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ حَكِيْمٌ" (۱) (اور ان کے لئے ہر ایمان والوں ایک دوسرے کے (ایٹ) رفیق ہیں، نیک باتوں کا (آپس میں) حکم دیتے ہیں اور برائی باتوں سے روکتے رہتے ہیں اور ماری کی پابندی رکھتے ہیں، زکوٰۃ دیتے رہتے ہیں اور اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کرتے ہیں، یہ وہ لوگ ہیں کہ اللہ اس پر ضرر و رحمت برکتا، بیشک اللہ بڑا اختیار والا ہے، بڑا حکمت والا ہے)۔

اسی طرح اگر دشمن ملک پر مہمائی حملہ کرے تو عورت پر بھی ہر مرض ہو جاتا ہے، فقہاء کہتے ہیں: اگر کسی قوم کے محکمہ پر دشمن چالاک حملہ کرے تو مرد و عورت سب پر جہاں مرض میں ہو جاتا ہے، عورت شومہ کی اجارت کے حیران کل جائے گی، یہ تکد نفس میں کے مقدمہ میں شومہ کا حق غائب رہے گا (۲)۔

جب یہ ایسا مشقت خیز جمل، غاس و رضاع میں عورت سے اللہ تعالیٰ نے عبادات کا بوجھ ہلکا کر دیا ہے، اس کے خاص حکام "حیض، حمل، نفاس، رضاع" کی اصطلاحات میں دیکھیں۔

حج - عورت کے ارادہ کا احترام:

۱۴ - عورت کو ارادے اور اظہار رائے کی آزادی حاصل ہے، عورت کو یہ حق خدا کی طرف سے ملا ہے جو دور جاہلیت میں اس سے چھین لیا گیا تھا، وہ اس سے محروم تھی، وہ شومہ کے مرنے کے بعد اپنی ذات و

(۱) سورہ توبہ ۱۸۔
(۲) الخواک الدینی ۱/۳۳۳-۳۳۶ و التبیان ۱/۱۸۸۔

دنوں ہم لوگوں کو غسان کے ایک بادشاہ کا رلکا ہوا تھا، لوگ کہتے تھے کہ وہ ہم پر حملہ کرنے والا ہے، ہمارے دلوں میں اس کا رنایا تھا، مت میں ہی میرا رنایا تھا، اور وہ رنایا تھا یا رنایا تھا، کھلو۔ میں نے کہا کیا غسان کا بادشاہ آچنچا اس نے کہا نہیں اس سے بھی بڑھ کر ایک بات ہوئی ہے، حضور ﷺ اپنی بیویوں سے ملگ ہو گئے میں نے کہا اب تو عاشرہ حصہ کا ماں ہو، میں نے کپڑ پہن گھر سے رنہ ہو جب حضور کے پاس پہنچا تو معلوم ہوا کہ آپ دلاخانہ میں ہیں اس پر رنہ کا تھا، ایک دلاخانہ رنہ کے سر سے پر بیٹھا تھا میں نے اس غلام سے کہا حضور سے عرض رنہ عمر حاضر ہے، جائز چاہتا ہے، آپ نے اجازت دی، میں نے یہ مارا قہر جو نذر تھا حضور کو کہہ سنایا، اور جب میں نے ام سلمہ کی شکوہ کی تو آپ مسکرائے، اس وقت آپ ایک بوریا پر بیٹھے تھے، بوریا پر کوئی فرش نہ تھا، آپ کے رنہ کے چڑے کا ایک تکیہ تھا جس میں کھجور کی چھال بھری تھی، پانچویں سلم (ایک درخت جس کے پتے چڑے کی ہواخت کے سے استعمال کئے جاتے ہیں) کے پتوں کا ڈھیر لگا تھا، اور آپ کے سر ہانے کے چڑے لٹک رہے تھے، آپ کی پسلیوں پر بوریا کا نشان پڑ گیا تھا۔ حضرت عمر کہتے ہیں: میں یہ حال دیکھ کر رونے لگا، آپ نے دریافت فرمایا: کیوں روتے ہو؟ میں نے عرض کیا: یہ رنہ کے بادشاہ ایسے سامان (اور آرام) میں ہیں، اور آپ اللہ کے رسول ہو کر اس حال میں رہیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: تو اس پر راضی نہیں کہ ان کے لئے دنیا و ہمارے سے آخرت ہے^(۱)۔

() مختصر تغیر ان کثیر ۵۲۱۔

حضرت عمر کی حدیث کو ان سے حضرت ابن عباس سے روایت کیا ہے۔ بخاری و فتح الباری ۱۵۷۸-۱۵۸۰ طبع انتقیر (سہ ۱۱۱۱ ۱۱۱۲ طبع نہیں)۔

عورتوں سے متعلق امور رنہ میں س کو ترجیح ہوتا ہے، اس میں عورت سے مشورہ لینا مطلوب ہے اور اس کی دلیل بذات خود مشورہ کا اس فرمان باری میں منسوب ہونا ہے: ”وَأَمْرُهُمْ شُورَىٰ بَيْنَهُمْ“^(۱) (ان کا (یہ اہم) کام باہمی مشورہ سے ہوتا ہے) نیز حضرت ام سلمہ کی روایت میں ہے کہ جب صلح نامہ لکھا جا چکا تو حضور ﷺ نے اپنے اصحاب سے فرمایا: ”قوموا فاحجروا ثم اخلقوا“ (اٹھو، اذتوں کو کھڑو، رنہ مند)، کوئی یہ سن کر نہ اٹھا، یہاں تک کہ تین بار آپ نے یہی فرمایا جب کوئی نہ اٹھا تو آپ ام سلمہ کے پاس گئے، ان سے لوگوں کی شکایت کی، ام سلمہ نے عرض کیا: ”اے اللہ کے رسول! کیا آپ چاہتے ہیں کہ لوگ یہ کریں؟ تو آپ ایسا کہنے لگے کہ کسی سے کچھ نہ کہے، اٹھو رنہ اپنے اذتوں کو کھڑو سے درجہ کو بااثر بال رنہ، ایسے آپ اٹھے، کسی سے بات میں کی اپنے اذتوں کو کھڑو کیا، درجہ کو بااثر رنہ مند، اے، جب لوگوں نے آپ کو ایسا کرتے ہوئے دیکھا تو سب اٹھے رنہ، اور ایک رنہ کے کامر موٹنے گئے۔“^(۲)

عورت کنار کو مان بھی دے سکتی ہے، اور یہ مان مسلمانوں پر مانڈ ہوئی، چنانچہ ”افخنی“ میں ہے: ”مر عورت کنار کو مان دے: اے تو اس کی طرف سے یہ معاملہ رنہ جا رہا ہے، حضرت عائشہ نے فرمایا: عورت مسلمانوں کی طرف سے مان دے دیتی تھی، اور وہ مانڈ ہوئی تھی۔“ حضرت ام مانی کی روایت میں ہے کہ انہوں نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! میں نے (شوہر کی طرف سے اپنے) رنہ کو مان دے دی ہے، اور ان کو دروازہ کے اندر بند کر دیا ہے، جب کہ

(۱) سورہ شوریٰ ۳۸۔

(۲) حدیث ام سلمہ: ”قوموا فاحجروا ثم اخلقوا۔“ کی روایت بخاری (۳۳۲/۵ طبع انتقیر) نے کی ہے۔

اجازت دے، اگر کام کے لئے باہر جانے کی ضرورت پڑے، اور وہ شوہر دہلی ہو اور اجازت دینے کا شوہر کا حق سا اظہار ہو جاتا ہے مگر وہ اس کا اعتقاد ہے سے برسرِ سرے۔

”نہایۃ الحاجات“ میں ہے: ”شوہر تک دتی کے سبب نفقہ نہ دے“۔ اس کی تک دتی ثابت ہو جائے تو ظاہر یہ ہے کہ شوہر کو تین روز تک مہلت دی جائے اور چوتھے روز کی صبح کو عورت نکاح فسخ کر سکتی ہے، اور بیوی کے لئے (کوکہ مال، رہو) مہلت کے زمانہ میں دس میں کمائی وغیرہ کے، یہ نفقہ حاصل کرنے کے لئے نکلتا جائز ہے۔ شوہر اس کو روک نہیں سکتا، اس لئے کہ منعت و رد نہ نفقہ کے مقابہ میں ہوتا ہے^(۱)۔

مقتی ملاحقات میں ہے: ”شوہر تک دتی کے سبب نفقہ نہ دے“۔ تے تو بیوی کو اختیار ہے کہ نکاح فسخ کر لے یا اس کے ساتھ رہے لیکن اس کو اپنے سے قربت نہ کرنے سے، عورت شوہر سے خود کو نہ روکے، اور اس کو کلف اندوز ہونے دے تو شوہر اس کو نہ روکے نہیں روکے گا، اور نہ ہی اس کو اپنی تک دتی کے باوجود روکے رکھے گا اگر عورت نکاح فسخ نہ کرائے، اس لئے کہ یہ عورت کو نقصان پہنچاتا ہے، خود عورت والد ار ہو یا فقیر، یہ نہ شوہر عورت کو ہی وقت روک سکتا ہے جب اس کا شرچہ دے، اس کی ضد و ریوت پوری رہے^(۲)۔

ایسا ہی حکم ہے اگر کام فرض کفایہ ہو۔ فتح القدیر میں ہے: ”مگر عورت دایہ ہو یا اس کا کسی دوسرے پر کوئی حق ہو یا کسی دوسرے کا اس پر کوئی حق ہو تو اجازت سے اور بلا اجازت مکمل سنی ہے، اور حاشیہ سعدی چٹائی میں بھی مجموع النوازل کے حوالہ سے یہی لکھا ہے^(۳)۔

(۱) نہایۃ الحاجات ۷/۱۳۷۔

(۲) شرح منی الادوات ۳/۲۵۲۔

(۳) فتح القدیر ۳/۲۰۸، حاشیہ سعدی چٹائی، حاشیہ فتح القدیر ۳/۲۰۷۔

خادمہ کی نگہداشت رہا، اپنے بچوں کی تربیت اور شوہر کی اچھی طرح اطاعت کرنا ہے۔ فرمان نبوی ہے: ”المراة راعیة فی بیت زوجها و مسئولة عن رعیہا“ (عورت اپنے شوہر کے گھر کی نگہراں ہے، اور اس سے اپنی رعیہ نگہرائی فرما) کے بارے میں باز پرس ہوئی^(۱)۔ وہ اپنے ”پرورش“ کی بھی ذمہ دار نہیں، چونکہ اس کا اعتقاد اس کے بپا یا اس کے شوہر پر واجب ہے اس لئے اس کا میدان عمل گھر ہے اس کا گھریلو کام ذاتِ جہد کے دائرہ میں ہے^(۲)۔

پھر بھی مسلم نے عورت کو کام کرنے سے نہیں روکا چنانچہ وہ بی بی بکریہ کی روایت سے ہے: ”میں نے کوہیل بنی سستی سے دیکھا، اس کو مکمل بنامستہ ہے، اپنے مال کے، یہ تجارت کرتی ہے، شادی انجام دے، بکریہ کی حد میں اس کو یہ کرنے سے کوئی روک نہیں سکتا، اس سے اس کو اجازت ہے کہ اپنے چارہ دار ہاتھوں کو نہ لے، قیام، لے کہ اس لئے کہ خرید و فروخت کے لئے چارہ دکھانے اور لین دین کے لئے ہاتھ کھولنے کی ضرورت پڑتی ہے۔

”الاختیار“ میں ہے: ”مرد، آزاد اچھی عورت کے صرف چارہ دار ہوں ہتھیلیوں کو، کچھ سکتا ہے، اس لئے کہ لین دین میں اس کی ضرورت پڑتی ہے، اور اجانب کے ساتھ معاملہ کرنے میں چارہ کو پہچاننے کی ضرورت ہوتی ہے، اس کی اجازت اس لئے ہے تاکہ اگر اس کے امور معیشت کو انجام دینے والا کوئی نہ ہو تو بھی اس کی نیابتِ خیر کی ضرورتوں کے کام انجام پاتے رہیں^(۳)۔

عورت کے لئے کام کے جواز کی نصوص کثرت سے ہیں، جن کا خلاصہ یہ ہے کہ عورت کو عمل کا حق حاصل ہے بشرطیکہ شوہر باہر نکلنے کی

(۱) حدیث ۳۴۰۳، المراة راعیة فی بیت زوجها۔ ”کی روایت بخاری (فتح

بخاری ۳۸۰۳، طبع التفسیر) اور مسلم (۳/۵۹، طبع المجلد) نے کی ہے۔

(۲) مختصر تفسیر ابن کثیر ۳/۳۳، قرطبی ۵/۵۳۲، ابن ماجہ ۴/۶۷۸، ۶۷۹۔

(۳) اہل بیت ۱/۷، ابن کثیر ۱/۶۷۸، الاختیار ۱/۱۵۶۔

کر۔ جو اس کی عزت و آبرو پاک دینی، وراثت کے تحفظ میں
قلل انداز نہ ہو۔ اس کی تحدید یوں کی جاسکتی ہے:

(۱) کام ناد کا نہ ہو مثلاً گانا، بول بول، اور معیوب نہ ہو جو خدا
کے لئے باعث تک و عار ہو۔ الہدائے اور افتاویٰ ہند یہ ہیں ہے:
اگر عورت اپنے کو کسی معیوب کام کے لئے مزدوری پر دے تو گھر
والے اس اجارہ سے اس کو نکال سکتے ہیں، مثل مشہور ہے: "مزدور
عورت بھوکے روکتی ہے لیکن اپنے پستان کی مانی نہیں کھانتی۔"

نوحہ کرنے والی عورت، اور طلبہ اور بانسری والے کے درے
میں جس نے مال کمایا، امام تختہ سے مروی ہے کہ یہ معصیت ہے (۱)۔

(۲) کام ایسا نہ ہو جس میں الجھنی مرد کے ساتھ خلوت درکار ہو
الہدائے میں ہے: امام ابو حنیفہ نے عورت کو خادم رکھنا، اور اس کے
ساتھ خلوت رہنا مکرم قرار دیا ہے، کیونکہ یہ فتنہ کا سبب ہو سکتا ہے، اور
یہی امام ابو یوسف و امام محمد کا قول ہے، خلوت تو اس لئے کہ الجھنی
عورت کے ساتھ خلوت نہ ہو، "رقم رکھنا اس سے کہ غریبہ ہے
کہ اس کو دیکھ لے، اور معصیت میں پڑ جائے" (۲)۔

فرمان نبوی ہے: "لا یخلون رجل بامرأة إلا كان
الشیطان ثالثاً لہما" (۳) (جو بھی کسی عورت کے ساتھ خلوت میں
ہوتا ہے، تو ان کے ساتھ تیسرا شیطان ہوتا ہے) نیز اس لئے کہ
خلوت میں ممنوع کے ارتکاب کا اندیشہ ہے (۴)۔

امتہ بن عابدین نے فتح القدر کی عبارت نقل کرنے کے بعد کہا:
"بحر میں" "خانیہ" کے حوالہ سے عورت کے نکلنے میں اجازت کی قید
لگائی ہے، اس سے کہ شوہر کا حق فرض کفایہ سے مقدم ہے (۱)۔

ی طرح اگر عورت کے پاس مال ہو تو دوسرے کے ساتھ مل کر
تجارت کر سکتی ہے ۱۵۰ دوسرے کے ساتھ شریک ہو جائے، یا
دوسرے کو مال مضاربت کے طور پر دے، یا بی بی احازت کی
ضرورت نہیں۔ جوہر الاخیل میں ہے: بیوی کا مضاربت کا معاملہ
کرنا یعنی وہ مال سی دوسرے کو بی بی نفع کے بدلہ تجارت کے لئے
دے دے اس سلسلہ میں بالاتفاق بیوی پر پابندی نہیں عامہ کی
جائے کی، اس سے نہ یہ تجارت ہے (۲)۔

۱۵۔ پھر شوہر اپنے شوہر کے ساتھ مل کر کام کرے تو اس کی ممانعت
اس کی حدیت ہوگی، فقہی "بہ از یہ" میں ہے: میاں بیوی نے محنت
کر کے مال کمایا تو اس کے درے میں قاضی امام نے فتویٰ دیا کہ مال
شوہر کا ہوگا، اس لئے کہ عورت اس کی مددگار ہے، ہاں اگر ماہاندہ
عورت کی کمائی ہو تو وہ عورت کی ہوگی۔ "رفقائی" میں ہے: ایک عقد
عورت ہے اس کا شوہر کبھی کبھی اس کا تمام مال لے لیتا ہے تو ممانعت بیوی کی
ہوگی، "اگر شوہر مال کر بی بی چنیں تو وہ ان کے درمیان آجی آجی
ہوگی" (۳)۔

اسی طرح بپ بی بی کو کام کے لئے بھیج سکتا ہے، حاشیہ ابن عابدین
میں ہے: بپ بی بی کو کسی ایسی عورت کے حوالہ کر سکتا ہے جو اس کو
کوئی حرفت سکھا دے مثلاً نیکل بونے بنانا، "رسائل" (۴)۔

اگر عورت کام کرتی ہے تو ضروری ہے کہ ان حدود میں رہ کر کام

(۱) البدائع ۱۹۹۳، الفتاویٰ الہندیہ ۳۶۱/۵، ۳۳۹/۵ ابن عابدین
۲۷۲/۵

(۲) بدائع الصنائع ۱۸۹/۳

(۳) حدیث: "لا یخلون رجل بامرأة إلا كان الشیطان ثالثاً لہما"
کی روایت ترمذی (۳۶۱/۳ طبع اعلیٰ) نے کی ہے کہ روایت مدنی ہے کہ
صحت صحیح ہے۔

(۴) الخواکیر الدوینی ۳۳۸/۲، ابنی ۵۵۳/۶

(۱) ابن عابدین ۶۶۵/۳۔
(۲) جوہر الاخیل ۱۰۲/۲، مجمع البکلیل ۲۸۱/۳، حاشیہ الفتاویٰ علی الخیر فی ۳۹۶/۳۔
(۳) الفتاویٰ الجوزیہ بمائش الہندیہ ۳۷۸/۵۔
(۴) حاشیہ ابن عابدین ۶۷۱/۳۔

(۳) یہ کام کے لئے فتنہ پرور ریب و رینت کے ساتھ نہ نکلے۔
ابن عابدین نے کہا: جہاں پر عورت کے لئے باغ بستان ہے وہاں شیطاں کے ساتھ ہی مباح ہے کہ زیارت کے ساتھ نہ نکلے، ورنہ اس صورت میں انداز کی نہ بنائے کہ مومنوں کے لئے باعث کشت و رمی ہو فرمان باری ہے: "وَلَا يَزْنِ مَنْ يَزْنِ فَتُزَنِّ" (۱) اور جاہلیت قدیم کے مطابق اپنے کو دکھائی مت بھر، "وَلَا يَنْسِيَنَّ ذُنُوبَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا" (۲) اور نہ نگار ظاہر نہ ہونے والی باتوں میں سے نکلائی (یعنی رہتا ہے) اور فرمان نبوی ہے: "الرَّائِلَةُ فِي الزَّيْنَةِ فِي غَيْرِ أَهْلِهَا كَمَثَلِ ظُلْمَةِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَا نُورَ لَهَا" (۳) (اپنے گھر والوں کے علاوہ کے درمیان زیب و رینت کے ساتھ مارا مارا سے چنے والی عورت کی مثال قیامت کے دن کی اس تاریکی کی طرح ہے جس میں رہتی نہ ہوگی)۔

سوم: عورت سے متعلق احکام:

عورت کے سے قسم قسم کے فتنی احکام ہیں، کچھ کا تعلق شرمگاہ اور اس سے متصل عشاء سے ہے، کچھ احکام شوہر کے ساتھ تعلق کی بنیاد پر اور کچھ احکام عبادات، ولایات (فرد واریاں و مناسبات) یا جنایات وغیرہ کے ساتھ خاص ہیں۔

اس کی وضاحت حسب ذیل ہے:

دو دھچکتی بچی کا چھٹا بچہ جس نے، بھی کھانا نہیں کھایا:

۱۶- دو دھچکتی بچی جس سے بھی کھانا نہیں کھایا، اور چھٹا بچہ جس

(۱) سورہ الزمر ۳۳

(۲) سورہ نور ۲۴

(۳) حدیث ۳۱۰۱ الرائلة في الزينة في غير أهلها کی روایت ترمذی

نے اسی کھانا نہیں کھایا، انوں کے چھٹا بچہ کی نجاست دور کرنے کا حکم الگ الگ ہے، یہ شافعیہ و حنبلیہ کی رائے ہے، چنانچہ اس کے رد ایک لڑکے کے چھٹا بچہ سے پاک کرنے کے سے پائی کا چھیننا مانا جاتا ہے جب کہ لڑکی کے چھٹا بچہ کے زال میں یہ کافی نہیں بلکہ عام نجاستوں کی طرح اس کو دھونا واجب ہے، اس لئے کہ حضرت ام قیس بنت محسن کی حدیث ہے "أَنهَا أَتَتْ بِأَبْنٍ لَهَا صَغِيرٍ لَمْ يَأْكُلِ الطَّعَامَ عَلَى السَّبِيحَةِ فَأَحْلَسَهُ فِي حَجَرٍ، فَبَالَ عَمِي ثَوْبَهُ، فَدَعَا بِمَاءٍ فَطَسَّحَهُ وَلَمْ يَغْسِلْهُ" (۱) (وہ اپنے ایک چھوٹے لڑکے کو جس نے ابھی کھانا نہیں کھایا تھا، خدمت نبوی میں لے کر آئیں، آپ نے لڑکے کو اپنی کمر میں بٹھا لیا، اس نے آپ ﷺ کے کپڑے پر چھٹا بچہ کر دیا، آپ نے پانی منا کر چھینا مار دیا، اور اس کو دھویا نہیں)۔ اور فرمان باری ہے: "إِنَّمَا يَغْسِلُ مِنْ بَوْلِ الْإِنْسَانِ وَبَصْعٍ مِنْ بَوْلِ الذَّكَرِ" (۲) (صرف رکی کے چھٹا بچہ کو دھویا جائے گا، لڑکے کے چھٹا بچہ پر چھینا مار جائے گا)۔

جب کہ خنیفہ وائلہ کے یہاں انوں کے چھٹا بچہ میں کوئی فرق نہیں پڑتا، یا لڑکی، ان کا چھٹا بچہ تھے پر اس کو دھویا جائے گا، اس لئے کہ وہ کس ہے، یہ نہ کہ فی زمانہ نبوی مطلق ہے: استبرھوا من

(۳۱۶ طبع اٹلی) نے کی ہے اور ترمذی نے کہا اس حدیث کو ہم صرف موسیٰ بن عبیدہ کے واسطے سے جانتے ہیں، اور موسیٰ بن عبیدہ نے خط کے لحاظ سے حدیث میں ضعیف قرار دیے جاتے ہیں، گو کہ وہ صدوق (سچے) ہیں۔ دیکھئے حاشیہ ابن عابدین ۲۶۵، مختصر تفسیر ابن کثیر ۶۰۲/۳، ۹۳/۳۔

(۱) حدیث ۳۱۰۱ "فَدَعَا بِمَاءٍ فَطَسَّحَهُ وَبِغَسَّغَهُ" کی روایت بخاری (فتح الباری ۳۲۶ طبع انتقیر ۱۷۷) سے ہے۔

(۲) حدیث ۳۱۰۱ "إِنَّمَا يَغْسِلُ مِنْ بَوْلِ الْإِنْسَانِ وَبَصْعٍ مِنْ بَوْلِ الذَّكَرِ" کی روایت ابوداؤد (۲۶۳ طبع عزت عید ج ۱، ۱۷۷) سے ہے، (۳۱۰ طبع اٹلی) نے کی ہے اور بخاری نے اس کو حسن کہا ہے جبکہ مختصر تفسیر ابن کثیر (۳۸۱ طبع مشترک المباحث فقیر) میں ہے۔

البول“ (۱) (پیشاب سے بچا کرو)۔

”حمل“، ”نفاس“ اور ”رضاعت“ میں دیکھئے۔

عورت کے مخصوص حالات، حیض و حمل کے احکام:

عورت کا وہ:

۱- اللہ تعالیٰ نے فطری طور پر مرد و عورت میں سے ہر ایک کے بدن میں دھرم کی طرف میلان رکھا ہے، اور ان کے درمیان شرعی تعلق کو تاسیل و تولد کے ذریعہ نوع انسانی کے پھیلنے کا ذریعہ بنایا ہے، و حیض و حمل، ولادت اور رضاعت کو عورت کے ساتھ خاص کر دیا ہے۔

نہ سو کے نتیجے میں کچھ فقہی احکام سامنے آتے ہیں، جو اختصار کے ساتھ حسب ذیل ہیں:

(۱) حیض اور حمل بذکر کے ہونے کی طاہرہت سمجھے جاتے ہیں۔

(۲) ان حالات میں اس سے ہدایت کا یہ حکم ہوتا ہے کہ یا عورت چنانچہ وہ ان حیض نماز ساتھ ہوتی ہے، اس کی تشاؤ نہیں کرے گی، ان دنوں میں افطار کرنا واجب ہے، بعد میں اس کی قضاء کرے گی، حمل یا رضاعت کے دوران افطار کرنا اس کے لئے جائز ہے، اگر روزہ کے سبب اس کو یا اس کے بچہ کو نقصان کا اندیشہ ہو۔

(۳) کھانا پینے میں حیض اور حمل کا اعتبار ہے۔

(۴) حیض و نفاس کے دوران قرآن کی تلاوت، مسجد میں داخلہ اور شوہر کا اس سے وطی کرنا ممنوع ہے۔

(۵) حیض و نفاس کے ختم ہونے پر غسل واجب ہے۔

یہ فی الجملہ ہے، (۲) اس کی تفصیل اصطلاحات ”حیض“

(۱) ابن ماجہ ۲۱۲، ترمذی ۲۲۲، مسند امام مالک ۱/۱۸۸، شرح غنی اور لول ۱/۹۸، ۹۹۔

حدیث ۴۳۳، مسند امام ابو یوسف ۱/۱۲۸، طبع مشترک مطبعہ المدینہ (۱) نے حضرت ابو یوسف سے کی ہے اور دارقطنی نے کہا درست یہ ہے کہ ہر مکمل ہے۔

۲۔ یعنی ۳۰، ۳۱، ۳۲۔

۱۸- پاک ہونے میں عورت کا وہ مرد کے وہ سے (مرد کو وہ ہو) الگ نہیں عورت کا وہ بالاتفاق پاک ہے۔

ان فرق یہ ہے کہ عورت کے وہ سے حرمت رضاعت ثابت ہوتی ہے (۱)۔

لیکن اگر مرد کو وہ ہو تو اس سے حرمت رضاعت متعلق نہیں، تفصیل کے لئے دیکھئے: ”رضاعت“، ”مکاح“۔

عورت کے لئے خصال فطرت (مسنون اعمال):

۱۹- خصال فطرت میں خاص طور پر عورت کے لئے مسنون یہ ہے کہ اگر اس کو داڑھی کا بال آجائے تو اس کو زائل کر دے، اور مونے زیر ناف کے بارے میں سنت اس کے لئے اکھاڑنا ہے، اور پیکتوں کے مطابق اس کا فتنہ واجب نہیں، ہاں اس کے لئے باعث عزت و کرامت ہے، اس کے لئے بال منڈانا ممنوع ہے (۲)۔

عورت کے قابل پردہ اعضا:

۲۰- حنفیہ، مالکیہ اور شافعیہ کی رائے ہے کہ چہرہ اور دونوں ہتھیلیوں کے علاوہ آراء بانڈ عورت کا سار بدن نماز کے تعلق سے قابل ستر ہے، حنابلہ کے یہاں چہرہ کے تعلق سے صحیح مذہب یہی ہے اور ایک روایت میں عین کے تعلق سے بھی یہی مذہب ہے، اور ایک اور روایت میں ہے کہ دونوں ہتھیلیاں قابل ستر ہیں۔

خام نہیں کے بارے میں حنفیہ کے یہاں اختلاف ہے، ظاہر

(۱) حلیۃ المسلمین ۲/۵۰۲۔

(۲) الاشیاء للشیخ علی بن ۳۳ طبع المکمل۔

۲۲۔ غسل خانوں میں عورت کے جانے کا حکم:

۲۲۔ غسل خانوں میں عورتوں کے داخلہ کا حکم حنفیہ و مالکیہ کے نزدیکی کثیف عورت اور ستر عورت پر مبنی ہے، اگر ستر عورت کے ساتھ ہو، ورنہ کوئی عورت دوسری عورت کے قائل ستر عضو کو نہ دیکھ رہی ہو تو داخل ہو جائز ہے، ورنہ داخل ہونا حنفیہ کے نزدیک مرد و عورت پر مبنی ہے، اور مالکیہ کے نزدیک ناجائز ہے، امام مالک نے علی ملاحظہ فرمائیے اس کو نا پسند کیا ہے، جب کہ شافعیہ کے یہاں ایک قول کراہت کا ہے اور دوسرا قول ہے کہ حرام ہے۔

تاہم اس کو ناجائز کہتے ہیں، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ سے روایت ہے، آپ ﷺ نے فرمایا: ”مستفتح علیکم ارض انعمم، و مستجمعون لیہا حمامات، فامنعوا نساءکم إلا حائضا او نفسا“ (۱) (سرزمین عجم کو تم فتح کر دو گے، تمہیں وہاں غسل خانے ملیں گے، اپنی عورتوں کو ان میں جانے سے روکو، مگر یہ کہ حیض یا نفاس میں رہی ہوں)۔

لہذا عورت کے لئے کسی عذر حیض یا نفاس یا مرض کے سبب حمام میں داخل ہونا جائز ہے (۲)۔

نسوانیت کی علامات کا تحفظ:

۲۳۔ اسلام نے عورت کو اپنی نسوانیت کی علامات کے تحت ڈھانپنا

(۱) حدیث: ”مستفتح علیکم ارض العجم“ کی روایت ابو داؤد (۱۰۴/۳) طبع عزت عید دماس کوبراہن ماجہ (۲/۱۲۳۳ طبع مجلس) نے کی ہے مزدی نے اس کے ایک روی کے ضعیف ہونے کے سبب اس کو معتبر نہ کہا ہے (مختصر سنن ابی داؤد ۱/۱۵۱ طبع کردہ دارالحدیث)۔

(۲) فتح القدیر ۸/۹۷، ۱۰۸، طبع مہر، حاشیہ الجوی ۱/۲۱۷ طبع الطاہرہ، حاشیہ ابن ماجہ ۵/۳۳، حاشیہ النووی علی الترمذی ۷/۳۳، حاشیہ التتائی علی الترمذی ۷/۵۵، حاشیہ الشافعی و الشافعی للبیہقی ۷/۲۳ طبع مجلس، المستدرک ۳۳۱/۲ طبع المریاض۔

نیا ہے، چنانچہ اس کے لئے لباس یا تنگہ کی بھی تعریف میں مردوں سے مشابہت اختیار کرنا حرام قرار دیا ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے مردوں سے مشابہت اختیار کرنے والی عورتوں پر لعنت کی ہے، طبرانی میں یہ روایت ہے: ”فی امرأة موت علی رسول اللہ ﷺ متقلدة قوسا، فقال: ”لعن اللہ المتشبهات من النساء بالرجال والمتشبهین من الرجال بالنساء“ (۱) (ایک عورت کمان لٹکائے ہوئے رسول اللہ ﷺ کے پاس سے گزری تو آپ ﷺ نے فرمایا: مردوں سے مشابہت اختیار کرنے والی عورتوں پر اور عورتوں سے مشابہت اختیار کرنے والے مردوں پر اللہ کی لعنت ہو)۔

ابن القیم نے لکھا ہے کہ عورت کا مرد بننا و مرد کا بجز خناساد نہ دے (۲)۔

اسلام نے عورت کے لئے زینت کے ان تمام وسائل کو اختیار کرنے کی اجازت دی جو اس کی نسوانیت کا تحفظ کر سکیں، لہذا بولی جانے کے لئے کانوں میں سوراخ کرنا اس کے لئے حائل ہے، فقہاء کہتے ہیں: عورتوں کے کانوں کو چھیدنے میں کوئی حرج نہیں، نیز بچیوں کے کانوں میں سوراخ کرنے میں کوئی حرج نہیں، اس لئے کہ لوگ عہد رسالت میں بلا تکبر ایسا کرتے تھے، ابن القیم کہتے ہیں: عورت کو زیور پہننے کی ضرورت ہے، لہذا کانوں میں سوراخ کرنا اس

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ۵/۲۷۱۔

حدیث: ”لعن اللہ المتشبهات من النساء بالرجال“ کی روایت طبرانی نے اپنی کتاب الاوسط میں حضرت ابن عباسؓ سے کی ہے جیسا کہ مجمع الزوائد (۸/۱۰۳) میں موجود ہے نووی نے کہا اس کو طبرانی نے لا اوسط میں اپنے شیخ علی بن رازی سے روایت کیا ہے علی بن رازی کی ضرورت ہیں اور فقہاء رجال ثقہ ہیں۔

(۲) اعلام الموقعین ۳/۲۰۲۔

کے حق میں مصمت ہے (۱)۔

عورت کے سے رشتی کپڑے اور سونے کو زینت کے لئے استعمال کرنا مباح ہے، مردوں کے لئے نہیں، اس لئے کہ یہ عورتوں کی زینت ہے، حضرت ابوہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”حرام لباس الحریر و الذهب علی ذکور امتی، و احل لامائهم“ (۲) (میری امت کے مردوں کے لئے ریشمی کپڑا اور سونا استعمال کرنا حرام ہے، البتہ عورتوں کے لئے حلال ہے)۔ بن قدامہ نے کہا ہے: عورت کے حق میں زیور پہننا مباح ہے، کیونکہ عورت کو شوہر کے لئے زینت اختیار کرنے اور اس کی خاطر سنورنے کی ضرورت ہے (۳)۔ اسی طرح وہ مانتوں میں مہر دی جاسکتی ہے، چنبڑوں میں مہر دینا حتیٰ کہ اس میں بھی زینت کی دھڑکی چیریں بہن سکتی ہے (۴)۔

پر وہ کاہن جو ب و ر جنہی مردوں کے ساتھ اختلاط نہ ہوتا:

۲۴۔ اگر عورت اپنی ضرورت سے باہر نکلے گی تو باپ دھڑکی، بن عابدین نے کہا اور جہاں ہم نے عورت کے لئے باہر نکلتا مباح کہا ہے وہ بغیر زیب و زینت ہی کے نکلے گی، اور اپنی شکل و صورت ایسی نہ بنالے جو مردوں کی کشش اور میلان کا باعث ہو (۵) مگر ماں باری

ہے: ولا یرحم یرحم الجاہلہ الاولیٰ (۱) (مردانیت قدیم کے مطابق اپنے کو کھاتی مت بھر)۔

مجاہد نے کہا: عورت نکل کر مردوں کے سامنے چلتی تھی ”تبرج جاہلیت“ سے یہی مراد ہے۔ قتادہ نے کہا ہے: اس کی چوٹی میں ٹپک ”سازوہ از ہوتا تھا، اس لئے اللہ نے اس سے منع کر دیا“ (۲)۔

جابر نہیں کہ عورت لوگوں کے سامنے ایسے کپڑے میں آئے جس میں اس کے بدن کا کوئی حصہ ظاہر ہو جس کا چھپنا، جب ہے یا بدن جھلکے، اس لئے کہ اگر بدن ظاہر ہو جائے تو وہ حقیقت کپڑا پہننے والی ننگی ہوگی (۳)۔ ”مگر ماں باری ہے“ ”سبکوں فی آخر امتی مساہ کاسیات عاریات، علی رؤوسہن کانسمة البحت، المعنویہن فابہن ملعومات“ (۴) (میری آخر امت میں کچھ عورتیں کپڑا پہننے کے باوجود ننگی ہوں گی، اس کے سر میں پر بھتی مس کے کومان کی طرح ہوگا، اس پر عنت بھیجی جائے گی، وہ عنت زدہ ہیں)۔

”الحوالہ“ میں ہے: عورتیں ایسا باریک کپڑا نہ پہنیں کہ جب اپنے گھر میں سے باہر نکلیں تو بدن جھلکے۔ باہر نکلنے کی قید تلافی ہے، حاصل یہ ہے کہ عورت کے لئے ایسا کپڑا پہننا حرام ہے، جس میں اس کا بدن ان لوگوں کی موجودگی میں دکھائی دے جن کے لئے اس کو دیکھنا حلال نہیں (۵)۔

عورت کے لئے کوئی ایسا کام کرنا جائز نہیں جو ب و ر نظر ہو۔

(۱) سورۃ الاحزاب ۳۳۔

(۲) مختصر تفسیر ابن کثیر ۲/۴۷۲، ۳/۵۹۹، ۶۰۰۔

(۳) بدائع الصنائع ۲/۲۳۔

(۴) حدیث: ”سبکوں فی آخر امتی مساہ کاسیات عاریات“ کی روایت احمد (۲/۲۲۳ طبع المصنف) کے کی ہے اور ترمذی نے کہا اس کو احمد اور حاکم عارض میں طبرانی نے روایت کیا ہے احمد کے رجال صحیح کے رجال ہیں (مجمع الزوائد ۵/۱۳۷ طبع المصنف)۔

(۵) الخواکیر الدوعلی ۲/۶۰۱۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ۵/۲۷۱، الفتاویٰ الہندیہ ۵/۵۷۵ تحت المردہ ص ۲۵۔

(۲) حدیث: ”حرام لباس الحریر و الذهب علی ذکور امتی“ کی روایت احمد ۳/۳۹۲ طبع المصنف اور ترمذی (۱/۱۶۸ طبع المکتبۃ التجاریہ) نے حضرت ابوہریرہ سے کی ہے حدیث اپنے طریق کی وجہ سے صحیح ہے۔

(۳) ابن ماجہ ۵/۲۲۳، مجمع البیہ ۱/۳۳۱، الفی ۱/۷۷، ۵۸۸، ۵۹۰۔

(۴) الفتاویٰ الہندیہ ۵/۵۹۹، الخواکیر الدوعلی ۲/۳۰۳۔

(۵) حاشیہ ابن ماجہ ۲/۶۶۵، الخواکیر الدوعلی ۲/۳۰۹۔

عورت کے لئے تقصیر جاز ہے، حلق جاز نہیں^(۱)، دیکھئے ”حج“ کی اصطلاح۔

تنبیہ میں ہے: ”مختص تنی بلند کر سکتی ہے کہ ساتھ ولی عورت بن لے، دیکھئے: ”حج“ اور ”تنبیہ“ کی اصطلاحات۔

ز۔ گھر سے نکلتا:

۲۸۔ اگر عورت شادی شدہ ہو تو اس کا گھر سے نکلتا شوہر کی اجازت پر موقوف ہے، حضرت ابن عمر کی روایت ہے ”رأيت امرأة اُغتلبت إلى النسي و قالت: يا رسول الله ما حق الزوج علي زوجته؟ قال: حقه عليها أن لا تخرج من بيتها إلا بإذنه، فإن لمعت لعنها الله و ملائكة الرحمة و ملائكة العصب حتى تنوب أو ترجع“^(۲) (میں نے ایک عورت کو دیکھا، وہ خدمت نبوی میں تھی اور اس نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! بیوی پر شوہر کا کیا حق ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: اس کا حق یہ ہے کہ اس کی اجازت کے بغیر اپنے گھر سے نہ نکلے۔ اگر بے اجازت نکل جائے تو اس پر اللہ کی لعنت، رحمت کے فرشتوں اور غضب کے فرشتوں کی لعنت ہے تا آنکہ ٹوہ کر لے یا لوٹ آئے، نیز اس لئے کہ شوہر کا حق واجب ہے، لہذا غیر واجب کے لئے اس کا ترک کرنا جائز نہیں۔

بیوی کا شوہر کی اجازت کے بغیر گھر سے نکلتا اس کو ناشز و بتارنا ہے، اور فی الجملہ اس کے نفقہ کے حق کو ساقط کر دیتا ہے، تاہم شوہر کے لئے مناسب نہیں کہ اس کو اپنے والدین سے ملاقات اور ان لی

عیادت سے روکے، اس لئے کہ ملاقات نہ کرنا ایک طرح کی مانرمانی اور قطع رحمی ہے۔

ان طرح غیر مناسب ہے کہ اس کو مسجد میں نماز پڑھنے، جمعہ، عیدین اور درس و وعظ میں شرکت سے روکے، اس لئے کہ نماز و بیوی ہے۔ ”لا تمسحوا باماء الله مساجد الله“ (اللہ کی بندہوں کو مسجدوں میں آنے سے نہ روکو) اور ایک روایت میں ہے: ”إذا استأذنت أحدكم امرأته إلى المسجد فلا يمنعها“^(۳) (اگر تم میں سے کسی کی بیوی مسجد میں آنے کے لئے اجازت مانگے تو اس کو نہ روکو)۔

لیکن اس میں قید یہ ہے کہ عورت کے لئے کوئی بدیشہ نہ ہو، اور اس کے نکلنے میں قندکار نہ ہو، اگر قندکار اندیشہ ہو تو شوہر اس کو روک سکتا ہے، مثلاً بن حنیفہ نے عورت کے نکلنے کو کوک بوزھی ہو، زمانہ کے بگاڑ کے بعد نظر کر دیا ہے۔ اس کی دلیل حضرت عائشہ کا یہ قول ہے: ”لو أن رسول الله رأى ما أحدث النساء لمسعن المسجدين كما صنعت نساء بني إسرائيل“^(۴) (اگر رسول اللہ ﷺ عورتوں کے دن بنے کر تو تو ان کو دیکھتے تو ان کو مسجد میں جانے سے یقیناً منع فرماتے جیسے بنی اسرائیل کی عورتوں کو منع کیا گیا تھا)۔

(۱) حدیث ”لا تمسحوا باماء الله مساجد الله“ کی روایت ابو داؤد (۳۸۲/۱ طبع عزت عید دہاس) اور حاکم (۲۰۹/۱ طبع دار الفکر العربی) نے کی ہے حاکم نے اس کو صحیح قرار دیا ہے، اور ابی نے اس سے اتفاق کیا ہے۔

(۲) ابن ماجہ ۳۸۰/۱، ابوداؤد ۳۳۱/۲، ترمذی ۳۰۰/۲، الدارقوتی ۳۳۳/۲، بخاری ۲۲۳/۱، ابوداؤد ۲۰۹/۱، المعجم ۸۳/۲، ابی نعیم ۲۵۳/۱۔

حدیث عائشہ ”لو أن رسول الله رأى ما أحدث النساء“ کی روایت بخاری (۳۳۹/۲ طبع استقبر) نے کی ہے۔

(۳) الحدیث ۳۸۱/۲، الدارقوتی ۳۰۰/۲، ابوداؤد ۳۳۱/۲، ابی نعیم ۳۳۰/۲، بخاری ۲۲۳/۱، ابوداؤد ۲۰۹/۱، المعجم ۸۳/۲، ابی نعیم ۲۵۳/۱۔

(۴) حدیث ”حق الزوج علی زوجته أن لا تخرج“ کی روایت ابو داؤد نے بنی مسعود کی ہے اور اس کی سند میں حسین بن قیس ہیں جو ضعیف ہیں جیسا کہ مجمع الرواۃ (۳۰۷/۳ طبع ہندی) میں ہے۔

ح- نفی عبادت:

۲۹- نفی عبادت میں بھی عورت اپنے شوہر کی اجازت کی پابند ہے، لہذا شوہر کی موجودگی میں اس کی اجازت کے بغیر نفل نماز یا روزہ یا حج یا عتکاف نہیں کر سکتی، اگر ان کی وجہ سے شوہر کے حقوق کی سنگینی میں خلل ہو اس لئے کہ شوہر کا حق فرض ہے، لہذا نفل ہی خاطر اس کو چھوڑنا جائز نہیں، نیز اس لئے کہ عورت سے امتحان کا حق ہے اور وہ اس روزہ حج و عتکاف پر اس کے لئے ممکن نہیں رہے گا، حضرت ابوہریرہؓ فرماتے ہیں: ”لا یحل للمرأة ان تصوم وروجھا شاهد الا یأذنه“ (۱) (کسی عورت کے لئے حال نہیں کہ اپنے شوہر کی موجودگی میں اس کی اجازت کے بغیر روزہ رکھے)۔ اسے بخاری نے نقل کیا ہے۔

گر عورت شوہر کی اجازت کے بغیر روزہ رکھ لے یا حج یا عتکاف کر لے تو شوہر اس کا روزہ توڑ دے سکتا ہے، اس سے حج کا احرام ختم کر سکتا ہے، اور اس کو عتکاف سے نکال سکتا ہے، کیونکہ اس میں عورت کی طرف سے دوسرے کے حق کو اس کی اجازت کے بغیر ضائع کرنا ہے، اس لئے صلابت حق اس کو روک سکتا ہے۔

یہ متفق مدیہ ہے، البتہ شافعیہ نے اس روزے کو مستثنیٰ یا ہے جس کے رکھنے کی تاکید ہے، مثلاً صوم عرفہ، عاشوراء، ان روزوں کی تاکید یہ ہے کہ اس لئے شوہر ان سے نہیں روکے گا، اسی طرح مطلق غل نہ رکھ سکتی یا ہے، اس لئے کہ اس کا مقت مختصراً ہے۔

نہ شوہر عورت کو حج یا عتکاف کی اجازت دے، نہ عورت شوہر کو روزہ رکھنے کی اجازت دے، لہذا شوہر اس سے رجوع کو بتا دے۔ عورت مالک بنے کی اہل ہے، لہذا شوہر اس سے رجوع

نے حضرت عائشہؓ کا شہدہ وزینب کو عتکاف کی اجازت دی، پھر اس کو منع فرمایا، حالانکہ وہ عتکاف میں بیٹھ چکی تھیں، چنانچہ صحیحین میں حضرت عائشہؓ کی روایت ہے: ”ان رسول اللہ ﷺ ذکر ان یعتکف العشر الاواخر من رمضان، فاستأذنته عائشہ فاذن لہا، وسألت حفصہ عائشہ ان تستأذن لہا فہبت، فلما رأت ذلک زینب بنت جحش أمرت ببناء فہی لہا۔ قالت: وکان رسول اللہ ﷺ إذا صلی انصرف إلی بانیہ، فأنصروا البیۃ فقال: ماہذا؟ قالوا: بناء عائشہ وحفصہ وزینب۔ فقال رسول اللہ ﷺ: آلہر اردن بہذا؟ ما آنا بعتکف“ (۱) (رسول اللہ ﷺ نے رمضان کے اخیر عشرہ کے عتکاف کا ذکر فرمایا تو حضرت عائشہؓ نے آپ سے عتکاف کی اجازت مانگی، آپ نے اجازت دے دی، حضرت حفصہ نے عائشہ سے کہا کہ ان کے لئے اجازت لے لیں، انہوں نے اجازت لے لی، یہ کچھ کہ حضرت زینب بنت جحش نے خیمہ کائنات کا قلم دی، ان کا خیمہ لگ گیا۔ حضور ﷺ نماز کے بعد اپنے خیمے کی طرف جاتے تھے، ان سارے خیموں کو دیکھ کر آپ نے دریافت کیا: یہ کیا ہے؟ بتایا گیا کہ عائشہ، حفصہ اور زینب کے خیمے ہیں تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: یا رسول اللہ! انہوں نے نیکی کا ارادہ کیا ہے؟ میں عتکاف نہیں کروں گا)۔

حنفی کے نزدیک اب شوہر اس کو نہیں روک سکتا، اس لئے کہ جب اس نے اجازت دے دی تو اس سے امتحان کے منافع کا مالک اس کو بتا دے۔ عورت مالک بننے کی اہل ہے، لہذا شوہر اس سے رجوع

(۱) حدیث: ”ان رسول اللہ ﷺ ذکر ان یعتکف العشر الاواخر“ کی روایت بخاری (فتح الباری ۳/۵۸۵، طبع استغیہ ۱۴۰۲ھ) مسلم (۳/۸۳۱، طبع المکتبۃ) نے کی ہے۔

(۲) حدیث: ”لا یحل للمرأة ان تصوم وروجھا شاهد الا یأذنه“ کی روایت بخاری (فتح الباری ۳/۵۸۵، طبع استغیہ ۱۴۰۲ھ) نے کی ہے۔

ب- قربانی میں:

ثانیہ نے کہا ہے جیسا کہ سیوٹی کی الا شہادۃ النکار میں ہے کہ مشہور قول کے مطابق قربانی قربانی مادہ کی قربانی سے اولیٰ ہے (۱)۔

تفصیل کی جگہ اصطلاح ”اضحیٰ“ ہے۔

اباب

تعریف:

۱- اباب کا معنی لغت میں: گائے، بکری اور وحشی جانور کی بغیر بافت دی ہوئی کھال ہے (۱)۔

اس سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ انسان کی کھال کو ”اباب“ نہیں کہا جائے گا۔

فقہاء لفظ ”اباب“ کا اطلاق لغوی معنی میں کرتے ہیں، فتح القدیر میں ہے: اباب: جیر، بافت کی کھال کا نام ہے (۲)۔

لفظ ”جلد“ عام ہے، بافت والی جیر، بافت، دونوں طرح کی کھال کو جلد کہتے ہیں، فقہاء کے یہاں لفظ ”جد“ کا مستعمل ”جد حیوان“ سے زیادہ عام معنی میں ہے، لہذا اس میں انسان کی جلد بھی آجاتی ہے (۳)۔

اباب سے متعلق احکام:

الف- شرعی طور پر مذبح جانور کا چمڑا:

۲- جانور، طرح کے ہیں: ماکول، لحم، غید، ماکول، لحم۔



(۱) لسان العرب، المصباح الحمیر۔

(۲) فتح القدیر ۱/ ۱۵۱ طبع بیروت، النہایۃ فی غریب المعانی، حاشیہ القاموس المحیط ۱/ ۳۳۳ طبع الحمیر۔

(۳) المصباح الحمیر، نیز دیکھئے لسان العرب، مفردات العربیۃ، الاسنی فی: جلد۔

(۱) الا شہادۃ النکار للسیوطی ص ۲۳۸ طبع انکس۔

(۲) ابن ماجہ ص ۳۶۸ طبع مصر، جویم لا لیل ۲۶۵ طبع دار المعرفۃ، مروضہ ص ۲۵۵ طبع المکتب الاسلامی، کتاب فتاویٰ ص ۱۹۷۔

باب ۳

ماکول اللحم جانور کو اگر شرعی طور پر ذبح کر دیا جائے تو اس کی جلد بالاتفاق پاک ہے نہ چوباخت نہ دھوئی نہ ہو۔

غیر ماکول ملعم جانور و طرح کے ہیں: بحالت حیات نخس جانور (نخس حمین)، بحالت حیات پاک جانور (غیر نخس حمین)۔

خزیر بالاتفاق نخس حمین ہے، ہر تاشامیر و تابلہ کے، یک نخس حمین ہے، اس کی کھال شرعی طور پر ذبح کرنے سے پاک نہیں ہوتی۔

ربانیہ نخس حمین جو ماکول اللحم نہیں تو شرعی ذبح کے بعد اس کی کھال کے پاک ہونے کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے، تاشامیر و تابلہ کی رائے ہے کہ ذبح سے پاک نہ ہوگی، ان کی دلیل یہ ہے:

”ان رسول اللہ ﷺ بھی عن الفرائض جلود السباع (۱) و دكوب النعمور“ (۲) (رسول اللہ ﷺ نے دندوں کی کھال کو

فرش بنانے اور چیتوں کی سواری سے منع فرمایا ہے)۔ یہ حدیث شرعی طور پر مذہب و ربانیہ مذہب کے بارے میں عام ہے، نیز اس لئے کہ

یہ ذبح کرنا گوشت کو پاک نہیں کرتا، لہذا جلد کو بھی پاک نہیں کرے گا، جیسے مجوسی کا ذبیحہ یا کوئی بھی ناجائز ذبح، لہذا یہ اصل کے

مشابہ ہے، پھر دباغت کا اثر صرف ماکول اللحم میں ہوتا ہے، لہذا اس کے مشابہ بھی یہی حکم ہوگا۔

(۱) حدیث: ”لہی عن جلود السباع“ کی روایت احمد (۵/۲۷۷، ۵/۷۷ طبع المکتب الاسلامی)، ابوداؤد (مکتب المباس ۳/۷۳، ۳/۷۴، ۳/۱۳۲ طبع المکتب الاسلامی)، اور حاکم (مکتب المباس ۳/۷۳، ۳/۷۴، ۳/۱۳۲ طبع دعاس)، اور ابن ماجہ (مکتب المباس ۳/۷۳، ۳/۷۴، ۳/۱۳۲ طبع دعاس) نے اس کی سند کو صحیح کہا ہے اور ذہبی نے اس سے سوخت کی ہے۔

(۲) حدیث: ”لہی عن دكوب النعمور“ کی روایت ابوداؤد (مکتب المباس ۳/۷۳، ۳/۷۴، ۳/۱۳۲ طبع دعاس)، اور ابن ماجہ (مکتب المباس ۳/۷۳، ۳/۷۴، ۳/۱۳۲ طبع دعاس) نے اس کی سند کو صحیح کہا ہے اور ذہبی نے اس سے سوخت کی ہے اور شاکانی نے ثل الاوطار (۲/۸۸) میں اس کو صحیح قرار دیا ہے۔

خفیہ مالکیہ کی رائے یہ ہے کہ کھال شرعی ذبح سے پاک ہو جاتی

ہے، ان کا استدلال اس حدیث سے ہے: ”دباغ الادیم

دکاتھ“ (۱) (کھال کی دباغت اس کو شرعی طور پر ذبح کرنا ہے)،

نیز اس لئے کہ شرعی ذبح ترنجاستوں کے زائل کرنے میں دباغت کا

کام کرتا ہے۔ ربی و دندوں کی کھال کو فرش بنانے اور چیتوں کی

سواری سے ممانعت تو اس لئے ہے کہ یہ اہل تکبر کی سواری ہے، اس

لئے کہ اس کو لوگ دباغت کے بغیر استعمال کرتے تھے (۲)۔

حسیہ نے اس سے اس جانور کی کھال کو مستثنیٰ کیا ہے جو قاتل

دباغت نہیں مٹا پڑا ہے کی کھال اور چھوٹے سانپ کی کھال (نخس

غیمیں جو سانپ کی زندگی میں اس کے جسم سے اتر جاتی ہے) کہ وہ

ذبح سے پاک نہ ہوگی (۳)۔

ب سردار کی کھال:

۳- سردار کی کھال بلا اختلاف نخس ہے (۴)، دباغت سے قبل اس

سے فائدہ اٹھانا بالاتفاق ناجائز ہے، البتہ محمد بن شہاب زہری سے

مروی ہے کہ وہ دباغت سے قبل سردار کی کھال سے فائدہ اٹھانے کو

جائز کہتے ہیں (۵) اور دباغت کے بعد اس کی طہارت کے بارے

(۱) حدیث: ”دباغ الادیم دکاتھ“ کی روایت احمد (۶/۷۳، ۶/۷۴ طبع المکتب الاسلامی)، اور حاکم (مکتب المباس ۳/۷۳، ۳/۷۴، ۳/۱۳۲ طبع دعاس) نے اس کی سند کو صحیح کہا ہے اور ذہبی نے اس سے سوخت کی ہے اور شاکانی نے ثل الاوطار (۲/۸۸) میں اس کو صحیح قرار دیا ہے۔

(۲) فتح القدیر ۱/۶۶، حاشیہ ابن ماجہ ۱/۱۳۶ اور اس کے بعد کے صفحات طبع اول بلاقہ انبی ۱/۷۱ اور اس کے بعد کے صفحات، مواہب الجلیل ۱/۸۸، تاریخ کردہ دار المکتب و ستہ الافصح لابن ہبیرہ ۵/۸۵، مآسی المصاب ۱/۷۱۔

(۳) انبی ۱/۶۶۔

(۴) حاشیہ القاری ۳/۱۳۳۔

میں فقہاء کے مختلف نظریات ہیں۔

۴- پہلا نظریہ دباغت سے کوئی کھال پاک نہیں ہوتی، امام احمد کی مشہور روایت، اور امام مالک سے ایک روایت یہی ہے، علامہ نووی نے کہا: یہ قول حضرت عمر بن الخطاب (رضی اللہ عنہ) کے مطابق حضرت عمر سے منقول نہیں ہے، عبد اللہ بن عمر اور امام ابو نعیم حضرت عائشہ سے منقول ہے۔ ان کا استدلال حضرت عبد اللہ بن طیم کی اس روایت سے ہے: ”ان رسول اللہ ﷺ قال قبل موته بشهر: لا تسمعوا من الميتة يا هاب ولا عصب“ (۱) (رسول اللہ ﷺ نے اپنے وصال سے ایک ماہ قبل فرمایا: مردار کی کھال اور پٹھے سے فائدہ نہ اٹھاؤ)۔

۵- دوسرا نظریہ تمام مردار (مع کتا و سور) کی کھال دباغت سے ظاہری و باطنی طور پر پاک ہو جاتی ہے، یہ رائے امام ابو یوسف تمیز امام ابو حنیفہ سے منقول ہے، اور شوکانی نے نیل الاوار میں اس کی تائید کی ہے، ان کا استدلال حدیث کے عموم سے ہے کہ احادیث میں خنزیر وغیرہ میں کوئی فرق نہیں پایا ہے۔

۶- تیسرا نظریہ خنزیر کے علاوہ تمام مرد جانوروں کی کھال دباغت سے پاک ہو جاتی ہے، کھال کا ظاہری و باطنی دونوں حصہ پاک ہو جاتا ہے، اس کا استعمال تر اور خشک چیزوں میں جائز ہے، ماکول اہم وغیرہ ماکول اہم کے درمیان کوئی فرق نہیں، یہ امام ابو حنیفہ کا مذہب ہے، ان کا استدلال اس فرمان نبوی سے ہے: ”اذا دبح الإهاب فقد طهر“ (۲) (کھال کو دباغت دے دی جائے تو پاک

ہو جاتی ہے)، رما خنزیر کا استثناء تو آیت کریمہ: ”أو لحوم حمرین ہابہ وحش“ (۱) کی وجہ سے ہے، اس حضرات کے نزدیک ہابہ کی خیمہ مشاف ایہ یعنی (خنزیر) کی طرف لوٹ رہی ہے۔

۷- چوتھا نظریہ یہ تیسرے ہی کی طرح ہے، البتہ اس کا کہنا ہے کہ دباغت سے سورہ رکعت کی کھال پاک نہیں ہوتی، انہوں نے کتے کو نجاست کی وجہ سے خنزیر پر قیاس کیا ہے، یہ امام شافعی و محمد بن حسن کا مذہب ہے، اور نووی نے اس کو حضرت علی بن ابی طالب و ابن مسعود سے نقل کیا ہے۔

۸- پانچواں نظریہ یہ بھی تیسرے ہی کی طرح ہے، البتہ وہ کہتے ہیں کہ خنزیر، کتے اور ماتھی کی کھال دباغت سے پاک نہیں ہوتی، یہ امام محمد بن انس تمیز امام ابو حنیفہ کا قول ہے۔

۹- چھٹا نظریہ ماکول اہم کی کھال دباغت سے پاک ہو جاتی ہے، غیر ماکول اہم کی نہیں، یہ اوزاعی، عبد اللہ بن مبارک، ابو ثور اور اسحاق بن راہویہ کا قول ہے، ان کا استدلال کھالوں کے بارے میں اس فرمان نبوی سے ہے: ”دباغھا ذکاتھا“ (۳) (کھالوں کی دباغت ان کے ذبح کی طرح ہے) ذبح کا جو حدیث میں مشہور ہے اس کی وجہ سے غیر ماکول اہم جانور حلال نہیں ہوتا، اسی طرح دباغت جو مشہور ہے اس کی وجہ سے غیر ماکول اہم کی کھال پاک نہ ہوگی۔

۱۰- ساتواں نظریہ دباغت سے مردار کی کھال کا ظاہر پاک ہو جاتا ہے، اس کا باطن نہیں، لہذا خشک چیزوں میں اس کا استعمال کرنا جائز

(۱) حدیث: ”ان لا تسمعوا من الميتة يا هاب ولا عصب“ کی روایت ابو داؤد (کتاب الکرواح ۱/۵۵ طبع المکتب) نے کی ہے اور حافظ ابن حجر نے تلخیص المجیر (۱/۳۸) میں اس کو ضعیف کہا ہے۔
(۲) حدیث: ”اذا دبح الإهاب فقد طهر“ کی روایت مسلم (کتاب النجس ۱/۳۶۶ طبع المکتب) نے کی ہے۔

(۱) سورۃ الاحکام ۱۳۵۔
(۲) حدیث: ”دباغھا ذکاتھا“ کی روایت احمد (۳/۲۶۳ طبع المکتب) نے کی ہے حافظ ابن حجر نے تلخیص المجیر (۱/۳۹) میں کہا اس کی سند صحیح ہے۔

ہوگا، چیزوں میں نہیں، عام مالک کا مشہور غریب بھی ہے اور اسی نظر سے مشابہ حنابلہ کے یہاں ایک روایت یہ ہے کہ خشک چیزوں میں مردہ روں کی دہشت دی ہوئی کھال کا استعمال جائز ہے^(۱)۔

کھال کی خاطر غیر ماکول اللحم جانور کو ذبح کرنا:

۱۱- کھال یا بول یا پر سے قادمہ اٹھانے کے لئے غیر ماکول اللحم جانور کے ذبح پر شکار کے حلال ہونے کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے۔ شافعیہ کی رائے ہے کہ غیر ماکول اللحم جانور مثلاً خچر اور گدھا کو اس کی کھال سے قادمہ اٹھانے کے لئے ذبح کرنا حرام ہے^(۲)، کیونکہ کھال کے علاوہ کے لئے جانور کو ذبح کرنا ممنوع ہے^(۳)۔

(۱) عمدة القاری ۳/۳۳، شرح النووی صحیح مسلم ۳/۵۳، طبع مطبعہ مصر یہ نیل الاوطار ۱/۷۷، طبع معظنی لمالی اٹلی، انصاح ۱/۱۵، شکل الآثار ۱/۱۷، مصنف عبد الرزاق ۱/۷۷، طبع المکتب الاسلامی بیروت، حاشیہ من عبد بن ۱/۱۳۶، فتح القدیر ۱/۳۳، بدائع الصنائع ۱/۲۷۰، اور اس کے بعد کے صفحات طبع مطبعہ امام الآثار دہلی، ج ۳، ص ۳۱، التاج والکلیل بہامش موبہ الجلیل ۱/۱۰۱، المشرح الخیر ۱/۵۲، اسنی الطالب ۱/۱۸، حاشیہ التلخیص دہلی ۱/۱۸، المغنی ۱/۶۶، اور اس کے بعد صفحات، المجموع شرح المہذب ۱/۲۱۳، اور اس کے بعد کے صفحات، مباحث کردہ المکتبہ المستقیمہ مدینہ منورہ۔

(۲) اسنی الطالب ۱/۱۸۔

(۳) اصل حدیث یہ ہے: ”ما من انسان یفضل عصفورا لیس لولہا منہر حقیقہ، الا سألہ اللہ عز وجل عینہا، قبل، یا رسول اللہ وما حقیقہ؟ قال، یلمحہا لیس کنہا، ولا یقطع رأسہا فیرمی بہا“ (جوان کسی گویا اس سے بڑے پرندہ کو اس کے حق کے بغیر قتل کیا ہے اس سے اللہ تعالیٰ اس کے واسطے میں سوال کرے گا، پوچھا گیا کہ اسے اللہ کے رسول! اس کا حق کیا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: اس کو ذبح کر کے پھر اس کو کھائے، صرف اس کے سر کو کاٹ کر پھینک نہ دے)، اس کی روایت سنائی نے کتاب المید (۲۰۷/۷) میں کی ہے اور حافظ ابن حجر نے تحقیق الخیر ۳/۱۵۳ میں اس کو صیغہ کیا ہے اس لئے کہ اس کی سند میں صہیب بنی ابن عامر ہیں، اور ابن خطاب سے اس کی تصدیق مقول ہے۔

خنیہ کا مذہب ہے کہ غیر ماکول اللحم کو اس کی کھال یا بول یا پر سے قادمہ اٹھانے کے لئے شکار کرنا حلال ہے، اس لئے کہ قادمہ اٹھانا ایک جائز مقصد ہے^(۱)، مالکیہ کے مذہب میں منفعت کا اعتبار ہے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ غیر ماکول اللحم کو ذبح کرنا جائز ہے^(۲)، اس مسئلہ میں ہمیں حنابلہ کی رائے نہیں ملی۔

کھال کی خاطر جانور کو زہر دہشت کرنا:

۱۲- جس جانور سے زہر دہشت کی حالت میں قادمہ نہیں اٹھایا جاتا اس کی کھال کی خاطر اس کو زہر دہشت کرنے کے جواز کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

شافعیہ نے کہا: اس کی بیج جائز نہیں، اس کے بارے میں تاضی رکریا انصاری کہتے ہیں: ”غیر مدحائے ہوئے جانور مثلاً شیر و بھینس کی بیج باطل ہے۔ موت کے بعد کھال یا پر کی منفعت کی کوئی رعایت نہیں“^(۳)۔

گذر چکا ہے کہ شافعیہ و حنابلہ کھال کی خاطر جانور کے ذبح کرنے کو مباح نہیں کہتے ہیں۔

خنیہ مالکیہ نے کہا: زہر دہشت کی حالت میں ماکول اللحم جانور کو کھال کی خاطر زہر دہشت کرنا جائز ہے، مثلاً غیر مدحایا ہوا زہر دہشتی، غیدہ^(۴)، اس لئے کہ اس نے کھال سے قادمہ اٹھانے کو جائز اور مقصود بالذات منفعت مالا ہے، لہذا جانور قائل تغا ہو گیا، اس سے اس کی بیج جائز ہے۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۵/۳۰۵۔

(۲) البدیع ۱/۱۰۸۔

(۳) اسنی الطالب ۱/۱۰۲۔

(۴) المشرح الخیر ۳/۲۳، طبع کتاتہ القناع ۱/۵۶۳، من عبد بن ۳/۷۷، طبع بلاق۔

ذبیحہ کی کھال تارنا:

۱۳- اس پر فقہ کا اتفاق ہے کہ جان نکلنے سے قبل ذبیحہ کی کھال تارنا مکروہ ہے، اس سے کہ رسول اللہ ﷺ نے اس سے منع فرمایا ہے چنانچہ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے ہے: ”ان رسول اللہ ﷺ بعث ہمیل بن ورقاء الحراعی علی جمل اودق، یصح لی لبحاح منی۔ لا تعجلوا الانفس ان ترقق“ (۱) (رسول اللہ ﷺ نے ہدیل بن ورقاءؓ کو خاکی رنگ کے بونٹ پر بھیجا کہ منی کی گلیوں میں اعلان کریں: جان نکالنے میں جلد بازی نہ کرو، نیز اس میں جانور کو مزید اذیت دینا ہے، اور یہ اچھی طرح سے ذبح کرنا نہیں ہے، جس کا حکم اس فرمان نبوی میں ہے: ”و ادا ذبحتم فاحسبوا اللبحح“ (۲) (جب تم ذبح کرو تو اچھی طرح ذبح کرو) اگر جان نکلنے سے قبل کھال اتار دے تو اس نے برباد یا تاہم اس کا کھانا جائز ہے، اس لئے کہ اس کی اذیت میں اضافہ اس کے کھانے کے حرام کرنے کا متقاضی نہیں (۳)۔

قربانی وغیرہ کی کھال کفر و خست کرنا:

۱۴- اس پر فقہ کا اتفاق ہے کہ قربانی کی کھال یا اس کا کوئی حصہ بھی قصاب کو ذبح کی تہمت میں دینا جائز نہیں ہے۔

(۱) حدیث: ”الا ولا تعجلوا الانفس ان ترقق....“ کی روایت دارقطنی (کتاب الصيد ۳/۸۳۳ طبع دارالاحسن) نے کی ہے اور بیہقی نے کتاب الصیایا (۲/۲۷۸) میں اس کے ضعف کی نشان دہی کی ہے۔
(۲) حدیث: ”اد ذبحتم فاحسبوا اللبحح“ کی روایت مسلم (۳/۱۵۳۸/۱۵۵۵ طبع مکتبۃ) اور ترمذی (کتاب البیات ۳/۱۳۰۹/۱۳۰۸ طبع احمدیہ) نے کی ہے۔
(۳) شرح الترمذی علی غلیل ۳/۷۷، اسی مطالب ۱/۵۵۳، تبیین الحقائق شرح کفر الدقائق ۵/۲۹۲، شائع کردہ دار المعرفۃ بیروت، کتشاف الفتاویٰ ۲/۲۔

الذبیحہ قربانی کی کھال کی فروخت کے جوڑ کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

حسن بصری، نجفی، اور امام ابوحنیفہ کا مذہب اور وزعی سے روایت ہے کہ گھڑ کے سامان مثلاً چھاتی وغیرہ کے بدلہ اس کی بیع جائز ہے، یعنی وہ چیز جس کی اس باقی رہتی ہے، (ستھان کرنے کی وجہ سے) ختم نہیں ہوتی، اس کی دلیل یہ ہے کہ اس سے وہ خود ہر دھڑلے لوٹ فائدہ دہی میں گئے، اس سے یہ دوست تقسیم کرنے کے کام مقام ہے، اور اگر درانہم کے بدلہ فروخت کرے تو اس کے لئے مکروہ ہے، تاہم جائز ہے، اگلا یہ کہ قیمت کو صدق کرے تو امام محمد کے ایک خاص طور پر مکروہ میں ہر یحییٰ بن عمر و اسحاق بن راہویہ سے مراد ہے۔

انہ ثلاثہ (امام مالک، امام شافعی، امام احمد) کی رائے یہ ہے کہ قربانی کی کھال کو طلاق گھریلو سامان کے ساتھ ہو یا اس کے علاوہ کے ساتھ ہونے پر فروخت کرنا ناجائز ہے (۱)۔

کھال کی ”باعث“ پر بحث اصطلاح ”باعث“ میں دیکھی جائے۔



(۱) الفصاح ۱/۲۰۳ اور اس کے بعد کے صفحات، انہی ۸/۶۳۳ و اس کے بعد کے صفحات، من علیہ بن ۵/۲۰۸، اسی مطالب ۱/۵۲۶۔

بعد جس امانت کی زاعقیدہ شریعت پر پڑے مشابہت کو محدود کرنا۔ یا قرآن شریف کو گند کی میں؟ انہی نجس چیز سے قرآن شریف مٹا دیا انبیاء و فرشتوں کو گالی دینا دین کے کی بدیہی امر کی توہین کرنا۔ ایسی إہانت کفر ہے^(۱) (دیکھئے: اصطلاح "رہنہ"۔ "استغناء")۔

إہانت

تعریف:

۱- "إہانت" لغت میں "اھان" کا مصدر ہے اور اصل فعل "ھان" ہے جس کا معنی ذلیل و خوار ہونا ہے کہا جاتا ہے: "فیه مہانة" یعنی اس میں ذلت اور کمزوری ہے۔ إہانت استہزاء و استغناء کی ایک شکل ہے^(۱)۔

"استغناء" پر بحث اصطلاح "استغناء" کے تحت (ج ۳) میں چکی ہے۔

جہاں حکم:

۲- "إہانت" بعض قولی تصرقات مثلاً برا بھلا کہنا، گالی دینا یا عملی تصرقات مثلاً مارنا اور اس جیسے دوسرے افعال جن کو توہین قرار دیا جاتا ہے، کا مدلول سمجھ جاتا ہے اور فقہاء کے یہاں "إہانت" کا رواج و مختلف اعتبار سے ملتا ہے:

اعتبار اول: اس اعتبار سے کہ "إہانت" موجب سزا تصرقات کا مدلول ہے۔

۳- اس حیثیت سے "إہانت" ایک ناجائز امر ہے اور جس کی ہانت کی جائے یہ خود إہانت کے چھوٹی پاری ہوئے کے اعتبار سے اس پر حکم ملتا ہے۔

(۲) سنن ابن ماجہ، المصباح الحکمیر۔

جس امانت کی زانوگوں پر ماحق پڑے مشابہت کہنا گالی دینا اور مارنا۔ یہ امانت عام ہے^(۲) (دیکھئے: اصطلاح "تذہب"۔ "تقریر"۔ "استغناء")۔

۱- یہ کچھ افعال ظاہر امانت معلوم ہوتے ہیں، لیکن قصد و نیت، ضرورت، مجبوری یا قرینہ کی وجہ سے اس سے خارج ہو جاتے ہیں، مثلاً جنتی پتھر نال امانت نہیں، جب کہ اس سے مکتوب کا نامنا مقصود ہو^(۳)۔

اسی طرح اگر کشتی ڈوبنے والی ہو، اس میں قرآن کے نسخے لدے ہوں تو جان بچانے کے لئے کچھ نسخے دریا برد کئے جاسکتے ہیں، کیونکہ جابجا پچانا مقدم ہے۔ مجبوری کی وجہ سے یہ مات و تقریر میں رہے گی^(۴)۔

اعتبار دوم: بمعنی حقوق بہت بڑی:

۴- اس اعتبار سے "إہانت" ایک مقررہ سزا ہے، خواہ وہ قوس کے ذریعہ ہو یا عمل کے ذریعہ۔

- (۱) الخطاب و رسائل المرقی ۶، ۲۸۵، ۲۸۶ طبع المجمع بین، نہایت احتیاج ۳۹۶ طبع المکتب الاسلامیہ ابن ماجہ بن ۳۳، ۲۹۲، ۲۹۳ اور اس کے بعد کے صفحات، الآداب الشریعہ ۲۹۷، ۲۹۸ طبع بیاض و رشیدی و روایات ۱۳۷۳۔
- (۲) ابن ماجہ بن ۳۳، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱

اہانت ۵، اہداء، اہل

اہر۔ پہلو سے پہلو سے ملتا ہے۔ اس پہلو سے اس کا "تغزیر"، "رذت" اور "قذف" میں آتا ہے۔
نیز، لکھنے "اشخاف" و "امتبہاں" کی صطرح۔

چنانچہ کفار سے تڑپہ میاں کی امانت کے ساتھ ہے^(۱)، یونکہ لڑتے باری ہے: "حَتَّىٰ يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ"^(۲) (یہاں تک کہ وہ تڑپہ میں رعیت ہو کر اور اپنی ہستی کا حس کر کے)۔

یہی طرح مشاہیر کو ناحق گالی دینے والے کی امانت، محجبتیں میں ہے: "تَرْسِي لَمْ يَهْرَسْ كَوْنَهُ" کہہ کر گالی دینی تو گرنہ مخاطب عزت و جادہ اثر افت و اٹا ہو تو کہنے والے کو ملکی پٹلی مڑا دی جائے گی جس سے اس کی زمین ہو اور یہ اسے قید نہیں ہوتی اور گرنہ مخاطب جادہ عزت کا ملک نہیں تو اس کی مڑا دیتے ہوئے ہے، امانت یہ قید نہیں^(۳)۔

یہی طرح قسیم و اب دینے کے لئے بچے یا ثمار کی امانت اس کی مثال ہے^(۴)۔

مرہونے کی حیثیت سے امانت الگ الگ ہوتی ہے اس میں پیش نظر یہ ہوتا ہے کہ کسی پر ظلم ہو رہی ہوئے کے اعتبار سے امانت سے قدر ہے؟ نیز جس کی امانت کی جارہی ہے اس کی قدر و قیمت کیا ہے؟ فقہاء کے یہاں مرہونے کے اعتبار سے "اہانت" کے ہی نام میں مشاء، حد، تغزیر، تادیب۔ لکھنے: اصطلاح "حد"، "تغزیر"، "تادیب"۔

بحث کے مقامات:

۵۔ "مانت" یک پہلو سے "ظلم و ریائی" ہے اور اس لحاظ سے اس کا "رعموہ"، "رذت" اور "قذف" کے ابواب میں آتا ہے، اور

(۱) مخجبتیں ۵۹، القیو فی ۳۳۳۔

(۲) سورۃ توبہ ۲۹۔

(۳) مخجبتیں ۵۵، ابن ماجہ ۱۸۳، ۱۸۴۔

(۴) ابن ماجہ ۱۸۳، ۱۸۴، القیو ۷۰/۲، مخجبتیں ۵۵۳۔

اہداء

لکھنے "ادیہ"۔

اہل

لکھنے "آل"۔



اہل اہواء ۱-۳

معلقۃ الفاظ:

الف- مبتدع:

۲- مبتدع سے مراد وہ لوگ ہیں جن کا دین میں خود ساختہ طریقہ ہو، اور وہ طریقہ شریعت کے مشابہ ہو اس پر چلنے کا مقصد جوینہ یعنی ہو جو شرعی طریقہ کا ہونا ہے^(۱)۔

اہل اہواء

تعریف:

۱- ”اہو“، ”ہوی“ کی جمع ہے، اور ”ہوی“ کا معنی: انسان کا کسی چیز سے محبت کرنا، اس کے دل پر اس کا چھا جانا ہے^(۱)۔
صراح میں اس سے مراد: غیر شرعی چیز کی طرف دل کا میلان ہے^(۲)۔

مسدلوں میں اہل اہواء وہ لوگ ہیں جو اہل قبلہ کے مثالی طریقہ سے برگشتہ ہو گئے، مثلاً ”جبریت“ کا کہنا ہے کہ انسان کے پس کسب و اختیار کچھ نہیں، اور جیسے ”قدریت“ جو تقدیر کے منکر ہیں، اور کہتے ہیں کہ امر مستانف ہے (یعنی تقدیر میں کچھ نہیں) بلکہ انسان کے کرنے کے بعد لکھا جاتا ہے، خدا کو پہلے سے اس کا علم نہیں تھا، اور یہ بات ”جبریت“ کو بھی قدریت کہہ دیا جاتا ہے، کیونکہ انہوں نے تقدیر کے ثبات میں نہ تو یہ جیسے ”معتزلہ“ جو اللہ تعالیٰ کی صفات کے منکر ہیں اور جیسے ”مشبہہ“ جو اللہ تعالیٰ کی صفات کو مخلوق کی صفات کی طرح مانتے ہیں، اور جیسے ”میرے لوگ“^(۳)۔

(۱) مسان العرب مادۃ ”ہوی“، دستور العلماء، ۲۱۲/۱ طبع دارۃ المعارف نظامیہ حیدرآباد۔

(۲) دستور العلماء، العرب للطرز مادۃ ”ہوی“۔

(۳) حاشیہ ابن ماجہ، ۲۳۶/۵ طبع اول یو لاق قرینات البحر جانی، تہذیب الاماء والنفائ، الکلیات، ۳۵۷/۱ طبع ورورۃ الشافعیہ بیروت ۱۹۳۷ء۔
تصیلات کے لئے دیکھئے کتب الفرق بین الفرق، ابی نصر عبد القادر بن ظہیر بعد ادکی رص ۲۲ اور اس کے بعد کے صفحات طبع خلاصہ، شرح التبیۃ اعلیٰ ویہ ص ۳۰۵، ۳۰۶۔

ب- ملاحدہ:

۳- ملاحدہ، زنا، زانیہ اور دہر یہ وہ لوگ ہیں جو نہ اللہ پر ایمان رکھتے ہیں، نہ محمد رسول اللہ ﷺ^(۲) پر، اس لحاظ سے ملاحدہ اور ”اہل اہواء“ میں بہت بڑا فرق ہے، اہل اہواء مسدلوں میں سے ہوتے ہیں، ملاحدہ ”در رسول پر نیاب رکھتے ہیں۔

اہل اہواء سے مناظرہ اور ان کے شبہات کا ازالہ:

۴- مناسب ہے کہ علمائے اسلام دلائل کے ذریعہ اہل اہواء کی گرفت کریں، ان کے شبہات کو دہریں، اور ان کے مسک کا فاسد ہونا اور اہل سنت و جماعت کے مسک کا صحیح ہونا ان سے بیون کریں تاکہ وہ بھی اس (دین) حق کو قبول کر لیں جس کو اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کے لئے پسند کیا ہے یا عام لوگ ان اہل اہواء سے اپنا دامن بچا سکیں، عوام کے لئے ان کی کتابوں کا مطالعہ چارز نہیں بلکہ ان سے قطع تعلق کریں۔ حضرات سلف بدعتوں کے ساتھ اٹھتے بیٹھتے، ان کی کتابوں کے پڑھنے اور ان کی باتوں کو سننے سے منع

(۱) الآداب الشریعہ لابن مفلح، ۲۳۵/۱ طبع مکتبۃ الریاض العلمیہ، الاعتصام للعلمائے اہل حق، ۱۹۷/۱ طبع مصطفیٰ محمدی، نیز دیکھئے ابن ماجہ، ۲۳۷/۱، دستور العلماء و الکلیات، ۲۳۲/۱، ۲۳۲/۱۔

(۲) ابن ماجہ، ۲۳۶/۳، دستور العلماء، ۲۹۶/۳۔

اہل اہواء ۸-۹

سے تک موثر نہ ہو، اور جب اس کو یقین ہو گیا کہ ان کی توبہ سچی ہے تو معاف کر دیا۔

حضرت کے نزدیک جن میں ابن شاکل، خلیلی میں ان کی توبہ قبول نہیں کی جائے گی، اس لئے کہ حضور ﷺ کا فرمان ہے: ”مَنْ مَسَّ سِنَّةً فَعَلِيَ وَزَوَّهَا وَوَزَّ مِنْ عَمَلٍ بَهَامٍ عِمْرَانٍ يَنْقُصُ مِنْ أَوْدَانِهِمْ شَيْءٌ“ (۱) (جس نے کوئی بر طریقہ ایجاد کیا تو اس کو خود اپنے عمل کا ثناء ہوگا، اور جن لوگوں نے اس طریقہ کو اختیار کیا اس کا ثناء بھی اس کے ساتھ ہوگا۔ البتہ اس لوگوں کے ثناء میں کوئی کمی نہیں ہوگی) نیز یہ شخص طبری نے اپنی سند سے حضرت انسؓ کی مروی روایت نقل کی ہے: ”ابن اللہ احتجاج التوبة على صاحب بدعة“ (۲) (اللہ تعالیٰ سے مناسب ہرعت پر توبہ کا ساتھ دے کر دیا ہے)۔

قابلِ غور یہ ہے کہ اس توبہ پر صرف مذکور احکام اثرات مرتب ہوں گے، بایں معنی کہ وہ توبہ کا مستحق ہے یا نہیں؟ فیما بین وہ بین اللہ اس کا معاملہ خدا کے حوالہ ہے، اور اس کی توبہ سچی ہے تو اللہ تعالیٰ اپنی مشیت سے اس کو درگزر کر سکتا ہے، ورنہ اس کی توبہ رد کر دی جائے گی، اور وہ نامکام و نامراد ہوگا۔

(۱) حدیث: ”مَنْ مَسَّ سِنَّةً فَعَلِيَ وَزَوَّهَا وَوَزَّ مِنْ عَمَلٍ بَهَامٍ عِمْرَانٍ يَنْقُصُ مِنْ أَوْدَانِهِمْ شَيْءٌ“ کی روایت مسلم (۴/۴۳۷) میں ہے۔

(۲) الآداب الشریعہ ۱/۱۲۵۔

حدیث: ”ابن بدعہ احتجاج التوبة على صاحب بدعة“ کی روایت طبرانی نے ”الموسم“ میں پہلی ”شعب الایمان“ میں اور ”شیاء“ میں آخری ”شعب التوبة“ کے واسطے کی ہے۔ متاوی نے اس پر سکوت اختیار کیا ہے (نہیں تصدیق ۲۰۰ طبع المکتبۃ النجاشی) اور شیخ نے کہ اس کے رجال صحیح کے رجال ہیں سوائے ہارون بن موسیٰ فروی کے جو ثقہ ہیں مجمع المروءۃ ۱/۱۸۹ (مندی نے کہ اس کی سند حسن ہے) (الترغیب والترہیب ۱/۱۵۷ طبع مطبعہ السیادہ)۔

اہل اہواء کی سرزنش:

۸- اہل اہواء کی بدعت موجب کفر ہو تو ان کے ساتھ مرتد کا معاملہ ہوگا اور ارتداد کی حد ان پر جاری کی جائے گی، اور اگر وہ سب کفر نہ ہو تو بالاتفاق اس پر تعزیر ہوگی، ساتھ داعی و غیر داعی اہل اہواء میں فرق کیا جائے گا نیز داعی اہل بدعت کی تعزیر ضرب و جس ہے، یا وہ اہل اہواء کے حق میں مفید ثابت ہو سکتی ہو البتہ امام احمد ان کے جس کو ناپسند کرتے ہیں، اس کا کہنا ہے کہ ان کی مانعیں اور نہیں ہیں۔

اس کے برخلاف داعی اور سرغنہ قسم کے بدعتیوں کی تعزیر سب سے قتل تک ہو سکتی ہے، تاکہ فتنہ کی جڑ اکھاڑ دی جائے۔ یہی حنفیہ کا مذہب، اصحاب ثنائی و اصحاب احمد کی ایک جماعت کی اور بہت سے اصحاب مالک کی رائے ہے (۱)۔

اہل اہواء کی گواہی:

۹- کمال اہل اہواء میں جن پر غرقانہ توہمیں، قیاس کرنے کے بارے میں مختلف اختلاف ہے، امام مالک، احمد بن حنبل، شریک، ابو یوسف، القاسم بن سلام اور ابو ثار کے نزدیک ان کی گواہی مردود ہے، یہونکہ یہ فاسق ہیں اور تاویل کی وجہ سے معتد نہیں سمجھے جاسکتے (۲)۔

حنفیہ، شافعیہ، محمد بن ابی لیلیٰ اور حنفیہ شری کے یہاں اہل اہواء کی گواہی قبول کی جائے گی، البتہ توبہ خطا پر اس سے مستثنیٰ ہے، ان کی گواہی مقبول نہیں (۳)۔

(۱) حاشیہ ابن عابدین ۳/۳۷، ۴۹۷، الآداب الشریعہ ۱/۲۹۱، السیادہ الشریعہ لابن تیمیہ ۲/۹۹ طبع بیروت دارالکتب العربیہ۔
(۲) الشرح المفصل ۳/۲۳۰، البیاض ۱/۱۶۵۔
(۳) کتاب الفرق بین الفرق ۲/۲۵۵ میں ہے: ”تمام خطا بہ صلوٰۃ ہیں، اس کا دعویٰ ہے کہ اللہ کی روح جھڑم صادق اور حق کے بعد ابوالاخطاب اسد بن دھوئی ہے“۔

اس لئے بھی کہ ”ہوی“ کے ہوتے ہوئے جھوٹ سے اطمینان نہیں،
 خصوصاً اگر وہ نیت سے رہی گئے ”ہوی“ کی تائید ہوتی ہو۔

امام ابو حنیفہ، امام ثنائی، سید بن سعید و علی بن المدینی وغیرہ
اہل ابواء سے روایت لینے کی جازت دیتے ہیں اگر یہ معلوم ہو
کہ وہ سچے ہیں، اس پر جھوٹ کا الزم نہ ہو، مثلاً ثور بن ابی جابر
اہل ابواء پر جھوٹ کا الزام ہے مگر روایت نہیں لی جائے گی۔

کچھ لوگ، اہل بدعت، اہل اہل یہو و کے درمیان تفریق کرتے ہیں اور، اہل اہل یہو و کی روایت لینے سے منع کرتے ہیں، نہ کہ غیر اہل اہل یہو و کی روایت سے۔ یہی بن المارک، عبدالرحمن بن مہدی، احمد بن حنبل اور یحییٰ بن محسن کی رائے ہے، بلکہ صاحب فتاویٰ الحرمۃ نے یہاں تک کہہ دیا کہ تمام اختلافات وحدیث کا مسلک یہی ہے اور اس لئے کہ ”یہی“ کی دعوت اور اس کے لئے دلیل پیش کرنا دروغ کوئی حاسب متا ہے، لہذا اس کی حدیث پر بھی بھروسہ نہیں کیا جاسکتا (۱)۔

ایک جماعت غالی وغیر غالی اکمل اہواء کے درمیان فرق کرتی ہے اور اسی کے قریب قریب ان لوگوں کا قول ہے جو بدعت مغلطہ مثلاً "ہم یہ" یا "قد ریا" ہوا اور بدعت مغلطہ جن کو شبہ ہو، مثلاً "مردہ" ہوا ان دونوں میں فرق کرتے ہیں، امام احمد نے بروایت ابو داؤد فرمایا کہ "مردہ" کی حدیث قبول کی جائے گی اور "قد ریا" والے کی حدیث اگر ہو، یعنی نہ ہو تو ناکھی جائے گی (۴)۔

نماز میں پہلے اہواء کی امامت:

۱۱۔ نماز میں اہل ایہواء کی افتدائے کی جاسکتی ہے یا نہیں، اس میں فقہاء

(۱) فواتح الرحموت ۳/ ۳۰۰۔

(۲) شرح علل اللہ سے لابن رجب ص ۸۳ اور اس کے بعد کے صفحات طبع
وراثۃ الاوقاف الخریفہ، مقدمہ من المصاحح ص ۱۰۳ طبع مطبعہ لائسل،
طبع ذوالحجۃ ۱۳۰۲ھ

شافیہ سے وہی وغیرہ جی اہل ہواء کی کوہی قبول کرنے میں فرق کیا ہے، انہوں نے ان میں سے عام لوگوں کی شہادت قبول کی اور وہی اہل ہواء کی کوہی روہی، یونکہ وہ دنیا میں فتنہ و مہم چھیڑتے ہیں۔ اہل ہواء کی کوہی قبول کرنے والے یہ اہل پیش کرتے ہیں کہ ”ہوئی“ کا سبب دین میں تعق اور غلو ہے اور یہ تیز و رن کوئی سے مانع ہے۔

ال یہ فرق خطایہ کی کو ایسی مراد ہے جس لئے ہے کہ اس کا عقیدہ ہے کہ
اس فرقہ کے لوگ جھوٹے نہیں ہوتے چنانچہ کسی مسئلہ میں حقیقت
حال معلوم نہ ہو تب بھی محض تصدیق کی بنیاد پر ہم عقیدہ کے حق میں
کو ایسی دے دیتے ہیں (۱)۔

اہل ہوائ کی روایت حدیث:

۱۰۔ اہل ہوا کی رویت قبول کرنے کے بارے میں اختلاف ہے۔

ابن سیرین، مالک، ابن عیینہ، حمید، یونس بن اسحاق، زعلی بن حرب وغیرہ ان سے روایت لینے سے منع کرتے ہیں، ان کی دلیل یہ ہے:

اُبل، ہو کافر ہیں یہاں تک کہ ان سے رو بہت سنا جا رہا ہے۔ ہر اس سے بھی کہ ان سے رو بہت نہ لینے میں اس کی توہین ہر من سے قطع قلع ہے، جس کا ہم کو حکم دیا گیا ہے تاکہ وہ اپنے ”بوی“ سے بار آجا میں ہر

= میں مولیٰ کر گئی ہے مصطفیٰ کہتے ہیں کہ اس لئے یہ فرقہ اس اعتبار سے کافر ہے۔ ابن عباس علیہ السلام (۲۳۳ھ) میں ہے وہ اس بات کو جائز سمجھتے تھے کہ جو دے دار اگر ان کے پاس قسم کھالے کہ وہ برحق ہے تو اس کے حق میں گواہی دے دیں، ان کا کہنا ہے کہ مسلمان جھوٹ نہیں بولتا، ہر ایک قول ہے کہ ان کا عقیدہ تھا کہ اگر ہم عقیدہ کسی دوسرے کے خلاف دہرائی کرے تو ضروری ہے تمام عقیدہ اس کے حق میں گواہی دیں۔

() حاشیہ ابن عابدین ۱/ ۳۷۷، فرائع الرحمۃ شرح مسلم الثبوت ۱/ ۱۳۰، حاشیہ التقلیدی ۳/ ۳۲۲، حاشیہ الجمل ۵/ ۳۸۶ طبع ر ر حاء التراث۔

اہل بیت، اہل حرب ۱-۳

کا مختلف ہے۔

حنا بلدی کی ایک روایت کے مطابق اہل اہواء کی اقتداء اہل طہا ق
ما جا رہا ہے، اس کی قید کرنے والے کی نماز باطل ہے۔

حنا بلدی نے دوسری روایت میں اپنی بدعت و ہوی کا اظہار و تبلیغ
کرنے والے ورنہ کرنے والے اہل اہواء کی اقتداء میں فرق کیا
ہے اور چھپنے والے کی قید کو جا رہا ہے اور ظاہر تبلیغ کرنے
والے کی قید کو باطل قرار ہے (۲)۔

مالک کے نزدیک اگر کسی صاحب ہوی کی اقتداء کی وقت کے
اندرون میں عاودہ واجب ہے، کیونکہ اہل اہواء کے غریب اختلاف
ہے (۳) اور حنفیہ و شافعیہ کراہت تخریجی کے ساتھ اہل اہواء کی
قید کو جا رہا قرار دیتے ہیں (۴)۔

اہل حرب

تعریف:

۱- اہل حرب یا حربی: وہ غیر مسلم ہیں جو عہد فساد میں داخل نہ ہوں،
اور نہ ان کو مسلمانوں کی طرف سے امان حاصل ہو اور نہ کوئی معاہدہ
ہو (۱)۔

متعلقہ الفاظ:

الف- اہل ذمہ:

۲- اہل ذمہ: وہ لوگ ہیں جو اسلام میں تریک پابندی اور اپنے
اسلامی احکام کے ذمہ کو تسلیم کرتے ہوئے اپنے کفر پر برقرار
رہیں (۲)۔

ب- اہل بی:

۳- اہل بی یا بائ: وہ ہیں جو امام مسلمین کے خلاف کسی حق کو روکنے
یا اس کو منصب سے بنانے کے لئے بغاوت کریں اور ان کے پاس
قوت نہ ہو (۳)۔

اہل بیت

دیکھئے "ا"۔

(۱) فتح القدیر ۴/۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵

اہل حرب ۲-۶

۱: مئی یا معاہدہ یا مستامن کا حربی بن جانا:

۶- مئی، معہدہ اور مستامن اپنے اختیار سے درالحرب میں ملے جائیں اور وہاں اقامت اختیار کر لیں یہ عہدہ کو توڑ دینا تو حربی کے حکم میں ہو جاتے ہیں، ان کی جاں اور اہل مال مباح ہو جاتا ہے (۱) اور جب وہ اپنے امن کی جگہ پہنچ جائیں (۲) تو امام سے جنگ کرے گا۔ جمہور کے رد ایک امام پر یہ جنگ واجب ہے، اور ممانعت کے ایک جواز ہے۔

۵- اگر وہ مسلمانوں سے جنگ کرے یا اہل حرب کا قتل کرے تو اس سے ملاقات جنگ کی جائے گی، ورنہ امام اس کے ساتھ جنگ کا آغاز بھی کر سکتا ہے، فرما رہی ہے: "وإن سکنوا ایمانہم من بعد عہدہم، وطعنوا فی دینکم فقتلوا نسمة الکفر، انہم لا ایمان لہم لعنہم یتھون" (۳) (۴) اور اگر یہ لوگ اپنی قسموں کو اپنے عہد کے بعد توڑ لیں اور تمہارے دین پر طعن کریں تو تم قتال کرو (ان) پیشویان کفر سے کہ (اس صورت میں) ان کی قسمیں باقی نہیں رہیں تاکہ یہ لوگ بار جائیں۔

۴- جس وقت قریش نے صلح حدیبیہ کو توڑ دیا تو حضور ﷺ نے فتح مکہ کے سال ۵ھ میں ان پر حملہ کر کے مکہ کو فتح کیا، ۵ھ میں بقرہ ۶ھ نے عہد شکنی کی تو حضور ﷺ نے ان کے مردوں کو قتل کیا، ان کی ریت کو قید کیا، اور ان کے سواہل کو قبضہ میں لے لیا، اسی طرح

(۱) الدر المختار و رد المحتار، ۴/۵۵۳، ۴/۵۵۳، شرح الصغیر ۲/۳۱۶، مفتی الکتاب ۲/۴۵۸، ۲/۴۶۲، ائسی ۸/۵۸، ۵۸/۵۸ کے بعد کے صفحات، ۴/۵۵۳، اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) امن کی جگہ پہنچنا: دارالاسلام سے دور گردنا ہے اور امن کی جگہ یہ وہ جگہ ہے جہاں فساد کو جان و مال کا خوف نہ ہو، اور امن کی جگہ پہنچنا ایک طرح سے محمد کی وکالت ہے۔

(۳) سورہ بقرہ ۱۲۱۔

جنت: غلبہ کے ساتھ غیر معصیت میں، ایسے شخص کی اصاحت سے مراد یہ ہے جس کی اقامت ثابت شدہ ہو، اگرچہ یہ ثانی تاویل کے ساتھ ہو (۱)۔

ج- اہل عہد:

۴- اہل عہد وہ لوگ ہیں جن کے ساتھ امام مسلمین کسی مصلحت کی بنیاد پر ایک معین مدت تک کے لئے جنگ بندی کا معاہدہ کر لے، اور معاہدہ عہد سے ماخوذ ہے، عہد وقتی صلح کو کہتے ہیں اور اس کو "ہدنة"، "مہادنة"، "معاہدہ"، "مسالمة" اور "موادعہ" بھی کہتے ہیں (۲)۔

د- مستامن:

۵- مستامن اصل میں طالب مان کو کہتے ہیں اور اس سے مراد وہ کافر ہے جو مات لے کر دارالاسلام میں داخل ہو یا وہ مسلمان جو مان لے کر دارالکفر میں داخل ہو (۳)۔

= ۲۶۳، فتاویٰ بین الاقوامیہ، ص ۹۳، امام ۲/۳۱۶ اور اس کے بعد کے صفحات، طبع دار میریہ مفتی الکتاب ۲/۴۵۸ اور اس کے بعد کے صفحات، مفتی ۲/۴۵۸ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۱) مواہب الجلیل ۶/۷۸۔

(۲) فتح القدیر ۲/۴۹۳ اور اس کے بعد کے صفحات، الفتاویٰ الہندیہ ۱/۸۱، الفتح ۳/۵۵۳، طبع اول، فتح اہل المذاہک للشیخ علیہ السلام ۳/۳۳۳، شرح الکبیر ۲/۴۹۳، الفتاویٰ بین الاقوامیہ، ص ۵۲، مفتی الکتاب ۲/۴۶۰ اور اس کے بعد کے صفحات، امام ۱۱۰/۵۸ اور اس کے بعد کے صفحات، طبع ۱۱۰/۵۸، نہایت الکتاب ۲/۴۵۳، کشاف الفتاویٰ ۳/۱۰۳ اور اس کے بعد کے صفحات، مفتی ۲/۵۹۳، زاد المعاد لابن قیم ۲/۶۱۲، الحکر دینی فقہ السنن ۲/۵۸۲، اختیارات اطمینان لابن تیمیہ ۲/۵۸۸۔

(۳) درر المختار ۲/۴۶۲، حاشیہ علی المسود (فتح اللہ المصنوع) علی ما مسکن ۳/۴۳۰، الدر المختار ۳/۴۳۰، طبع بلاق۔

اہل حرب ۷-۸

یونہی نے عہد شکنی تو حضور ﷺ سے بھی میں ان کا محاصرہ کیا اور ان کو جلا وطن کر دیا (۱)۔

”ذمہ“ کے توڑنے کے اسباب کے بارے میں دو نقطہ نظر ہیں (۲)۔

ہل: حنیہ کے نزدیک عہد و مہ بننے کے لئے ضروری ہے کہ ذمیوں کے پاس قوت و حفاظت ہو جس کی بنیاد پر وہ مسلمانوں سے جنگ کریں پھر راجع ہو جائیں یا کسی جگہ پر تالا حاصل کر کے جنگ کریں۔

دوم: جمہور کے نزدیک عہد ذمہ معاہدہ کے تقاضوں کی خلاف ورزی سے ٹوٹ جاتا ہے جیسا کہ مصطاح ”اہل ذمہ“ کے تحت آ رہا ہے۔

حربی کا ذمی بن جانا:

اے ہر نبی رضامندی یا دارالاسلام میں ایک سال تک اقامت یا شام کی کرپینے یا غلبہ ہونے کے درمیان حربی ذمی بن جاتا ہے۔ اس سلسلہ میں کچھ اختلافات تفسیرات ہیں جو مصطاح ”اہل ذمہ“ کے تحت آ رہی ہیں۔

مستمن کا حربی بن جانا:

۸ مستمن وہ حربی ہے جو دارالاسلام میں عارضی طور پر مقیم ہو (۳)۔

(۱) ان واقعات کے لئے دیکھئے سیرت ابن ہشام ۲/۱۹۸، ۱۹۹، ۲۳۳، ۲۳۰، ۳۸۷، ۳۸۸۔

(۲) فتح القدیر ۳/۳۸۱ اور اس کے بعد کے صفحات، مجمع الزہیر ۱/۵۱۹، طہرہ ۳/۳۱، المشرع الکبیر مع الدرر السنی ۲/۱۸۸ اور اس کے بعد کے صفحات، الخرش ۳/۳۹، المروقی ۳/۱۳، الام ۳/۱۰۹، طبع الامیر پبلیکیشنز ۳/۵۵۸، المیزان ۳/۵۵۷، المیزان ۳/۵۵۸، المطالب کوئی ایسی ۲/۶۲۱، ۶۲۳، الاحکام المستنبطہ لابی بطلی ص ۱۳۵، المکرر فی فقہ المستنبط ۲/۱۸۷۔

(۳) شرح اسیر الکبیر ۱/۳۰۷، البدایہ ۵/۲۸۱، ۲۸۶، ۳۲۶۔

دارالاسلام میں مقررہ مدت اقامت ختم ہونے کے ساتھ ہی وہ حربی بن جاتا ہے، کیونکہ وہ اصلاً حربی ہے، البتہ اسے اس کے امن کی جگہ پر چنایا جائے گا، یونکہ فرما ہاں باری ہے: ”إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ثُمَّ لَمْ يَنْفُصُواكُمْ شَيْئًا وَلَمْ يَظَاهَرُوا عَيْبَكُمْ أَحَدًا فَانْصُوا إِلَيْهِمْ عَهْدُهُمْ إِلَىٰ مَلِكِهِمْ“ (۱) ”اے وہ مشرکین اس سے مستثنیٰ ہیں جن سے تم نے عہد لیا پھر انہوں نے تمہارے ساتھ رائی نہیں کی اور نہ تمہارے مقابلہ میں کسی کی مدد کی، سو ان کا معاملہ دال کی مدت (مقررہ) تک پورا کرنا، یا یہ عہد سے بھی حربی بن جاتا ہے، یعنی کسی خیانت کی وجہ سے مسلمانوں کی طرف سے معاملہ ختم کر دیا جائے، یونکہ فرما ہاں باری ہے: ”وَإِذَا تَحَافَنَ مِنْ قومٍ حِيَابَهُ فَأَقْبِدْ إِلَيْهِمْ عَمَىٰ سِوَاءِ بَنِ اللَّهِ لَا يَحُتُّ الْحَاسِبِينَ“ (۲) ”اور اگر آپ کو کسی قوم سے خیانت کا اندیشہ ہو تو آپ (وہ عہد) اس کی طرف ہی طرح واپس آئیں، بیشک اللہ خیانت کرنے والوں کو دست میں رکھتا، یہ نیت اہل صلح یا اہل مان کے بارے میں ہے، اہل تزیہ کے بارے میں نہیں ہے، لہذا عقد ذمہ اپنی طرف سے نہیں توڑا جائے گا، اس سے کہ وہ بدی و براہنگی ہے اور معاملہ مستند ہے، لہذا وہ عقد صلح سے ریہ و منہبہ و مرہنہ ہے۔

بساہ نکات مستامین خود اپنی طرف سے ”مان“ ختم کرنے سے یہ اقامت کی نیت سے دارالاسلام میں لوٹ جانے کے جب حربی بن جاتا ہے، اگر تجارت، یہ تفرق یا کسی ضد مدت کے تحت دارالاسلام سے جائے اور پھر وہاں سے دارالاسلام لوٹے تو حربی نہیں سے گا۔ ہر کیف جب وہ کفار کی طرف لوٹ جائے گا اگرچہ اپنے ملک نہ جائے تو اس کا مان ختم ہو جائے گا (۳)۔

(۱) سورہ بقرہ ۳۔

(۲) سورہ انفال ۵۸۔

(۳) الدر المنثور ۳/۲۷۵، المیزان ۳/۳۰۰۔

اہل حرب ۹-۱۰

سے مسلمانوں کو نقصان ہوگا^(۱)۔

اگر وہ کہے کہ میں کلام الہی سننے کے لیے یہ سفر ہوں، خود اس کے پاس خطا ہو یا نہ ہو یا کہے کہ میں ایک مسلمان سے ماں لے رہا ہوں تو اس کی تصدیق کی جائے گی اور اس سے تعرض نہیں کیا جائے گا، کیونکہ ہوتا ہے کہ وہ بچا ہو اور اس طرح کی نیت و راہ بذات خود امان ہے۔ مستقل امان کی ضرورت نہیں^(۲)۔ کیونکہ فرما ہے باری ہے^(۳) ”وَأَن نَّحْدُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتِجَارَكَ لِأَحْرَهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ ثُمَّ أَبْلَغَهُ مَأْمَنَهُ“ (اور اگر مشرکین میں سے کوئی آپ سے پناہ کا عاصب ہو تو، سے پناہ دیجئے تاکہ وہ کلام الہی سن سکے، پھر اسے اس کی آمن کی جگہ پہنچا دیجئے)۔ یہ مائمنہ کا قول ہے۔

حنبیہ کہتے ہیں کہ اگر وہ ”امان“ کا دعویٰ کرے تو اس کی تصدیق نہیں کی جائے گی بلکہ اس سے ثبوت مانگا جائے گا، کیونکہ ثبوت مانگا نہیں ہے، نیز اس لیے کہ یہ سے ثابت ہونے والی چیز ہے، لہذا حنبیہ کی طرح ہوتی ہے۔

اسی کے قریب قریب حنبلیہ کا قول ہے کہ اگر حربی دارالاسلام میں بغیر امان کے آئے اور دعویٰ کرے کہ سفیر ہے یا تاجر ہے، اور اس کے ساتھ سامان تجارت ہو تو اس کی بات مانی جائے گی اور اس کی جان محفوظ ہوگی بشرطیکہ عادیان اس کی تصدیق ہوتی ہو، مثلاً ان کے تاجر ہمارے یہاں اس طرح سے آتے ہوں، کیونکہ اس کے دعویٰ کا صحیح ہونا ممکن ہے، لہذا اس کے قتل کو مانگنے میں یہ شہابیہ جائے گا، نیز اس لیے کہ اس پر بینہ پیش کیا مشکل ہے، لہذا اس کا پیچھا نہیں کیا جائے گا، اور

اسی طرح مذکورہ بالا دونوں نقطہ ہائے نظر کے لحاظ سے جس چیز سے ذمی کا عہد ٹوٹ جاتا ہے اس سے مستامن کا امان بھی ختم ہو جاتا ہے، اس لیے کہ عقد و مدہ و لنگی و بدی امان ہے۔ روایتی امان سے پختہ اور مضبوط ہے اور اس لیے بھی کہ مستامن ذمی ہی کی طرح اسلامی احکام پر عمل کا پابند ہوتا ہے۔

جو پناہ عہد توڑ کر ختم کر دے، اس کے سامنے عہد سے برأت کا ظہر رکھ دیا جائے گا، اور اس کو اس کے امن کی جگہ پہنچا دیا جائے گا، یہ جمہور کے نزدیک ہے۔ حنبلیہ کے یہاں اس کی حیثیت ذمی قیدی کی ہے۔ ورنہ قتل کرنے یا نہ یہ لے لیا بغیر مدہ کے رہا کرنے کا اختیار ہے^(۴)۔

حربی کا مستامن بن جانا:

۹- جمہور کے نزدیک اگر حربی کسی مسلمان مانع، عائق سے امان حاصل کر لے تو مستامن بن جاتا ہے۔ دوسرے حضرات کے یہاں اگر کسی میز سے امان حاصل کر لے تو بھی مستامن ہو جائے گا^(۵)۔

حربی کا بد امان دارالاسلام میں داخل ہونا:

۱۰- امان کے بغیر حربی دارالاسلام میں داخل نہیں ہو سکتا، کیونکہ اندیشہ ہے کہ وہ جاسوس یا چور ہو یا تنصیر یا یہ بے لے کے لے آیا ہو جس

(۱) البدونہ ۳۲، الفروق ۳۲، الشرح الکبیر والحدائق ۲/۲۷۲، تہذیب الکناج ۸/۹۸، مفتی الکناج ۳/۳۸، ۴/۶۲، فتح القدیر ۳/۳۰۰، مجمع الفروع ۳/۶۶، کتاب الفتاویٰ ۳/۱۰۰۔

(۲) بہر تقدیر جمہور یعنی امام ابو حنیفہ و ابو یوسف و امام شافعی و امام احمدی ایک روایت ہے۔

دوسرے نقطہ نظر امام مالک، احمد اور محمد بن الحسن کا ہے۔

کمیٹی کی رائے یہ ہے کہ اس سلسلہ میں آخری فیصلہ امیر المؤمنین کے ہاتھ میں ہے جس میں وہ ملکی معاذ کو پیش نظر رکھے۔

(۱) مفتی ۸/۵۳۳، المہذب ۲/۵۹۷۔

(۲) مفتی الکناج ۳/۲۲۳۔

کمیٹی کی رائے یہ ہے کہ یہ مسئلہ بڑا نازک اور اہم ہے، اس کے درجے کی

تصدیق میں بڑی احتیاط کی ضرورت ہے۔

(۳) سورہ توبہ ۶۔

اہل حرب ۱۱

اہل بات کہے ان تمام صورتوں میں سے اس کے من کی جگہ پہنچا دیا جائے گا۔ لیکن اگر اس کی ورویہ کوئی کاقرینہ ہو تو اسے اس کی امن کی جگہ وہیں نہیں کیا جائے گا۔

اگر حربی دارالاسلام میں بغیر لمان کے داخل ہو اور مذکورہ بالا کوئی قتل نہیں تو جمہور کے یہاں اس کی حیثیت قیدی یا جاسوس کی ہے، امام کو اختیار ہوگا کہ حسب مصالح قتل کرے یا غلام بنائے یا نقد یہ لے لیا بغیر نقد یہ کے رہا کرے، اور امام ابوحنیفہ کے قول کے مطابق یہ مسلمانوں کے لئے نیک (مال غنیمت) ہے۔

اہل حرب کی جان و مال:

۱۱- جنگ جیسا کہ معروف ہے فریقین کے درمیان عدوت اور مسلح جدوجہد کا نام ہے جس کی رو سے جان و مال مباح ہو جاتے ہیں، لہذا اس کا تقاضا یہ ہے کہ معاہدہ کی حالت اور عدم معاہدہ کی حالت میں دشمن کے حالات سے بحث کی جائے۔

الف- عدم معاہدہ کی حالت: اس حالت میں حربی (غیر معاہدہ) کی جان و مال مباح ہے، لہذا جنگ جو قتل کرنا چاہتا ہے، اس لئے کہ جنگ کرنے والے کو قتل یا جاسوس بنانا ہے، یہ منقولہ و غیر منقولہ مباح اسباب مسلمانوں کے لئے غنیمت ہیں۔ اگر غلبہ پانے پر فتح کرنے سے دشمن کا ملک مسلمانوں کی حاکمیت میں آ جاتا ہے، "ملی لہر" کو قیدیوں کے تعلق اختیار ہے: قتل کرے، غلام بنالے، یا معوضہ پر قیدیوں کی قیدی کو رہا کرے، نقد، (قیدیوں کا مال، یا معوضہ پر قیدیوں کی

(۱) الموسوط ۱۰/۳۳۸، شرح المسیر الکبیر ۱/۱۹۸، الفتاویٰ الہدیہ ۲/۵۶۲، ذخائر ۲/۳۳۹، المشرح الکبیر ۱۸/۶۲، المشرح الصغیر ۲۸/۹۲، المیزان ۲۵۹/۲، کتاب الفتاویٰ ۱۰۰/۱۸، اخصی ۵۲۳/۱۸۔
 (۲) مسائل کا دور وقت و زمانہ پر ہے کتب کی رائے یہ ہے کہ اس وقت بہترین رعایت کی جائے گی۔

اس لئے کہ عادت شرط کے درجے میں ہوتی ہے۔

لہذا جب اس کے ساتھ سامان تجارت ہو تو اس کی تصدیق کی جائے گی، اس لئے کہ بغیر مال کے تجارت نہیں ہوتی، اسی طرح اگر وہ سفارت کا دعویٰ کرے اور اس کے پاس کوئی خط ہو جس کو وہ پیش کرے تو اس کی تصدیق کی جائے گی، اور اگر وہ دعویٰ کرے کہ ایک مسلمان نے اس کو مان دیا ہے تو اس میں وہ قبول ہیں:

ول: تحفظ جان کو غالب کرتے ہوئے اس کی امانت کی جائے جیسا کہ بغیر ہتا جہ کی بات مانی جاتی ہے۔

دوم: اس کی بات نہیں مانی جائے گی، کیونکہ اس پر بینہ پیش کرنا ممکن ہے، اگر کوئی مسلمان کہے کہ میں نے اس کو مان دیا ہے تو اس کی بات مانی جائے گی، کیونکہ سے مان دیا ہے، اختیار ہے، لہذا اس کی بات مانی جائے گی مثلاً قاضی کہے کہ میں نے فلاں کے خلاف فتن کے حق میں اس حق کا فیصلہ کیا ہے (۱)۔

مالکیہ (۲) کہتے ہیں کہ اگر حربی دارالحرب میں پکڑا جائے جب کہ وہ دارالاسلام کی طرف آ رہا ہو یا وہ کہے کہ میں تم سے لمان کی طلب میں آیا ہوں یا دارالاسلام میں پکڑا جائے اور اس کے ساتھ تجارتی سامان ہو اور وہ یہ کہتا ہو کہ میں آپ کے ملک میں بغیر لمان کے اس خیاب سے داخل ہو کہ آپ لوگ ہاتھ سے تعرض نہیں کرتے یا وہ دارالاسلام، دارالحرب کے درمیان سرحد پر پکڑا جائے اور یہی اپنے

(۱) الموسوط ۱۰/۳۳۸، رد المحتار ۳/۳۳۸، شرح المسیر الکبیر ۱/۱۹۸، مفتی الحق ۳/۳۳۳، کتاب الفتاویٰ ۱۰۰/۱۸، اخصی ۵۲۳/۱۸۔

حصہ ورنہ کے ساتھ حاملہ بغیر کی تصدیق کے لئے یہ شرط لگاتے ہیں کہ اس کے ساتھ کوئی خط ہو، جو اس کے بادشاہ کے خط کے مشابہ ہو، اگرچہ جعلی ہوے کا احتمال ہو، اس لئے کہ بغیر سامان ہے جیسا کہ جاہلیت و اسلام کا رواج رہا ہے جب کہ تافہہ بغیر کے ساتھ خطا پائے جائے کی شرط نہیں لگائی، جیسا کہ اوپر ذکر آیا ہے۔

(۲) المشرح الکبیر ۱۸/۶۲، المشرح الصغیر ۲۸/۹۲۔

اہل حرب ۱۳

ہوگا۔ اگر جنگ سے یہ امید نہ ہو تو جنگ ناجائز ہے، یہ تکہ اس میں خود کوتاہی میں آنا ہوگا۔

ب۔ معاملہ دکنی حاست: معاملہ دکنی عہدہ ہوا، یہ صلح یا ماہ ہو حربی کی جان و مال کو محفوظ کرنا ہے لہذا اگر کسی طرح کا عہد ہے تو اس کی جان و مال محفوظ ہے، ورنہ صل کا ط کرتے ہوئے اس کی جان و مال مباح ہے۔ یہاں چند امور قابل غور ہیں:

اول: مسلمان یا ذمی کا کسی حربی کو قتل کرنا:

۱۳۔ جمہور فقہاء، (۱) کے یہاں اگر مسلمان یا ذمی کسی حربی کو (خواہ مستأمن ہو) قتل کر دے تو اس سے قصاص نہیں دیا جائے گا، جیسا کہ اگر وہ غیر مستأمن حربی کو قتل کر دے، تو پر دیت واجب نہیں ہوتی ہے، اس لئے کہ حربی کے خون کے مباح ہونے میں شبہ موجود ہے، اور اس لئے کہ اصل میں وہ مباح الدم ہے، جب کہ قصاص و دیت کے۔ جو ب کی شرط مقتول کا مصوم الدم، یا مھون الدم (جس کی جان محفوظ رہی ہو) ہونا ہے، یعنی اس کی رمہ کی سے کھینا حرام ہوگا، بلکہ جو لوگ کنارہ کے لارم ہونے کے قابل ہیں ان کے نزدیک مباح الدم، مثلاً حربی کو قتل کرنے سے کہ وہ واجب نہیں ہوتا (۲)۔

(۱) البدائع ۷/۲۳۵ اور اس کے بعد کے صفحات، ۲۵۲ اور اس کے بعد کے صفحات، الدر المختار ۵/۳۷۸ اور اس کے بعد کے صفحات، تنکبہ فتح القدیر ۸/۲۵۳ اور اس کے بعد کے صفحات، المشرح الکبیر ۳/۲۳۷، ۲۳۲ اور اس کے بعد کے صفحات، القوائین الفقہیہ ص ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳ اور اس کے بعد کے صفحات، مفتی الحاج شہ ۵/۵۸، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲، ۱۷۳۳، ۱۷۳۴، ۱۷۳۵، ۱۷۳۶، ۱۷۳۷، ۱۷۳۸، ۱۷۳۹، ۱۷۴۰، ۱۷۴۱، ۱۷۴۲، ۱۷۴۳، ۱۷۴۴، ۱۷۴۵، ۱۷۴۶، ۱۷۴۷، ۱۷۴۸، ۱۷۴۹، ۱۷۵۰، ۱۷۵۱، ۱۷۵۲، ۱۷۵۳، ۱۷۵۴، ۱۷۵۵، ۱۷۵۶، ۱۷۵۷، ۱۷۵۸، ۱۷۵۹، ۱۷۶۰، ۱۷۶۱، ۱۷۶۲، ۱۷۶۳، ۱۷۶۴، ۱۷۶۵، ۱۷۶۶، ۱۷۶۷، ۱۷۶۸، ۱۷۶۹، ۱۷۷۰، ۱۷۷۱، ۱۷۷۲، ۱۷۷۳، ۱۷۷۴، ۱۷۷۵، ۱۷۷۶، ۱۷۷۷، ۱۷۷۸، ۱۷۷۹، ۱۷۸۰، ۱۷۸۱، ۱۷۸۲، ۱۷۸۳، ۱۷۸۴، ۱۷۸۵، ۱۷۸۶، ۱۷۸۷، ۱۷۸۸، ۱۷۸۹، ۱۷۹۰، ۱۷۹۱، ۱۷۹۲، ۱۷۹۳، ۱۷۹۴، ۱۷۹۵، ۱۷۹۶، ۱۷۹۷، ۱۷۹۸، ۱۷۹۹، ۱۸۰۰، ۱۸۰۱، ۱۸۰۲، ۱۸۰۳، ۱۸۰۴، ۱۸۰۵، ۱۸۰۶، ۱۸۰۷، ۱۸۰۸، ۱۸۰۹، ۱۸۱۰، ۱۸۱۱، ۱۸۱۲، ۱۸۱۳، ۱۸۱۴، ۱۸۱۵، ۱۸۱۶، ۱۸۱۷، ۱۸۱۸، ۱۸۱۹، ۱۸۲۰، ۱۸۲۱، ۱۸۲۲، ۱۸۲۳، ۱۸۲

اکمل حرب ۱۳

مباح ہے۔ سود وغیرہ معاملات میں فریقین راضی ہوتے ہیں، لہذا اس میں حرج نہیں، اور سود وغیرہ سے اتنا مال کی طرح ہے اور وجہ مزہ ہے۔ امام محمد "السر الکیہ" میں لکھتے ہیں: اگر مسلمان دارالحرب میں لمان لے کر جائے تو حربیوں کا مال کسی بھی طریقہ سے لے سکتا ہے، شرطیکہ ان کی رضا شامل ہو، اس لئے کہ وہ مباح مال دھوکہ کے بغیر لے رہا ہے، لہذا اس میں حربی کی رضا ضروری ہوگی۔

البتہ لمان لے کر جانے والے مسلمان کا اس کے یہاں خیانت کرنا حرام ہے، اس لئے کہ اسوں نے مسلمان یا دمی کو اس شرط کے ساتھ لمان دیا ہے کہ اس کے ساتھ خیانت نہیں کریں گے، ورنہ اس کی سزا موت نہ ہو، لیکن مقصود یہی ہوتا ہے، کسی سے حربی کر رہا رہے یہاں لمان لے کر آئے اور ہمارے ساتھ خیانت کرے تو وہ اپنے معاملہ کو توڑنے والا ہوگا۔ جب یہ طے ہے تو مسلمان کے لئے جائز نہیں کہ دارالحرب میں لمان لے کر جائے، اور حربیوں کے ساتھ خیانت کرے، اس لئے کہ یہ دھوکہ ہے، دھوکہ دینا دین اسلام میں منکشاف نہیں۔ فرمان باری ہے: "المسلمون عند شروطهم" (۱) (مسلمان اپنی شرطوں کے پابند ہیں)، لہذا اگر ان کے ساتھ خیانت کرے یا پوری کرے یا ان سے قرض لے تو مالکان کو واپس کرنا ہوگا، اگر مالکان دارالاسلام میں لمان لے کر یا مسلمان ہو کر

دوم: مسلمان یا دمی کا حربی شخص کے مال کا کچھ حصہ ایسے معاملہ کے ذریعہ حاصل کر لینا جسے اسلام نے حرام قرار دیا ہے:

۱۳۔ اگر مسلمان یا دمی لمان کے ساتھ دارالحرب میں داخل ہو اور کسی حربی سے مثلاً سودی یا ایسا معاملہ کرے جو اسلامی نقطہ نظر سے فاسد ہو، یا جوئے وغیرہ سے (جو شرعاً حرام ہے) حربی کا مال لے لے تو جمہور کے یہاں ناجائز ہے حصہ میں سے امام ابو یوسف نے بھی یہی رائے ہے (۲)۔

نکاح کی دلیل یہ ہے کہ سود کی حرمت مسلمان اور حربی دونوں کے حق میں ثابت ہے، مسلمان کے تعلق سے تو ظاہر ہے، کیونکہ مسلمان تمام کہیں ہو شرعی احکام کا پابند ہے، رہا حربی تو وہ بھی خیرات کا مخاطب ہے، فرمان باری ہے (۳): "وَأَخْذُهُمُ الرِّبَا وَقَدْ نُهُوا عَنْهُ" (اور اس سب سے بھی کہ وہ سود لیتے تھے، حالانکہ انہیں اس کی ممانعت کر دی گئی تھی) اور سود کو حرام قرار دینے والی دوسری آیات مثلاً (۴): "وَأَخْرَجُوا الرِّبَا" (اور سود کو حرام کیا)، اسی طرح مود تمام کثرت و حادثات جن سے سود کی حرمت معلوم ہوتی ہے، عام ہیں، ہر جگہ اور ہر زمانہ کا سود ان میں داخل ہے۔

امام ابو حنیفہ اور امام محمد اس کے جواز کے قائل ہیں، ان کی دلیل یہ ہے کہ مسلمان کے لئے حربی کا مال خیانت اور دھوکہ کے بغیر لینا جائز ہے، اس لئے کہ حربی کا مال معصوم نہیں، لہذا اس کو رائیگاں کرنا

(۱) الموسوط ۱۰/۵۵، شرح السیر الکبیر ۲/۴۹۰، البرکلی سیر الاوزاعی لابن یوسف ص ۹۹، البدائع ۵/۱۹۲، ۷/۳۰، ۳۲، رد المحتار ۳/۵۰، ۳۵، المروئی مرقی ۳/۲۰۷، طبع اٹلی، الام ۳/۱۶۵، ۷/۲۲۲-۲۲۳، طبع الامیر بیانیہ البیہقی ۳/۳۴، مطالب ولی البیہقی ۲/۵۸۲، البیہقی ۸/۵۸۸۔

(۲) سورہ سہ ۶۔

(۳) سورہ بقرہ ۲۷۵۔

(۱) حدیث ۴۴۱۱۰ المسنون عند شروطهم۔ "کی روایت ترمذی (تحفۃ الاحوذی ۵۸۵/۳ طبع استنبول) نے کی ہے ترمذی نے کہا یہ حدیث حسن صحیح ہے ترمذی کی طرف سے اس حدیث کی تصحیح میں نظر ہے کیونکہ اس کی سند میں کثیر بن عبد اللہ بن عمرو بن عوف ہیں جو نہایت ضعیف ہیں، سند احمد (۳۶۱/۲) احمد حاکم (۳۹/۲) میں حضرت ابو ہریرہ کی حدیث، اس حدیث کے لئے تاج ہے شواکی حدیث کے مختلف طرق، ذکر کرنے کے بعد لکھتے ہیں: فکونه احادیث و طرق یک دھڑے کے لئے ثابت ہیں، اس کا کم سے کم وجہ یہ ہے کہ جس شخص پر اتفاق ہے وہ حسن ہو (بیل واد ۵/۵۷۷، ۳ طبع دار الفکر)۔

۱۵-۱۴ قبل از میلاد

نے مان کا عہد نہیں کیا، لہذا اس کے لئے جان و مال ہر ایک سے تعرض
مباح ہے۔ اگرچہ وہ اس کو اپنی خوشی سے رہا کریں۔

ب۔ عدم عہد یا عدم امان کی حالت میں:

۱۵- حالت جنگ میں بالاتفاق دشمن کے درختوں کو تباہ کرنا، ان کے جانوروں کو ذبح کرنا اور ان کے جملہ اموال و اسباب کو برباد کرنا جائز ہے۔ اگر اس میں مسلمانوں کے لئے کوئی مصلحت ہو مثلاً مشینیں، قلعے، ہتھیار، کھوڑے ضائع کرنا، (جن سے دشمن قوت حاصل کرتے ہوں) یا درخت کو ضائع کرنا جن کو وہ احوال بناتے ہوں، یا ان سے جنگی کارہایوں میں راز نہ پڑے، یا راستے کی توسیع یا بھل نہ زنی کے مدد باب کے لئے مسلمان ان کو کاٹنے کی ضرورت محسوس کریں، یا کھانے کے لئے ان کی ضرورت پڑے یا کفار مسلمانوں کے ساتھ اسی طرح کا سلوک کرتے ہوں تو ان کے ساتھ بھی اسی طرح کا سلوک کیا جائے گا تا کہ بازار میں، اس کے جواز میں اختلاف نہیں ہے۔

اہل بیت اور کوئی معاملات یہ ہیں محض کافروں کو غصہ دلانے، ان کا نقصان کرنے اور ان کی چیزوں کو برباد کرنے کے لئے ایسا کیا جائے تو اس کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے، حنفیہ، مالکیہ اور یک روایت کے مطابق امام احمد کے نزدیک درختوں اور کھیتوں کے بارے میں اجازت ہے، اس لئے کہ فرمان باری ہے: "فَاِذَا قُطِعْتُمْ مِّنْ لَّبِیۡۃٍ اَوْ مَرۡکَبٍمُوهَا فَاَنۡمَۃٌ عَلٰی اَصۡوَلِہَا فِیۡاۡدِیۡنِ اللّٰہِ وَلِیُخۡرِجِیۡ الْفٰسِقِیۡنَ" (۱) (جو کھجوریں کے درخت تم نے کاٹے یہ اُنہیں ان کی جہم میں پرتاؤں گے، سو یہ وہ لوگ ہیں اللہ ہی کے حکم کے مطابق ہیں اور تاک کہ اللہ مافرا مانوں کو رسوا کرے) نیز فرمان (۲) "وَلَا

آجائیں تو یہیں ان کے حوالے کرے ورنہ ان کے پاس بھیج دے۔
یونکہ اس نے حرام طریقے سے لیا ہے، لہذا اس کا لیتنا ضروری ہے،
جیسا کہ اگر مسلمان سے لیتا۔ امام شافعی ”کتاب لام“ (۱) میں
فرماتے ہیں: ”قرآن و سنت کے موافق مسلمانوں کی سمجھ میں آنے
والا دارالافتقاریہ مسئلہ یہ ہے کہ جو چیز دارالسلام میں حلال ہے،
دارالافتقاریہ میں بھی حلال ہے، اور جو چیز دارالسلام میں حرام ہے،
دارالافتقاریہ میں بھی حرام ہے، لہذا اگر کوئی حرام چیز حاصل کرے تو
اللہ تعالیٰ نے اپنے حسب منشا حد مقرر کر دی ہے، دارالافتقاریہ میں
کوئی تخفیف نہیں رہ سکتا۔“

سوم: پہلی حرب کی املاک کو پرہاؤ کرنا:

غف۔ امن یا معاہدہ کی حالت میں:

۱۴۔ معہدہ دہان و مال کو محفوظ کر دیتا ہے، اور اس کی وجہ سے جنگ سے گریز کرنا واجب ہے، بغضِ ثناء حنفیہ^(۴) کہتے ہیں کہ اگر مسلمان و راجپوت میں (مان کے ساتھ) ناتھ بن کر جائے تو اس کے لئے جان میں کافروں کے مالوں یا جانوں سے کچھ تعرض کرے یہ نیکہ اس سے مان لے کر یہ عہد کر یا کافروں سے تعرض نہیں کرے گا تو اس کے بعد تعرض کرنا حرام ہے، اور غدری مباح بالاجبات حرام ہے، میں نے مسلمان ناتھ کے ساتھ کفار کا با، شاد غدر کرے کہ اس کے سوال چھیں لے یہ اس کو قید کر، سیا با، شاد کی، اسٹی میں، وہ اکلن ایسا کرے، و با، شاد نہ رہے تو (مسلمان ناتھ پر عہد لی پابندی نہیں رہے)، یہ نیکہ کافروں سے شو، عہد کو تو رہ، بخلاف اس کے اگر کفار کی مسلمان کو قید کر کے لے گئے تو وہ جو چاہے کرے، یہ نیکہ اس

— ۵۱۴۲۰۰ (۱)

120. উত্তর (২)

522.222/4.154X5 ()

(۳) اللہ مروج القدر ۱۳۷۲ھ اور اس کے بعد کے صفحات۔

اہل حرب ۱۶

فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ“ (۱) (اللہ تو تمہیں صرف سلوگوں سے
”حق کرنے سے منع کرتا ہے جو تم سے دیں کے بارے میں ڈرے۔“ تم
کو تمہارے گھر میں سے نکالا اور تمہارے نکالنے میں مدد کی اور جو کوئی
”حق کرنے والوں سے تو یہی لوگ تو ظالم ہیں۔“

اس سے معلوم ہوا کہ جو ہم سے جنگ کرے اس پر احساں کرنا
جائز نہیں۔ یہی خفیہ مالکیہ کا نقطہ نظر ہے۔

۱۔ نقطہ نظر (۲): شافعیہ کا اصح قول اور حنبلیہ کی رائے یہ ہے کہ
”کی جن حربی کے لئے وصیت جائز ہے، عام حربیوں کے لئے نہیں،
خو لو وہ دار الحرب میں ہو، یا دار الاسلام میں، اس لئے کہ اس کے لئے
”میدانِ رعد“ متعین نہیں ہے، لہذا اس کے لئے وصیت بھی صحیح ہوگی،
جیسا کہ ذمی کے لئے جائز ہے۔ حدیث میں ہے کہ ”أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ
أَعْطَى عُمَرَ حِلَّةً، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَكْسُوْتِيْهَا، وَ قَدْ
قُلْتُ فِي حِلَّةِ عِطَارِدٍ مَا قُلْتُ؟“ فقال رسول الله ﷺ: بَنِي
لَمْ أَكْسُهَا لِنَبِيْسِيَّهَا، فَكَسَاهَا عُمَرُ أَخَاهُ لِمُشْرِكٍ
بِمَكَّةَ“ (۳) (حضور اکرم ﷺ نے حضرت عمرؓ کو یک جوڑ عین کیا،
تو انہوں نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! آپ نے یہ جوڑ مجھے
مرحمت فرمایا، حالانکہ آپ نے عطاروی جوڑے کے بارے میں جو
فرمایا تھا وہ معلوم ہے، تو حضور ﷺ نے فرمایا: یہ جوڑا میں نے تم کو
اس لئے نہیں دیا تھا کہ تم خود اس کو پہنو۔ حضرت عمرؓ نے اسے پہنے
ایک مشرک بھائی کو جو مکہ میں تھا پہنا دیا۔)

يَعَاوُنُ مَنْ عَدُوٌّ لَّآلِ الْكُتُبِ لَهُمْ بِهِ عَمَلٌ صَالِحٌ“ (اور
دشمن سے انہیں جو کچھ حاصل ہوا ان سب پر ان کے نام (ایک ایک)
نیک عمل کھائیے) بین بنی السمام کہتے ہیں کہ یہاں صورت میں ہے
جب کہ اس کے بغیر اس کے پڑے جانے کا غائب مان نہ ہو۔ اگر
ظالم یہ ہو کہ وہ مغلوب ہو جائے گا، اور فتح نمایاں (قریب و غایہ)
ہو تو یہ مکروہ ہے۔ یہ مکہ یہ بڑا ضرر ورت شائبہ رہا ہے۔ حالانکہ یہاں رہا
ضرر ورت ہی جائز ہے۔

حنابلہ کی ایک روایت ہے اور اوزاعی، لیث و ابو ثعلبہ کہتے ہیں کہ یہ
ما جائز ہے، اس لئے کہ یہ محض ہر ہاؤ کرنا ہے (۱)۔

یہ کام جس سے اہل حرب کو فائدہ اور تقویت ملے:

غف۔ اہل حرب کے لئے وصیت:

۱۶۔ اہل حرب کے لئے وصیت کے بارے میں دو نقطہ نظر ہیں:
۱۔ نقطہ نظر (۲): حربی کے لئے جب تک وہ دار الحرب میں
ہے، وصیت ما جائز ہے، اس لئے کہ اس سے اہل حرب کو تقویت ملے گی۔
یہ مالی عطیہ ہے کہ ان کو جنگ کے لئے مدد دینا ہے، یہاں جائز ہے
اور اس سے بھی کہ فرماں باری ہے: ”أَتَمَّا يَهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ
الْأَعْيُنِ فَأَنُتَلُّوْكُمْ فِي الْكُنُفِ وَأَخْرُجُوْكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ
وَأَخْرِجُوْا عَلَى إِخْرَاجِكُمْ أَنْ تَوَلَّوْهُمْ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ

(۱) ابنی ۸/۵۱، ۵۵، ۵۶ طبع المباحث، فتح القدیر ۲۸۶/۳ طبع بیروت، الشرح
المکبیر مع الدرر السنی ۴/۵۷، ۵۸، ۵۹ طبع دار الفکر، الشرح المکبیر
۲/۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳،

اہل حرب ۱۷-۱۸

جائز نہیں، اس لئے کہ وقف میں اصل مال محبوس ہوتا ہے، اور اس سے بھی کہ وقف کی شرط یہ ہے کہ وہ بذات خود، متصرف کے وقت بھی مبادات مثلی ہو، جبکہ حربی پر وقف کرنا مکہ ہے، عبادت نہیں۔^(۱)

ج۔ اہل حرب پر صدقہ و خیرات:

۱۸۔ چاروں اہل حرب^(۲) کا تعلق ہے کہ حربی کے سے صدقہ یا مہذبہ جائز ہے۔ اس لئے کہ یہ تہہ کی تہ ثابت ہے کہ آپ نے ان سفیہ کو بخود محصور یہودیہ میں بھیجا، اس وقت وہ مکہ میں مسلمانوں کے خلاف نہ رہا پیار تھے اور حضور نے ان سے کھالیں ہدیہ میں مانگیں۔ اسی طرح مکہ میں قحط پڑا تو حضور ﷺ نے پانچ سو دینار اہل مکہ کے سے رہائش تاکہ ان کو مال کے فتر، دس کین میں تقسیم پانچے^(۳)۔

۱۹۔ ماں باری^(۴): "وَيُطْعَمُونَ الطَّعَامَ عَسَىٰ حَبَّةَ مَسْكِينًا وَتَبْنِيَا وَتَسْبِيحًا، إِنَّمَا يُطْعَمُكُمْ لَوْحَهُ اللَّهُ لَا يَرِيدُ مِنْكُمْ حَرْاءَ وَلَا شُكُورًا" (اور کھانا کھلاتے رہتے ہیں مسکینوں اور یتیموں اور غریبوں کو اللہ کی محبت سے، (ہر کہتے ہیں) تم تو تم کو اس اللہ ہی کی خوشنودی کے لئے کھانا کھلاتے ہیں، اور نہ تم سے (اس کا) عوض چاہیں (ہر شہریہ) کے تحت حضرت حسن کہتے ہیں کہ حضور ﷺ کے پاس قیدی لایا جاتا، آپ اسے کسی مسلمان کے حوالے کر دیتے، اور مارتے کہ اس کے ساتھ حسن سلوک کر، اور دین تین دن اس کے پاس رہتا، اور مسلمان اس کو لپیٹ کر پرترنج دیتا۔ عام علماء کے یہاں دارالاسلام

حضرت: "وہ بنت ابو بکر کہتی ہیں کہ" انھی امی و اغبة فی عہد قریش، وہی مشرکۃ، فسکت النبی ﷺ۔ اصلہا" قال: نعم" (میری ماں عہد قریش میں کچھ ملنے کی امید لے کر مجھ سے ملنے آئیں اور وہ مشرک تھیں، میں نے حضور ﷺ سے دریافت کیا کہ کیا ان کے ساتھ صلہ رحمی کریں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: ہاں)۔ ام بخاری نے یہ اسامہ بن زید: "ان مہیہ نے کہا کہ ان سلسلے میں "تیت: "لا ینہکم، واللہ عن المؤمنین لہم یقاتلوکم فی الدنئین" مارل ہوئی ہے۔

ب۔ وہ وہ رہتوں میں اہل حرب کے ساتھ صلہ رحمی اور ان پر احسان کا ذکر ہے، پھر مہیہ کے جواز پر اجماع منعقد ہو چکا ہے، اور وصیت بھی اسی معنی میں ہے۔

جوز کی ایک دلیل لہذا تھاں کا یہ نماں ہے^(۵): "وان حادک عسی ان نشرک ہی ما لیس لک بہ علیہ فلا تصعبہما وصاحبہما فی الدنئین معروف" (اور اگر وہ دونوں تجھ پر اس کا زور نہ لیں کہ تو میرے ساتھ کسی چیز کو شریک نہ کرے جس کی تیرے پاس کوئی دلیل نہیں تو تو اس کا کہنا نہ مانا، اور یا میں ان کے ساتھ ٹوٹی سے بہرے جاؤں۔

ب۔ اہل حرب کے سے وقف:

۱۷۔ چاروں مذہب کے مقرباء کا تعلق ہے کہ حربیوں پر وقف ناجائز ہے، گریہ یا تو بطل ہے، اس لئے کہ ان کے مال و راسل مباح ہیں، ان سے ربروق اس کا مال چھیننا جاستا ہے، لہذا جو مال ان کو نیا یا، وہ ہر چہ ولی اس سے پا جاستا ہے، جب کہ وقف کو چھیننا

(۱) حدیث: "انھی امی و اغبة" کی روایت بخاری (فتح الباری ۱۰/۲۱۳ طبع مسقط) کے ہے۔
(۲) سورہ بقرہ ۵۔
(۳) سورہ بقرہ ۵۔
(۴) سورہ بقرہ ۵۔

(۱) فتاویٰ الہندیہ ۲۲/۵۷۷، الدر المختار ۳/۵۵۵، الحا ج، لا لیل ۲۳/۲۳ مفتی
الحکا ج ۲۲/۳۸۰، امی ۵/۵۸۹۔

(۲) فتاویٰ الہندیہ ۲۲/۵۷۷، سورہ اس کے بعد کے صفحات، بشرح امیر
۲۳/۲۳ مفتی الحکا ج ۲۲/۵۷۷، امی ۵/۵۸۹۔

(۳) الموطا ۱۰/۵۷۷، شرح امیر الکبیر ۱/۷۰۔

(۴) سورہ بقرہ ۵۔

اہل حرب ۱۹-۲۱

میں رہنے والے کنہ پر حساب کرنا جائز ہے۔ حضرت قتادہ سے نقل آیا گیا ہے کہ اہل ہفت اہل قیدی مشرک ہوتا تھا^(۱)۔

د- ذمی و حربی کے مابین وراثت کا جاری ہونا:

۱۹- جمہور فقہاء میں رائے ہے کہ اختلاف اہلین کفار کے مابین وراثت کے جاری ہونے میں مانع نہیں ہے بعض فقہاء کی رائے ہے کہ اختلاف اہلین مانع وراثت ہے^(۲)۔ اس سلسلے میں کچھ تفصیل ہے جو اصطلاح "ارث" کے تحت "۳" میں آچکی ہے۔

۱۰- مسلمان حربی کا ارث ہو: حربی مسلمان کا ارث ہو:

۲۰- جمہور فقہاء کے نزدیک مسلمان ہنر کا "رہنہ مسلمان کا ارث نہیں ہوتا" (۳)۔ اس سلسلے میں اختلاف تفصیل ہے جو اصطلاح "ارث" میں ملے گی۔

۱۱- اہل حرب کے ساتھ تجارت:

۲۱- فقہاء کی عبارتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ اہل حرب کے ساتھ تجارت کرنا جائز ہے، (۴) مسلمان یا نہی، اگرچہ اس میں بغرض تجارت امان لے کر جاتا ہے، "و حربی امان لے کر اسلام میں آتا ہے"۔ الاسلام کی سرحد سے گزرتے وقت تجارتی مال سے

(۱) تفسیر نکات سرحدی ۲۹۶ ص ۲۹۶ طبع اہل حق۔

(۲) تبیین الحقائق ۲۳۰/۶، امداد الفقار ۲۳۷ ص ۲۳۷، بشرح السیر ۲۹۹ ص ۲۹۹، اقوال فقہاء ۳۹۳ ص ۳۹۳ کے بعد کے صفحات، البیہر فی علی الحج ۳۵ ص ۳۵، حاشیہ اشتراکی ۱۸۸ ص ۱۸۸، الام ۳۳ ص ۳۳، طالب ولی اہل حق ۵۲۲ ص ۵۲۲۔

(۳) شرح السیر البیہر ۴ ص ۴، اقوال فقہاء ۳۹۳ ص ۳۹۳، مفتی لکھنؤ ۲۲ ص ۲۲ کے بعد کے صفحات، اہل حق ۱۸ ص ۱۸۔

(۴) دیکھئے خلاۃ المصوب ۱۰ ص ۱۰، شرح السیر البیہر ۳۳ ص ۳۳، ۲۷۶ ص ۲۷۶، بشرح السیر ۲۸۹ ص ۲۸۹، مفتی لکھنؤ ۲۳ ص ۲۳، اہل حق ۱۸ ص ۱۸۔

مقرر کیا جائے گا، لیکن محاربین کی آمد و تھپتھار، قلات اور دیگر چیزوں سے نہیں کی جائے گی جن سے تھپتھار بنتے ہوں، ان طرح شرعاً ممنوع چیزیں مثلاً اب، خنزیر وغیرہ کی تجارت کی جائز نہیں ہوگی، اس لئے کہ یہ نسا، عید کرنے والی اور شرعاً ممنوع چیزیں ہیں۔ اس پر روک لگانا ضروری ہے، ماں لے کر آنے والا حربی و الاسلام سے تھپتھار نہیں کرے سکتا^(۱)۔

اس تمام فقہاء کو مد نظر رکھ کر تجارتی چیز کی کاروبار کرنا جائز ہے، البتہ تباہ مال کی رائے یہ ہے کہ الاسلام سے بدعت کرنا اور مسلمانوں کے لئے اگرچہ اس میں تجارت کرنا درست ہے، یہ تکہ الاسلام سے کی بھی چیز کی آمد کی سے مسلمانوں کے خلاف حربیوں کو تقویت ملے گی، یہ اس لئے کہ مسلمانوں کو اگرچہ اس میں قناعت سے روکا گیا ہے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "اما بویء من کل مسلم یقیم بین اظہر المشرکین" (۲) (میں مشرکین کے درمیان قناعت پذیر ہوں مسلمان سے بدعتی ہوں)۔

اسی طرح تلہ وغیرہ درآمد کرنا ناجائز ہے، مگر یہ کہ دشمن کے ساتھ معاملہ دائیں ہو، معاملہ دائیں کے حیر جائز نہیں (۳)۔

(۱) الخراج والی یوسف ص ۱۹۹، شرح السیر البیہر ۳۳ ص ۳۳، حاشیہ الطحاوی ۲۳۵ ص ۲۳۵، فتح القدیر ۳۳ ص ۳۳، اور اس کے بعد کے صفحات، الفتاویٰ الہندیہ ۲۱۵ ص ۲۱۵، مفتی لکھنؤ ۲۳ ص ۲۳، بشرح السیر ۳۵ ص ۳۵۔

(۲) حدیث ۳۳۰۰، اما بویء من کل مسلم یقیم بین اظہر المشرکین، کی روایت ابوداؤد (۳۳ ص ۱۰۳ طبع عزت عید داس) اور ترمذی (۵۵ ص ۵۵ طبع طبری) نے کی ہے جامع الأصول کے تحقق عبدالقادر انانہ ووط کہتے ہیں اس کی سند کے رجال ثقہ ہیں البتہ بخاری، ابوداؤد، ابوعامر، ابوداؤد ترمذی اور ترمذی نے اس حدیث کے قسمن میں ابوعامر سے مرسل ہونے کو صحیح قرار دیا ہے اسی مضمون کی ایک دوسری حدیث اس کے لئے ثابت ہے (جامع لا صواب ۳۶ ص ۳۶) صحیح کردہ مکتبہ المدینہ (۱)۔

(۳) البدون ۱۰ ص ۱۰، المتصلات لکھنؤ ۲۸ ص ۲۸، فتح اعلیٰ لکھنؤ ۳۳ ص ۳۳۔

اہل حرب ۲۲

جنگی ہے، غیر مسلموں سے جنگ اس سے زیادہ خطرناک ہے، لہذا اس حالت میں اس کو اختیاروں کا فریضہ جنگی ہرچہ اہل ممنوع ہوگی۔
حسن بصری کہتے ہیں: یہی مسلمان کے سے جائز نہیں کہ دشمن امام کو اختیار روئے نہ کرے، جس سے مسلمانوں کے خلاف اس کو تقویت ملے اور نہ گھوڑے اور نہ ایسی چیزیں جن سے اختیار اور گھوڑوں پر ملتی ہے (۱)۔

اسی طرح، دشمن کو اختیار فروخت کرنے سے مسلمانوں کے خلاف ان کو تقویت ملے گی، اور اس سے فائدہ اٹھا کر جنگ چھڑنے اور جنگ کو طول دینے کی حوصلہ افزائی ہوگی، اس کا بھی تقاضا ہے کہ ممنوع ہو۔

کتابیہ حربیہ سے مسلمان کا نکاح:

۲۲ ستر آں کریم سے صریحاً معلوم ہوتا ہے کہ مسلمان کے سے کتابیہ عورت سے نکاحی کرنا جائز ہے، اور اس میں ذمیہ کتابیات داخل ہیں، اسی طرح حربیہ کتابیات بھی داخل ہوں گی، وہوں میں کوئی فرق نہیں، یہ نکتہ فرمان باری ہے: ”و طعام الذہین اوتوا الکتاب حل لکم و طعامکم حل لہم و المحصنات من المؤمنات و المحصنات من الذہین اوتوا الکتاب من قبلکم“ (۲) (اور جو لوگ اہل کتاب ہیں ان کا کھانا تمہارے سے جائز ہے اور تمہارا کھانا ان کے لئے جائز ہے، اور اسی طرح تمہارے لئے جائز ہیں مسلمان پارسائیں اور ان کی پارساؤں میں جن کو تم سے قبل کتاب مل چکی ہے)، البتہ اس میں اختلاف و تفصیل ہے جس کو اصطلاح ”نکاح“ کی بحث میں ملاحظہ کیا جاسکتا ہے (۳)۔

درا لا ملازم سے برآمد کرنے کے جوہر کی ایک دلیل یہ ہے کہ جب حضرت ثمامہ بن مال حنفی اسلام لائے اور کفار مکہ نے کہا: تم نے پناہ دین ترک کر دی؟ تو انہوں نے کہا: میں نے، میں ترک نہیں کیا بلکہ مسلمان ہوا ہوں، محمد ﷺ کی تصدیق کی اور ان پر یہاں لایا، خدا کی قسم جس کے قبضہ میں میری جان ہے تمہارے پاس یہاں سے ایک دانہ نہیں آئے گا (کفار سے مکہ میں نڈا آتا تھا) حتیٰ کہ رسول اللہ ﷺ اجازت دے دیں۔ وہ اپنے وطن لوٹے۔ اور مکہ کے لئے غلے کی روانگی رک، وہی قریش کو یہی وقت ہوئی۔ انہوں نے رحم بفر بہت کا حوالہ دے کر حضور ﷺ سے درخواست کی کہ ثمامہ کے پاس لکھ دیں تاکہ ان کو غلہ روانہ کیا جائے تو حضور ﷺ نے اسے منظور فرمایا (۱)۔ اس سے معلوم ہوا کہ دشمن کو مدد غیر درہ نہ کیا جاسکتا ہے، حتیٰ کہ حالت جنگ میں بھی۔

اسی طرح وہ تمام حدیث جوہر کی دلیل ہیں جن کا ترجمہ جرنی کے سے صدقہ و فیس و وصیت کی بحث میں آچکا ہے، مثلاً ابوسنیان کو کھجوروں کا ہدیہ، حضرت اسماء کا اپنی مشرک ماں کے ساتھ صلہ رحمی کرنا اور مسلمانوں کا قیدیوں کو کھانا۔

البتہ اختیار غیر درہ نہ کرنا ممنوع ہے، اس کی دلیل یہ ہے کہ حضرت عمرؓ ان بن حصین کی حدیث میں ہے: ”ان رسول اللہ ﷺ بھی عن بیع السلاح فی الفتنة“ (۲) (مسور ﷺ کے فتنہ کے وقت اختیار فروخت کرے سے منع فرمایا ہے) فتنہ سے مراد خانہ

= ۲۰ باب الجلیل ۳۷ ۳۳ ۳۲ ۳۱ ۳۰ ۲۹ ۲۸ ۲۷ ۲۶ ۲۵ ۲۴ ۲۳ ۲۲ ۲۱ ۲۰ ۱۹ ۱۸ ۱۷ ۱۶ ۱۵ ۱۴ ۱۳ ۱۲ ۱۱ ۱۰ ۹ ۸ ۷ ۶ ۵ ۴ ۳ ۲ ۱

(۱) ثمامہ بن مال حنفی کی حدیث کی روایت بخاری (فتح الباری ۸/۸ طبع ۱۳۸۷ھ، مسموم ۳۳/۳۲، ۱۳۸۷، ۱۳۸۷ طبع اعلیٰ) اور بیہقی (۳۱۹/۱) سے کی ہے۔

(۲) حدیث عمر بن حصین کے متعلق بیہقی فرماتے ہیں: ”دست پر ہے کہ یہ سوانح ہے (نصب المصاب ۳۷۳)۔“

(۱) الخراج لابن یوسف ص ۱۹۰۔

(۲) سورہ مائدہ ۵۔

(۳) حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۹۷، شرح الکبیر للدرہجہ ص ۲۶۷، مفتی اصناف ۱۸۷۳، انصاف ۵۸۹/۱ اور اس کے بعد کے صفحات۔

اہل حل و عقد ۱-۲

فأوسك هم الظالمون“ (۱) (لہذا تمہیں صرف ان لوگوں سے
دوٹی کرے سے منع کرتا ہے جو تم سے دین کے بارے میں لڑے اور تم
کو تمہارے گھروں سے نکالا اور تمہارے نکالنے میں مدد کی اور جو کوئی
دوٹی کرے گا اس سے تو یہی لوگ خام ہیں) اور اس لئے بھی کہ ان
میں ہر شے جاری نہیں ہوتی لہذا بہت اور رشتہ داری کی وجہ سے
کی ایک پر وہ سب کا نفقہ بھی سب نہیں ہوگا۔

اہل حل و عقد

تعریف:

۱- اہل الحل والعقد: یہ فقط شام و شوکت و لے الی حد و
رہ ساء و سرور اور قوم پر ہوتا جاتا ہے جن سے ولایت کا مقصد
حاصل ہوتا ہے (۱)، مقصد ولایت و شکر فی قدرت و کثرت ہے،
اور یہ لفظ ”حل الامور وعقدھا“ سے ماخوذ ہے یعنی مسئلہ کا
یوز قوز (۲)۔

متعلقہ الفاظ:

الف- اہل اختیار:

۲- اہل اختیار وہ لوگ ہیں جن کے ذمہ امام کا انتخاب کرنا ہے، اور
یہ ارباب حل و عقد کی جماعت ہوتی ہے، خواہ سب ہوں یا ان میں
سے کچھ (۳)۔

یہ بیوی کے نفقہ سے لگ ہے اس لئے کہ بیویوں کا نفقہ خوش ہوتا
ہے جوہار کی کے ہو جوہار سب ہوتا ہے لہذا اختلاف دین اس کے
منافی نہیں جیسا کہ مہر و رشتہ اور اس لئے بھی کہ ولایت کا نفقہ
جیسا کہ ذکر یہ ”یا صدیقی“ و نعم حواری کے طور پر ہوتا ہے لہذا
اختلاف دین کے ساتھ سب نہیں جیسا کہ اس کو رفاقت اور اس کا
و رشتہ ہونا درست نہیں۔

لیکن حنا بلہ اور حنفیہ میں سے کاسانی کا کہنا ہے کہ اصول فروع
کے رشتہ میں ذمی و مستامن کے درمیان ایسی طرح دو مستاموں کے
درمیان نفقہ جب ہے اس لئے کہ ولایت کے حق میں اختلاف دین
نفقہ سب کرے سے مانع نہیں ہے۔



(۱) اس موضوع پر فقہاء کا حکم مصلحت و مصلحت کے ضوابط پر مبنی ہے تاکہ سیاست
شرعیہ کی بھرپور عمل میں لائی جاسکے، اور یہ اس بات سے مانع نہیں کہ
”ہر مسئلہ پر مصلحت کے جائز بشرطیکہ اس سے مصلحت نہ نکلیں ہو، ورنہ
شرعی اصول کے خلاف ہوں (نکلیں)۔“

(۲) دیکھئے ماہ ”کل“، لسان العرب، العرب، الصحاح، تاج العروس، مشکوٰۃ
من منہاج الاحوال ص ۵۸ طبع المکتبۃ النبیہ، تفسیر الرازی ۱۳۵۹ھ،
تفسیر آیت ”و اولی الامر منکم“، اسنی المطالب ص ۱۰۹ طبع المکتبۃ
الاسلامیہ، حاشیہ طبعی ص ۱۳۴ طبع المکتبۃ النبیہ۔

(۳) الاحکام الاسلامیہ للرازی ص ۸۸ و زالی ص ۹۰۔

اہل حل و عقد ۳-۵

ب۔ اہل شوری:

۳۔ تاریخی و فقہی ثبوت پر نظر رکھتے ہوئے، اہل کو اہل شوری اور اہل باب حل و عقد میں فرق طے گا، اس لئے کہ اہل شوری کا نمایاں وصف ”علم“ ہے جب کہ اہل باب حل و عقد کا نمایاں وصف ”شوکت“ (دعوت) ہے۔

روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت ابو بکر صدیقؓ کو سب کوئی نام مسئلہ پیش نہ آیا تو حضرت عمرؓ بن خطاب حضرت عثمان، حضرت عبدالرحمن بن عوف، حضرت معاویہ بن جہل حضرت بنی بن عباس اور حضرت زید بن ثابتؓ کو بلائے، یہ سبھی حضرات حضرت ابو بکرؓ کے عہد خلافت میں فتویٰ دیتے تھے اور حضرت ابو بکرؓ ان سے مشورہ کرتے تھے (۱)۔ جب کہ حضرت ابو بکرؓ کے ہاتھ پر بیعت کرے والے اہل باب حل و عقد میں حضرت بشیر بن سعد بھی تھے، ان کا شمار مفتیان صحابہ میں نہ تھا، لیکن ان کی قوم (خرن) میں ان کی بات مانی جاتی تھی، اور کہا جاتا ہے کہ سقیفہ کے موقع پر انصار میں سے سب سے پہلے انہوں نے ہی حضرت ابو بکرؓ کے ہاتھ پر بیعت خلافت کی تھی (۲)۔

اہل حل و عقد کے وصف:

۴۔ چونکہ اہل باب حل و عقد کے سر یک تمین و موافقہ ہے یعنی خلیفہ کی تمین و تقویٰ، اس لئے ان میں درجہ اول ”صاف“ کا ہونا ضروری ہے:

الف۔ عدالت جس میں کوئی کے لئے ضروری شرط چارے طور پر موجود ہوں یعنی اسلام، عقل، بلوغ، عدم فسق اور مکمل برہنہ۔
ب۔ علم جس کے ذریعہ معلوم ہو سکے کہ معتبر شرائط کے ساتھ

(۱) کنز العمال ۵/۶۳، التہذیب للشیخ ابی زید ۳/۲۹۷۔

(۲) سدا القلوب مذاکرہ بشیر بن سعد۔

امامت کا مستحق کون ہے؟

ج۔ رائے و خدمت جس کے بیچ میں امامت کے لئے اس شخص کا انتخاب ہوتا ہے جو سب سے زیادہ دلائل ہو (۱)۔

۱۔ رجب ۱۰ ہجری ۱۰ ہجری ہو کر لوگ پٹی رائے کو چھوڑ کر اس کا ساتھ کرتے ہوں تاکہ مقصود ولایت حاصل ہو سکے (۲)۔

۲۔ اخلاص اور مسلمانوں کے لئے خیر خواہی (۳)۔

اہل باب حل و عقد میں سے اہل انتخاب کی تعیین:

۵۔ اصل یہ ہے کہ اہل باب حل و عقد و تمام حضرات میں ان کے اندر مذکورہ بالا صفات ہوں لیکن عملاً انتخاب کرنے والی اکثر اہل باب حل و عقد کی ایک جماعت ہوتی ہے جس کو اہل انتخاب کہا جاتا ہے۔

اہل انتخاب (جو اہل باب حل و عقد کی ایک جماعت ہوتی ہے) کی تعیین میں سے کسی ایک طریقہ سے ہوتی ہے:

الف۔ خلیفہ ان کی تمین کرے جیسا کہ حضرت عمرؓ نے اہل باب حل و عقد میں سے چھ افراد کی تمین کر دی تھی تاکہ ان کی وفات کے بعد اپنے میں سے کسی ایک کو خلیفہ مسلمین منتخب کریں اور یہی موجودہ طریقہ امتیاز کے یہ عمل میں آیا۔

ب۔ حاضرین کے درمیان تمین: اگر خلیفہ اہل باب حل و عقد میں سے بعض افراد کی تمین نہ کرے تو ان میں سے جو حضرات باہمی حاضر ہو جائیں ان کے درمیان بیعت خلافت ہو جائے گی، اور یہ

(۱) حاشیہ قلیوبی ۳/۷۳، السنن للبخاری ۱۰/۱۰۹، نظام المسند للشیخ ابی زید

۳/۲۹۷، ۳/۲۹۷۔

(۲) التہذیب للشیخ ابی زید ۳/۲۹۷۔

(۳) حاشیہ القلوب للشیخ ابی زید ۳/۷۳، لکھنؤ، مکتبہ المدینہ، ۱۴۰۳ھ۔

اہل حل و عقد ۶-۷

حاضری تعیین کے قائم مقام ہوگی (۱)۔

بیعت کریں گے (۱)۔

۷۔ ضرورت پڑنے پر امام کو معززوں سے (۲) مزید تفصیل
"امامت" کی بحث میں دیکھی جائے۔

کرباب حل و عقد کی ذمہ داریاں:

۶-۱۔ کی جھڑی ذمہ داریاں حسب ذیل ہیں:

الف۔ خلیفہ کی تقرری: یہ جماعتی مسئلہ ہے، اس میں اہل سنت
و جماعت میں سے کسی کا ختلاف نہیں (۳)۔

کرباب حل و عقد کی ذمہ داریاں سے امامت ثابت ہوتی
ہے:

۷-۱۔ کرباب حل و عقد کی کتنی تعداد سے امامت ثابت ہو جاتی ہے؟
اس سلسلے میں علماء نے اختلاف کیا ہے اور ان کے مختلف مذاہب ہیں:
ایک جماعت نے کہا کہ امامت کے ثابت ہونے کے لئے ہر شہر
کے اہل حل و عقد کی اکثریت ضروری ہے تاکہ سب کی رضا شامل ہو
اور اجتماعی طور پر اس کی امامت مسم ہو، یہی حنابلہ کا مذہب ہے، امام
احمد نے فرمایا: امام جس پر سب کا اتفاق ہو، وہ ہے جس کے بارے
میں ہر ایک کہے کہ یہ امام ہے (۴)۔

ب۔ امام کے تقال پر ولی عہد کی امامت کے لئے تجدید بیعت
گروہی عہد بناتے وقت اس میں امامت کی صحت کی شرط پوری نہ
ہو رہی ہو۔ ماوروی نے کہا: ولی عہد میں امامت کی شرط کے پاس
جانے کا اعتبار اس وقت سے ہوگا جب اسے ولی عہد بنایا گیا، اگر اس
وقت بچہ یا فاسق رہا ہو چاہے ولی عہد بنائے، امام کی وفات
کے وقت وہ بالغ و عادل بن گیا تو اس کی خلافت صحیح نہیں، یہاں تک
کہ اہل انتخاب دوبارہ اس سے بیعت کر لیں (۵)۔

ج۔ امام کی موت پر غائب ولی عہد کو امام (۶)۔

ایک ماوروی جماعت نے کہا کہ کرباب حل و عقد میں سے کم سے
کم پانچ کا ہونا ضروری ہے، سب مل کر اس کی امامت طے کریں یا
کوئی ایک بقیہ چاروں کی رضا سے طے کر دے۔

د۔ امام جس نے غائب کو ولی عہد بنادیا، اس کے آنے تک نائب
امام کی تقرری۔ ماوروی نے کہا: اگر امام کسی غائب (غیر حاضر) کو ولی
عہد بنا کر مر گیا اور ولی عہد غیر حاضر ہی ہو تو اہل انتخاب اس کو حاضر
کریں گے، اگر اس کی غیر حاضری میں ہو، ماوروی: یکو رکچہ میں
تاخیر سے مسلمانوں کو نقصان پہنچ رہا ہو تو اہل انتخاب اس کا نائب
مقرر کریں گے، اور اس سے خلافت کے بجائے صرف نیابت لی

تنبیہ: ثانویہ کے رہا ایک کرباب حل و عقد کی ایک جماعت کی
تقرری سے امامت ثابت ہو جاتی ہے، اس کی کوئی مہین
تعد نہیں (۷)۔ ان تمام اجرائی امور کی تفصیل کی جگہ اصطلاح
"امامت کبریٰ" ہے۔

(۱) اصول الدین سعد القادر بعد اوی دس ۲۰۸ طبع استنبول ۱۳۳۲ھ حاشیہ قلیوبی
۱۷۳۳۔

(۲) دیکھئے سابقہ مراجعہ نیز المواقف للآلجی مع شرحہ للرحمہ جانی ۸/۳۵۱ طبع مطبعہ
المدینہ مصر ۱۳۲۹ھ نامیہ شیعہ کا کہنا ہے کہ امام کا علم نص کے ذریعہ ہوگا۔

(۳) الاحکام السلطانیہ للماوروی دس ۱۱۔

(۴) حوالہ سابق۔

(۱) اسی الخطاب ۳/۱۱۰، الاحکام السلطانیہ للماوروی دس ۱۱۔

(۲) الاحکام السلطانیہ للماوروی دس ۱۱، طائیفی دس ۹۔

(۳) الاحکام السلطانیہ للماوروی دس ۱۰۔

(۴) الماوروی دس ۶۔ طائیفی دس ۸، حاشیہ ص ۶۹، حاشیہ قلیوبی

۳/۱۷۳، اشروہ علی الفہرہ ۶/۶۷، اصول الدین للماوروی دس ۲۰۸۔

اَہلِ خبرۃ

دیکھئے ”خبرۃ“۔

اَہلِ دیوان

تعریف:

۱۔ دیوان فارسی لفظ ہے جس کا معنی ہے: مجموعہ کتب و رجسٹر جس میں فیوض اور اہل وظائف کے نام درج ہوتے ہیں۔

۲۔ یہاں حساب کا رجسٹر ہے، پھر اس کا اطلاق حساب پر اور اس کے بعد حساب کی جگہ پر ہونے لگا (۱)۔ اشعار و قصائد کے مجموعہ کو بھی دیوان کہا جاتا ہے۔ سلاب ”ناج“ نے کہا: اس طرح ”دیوان“ کے پانچ معانی ہیں: لکھنے والے، لکھنے والوں کی جگہ، رجسٹر، کوئی کتاب و مجموعہ اشعار۔

۳۔ قباء کے یہاں دیوان سے مراد وہ رجسٹر ہے جس میں حکومت کے کاندھوں کے نام درج ہوتے ہیں جن کے لئے بیت المال میں تنخواہ یا عطیہ مقرر ہوتا ہے، اور اس سے مراد وہ جگہ بھی لی جاتی ہے، جہاں یہ رجسٹر اور اس کے لکھنے والے ہوتے ہیں۔

۴۔ دیوان: مولوک ہیں جن کو اس سے تنخواہ ملتی ہو (۲)۔

اَہلِ خطہ

دیکھئے ”اہلِ خطہ“۔



(۱) لسان العرب، ناچ الحروس، المصباح المیر، ۱۰۵۵ھ۔

لفظ دیوان قانکا ہے قانکا میں یہ شیطان کا نام ہے، لکھنے والوں کو دیوان اس لئے کہتے ہیں کہ وہ ان امور کے بڑے مالک و سرپرست ہیں جو چیز کو ظلم میں رکھتے ہیں۔ پھر ان کے نام پر ان کے جیسے کی جگہ کو دیوان کہا گیا (۲) حکام اسلام علیہ السلام اور ان کے

(۲) ابن ماجہ ج ۳، ۳۰۸، طبع یوٹوق، لکھنؤ، علی المصباح مع حاشیہ تالیف و تفسیر ۱۸۹۳ء، طبع لکھنؤ، جوہر الکلیل ۱۲۶۱ھ، و احکام اسلام علیہ السلام و ان کے

اہل دیوان ۲-۳

دیوانی دعوہ داری: سرکاری حقوق یعنی حکومت کے کام کا حق، مال کا تحفظ اور کارکنان اور نوٹ کے حقوق کی حفاظت ہے جو حکومت کے کام انجام دیتے ہیں (۱)۔

سب سے پہلے دیوان کس نے اور کیوں قائم کیا:

۲- دہلی حکومت میں سب سے پہلے حضرت عمرؓ نے دیوان قائم کیا۔ یہاں کی وجہ یہ ہوئی کہ حضرت ابو بکرؓ مدینہ سے مال لے کر آئے، حضرت عمرؓ نے اس سے پوچھا: یہ مال لے کر انہوں نے جواب دیا: پانچ لاکھ درہم۔ حضرت عمرؓ کو زیادہ معلوم ہوا تو پوچھا: جانتے ہو کیا کہہ رہے ہو؟ انہوں نے جواب دیا: ہاں، ایک لاکھ پانچ ہزار، حضرت عمرؓ نے پوچھا کہ وہ پاکیزہ ہے؟ انہوں نے جواب دیا: مجھے معلوم نہیں۔ حضرت عمرؓ منبر پر جلوہ فرما ہوئے اور حمد و ثناء کے بعد فرمایا: لوگو! ہمارے پاس ذخیرہ مال آیا ہے، اگر چاہو تو آپ خریدیں، ورنہ چاہو تو گن کر دیں، یہ سب کر یک صاحب کھڑے ہوئے اور کہا: امیر، موٹنیں! میں سے بیسیوں کو دیکھنا کہ وہ رجسٹر رکھتے ہیں، آپ بھی لوگوں کے لئے ایک رجسٹر بنادیں۔

کچھ لوگ اس کی وجہ یہ بتاتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے ایک جماعت رکھ دی، اس وقت اس کے پاس ہزار ہا زمینیں ہوتی تھیں، اس نے حضرت عمرؓ سے کہا: اس جماعت کو آپ سے ملے، یا، اگر ان میں کوئی پیچھے رہ جائے اور اپنی جگہ پر دیر کرے تو آپ کے نمائندہ کو اس کا علم کیسے ہوگا؟ آپ ان کے لئے ایک (رجسٹر) بنا دیجئے، حضرت عمرؓ نے اس سے رجسٹر کے بارے میں تفصیلات معلوم کیں تو اس نے رجسٹر کی وضاحت کی (۲)۔

اہل دیوان کی اقسام:

۳- بتایا جا چکا ہے کہ اہل دیوان دو لوگ ہیں جن کو اس سے تنخواہ ملتی ہے۔ ان کی چند اقسام تھیں:

الف- فوجی: دیوان میں اس کے اندر رت کے سے کچھ شرطیں ہیں جن کا سرامواری نے کیا ہے اور وہ حسب ذیل ہیں:

(۱) مبالغہ ہونا: اس لئے کہ بچہ والا اور ماتحتوں میں سے ہے اور اس کا وظیفہ والا اس کے وظیفہ میں جاری ہوگا۔

(۲) آزاد ہونا: امام اپنے آقا کے تابع ہوتا ہے، امام اس کا وظیفہ اس کے آقا کے وظیفہ میں ہوگا۔ اس شرط میں امام ابو ظیفہ کا اختلاف ہے اور یہی حضرت ابو بکر صدیقؓ کی رائے ہے۔

(۳) مسلمان ہونا: تاکہ عقیدہ کے ساتھ ملت کا دفاع کرے اور اس کی فوجی خواہی اور جدوجہد پر اعتماد کیا جائے۔

(۴) ایسے افراد اس میں نہ ہوں جو جنگ سے اس کے لئے مانع ہوں۔

(۵) اس میں جنگ کی جرأت اور اپنی کامیابی ہو۔

(۶) ہر دوسرے کام سے فارغ ہو (۱)۔

ظاہر ہے کہ یہ شرطیں انتظامی ہیں، جگہ اور زمانہ کے اختلاف کے اعتبار سے، مصالحت کی تکمیل کو پیش نظر رکھ کر ان پر نظر ثانی کی جاسکتی ہے۔

ب- اہل مناصب، مثلاً: اہل، قاضی، علماء، مال لانے والے، جمع کرنے والے اور تقسیم کرنے والے وغیرہ اور نماز کے امام وغیرہ (۲)۔

ج- خدمت مند، یہ تھوڑے تھوڑے عمر نے فرمایا: اس مال میں کوئی

(۱) احکام سلطانیہ لاہوری دہلی ۱۷۹۷ء

(۲) مسالہ الشریعہ لابن تیمیہ دہلی ۱۷۹۷ء

(۱) احکام سلطانیہ لاہوری دہلی ۱۷۹۷ء

(۲) احکام سلطانیہ لاہوری دہلی ۱۷۹۷ء

اہل دیوان ۳-۵

کہ امام ان کی کفالت کرے تاکہ وہ اپنی اپنی ذمہ داریاں پوری کر سکیں۔ یہ تفسیق، حکام، تقسیم کرنے والے، مفتیاں اور فقہاء میں ہرچہ ہو شخص جو ان کا کوئی کام سنبھالے ہوئے ہے جس میں اشباک کی وجہ سے اپنی ضروریات پوری کرنے کے سے کچھ نہیں کر پاتا۔

(۳) تیسری قسم ان لوگوں کی ہے جن کو مال داری و کفالت کے ماہر ہو، بیت المال سے کچھ دیا جاتا ہے، اس کا اشتقاق ضرورت پوری کرنے پر موقوف نہیں، یہ بنو ہاشم اور بنو عبد المطلب ہیں جن کو قرآن پاک میں (دوی القربی) (۱) کہایا ہے۔

اہل دیوان کے وظائف میں کمی بیشی:

۵- اہل دیوان کے وظائف کے بارے میں صحابہ کرام کا اختلاف ہے:

حضرت ابو بکرؓ اور حضرت علیؓ اہل دیوان کے وظائف میں برابری کے قائل تھے اور ساجیت کی وجہ سے تفصیل کے قائل نہیں تھے، یہی امام ثانی اور مالک کی رائے ہے۔

ابو جعفرؓ حضرت عمرؓ عثمانؓ کی رائے تھی کہ سام میں ساجیت کی جزیہ پر ترجیح دی جائے، پھر حضرت عمرؓ نے مزید یہ کہ سام میں ساجیت کے ساتھ رسول اللہ ﷺ سے رشتہ داری کی جزیہ پر ترجیح دی جائے۔

ان دونوں کی رائے کو فقہاء میں سے امام ابوحنیفہ، احمد و فقہاء عراق نے اختیار کیا ہے (۲)۔

جس وقت حضرت ابو بکرؓ نے وظائف میں تمام لوگوں میں برابری

شخص دہرے سے زیادہ حق و نہیں ہے سوائے اس کے جس نے اسلام لانے میں سبقت لی ہو، جو مستحق ہو، اور جس نے قربانی کی ہو، ورجوحست مند ہو (۱)۔

مصرف کے بارے میں اصولی ضابطہ:

۴- امام الحرمین نے نماز امام جن لوگوں کو بیت المال سے امداد دے گا وہ تین طرح کے ہیں:

(۱) ایک قسم ضرورت مندوں کی ہے، امام ان کی ضروریات پوری کرے گا، یہ لوگ زکاۃ کے مستحقین میں، جن کا آیت کریمہ: "انما الصدقات للفقراء والمساكين" (۲) میں ہے۔

(۲) دوسری قسم ان لوگوں کی ہے جن کی امام کفالت کرے گا اور وظیفہ کا مال دے کر ان کی ضرورت پوری کرے گا اور ان کو آسودہ کر دے گا، تاکہ وہ اپنے ذمہ عائد اسلامی ذمہ داری کو یکسوئی سے انجام دیں، یہ لوگ دو طرح کے ہیں:

الف- وظیفہ دار (نون): یہ لوگ مسلمانوں کے مددگار، ان کے سے قوت دار اور جاسے ہندو اورن کی شان و شوکت کا رمیہ ہیں، لہذا ان پر تاثری کیا جانا چاہئے جس سے ان کی ضرورت و حاجت پوری ہو سکے۔

ب- جو لوگ رکابین کو قائم رکھنے میں گئے ہوئے ہیں اور ان میں اشباک و مشغولیت کے سبب اپنی ضروریات پوری کرنے کے سے کوئی رمیہ اختیار نہیں کر سکتے، کیونکہ اگر یہ لوگ ان مدداریوں کو انجام نہ دیں تو ان کے رکاب ٹھپ پڑ جائیں، اس لئے ضروری ہے

(۱) خیات الامم ص ۱۸۱ اور اس کے بعد صفحات، طبع دار المدعو۔

(۲) الاحکام السلطانیہ للماورئی ص ۱۷۷، ۱۷۸، الاحکام السلطانیہ لابن علی ص ۲۲۲، الخراج لابن یوسف ص ۳۳۳ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۱) دیکھئے سیاست مشرعیہ لابن تیمیہ ص ۵۳

(۲) سورہ توبہ ۶۰۔

اہل دیوان ۶، اہل ذمہ ۱-۲

ی تو حضرت عمرؓ نے اس سے بحث کرتے ہوئے کہا: ”جس نے دونوں ہجرتیں کیں وہ دونوں قبوں کی طرف نماز پڑھنی لیا آپ اس کو اس شخص کے برابر دیکھ گئے جو فتح مکہ کے سال مکہ کے دار سے سہم لایا؟ تو حضرت ابو بکرؓ نے فرمایا: انہوں نے اللہ کے لئے لیا اور اللہ کا اللہ پر ہے دنیا تو گذرے گی جگہ ہے، اس پر حضرت عمرؓ نے کہا کہ جس نے رسول اللہ ﷺ سے جنگ کی اور جس نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ہو کر جنگ کی، میں ان دونوں کو ایک درجہ میں نہیں رکھ سکتا“ (۱)۔

اہل ذمہ

تعریف:

۱- ذمہ کا معنی لغت میں: امان اور عہد ہے، لہذا اہل ذمہ اہل عہد ہیں۔ ”رومی سے مراد معاملہ ہے“ (۱)۔ فقہاء کی اصطلاح میں اہل ذمہ سے ”رومی“ ہیں۔ ”رومی“ ذمہ سے منسوب ہے یعنی تزیہ و رسد کی اہتمام کے لئے، کی پابندی کے بدلہ میں ذی کی جان و مال کی حفاظت کا نام دیا اس کے کتاب کی طرف سے عہد و پیمان (۲)۔

یہ ذمہ اہل کتاب اور ان لوگوں کو جو ان کے حکم میں ہیں، عقد یا قرآن یا تابع ہونے کی وجہ سے ملتا ہے، اور جزیرہ ایسے کے مقابلہ میں وہ اپنے غم پر برقرار رہتے ہیں، جیسا کہ اس کی تفصیل آئے گی۔

معلقہ الفاظ:

الف- اہل کتاب:

۲- حنفیہ کتاب نے کہا: اہل کتاب سے مراد یہود، مسیحی و زہد لوگ ہیں جو ان کے دین کو مانتے ہوں، یہودیوں میں سامری داخل ہیں، اس لئے کہ وہ تورات کو اپنی دینی مذہبی کتاب مانتے ہیں اور حضرت ممدی علیہ السلام کی شریعت پر عمل کرتے ہیں اور سامری میں

(۱) المصباح المفید، لسان العرب، القاسم، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴

اہل ذمہ ۳-۶

”بار جہاد کا اعلان کیا جائے گا“۔ اس کی تفصیل اس کی پٹی اصطلاح میں ملے گی۔

غیر مسلم ذمی کیسے بنتا ہے؟

۵۔ غیر مسلم مقدّر کے یا زمین قرآن سے جن سے معلوم ہو کہ وہ ذمی ہونے سے راضی ہے یا نہیں۔ کے تابع ہو کر یہ غلبہ فتح کے ذریعہ ذمی بن جاتا ہے۔

ذیل میں اس حالات کی تفصیل ہے:

اہل عقد ذمہ:

۶۔ عقد ذمہ اسلام کے نبی حاکم کی پابندی اور تزیارے کی شرط کے ساتھ کسی کار کو غیر پر برتر رکھتا ہے، اس کا مقصد یہ ہے کہ ذمی ملک کو ترک کرے، نیز مسلمانوں کے ساتھ ملنے چلتے، اور دین اسلام کی خوبیوں سے واقفیت کے بعد اس کے سام قیوں کرنے کا اقبال ہو۔ اس طرح عقد ذمہ اسلام کی دعوت دینے کے سے ہے، نہ کہ اس سے تری لینے کی رغبت، ”خرس میں ہے“ (۲)۔

یہ عقد غلامی بجا قبول یا جو اس کے قائم مقام ہو، اس کے ذریعہ طے ہو جاتا ہے، ”تمام معاملات کی طرح اس کا بھی گھنا شریک نہیں، چہ بھی ادرائے اثبات، اور انکاری صورت میں ضرر کے ازالہ کے لئے عقد کو کھینچا جاتا ہے“ (۳)۔

(۱) فتح بغداد ۵/۵، البدائع ۷/۱۰۰، اشرح المفہم ۱۰/۲۷۷، ۱۰۶۷، ۱۰۷۲، المہذب ۲/۸۸۸، یعنی ۳۵۲/۳۔

(۲) البدائع ۷/۱۱۱، ابن ماجہ ۳/۳۵۳، کشاف القناع ۳/۶۳، الفروقی ۳/۲۳۳، قطب ۳/۲۸۱، یعنی المحتاج ۳/۲۳۳۔

(۳) مفتی المحتاج ۳/۲۳۳، یعنی ۵۳۳/۵، راجح طبری ۵/۲۳۸، الاموال والابی ابو سعید ۷/۱۰۷، المہذب ۲/۲۵۲، حاکم اصطلاح ۱۰/۱۰۵، البدائع ۷/۱۱۰۔

ہر وہ شخص داخل ہے جو نجیل کو مذہبی کتاب مانے اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے تعلق کا دعویٰ کرے اور ان کی شریعت پر عمل کرے۔ شافعیہ مالکیہ نے کہا: اہل کتاب یہودی و نصاریٰ ہیں (۱)۔

اہل ذمہ کبھی اہل کتاب میں سے ہوتے ہیں اور کبھی اہل کتاب کے علاوہ مثلاً مجوس میں سے بھی ہوتے ہیں، اہل ذمہ اور اہل کتاب میں سے ہر ایک دوسرے سے ایک لحاظ سے زیادہ عام اور دوسرے لحاظ سے زیادہ خاص ہے، لہذا اگر اہل ذمہ میں سے ہو تو اس میں دونوں وصف اکٹھے ہو جائیں گے۔

ب۔ اہل ایمان (مستامن):

۳۔ فقہاء کے یہاں مستامن سے مراد: وہ شخص ہے جو نام یا کسی مسجد کی طرف سے عارضی و وقتی ایمان لے کر دارالاسلام میں داخل ہو، اس میں کچھ تفصیل ہے، جو اس کی اپنی اصطلاح میں ملے گی۔ اس اعتبار سے مستامن اور اہل ذمہ میں فرق یہ ہے کہ اہل ذمہ کے لئے ایمان دائمی و ہمیشہ ہوتا ہے جب کہ مستامن کے لئے وقتی رہتا ہے (۲)۔

ج۔ اہل حرب:

۴۔ اہل حرب سے مراد: اہل کتاب، ”مشرکین میں سے و کفار میں جو سامی دعوت کو قبول کرے سے تری کریں، ان کے لئے عقد ذمہ یا عقد ایمان بھی نہ ہو اور راجح میں جہاں اسلامی احکام کاغذ نہیں ہوتا، قیوم کریں، یہ دشمنان اسلام ہیں، ان کے خلاف ہر سال ایک

(۱) ابن ماجہ ۳/۶۱۸، الفروقی ۳/۳۰۲، قلیوبی ۳/۲۵۰، المہذب ۲/۵۰۵، یعنی ۳۹۶/۸۔

(۲) البدائع ۷/۱۰۶، ابن ماجہ ۳/۳۳۸، جوہر المکمل ۱/۲۵۸، الفروقی ۳/۲۳۳، راجح ۲/۲۸۳، قلیوبی ۳/۲۲۵، یعنی ۱۰/۲۳۳۔

اہل ذمہ ۷-۸

عقد ذمہ کون کرے؟

۷۔ جمہور فقہاء (مالکیہ، شافعیہ، حنبلیہ) کے یہاں یہ مسم کے ساتھ عقد ذمہ امام یا اہل کتاب کرے گا، ان کے علاوہ دوسرے کی طرف سے عقد ذمہ درست نہیں ہوگا، اس لئے کہ اس کا تعلق امام کی نگرانی اور اس کی نظر میں مصلحت سے ہے، نیز اس لئے کہ عقد ذمہ یک ہدی عقد ہے، اس لئے امام کی اجازت کے بغیر اس کو طے کرنا جائز نہیں (۱)۔

منیہ کے نزدیک کسی بھی مسلمان کے لئے عقد ذمہ کرنا جائز ہے، اس لئے کہ عقد ذمہ اسلام کا بدل ہے، اس لئے وہ دعوتِ اسلام کے درجے میں ہے اور اس لئے بھی کہ وہ جزیرہ کے مقابلہ میں ہے، لہذا اس میں مصلحت ہوگی، اور اس لئے بھی کہ ان کے مطالبہ کے وقت و فرض ہے، اور اس کے طے ہونے میں امام اور تمام مسلمانوں سے فرض سا نظر کرنا ہے، لہذا اجازت ہے کہ ہر مسلمان کرے (۲)۔

عقد ذمہ کس کے سے درست ہے؟

۸۔ اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ عقد ذمہ اہل کتاب اور مجوس کے سے جائز ہے، یہی طرح بالاتفاق مرتد کے لئے ناجائز ہے، اس کے علاوہ صورتوں میں اختلاف ہے۔

شافعیہ و حنبلیہ کے یہاں مشہور قول یہ ہے کہ اہل کتاب اور مجوس کے علاوہ کسی کے لئے عقد ذمہ جائز نہیں، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "فَاتَّقُوا الْمَشْرِكِينَ حَيْثُ وَحَدَّثْتُمْ بِهِمْ" (۳)

(۱) الخرش، ص ۳۳، قلیوبی، ص ۲۸، مفتی الحاج، ص ۲۳۳، انشی لابن قدامہ

۵۰۵/۸، کتاب الفتن، ص ۱۶۸۔

(۲) فتح القدیر و الدرر علیٰ المفہم، ص ۲۱۳، ۲۱۴۔

۳ سورہ توبہ، ۵۔

(۱) ان مشرکوں کو قتل کرو، جہاں تم نہیں پاؤ۔

یہ آیت عام ہے لیکن سورہ توبہ کی آیت ۲۹ کی بنیاد پر اہل کتاب کو اس سے خاص کر لیا گیا ہے اور مجوس کی تخصیص حضور ﷺ کے اس فرمان سے ہے: "سواہم سمة اهل الکتاب" (۱)۔ (اس کے ساتھ اہل کتاب کا یہ اختیار ہے) لہذا اس کے علاوہ گذر کے بارے میں آیت کا عموم باقی رہے گا (۲)۔

حسبہ کا قول اور یہی مالکیہ کے یہاں ایک روایت ہے، اسی طرح امام احمد کی بھی ایک روایت ہے کہ بت پرست عربوں کے علاوہ تمام کفار کے ساتھ عقد ذمہ کرنا جائز ہے، اس لئے کہ عقد ذمہ مسلمانوں سے ملنے چلنے اور اسلام کی خوبیوں سے واقفیت کے ذریعہ اس کے اسلام لانے کی امید کی وجہ سے ہے، مشرکین عرب کے ساتھ عقد ذمہ کرنے سے یہ مقصد حاصل نہیں ہوگا، کیونکہ قرآن ان کی زبان میں مازل ہو اور پیغامِ خداوندی کی ذمہ داری ان کو دی گئی، لہذا اللہ اور رسول ﷺ پر ایمان لانے سے انکار کرنے کے بارے میں ان کے پاس کوئی رہنمائی نہیں رہا، انہیں دعوتِ اسلام، یہ

(۱) حدیث: "سواہم سمة اهل الکتاب"۔ ان الفاظ کے ساتھ اس

حدیث کے تمام طرق ضعیف ہیں، دیکھئے نصب الراية، ص ۳۸۳، مشکوٰۃ، ص ۱۳۵، اہل بیت، ص ۱۳۵، اہل بیت، ص ۱۳۵، حدیث نمبر ۳۱۵۶، میں ہے: "انہ" کتاب عمرو بن الخطاب قبل موته بسنة لفرقہ میں کن ذی محرم من المعجوس، ولم یکن عمرو احد المعجوزة من المعجوس حتی شهد عبد الرحمن بن عوف أن رسول اللہ ﷺ اصاب من المعجوس هجو" (حضرت عمر بن الخطاب کی تحریر اس وقت سے یک ما نقل کیا ہے اس آئی کہ میری خرم مجوسی کے درمیان تفریق کرو، حضرت عمر نے مجوسیوں سے جو نہیں لیا تھا یہاں تک کہ حضرت عبدالرحمن بن عوف نے کوئی ذی رسول اللہ ﷺ سے جو نہیں لیا ہے۔

(۲) قلیوبی، ص ۲۹، انشی، ص ۵۱، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، حکام القرآن لابن الحر، ص ۸۸۔

اہل ذمہ ۹-۱۱

(۲) رسول اللہ ﷺ کا ذکر مکذیب و حقارت کے ساتھ نہ کریں۔

(۳) اسلام کی مذمت اور اس پر تنقید نہ کریں۔

(۴) کسی مسلمان عورت سے زنا یا نکاح کے نام پر اس پر دست درازی نہ کریں۔

(۵) کسی مسلمان کو، اس سے برگشتہ نہ کریں، اس کے ماں سے تعرض نہ کریں۔

(۶) اہل حرب کا قتل نہ کریں، ورحیوں کے جاسوس کو پتہ نہ دیں۔

ماوراء نے کہا: یہ حقوق لازمی ہیں، اس کی شرط نہ لگانی چاہئے تب بھی ان پر لازم ہیں، اس کی شرط محض اس لئے لگائی جاتی ہے کہ ان کو اطلاع کر دیا جائے اور اس کے ساتھ سے گئے عہد کی رکت و ہیت پر رہ دیا جائے اور شرط لگانے کے بعد اس کی خلاف ورزی کریں تو نقض عہد شمار کیا جائے گا^(۱)۔

اسی طرح کی چیزیں کتابہ میں سے ابو یعلیٰ نے ذکر کی ہیں^(۲)۔ اور بعض حضرات نے اس لئے اس کو غرض نہ کیا ہے کہ یہ چیزیں اسلامی احکام کی پابندی کی شرط میں داخل ہیں^(۳)۔

۱۱- اس کے علاوہ بعض حضرات نے کچھ مزید شرطیں بتائی ہیں، مثلاً مسلمانوں کی نیابت کریں گے اور دارالسلام میں کسی منکر (غلط چیز) کا اظہار نہیں کریں گے، وغیرہ۔ اس طرح کی شرطیں لگانا واجب ہے یا مستحب اس سلسلے میں اختلاف ہے، فی الجملہ یہ کہ عقد کے وقت امام

(۱) الاحکام السلطانیہ لاہوری ص ۳۵، اور دیکھئے معنی الحجاج ص ۲۳۳۔

(۲) الاحکام السلطانیہ راجی ص ۳۲۔

(۳) کتب کی رائے ہے کہ دوسرے فقہی مذاہب نے اگرچہ اس شرط کی مراعت نہیں کی، لیکن وہ قائل ہیں کہ اہل ذمہ کے لئے اس شرط کی پابندی ضروری ہے خلاف ضروری کی صورت میں اس کا مہر و پکا ٹوٹ جائے گا۔

کے لئے نکاح متعین ہے، اس لئے رسول اللہ ﷺ نے ان سے تزیہ قبول نہیں کیا^(۱)۔

مالکیہ کا مشہور قول ہے کہ عقد و مدہم طرح کے کفار کے ساتھ جائز ہے، کتابی، غیر کتابی، عربی بت پرست اور غیر عربی بت پرست کے درمیان کوئی فرق نہیں^(۲)۔

عقد و مدہ کی شرط:

۹- جمہور فقہاء کے یہاں عقد و مدہ کی شرط یہ ہے کہ یہی ہو، اس لئے کہ عقد و مدہ تنفیذ کا نام و دینے میں عقد اسلام کا دیا بدل ہے اور عقد اسلام کا یہی ہونا ضروری ہے اسی طرح عقد و مدہ بھی ہوگا، ثانیہ کا یکسو یہ ہے کہ باقی طور پر بھی عقد و مدہ درست ہے۔

اسی طرح اس عقد کے لئے شرط ہے کہ وہ مبادیات کے ماوراء اسلامی حکام کو قبول کریں اور ان کی پابندی کریں مثلاً معاملات میں حقوق اہل اہل و عیال کا شہ و بیہ کا مال، اہل و عیال کی چیزیں کو و حرام سمجھتے ہیں مثلاً ربا اور چوری اسی طرح مردوں کے حق میں شرط ہے کہ سالانہ تزیہ دینا قبول کریں^(۳)۔

۱۰- بعض فقہاء کچھ اور شرطیں کر رہے ہیں، جو وہ اس کے یہاں نہیں ملتیں، ثانیہ میں سے ماوراء کے کہا: ان پر چند چیزیں شرط ہیں:

(۱) کتاب اللہ کا، کریم کے ساتھ نہ کریں، اس کو خرف نہ کریں۔

(۲) اہل ذمہ کے لئے اہل ذمہ کا طہر و طہل ۲۶۶/۱، طہر و طہل ۲۸۰/۱، طہر و طہل ۵۰۰۔

(۳) طہر و طہل ۲۸۰/۱، طہر و طہل ۲۶۶/۱، طہر و طہل ۲۶۶۔

کمال اس رائے کو تاریخی اعتبار سے قوی و رو بہ سمجھتی ہے اس لئے کہ تاکہ یہی حرب جنگ کے آثار سے قبل بیحد دشمن کے سامنے "اسلام" یا "جریمہ" پیش کرتے تھے، دشمن کوئی بھی ہو۔

(۴) اہل ذمہ کے لئے اہل ذمہ کا طہر و طہل ۲۶۶/۱، طہر و طہل ۲۸۰/۱، طہر و طہل ۵۰۰۔

کتاب الفتن ص ۱۲، ۱۳، ۱۴۔

کبلی نمبر ۱۱

نہیں کریں گے۔ ان کے پرامن میں سونہیں رکھیں گے، ورنہ شراب
فرشتی کریں گے۔ شرک کا اظہار نہیں کریں گے، پناہ دیں قبول کرنے
کے لئے کسی کو آمادہ نہیں کریں گے۔ ورنہ اس کی دعوت دیں گے۔
مسلمانوں کے حصہ میں آنے والے غاصبوں میں سے کسی کو نہیں
نہیں گے، اگر ہمارا کوئی رشتہ دار غاصب قبول کرنا چاہے تو اس کو نہیں
رہیں گے۔ جہاں رہیں اپنے پاس کے پابند رہیں گے، ٹوٹی، عمامہ اور
جو تہ پہننے، مانگ نکالنے اور سوار ہوں میں مسلمانوں سے مشابہت
اختیار نہیں کریں گے۔ ان کی بات نہیں ہوگی، اس کی کنیت نہیں
رہیں گے، ہر کے اگے حصہ کے بالوں کو تراشیں گے، چھٹائی پر مانگ
نہیں ترائیں گے، اپنی کمر میں از رہا نہیں گے، اپنی گونجیوں پر عربی
میں نقش نہیں ترائیں گے، زین پر ۳۰ رئیس ہوں گے، کوئی ہتھیار نہیں
ترائیں گے، ۱۰۰ روپے ملے کر چلیں گے، ساتھ میں تلواریں رکھیں گے،
مسلمانوں کی مجلسوں میں ان کی تعظیم کریں گے، ان کو راستہ
تائیں گے، اگر وہ مجلسوں میں بیٹھنا چاہیں تو ان کے لئے جگہ خالی
کریں گے، ان کے گھر میں جہاں تک رئیس، پانچیں گے، اپنی
ملا کر آن نہیں پڑھا میں گے، ہم میں سے کوئی بھی کسی مسلمان کے
ساتھ تجارت میں شریک نہ بنے گا، والا یہ تہیت مسلمان کے ہاتھ میں
ہو، ہر کرنے والے مسلمان مسافر کی تین دن ضیافت کریں گے، در
وسط درجہ کا کھانا جو ہمیں میسر ہو نہیں کھلائیں گے، ہم چنے، اپنی
۱۰۰، اپنی بیویوں اور گھروں کے ضمانت دار ہیں، اگر ہم نے اپنی شرط
۱۰۰ اپنے حدود جس پر ہم کو ماننا ہے، کو بدلا، یا اس کی خدمت و رزی کی
تو ہمارے لئے کوئی عہدہ عہدہ نہیں، ان میں ۱۰۰ جو چیزیں مباح
ہوتی ہیں ہماری بھی وہ تمام چیزیں آپ کے سے مباح ہو جائیں گی،
حضرت عبدالرحمن بن عوف نے ۱۰۰ سے حضرت عمرؓ کے پاس لکھ بھیجی،

اس طرح کی شرطیں لگائے جو حضرت عمرؓ نے لکھی تھیں۔ اس سلسلے میں
حضرت عمرؓ سے کئی روایتیں ہیں، ایک روایت "خلال" نے اپنی سند
سے ۱۰۰ میل بن عیاش کے حوالہ سے ذکر کی ہے، انہوں نے کہا: ہم
سے بہت سے اہل علم نے بیان کیا کہ کل جزیرہ نے عبدالرحمن بن عوف
کے پاس لکھا کہ جب ہم اپنے ملک سے آئے تو آپ سے اپنے لئے
وہ مذہب والوں کے لئے مان کی درخواست کی اور ہم آپ کے لئے
اپنے ۱۰۰ پیڑ چاہتے ہیں کہ اپنے شہر میں کوئی یا عیسائی بنائیں گے۔
نہ اس کے جس پاس کوئی دیر (۱۰۰ یوں) ہر نون کے رہے کی جگہ (۱۰۰
قادی) نہ رجا بنائیں گے، ورنہ میرا عیسائی، اور مسلمانوں کے
مخلو کے عیسائی کو زہر بنائیں گے، مسلمانوں کو اپنے عیسائیوں
میں دن پارت کسی وقت بھرے سے نہیں رہیں گے، اس کے
دروازے کو گزرنے والوں اور مسافروں کے لئے وسیع رکھیں گے، ان
میں اپنے گھروں میں کسی جاسوس کو نہ لائیں، یہ گے، مسلمانوں کے
ساتھ خیانت کرے، لے کی پر، وہ چٹی نہیں کریں گے، ہاتھوں صرف
اپنے عیسائیوں کے درہنگی، اور سے بجا میں گے، ان پر صلیب
نہیں لگا میں گے، مسلمانوں کی موجودگی میں اپنے عیسائیوں میں بلند
آواز سے دعاء یا قرأت نہیں کریں گے، اپنی صلیب یا اپنی کتاب
مسلمانوں کے بازار میں نہیں نکالیں گے، "ہاتھ" یا "شعاعین" (۲)
باہر نہیں منائیں گے، اپنے مردوں (کے جنازوں) کے ساتھ آواز بلند
نہیں کریں گے، ان کے ساتھ مسلمانوں کے بازاروں میں آگ ظاہر

(۱) قادی سے مراد وہ کوفی ہے جو تہارہب کے لئے بنائی جاتی ہے اور تہارہب کی
طرح بلند ہوتی ہے یہ غلوت گاہ ہے اجتماع کا نہیں (احکام اہل اللہ ص ۱۰۰ بن
تعمیم ص ۱۶۸)

(۲) ہاتھ: میریوں کی اصطلاح میں استفاہی نماز ہے دیکھئے القاسوس،
شعاعین: میریوں کا تہوار ہے دیکھئے احکام اہل اللہ ص ۱۰۰ بن تعمیم
ص ۱۶۸

ایک ذمہ ۱۲-۱۳

حضرت عمرؓ سے اس کو جواب دینا کہ اس کی درخواست منظور کرلو (۱)۔

بدلتہ میں سے بعض شرطیں واجب ہیں، جن کی خلاف ورزی عقد ذمہ کو توڑ دیتی ہے جیسا کہ آئے گا۔

دوم مقررین کے ذریعہ ”ذمہ“ حاصل ہونا:

اس کی چند قسمیں ہیں:

نف - دارالاسلام میں اقامت اختیار کرنا:

۱۲ - اصل یہ ہے کہ غیر مسلم جس کے ساتھ عقد ذمہ نہ ہو اس کو دارالاسلام میں مستقل اقامت نہیں کرنے دیا جائے گا۔ صرف یقینی امان کے ذریعہ کچھ دنوں اقامت کی اجازت ہوگی، اور اس امان والے کو مستامن کہتے ہیں، جمہور فقہاء (حنفی، شافعی، مالکی، حنبلی) کے نزدیک مستامن کی دارالاسلام میں اقامت کی مدت پورے ایک سال نہیں ہوگی، اگر وہ ایک سال یا اس سے زیادہ اقامت کر لے تو اس پر ترمیم ضرور دیا جائے گا، ورنہ اس کے بعد وہ وہی ہو جائے گا۔

لہذا غیر مسلموں کی لمبی اقامت اس بات کا قرینہ ہے کہ وہ ان کی اقامت وراثت ذمہ کی شرط قبول کرے سے رضی ہیں (۲)۔

اس کے علاوہ فقہاء حنفیہ سے اس موضوع پر تنبیہات کر کی ہیں، انہوں نے یہاں اصل یہ ہے کہ جب حربی دارالاسلام میں امان کے ساتھ داخل ہو تو مناسب ہے کہ امام خود پیش قدمی کر کے حقیقی مدت اس کے سے مناسب بچے مقرر کرے، ورنہ اس سے بہت بڑے کفر اس مدت سے زیادہ رہے تو تم کو مہلک ہوگا، لہذا جب وہ اس

مقررہ مدت سے زیادہ رہ جائے گا تو ذمی ہو جائے گا، اب اگر وہ اس امان سے جس امان نام نے اس سے کہا تھا، ایک سال اقامت کر لے تو اس سے ترمیم دیا جائے گا (۱)۔ اور اگر کوئی مدت مقرر نہیں کی تھی تو کثر خیر نے کہا: ایک سال اقامت کرنے سے ذمی بن جائے گا، اور بعض نے کہا: اگر مستامن اقامت کر لے، اور اقامت بھی ہو جائے تو اس کو پچھنے کا حکم دیا جائے گا پھر اگر اس کے بعد ایک سال اقامت کر لے تو اس پر ترمیم عائد کر دیا جائے گا، اس اعتبار سے ایک سال کا لحاظ اس تاریخ سے ہوگا، جس میں امام نے اس کو پچھنے کا نوٹس دیا، لہذا اگر اسے امام کی طرف سے پچھنے کا نوٹس نہ دیا جائے، اور وہی سال تک اقامت کر لے تو اس کو دارالحرب لوٹنے کا اختیار ہے، وہی نہیں ہوگا (۲)۔

مستامن کی مدت اقامت کی تعیین اور اس کے ذمی بن جانے کے بارے میں ہمیں مالکیہ کی کوئی سر مدت نہیں ملی۔

ب - حربیہ عورت کا مسلمان یا ذمی سے شادی کرنا:

۱۳ - حنفیہ نے سراحۃ کی ہے کہ امان لے کر آنے والی حربی عورت اگر کسی مسلمان یا ذمی سے شادی کر لے تو اس نے یہاں یمن دیا یا ورنہ وہ وہی ہوگی، اس لئے کہ رہائش کے بارے میں عورت شوہر کے تابع ہوتی ہے، لہذا وہ اس کی اجازت کے بغیر نہیں نکل سکتی، لہذا اس کا خود کو اس شخص کے تابع کر دینا جو دارالاسلام میں ہے، ہمیشہ کے لئے دارالاسلام کو یمن بنانے سے رضامندی ہے۔ دلالت کے طور پر اس کی رضامندی صراحۃ رضامندی کی طرح ہے، لہذا وہ وہی ہوگی، بخلاف مستامن کے اگر وہ کسی ذمیہ سے شادی کر لے، اس لئے کہ

(۱) ابن ماجہ علی ہمدانیہ ۵/۲۳۷، المسند ابن قدامہ ۸/۵۲۳، ۵۲۵، الاحکام

اسلامیہ للماوردی ۵/۱۲۵، طحاوی علی ۳/۳۳۔

(۲) البدیع ۷/۱۱۰، الاحکام اسلامیہ للماوردی ۵/۳۳، الاحکام اسلامیہ لابی

یحییٰ ۵/۱۳۔

(۱) البدیع ۷/۱۱۰۔

(۲) فتح القدیر علی ہمدانیہ ۵/۲۳۷، الخراج بیوحدہ ۵/۸۹۔

ایکلی فومر ۱۳-۱۶

بغیر جس سے اس کی رضا مندی ظاہر ہو، اس کو ذمی بنانا درست نہیں^(۱)۔

اس کے علاوہ وہم کو اس مسئلہ میں، امرے فقہاء علیہ رئے نہیں تھے۔

سوم۔ تابع ہونے کی وجہ سے ذمی بن جاتا:

۱۵- کچھ حالات میں غیر موسمِ امیر کے تابع ہونے کی وجہ سے مٹی بن جاتا ہے، اس لیے کہ اس دنوں کے درمیان یہ تعلق ہوتا ہے جو مقدمہ میں تابع ہونے کا سبب ہوتا ہے۔ اس میں سے چند حسبِ دلیل ہیں:

الف- تالیف و تدوین و ترمیم:

۱۶۔ جھوٹا ماہ (حقیقی شامعیہ مردانہ بلہ) نے نصراحت کی ہے کہ اگر ماہ باغ ۱۱ لاکھ کی ماں یا باپ ڈمی ہوں تو یہ بھی ڈمی ہو جاتے ہیں (۳)۔ اس لئے کہ عقدہ ۱۱ میں معاملات سے متعلق سہمی حاکم کی پابندی کو قبول کرنا ہوتا ہے اور بچہ اس طرح کی تیرہ ماں میں والدین میں سے بہتر کے تابع ہوتا ہے، جیسا کہ اس کی وجہ ضبط نے بتائی ہے اور بالکلہ کے حکام سے بھی یہی سمجھ میں آتا ہے، چنانچہ انہوں نے کہا: عقدہ ۱۱ حاضر آ رہا۔ باغ مرد کے ساتھ ہی کیا جائے گا، عورت، غلام اور بچہ تابع ہیں (۳)۔

جب اہل ذمہ کے بچپان ہو جائیں تو ان سے یہ پوچھا جائے گا،
کیسے متفقہ فیض و ملت نہیں، یہی حقیقہ مالکیہ و حنابلہ کا مذہب و
شافعیہ کے یہاں ایک قول ہے، اس سے کہ نبی کریم ﷺ پر خلع

(۱) البدائع ۷/۱۰۰، ابن ماجہ ۳۶۳، السنن ۲/۲۶۹۔

(۲) السیر الکبیر ۵/ ۱۸۷۰، الجہد فی التفسیر ۲/ ۴۵۱، ۴۵۳، انشائی لائن
قدامہ ۸/ ۵۰۸۔

(۳) القوانين المقهره ابن جرير ۱۰۴۱

شوہر قیامت میں اپنی بیوی کے تابع نہیں ہوتا، بلکہ وہ اس کی شادی اس بات کی دلیل نہیں کہ وہ ہر اہل امام میں رہنے پر رضامند ہے، اس سے وہ ذمی نہیں ہوگا^(۱)۔

البتہ حنا بد بظاہر اس مسئلہ میں حنیہ کے خلاف ہیں، صاحب
 ’’معنی‘‘ نے تہذیب و تمدن کے بارے میں ایمان کے ساتھ آئے اور
 دہرہ الاسد میں کسی ذمی سے شادی کر لے، پھر لونچا ہے تو اس کو نہیں
 روکا جائے گا، جب شوہر رضا مند ہو، یا اس کو علاحدہ کرے، اور
 مام ابو حنیہ نے کہا: اس کو روکا جائے گا (۲)۔
 ملاحظہ ہو: ثانیہ کی کتاب میں یہ حکم نہیں ملا۔

بج-خر جی زمینوں کی خریداری:

۱۴۔ حقیقے نے طے کیا ہے کہ مسلمان اگر دارالاسلام میں شریعتی زمین خریدے، وہ اس میں کاشت کرے تو اس پر زمین کا تہرانہ (کٹان) عام کر دیا جائے گا، اور دومی بن جائے گا، اس لیے کہ دہلیہ شریعت دارالاسلام میں اقامت کے ساتھ خاص ہے، جب اس سے اس کو قبول کر لیا، تو وہ اہل دارالاسلام میں شامل ہونے پر رضی ہے، البتہ دومی ہو جائے گا، اور شریعت بصل کے جائے سے قبل اس کو نہ دست بردے تو وہی نہیں ہوگا، اس لیے کہ ”مہ“ کے قبول کرے کی دلیل شریعت کا واجب ہونا ہے، نہ کہ محض شریعتیہ، اس لیے جب تک اس پر شریعت نہ لگا جائے دومی نہیں ہوگا۔

بعض سے کہا: ذی اس شرط کے ساتھ ہی ہوگا کہ اس کو خیر ۱۰
 کر دیا جائے کہ اگر وہ زمین فرحت کر کے اپنے ملک نہیں لوئے گا
 تو وہی بنادیا جائے گا، اس سے کہ اس کی رسامندی یا معصیت قرینہ کے
 (۱) اہسوط ستر حص ۱۰، ۸۳، ذیل صفحہ ۱۱۰، اسیر الکبیر ۵/۶۶، ۸۶، الخ
 ۳۶۸/۳۔
 (۲) اہسوط ۵/۳۰۳۔

فتح کیا اور صلح کے طور پر کفار کے قبضہ میں اس کو برقرار رکھا یا چنی حلیت میں لینے کے بعد کفار کے قبضہ میں جزیہ لے کر برقرار رکھا اور اس میں مسلمان ہو (اگرچہ ایک ہی ہو) تو تہیہ کے مسلک ہونے کا حکم لکایا جائے گا، اس لئے کہ اسلام کو غلبہ دیتے ہوئے اسی مسلمان کا ہونے کا احتمال ہے اور اگر مسلمانوں کے مفتوحہ علاقہ میں کوئی مسلمان نہ ہو تہیہ کا ر ہے (۱)۔

چہارم - غلبہ فتح کی وجہ سے ذمہ:

۱۸- اس طرح کا ذمہ اس وقت پایا جاتا ہے جب مسلمان غیر اسلامی ملک فتح کریں اور امام مناسب سمجھے کہ اس ملک کے باشندوں کو "ذمہ" کے ساتھ آزاد چھوڑ دے، اور اس پر تہیہ کا ر ہے، جیسا کہ حضرت عمرؓ نے سوادہ بن ابی سفیان کی فتح میں کیا (۲)۔

اہل ذمہ کے حقوق

۱۹- اہل ذمہ کے حقوق کے بارے میں امام ضابطہ یہ ہے کہ جو حقوق ہمیں حاصل ہیں ان کو حاصل ہوں گے، اور جو ذمہ داری ہماری ہے اس میں ذمہ داری ان کی بھی ہوگی، یہ ضابطہ فقہاء حنفیہ کے یہاں زبوت زد ہے، فقہائے مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ کی عبارتوں سے بھی اس کا پتہ چلتا ہے (۳) اور سلف کے بعض آثار سے اس کی تائید ہوتی ہے، چنانچہ حضرت علیؓ بن ابی طالب سے ان کا یہ قول منقول ہے کہ "نبیوں نے

میں سے کسی سے ان کے لئے عقد کی تجدید منقول نہیں ہے، اور اس لئے بھی کہ وہ امان میں باپ کے تابع ہیں، اس لئے ذمہ میں بھی اس کے تابع ہوں گے (۱)۔

شافعیہ کے یہاں اصح یہ ہے کہ ان کے لئے از سر نو عقد ذمہ کیا جائے، اس لئے کہ پہلا عقد باپ کے لئے تھا، بچے کے لئے نہیں، اس اعتبار سے اس کا جزیہ آپسی رضامندی کے مطابق ہوگا (۲)۔

حنفیہ کے یہاں اسی طرح کا حکم یعنی ذمہ میں تابع ہوا یہی نہیں مانڈ ہوگا، اس لئے کہ انہوں نے کہا: اگر مستامن میں یہی امان کے ساتھ دارالاسلام میں داخل ہوں یا دارالاسلام میں مستامن نے مستامنہ (عورت) سے شادی کر لی، چرمہ دی بنایا یا حرمہ دارالاسلام میں امان کے ساتھ داخل ہو، رسی دی سے شادی کر لے، تو شوہر کے تابع ہو کر عورت و مہر بن جائے گی، اس لئے کہ عورت اقامت میں اپنے شوہر کے تابع ہوتی ہے (۳)۔

ب- تہیہ (ٹھہ یا ہوا، نومولود بچہ):

۱- اہل ذمہ کی جگہ مثلاً ان کے گائے یا عبادت گاہ یا کنیہ میں اگر تہیہ پیدا جائے تو ان کے تابع ہو کر مہر بنی ماما جائے گا، اگرچہ یہی مسلمان نے اس کو اٹھایا ہو، حنفیہ کے یہاں ظاہر الروایہ اور مالکیہ کے یہاں مشہور قول یہی ہے (۴)۔

شافعیہ و حنابلہ نے کہا: اگر تہیہ دارالاسلام میں پایا جائے اور اس میں اہل ذمہ ہوں، تو یہ علاقہ میں پایا جائے جس کو مسلمانوں نے

(۱) مہذب الفقہ ج ۱، ۲۶۳، اہمى ابن قدامہ ۵/۲۸۷۔

(۲) الکاسانی ۷/۱۱۱، مہذب الفقہ ج ۱، ۲۶۳، احکام اہل الذمہ لاسن العیم ۱۰۵/۱۔

(۳) بدائع الصنائع لکاسانی ۱۱/۱۱۱، القوانین الفقہیہ لابن جریر ص ۱۰۵، المہذب للشمس ازی ۲/۵۶۱، الاحکام لسلطانیہ للماورئی ص ۲۴۷، مہذب ابن قدامہ ۸/۵۳۵۔

(۴) مسیر الکبیر ۵/۸۷۰، القوانین الفقہیہ رص ۱۰۳، المہذب ۲/۵۵۳، مروضہ ۸/۳۰۰، اہمى ۸/۵۰۸۔

(۵) المہذب للشمس ازی ۲/۵۵۳، مروضہ ۸/۳۰۰۔

(۶) مسیر الکبیر ۵/۸۷۵، الفتاویٰ المہدیہ ۲۳۵/۲۔

(۷) ابن ماجہ ج ۱، ۳۲۶، المہذب ۱/۸۲، جوہر الکلیل، ۲/۲۲۰۔

اہل ذمہ ۲۰-۲۱

اسی سے جزیہ دینا قبول کیا تاکہ ان کے اموال ہمارے اموال کی طرح اور ان کی جان ہماری جان کی طرح ہو جائے۔“

یعنی یہ قاعدہ پے عہد کے ساتھ ٹانڈ نہیں ہے، اس لئے کہ وہی تمام حقوق و رہداریت میں مسلمانوں کی طرح نہیں، یونکہ وہ کافر ہیں اور اسلامی نظام کے پابند نہیں۔

ذیل میں اس حقوق کا تذکرہ کیا جا رہا ہے جو اہل ذمہ کو حاصل ہیں:

۱۔ حکومت کی طرف سے ان کی حفاظت:

۲۰۔ اہل ذمہ دار اسلام کے باشندوں میں سمجھے جاتے ہیں، اس لئے کہ جب مسلمانوں نے ان کو ”ذمہ“ دے دیا تو وہ ان سے ظلم کو روکنے اور ان کی حفاظت کرنے کے پابند ہیں اور وہ دار اسلام کے باشندے ہو گئے ہیں، جیسا کہ فقہاء نے اس کی صراحت کی ہے (۱)۔

لہذا اہل ذمہ کا حق ہے کہ وہ اپنی جان و مال اور عزت سے بے فکر ہو کر امن کے ساتھ رہیں اور تمام کافرض ہے کہ ان کے ساتھ برائی کا ارادہ کرنے والے سے خود مسلمان ہو یا حربی یا ذمی ان کو بچائے، لہذا ضروری ہے کہ ان کا دفاع کرے اور جو مسلمان یا کافر ان کو ایذا پہنچانے کا قصد کرے اس کو روکے، اگر ان میں سے کسی کو قید کر لیا گیا ہو تو اس کو نجات دلائے۔ ان کا لوٹا ہوا مال واپس کرائے، جو وہ مسلمانوں کے ساتھ رہتے ہوں یا ان سے الگ تھلک اپنے شہر میں ہوں، اس لئے کہ انہوں نے جزیہ دینا تاکہ ان کی جان و مال کی حفاظت ہو (۲)۔

(۱) المدنی، مکارنی ۵/۲۸، شرح البیہر الکبیر ۱/۳۰، الفی ۵/۵۶۱۔
(۲) المدنی، مکارنی، البیہر للردی ۲/۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲، ۱۷۳۳، ۱۷۳۴، ۱

اہل ذمہ ۲۲-۲۳

۲۲- رہا منتقل ہونے اور سفر کرنے کا حق تو یہ اہل ذمہ کو حاصل ہوگا کہ تجارت وغیرہ کے لئے، اور کھانا پیانہ میں جہاں جاتیں جائیں، عین مکہ، مدینہ اور مرزین بازار میں ان کے، غنہ کے بارے میں تفصیل ہے جس کا یاں اصطلاح "رض عرب" میں ہے۔

سوم- ان کے عقیدہ و عبادت میں ان سے تعرض نہ کرنا؛
۲۳- عقدہ ۱۰ مر کا تقاضا ہے کہ مسلمان دمیوں کے پے عقیدہ اور شعار کے اظہار کے بغیر اپنی عبادت کرنے میں ان سے تعرض نہ کریں۔ چونکہ عقدہ ۱۰ کفار کو اسلامی احکام کی پابندی اور جزا دینے کی شرط کے ساتھ ان کے غر پر برقرار رکھنا ہے اور مسلمانوں سے ملنے جلنے اور اسلام کی خوبیوں سے واقفیت کے ذریعہ دینی کے اسلام لانے کا احتمال اگر ہے تو یہ دعوت و تبلیغ کے ذریعہ ہوگا نہ کہ اس پر مجبور کر کے۔ فرمان باری ہے: "لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ" (دین میں کوئی زبردستی نہیں)۔

اور اہل نجران کے نام مکتوب نبوی میں ہے: "وَلِجِرَانِ وَحَاشِيَتِهَا جَوَارِ اللَّهِ وَذِمَّةُ مُحَمَّدٍ رَسُولِ اللَّهِ عَمِي أَمْوَالِهِمْ وَمَلَتِهِمْ وَيُعِيهِمْ وَكُلِّ مَا تَحْتَ قَبْلِهِمْ" (۲) (نجران اور اس کے آس پاس والوں کے لئے اللہ کی پناہ اور اس کے رسول کا ذمہ ہے، ان کے اموال، ان کے دین، ان کی عبادت گاہ میں اور جو کچھ ان کے قبضہ میں ہے سب کی حفاظت کا) یہ اصل فقہاء کے یہاں متفق علیہ ہے (۳)، البتہ بعض فرامات میں تفصیل اور اختلاف ہے

(۱) سورہ بقرہ ۲۵۶۔

(۲) حدیث: "کتاب السیاسة لأهل الجران"۔ "کی روایت بخاری نے اپنی کتاب دلائل النبوة (۳۸۵/۵) میں کی ہے متابع کردہ دار کتب حمید بیروت ۱۴۰۵ھ اس کی سند میں جہالت ہے (الدریہ والنہیہ لسان الشیخ ۳۸۸/۵ متابع کردہ دار کتب بیروت ۱۴۰۵ھ)۔

(۳) الخراج لابن یوسف ۲/۵۷، البدیع ۱۱۳، اللہ جاتی ۲/۲۰۳، شرف

بین اس پر فقہاء وفاق تھا ہے کہ مکہ و مدینہ میں دینی کی اہمیت اور اس کا وہاں و عین بنانا جائز نہیں، مکہ و مدینہ کے علاوہ کے بارے میں اختلاف و تفصیل ہے جسے اصطلاح "رض عرب" کے تحت مدخل کریں (۱) اس سے کہ حضور ﷺ نے فرمایا: "لَا يَجْمَعُ فِي أَرْضِ الْعَرَبِ دِيْنَانِ" (۲) (سرزمین عرب میں دو دین جمع نہیں ہوں گے) نیز آپ ﷺ نے فرمایا: "لَنْ عِشْتَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ لِأَخْرَجَ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى مِنْ جَزِيرَةِ الْعَرَبِ" (۳) (انشاء اللہ اگر میں زندہ رہا تو جزیرہ عرب سے یہود و نصاریٰ کو یقیناً نکال دوں گا)۔

اس کے علاوہ دارالاسلام کے دوسرے شعبوں اور بیادوں میں جائز ہے کہ اہل ذمہ وہاں مسلمانوں کے ساتھ پان سے الگ تھلک رہیں عین فخر و مہمانت کی نیت سے وہ اپنی عمارت مسلمانوں کی عمارت سے الگ نہیں کر سکتے، اگر شبہ میں مسلمانوں کے درمیان ان کی رہائش سے مسلمان قلیت میں ہو جائے تو ان میں حکم یا جائے تاکہ شبہ کے باہر یک طرف رہائش اختیار کریں۔ اگر اس میں کوئی مصلحت نظر آئے (۴)۔

(۱) الموسوعة الفقهية، الكويت ۱۲۶۔

(۲) حدیث: "لَا يَجْمَعُ فِي أَرْضِ الْعَرَبِ دِيْنَانِ"۔ "کی روایت ابو حنیدہ (موسل میں ۴۸۸ متابع کردہ دار الفکر ۱۳۹۵ھ) نے کی ہے۔

(۳) ابن ماجہ ۴۵۳، جوامع الاکلیل ۱/۴۶۷، الماوردی ۱/۶۷، المغنی ۵۲۹/۸، احکام نبل القدر لابن قیم ۱/۶۷، ۱۸۶۔

حدیث: "لَنْ عِشْتَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ لِأَخْرَجَ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى مِنْ جَزِيرَةِ الْعَرَبِ" کی روایت مسلم (۳۸۸/۵) متابع کردہ بخاری نے کی ہے۔ (۵۱۳/۵)، ابوداؤد (۵۶۳/۵)، حدیث نمبر ۱۶۰۶ متابع کردہ مصنفی بخاری (۵۱۳/۵) نے کی ہے، الفاظ ترجمہ کے ہیں ترجمہ نے کہہ دیا ہے۔

(۴) ابن ماجہ ۴۵۳، ۴۷۶، احکام اسطانیہ للماوردی ۱/۵۳، ۵۶۸، طبرانی میں ۴۳، المغنی ۵۲۳/۸، جوامع الاکلیل ۱/۶۷، کتاب القناع ۳۶۔

اہل ذمہ ۲۵-۲۶

حضرت عمرؓ کی طرف سے نئے عبادت خانوں کے بنانے کے بارے میں کی گئی صبح کے ملاوہ کسی بات پر ان کے ساتھ مصالحت نہ کرے۔ اگر صبح مطلقاً ہوئی ہو تو جمہور (حنفی، شافعی، حنبلیہ) کے یہاں نیانا جائز نہیں اور مالکیہ کے یہاں ایسے شہر میں بنا سکتے ہیں جہاں کوئی مسجد نہ ہو۔

حنبلہ کے یہاں پرانے کنائس سے تعرض نہیں کیا جائے گا۔ مالکیہ کے کلام سے بھی یہی مفہوم ہوتا ہے۔ اور شافعیہ کے یہاں صبح یہ ہے کہ ان کو کنائس کی شکل میں باقی رکھنے سے منع کیا جائے گا^(۱)۔

ب۔ ن کی عبادتوں کو جاری رکھنا:

۲۵۔ اصل اہل ذمہ کے بارے میں یہ ہے کہ ان کو اپنے دین پر چھوڑ دیا جائے گا، وہ اپنے نذر، اپنے مقام، اپنے دینی امور پر برقرار رہیں گے مثلاً عبادت گاہوں کے اندر ملکی آراء میں موقوف بنانا، اور ان میں قریت و خیل پر حنا، اور زن معاصی کو وہ جاری سمجھتے ہیں ان کے کرے سے ان کو نہیں رہا جائے گا، مثلاً اثر اب وشی، سورپانا، اس کی فرست کرنا، یہ رمضان کے دن میں کھانا پینا وغیرہ، ان میں یہ سب پس میں، یہ گراں کا لگ گاہوں، باؤ کرے، یا جائے، عین ان سب کے سے شرط یہ ہے کہ مسلمانوں کے زمین اس کا اظہار و عدت نہ کریں، ورنہ ان کو رہا جائے گا، اور تاہم یہ بیجا ہے کی، اس پر تمام مسائل کا اتفاق ہے، چنانچہ عبدالرحمن بن ثمام کی دلیل، اور کے ساتھ شرائط میں ہے: ”ہم اپنے ناس کے اندر ملکی آراء میں ہی موقوف بنائیں گے، اور ہم ان (کنائس) پر صلیب نہیں لگائیں گے، اپنے کنائس میں بلند آواز سے دعاء یا قراءت نہیں کریں گے، اپنی

صلیب یا تاب مسلمانوں کے بازو میں نہیں نکالیں گے۔“

اس کے علاوہ بعض حنفیہ نے مسلمانوں کے شہروں، و گاؤں کے زمین تفصیل کی ہے، انہوں نے کہا: گاؤں و دیہات جگہ میں جو مسلمانوں کا نہیں اور چاہے اس میں مسلمانوں کی بڑی تعداد ہو شہر، سورہ صلیب کی شریعہ فرہشت اور موقوف بنانے سے نہیں روکا جائے گا، البتہ یہ چیزیں مسلمانوں کے شہروں میں نہ ہوں جہاں جمعہ، عیدیں اور اسلامی رسمیں قائم کی جاتی ہیں ان چیزوں کے اظہار کی ممانعت یہاں اس لئے ہے، یہ سداً می شعار کے اظہار کی جگہ میں نذر کے شعار کا اظہار ہے، لہذا امن و نعت خاص اس جگہ کے لئے ہوئی جو شعار کے اظہار کے لئے ہے یعنی بڑا شہر^(۲)۔

شافعیہ نے عام گاؤں اور خاص اہل ذمہ کے گاؤں میں تفصیل کی ہے۔ اپنے خاص گاؤں میں ذمیوں کو اپنی عبادات کے اظہار سے ان کے ایک ممانعت میں^(۳)۔

چہارم: عمل کا انتخاب:

۲۶۔ ذمی اپنی معاش کے لئے جس کام کو مناسب سمجھے اختیار کر سکتا ہے، وہ حسب مشا تجارت و صنعت کو اپنا مشغلہ بنا سکتا ہے۔ فقہاء نے صراحت کی ہے کہ معاملات میں ذمی مسلمان کی طرح ہے، اور یہی اصل ہے، البتہ اس سے کچھ استثناءات ہیں جن کا ذکر ”ذمیوں کے لئے منہرہ ذمہ“ کے تحت آئے گا۔

البتہ عام مصرعیات، مناصب میں سے ان میں سداً شرط ہے مثلاً خلافت، جہاد کا امیر ہونا، اور وزارت وغیرہ تو یہ عہدے ان کو دینا

(۱) التاریخ للہدایہ ۳۷۷، ابن ماجہ ۴۲۳، الدہلوی ۲/۲۰۳، مغنی المحتاج ۳/۵۷۷، کشاف المحتاج ۳/۳۳۳۔

(۲) بدائع الصنائع للکاسانی ۷/۱۱۳۔

(۳) المہبوب ۲/۲۵۶۔

(۱) فتح القدیر ۵/۳۰۰، الدرر السنی ۲/۲۰۳، جوہر المکیل ۱/۲۶۸، مغنی المحتاج ۳/۵۷۷، المصنف ۵/۵۲۶، ۵۲۷۔

مستثنیٰ ہیں^(۱)۔ بلکہ شافعیہ نے صراحت کی ہے کہ اس کی مجلس میں شراب اور سواری کی بیچ بھی قبضہ سے پہلے باطل ہے، مالکیہ و حنابلہ کے حکام سے بھی فی الجملہ اس ضابطہ کا صحیح ہونا معلوم ہوتا ہے، اس سے کہ کُل ذمہ دار اسلام کے باشندے اور معاملات میں اسلامی حکام کے پابند ہیں^(۲)۔

ہام شافعی نے ”لام“ میں فرمایا: ان کے ذمیوں میں وہ تمام یوں باطل ہیں۔ جو مسلمانوں کے ذمیوں میں باطل ہیں لیکن انہوں کی تکمیل ہو چکی ہو، اور ان کو شرعی بھی نہ دیا گیا ہو تو ہم اس کو باطل نہیں کریں گے اور انہوں نے فرمایا: اگر اس میں سے وہ اشخاص آئیں جن کے ذمیوں میں شراب کی بیچ ہوتی ہو، اور انہوں نے اب تک اس پر قبضہ نہ کیا ہو تو ہم اس بیچ کو باطل کریں گے اور اگر قبضہ کر چکے ہوں تو اس کو رد نہیں کریں گے، اس لئے کہ وہ مکمل ہو چکی ہے^(۳)۔

بات یہ اس ضابطہ سے کچھ امور مستثنیٰ ہیں۔ اجمال کے ساتھ ذیل میں ان کا ذکر کیا جا رہا ہے۔

الف شراب اور خنزیر کا معاملہ:

۲۸- اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ مسلمانوں کے ذمیوں میں شراب بیکار کا معاملہ طلاق ما جاز ہے، اس سے کہ وہ انہوں مسلمانوں کے حق میں ”مال مکرم“ میں ہیں، جنہوں نے فرمایا: ”الا بن الله ورسوله حرم بيع الخمر والخمر والحمير والاصنام“^(۴) (سنو اللہ اور اس کے رسول نے شراب، خنزیر،

جائز نہیں ہے، ورنہ ان میں عام شے نہیں مٹا چوں کو حنا سلخا، ہام یا میر کے حکام کی تصدیق، اس کو وہی انجام دے سکتے ہیں^(۱)، ان مناصب کی تصدیق پٹی اپنی اصطلاحات کے تحت ملیں گی۔ نیز دیکھئے: اصطلاح ”سوغات“۔

ذمیوں کے مالی معاملات:

۲۷- عام ضابطہ یہ ہے کہ کُل ذمہ معاملات مثلاً خرید و فروخت، کر یہ دہریہ اور دوسرے مالی تصرفات میں مسلمانوں کی طرح ہیں۔ (البتہ اس سے خمر و خنزیر وغیرہ کا معاملہ مستثنیٰ ہے جیسا کہ آگے گا) اور یہ اس لئے کہ ذمی نے مالی معاملات سے متعلق اسلامی احکام کی پابندی قبول کی ہے، لہذا اگر یہ خرید و فروخت، کر یہ دہریہ مضاربہ اور مز رعیت جیسے معاملات، تصرفات جو مسلمانوں کی طرف سے صحیح ہیں ان کی طرف سے بھی صحیح ہیں اور سودی معاملہ اسی طرح دوسرے فاسد و ممنوع معاملات جو مسلمانوں کی طرف سے صحیح نہیں، ان کی طرف سے بھی صحیح نہیں ہیں، بقایا بے مذہب بے اس کی صراحت کی ہے۔

حنفیہ میں سے بھاص نے کہا: معاملات تجارت مثلاً کر یہ خرید و فروخت اور دوسرے تصرفات میں ذمی مسلمانوں کی طرح ہیں^(۲)، اسی طرح سرخسی نے اہلسوط میں لکھا ہے اور کاسانی نے الہدایہ میں اس کی صراحت کرتے ہوئے کہا: جو بیع مسلمانوں کی طرف سے صحیح ہے، ذمیوں کی طرف سے بھی صحیح ہے اور مسلمانوں کی جو بیع باطل یا فاسد ہے، وہ ذمیوں کی بھی باطل یا فاسد ہوگی، شراب اور سواری سے

(۱) اہلسوطی سرخسی ۱۰/۸۳، الہدایہ کاسانی ۶/۷۱۔

(۲) انہی ۸/۵۰۵، ۵/۵۵۵، کشاف الفتاویٰ ۳/۱۱۱، جوہر لاہل ۲/۵۵۲، ۱۸۔

(۳) اہلشافعی ۳/۲۱۱۔

(۴) حدیث ابن اللہ ورسوله حرم بيع الخمر والخمر والحمير والاصنام

والاصنام۔ ”کی روایت بخاری (فتح الباری ۳/۲۳۳، ۵/۵۵۲، ۶/۳۳۳،

(۱) ابن ماجہ ۲/۲۶۳، جوہر الاکلیل ۲/۲۵۲، الاحکام السلطانیہ للماوردی

رض، ۲/۵۵۲، الاحکام السلطانیہ للابن سبیلہ رض، ۱۵/۱۳۔

(۲) تفسیر الاحکام لمبصص ۳/۳۶۳، دیکھئے ابن ماجہ ۲/۲۶۳۔

۲۰ ان میں ہوگا^(۱)۔

البتہ خلیہ نے سر اسٹ کی ہے کہ کل ذمہ کی شراب و خمر کو ضائع کرنے والے پر تاوان ہے۔ اس سے کہ وہ دونوں ذمیوں کے حق میں مال مقنوم ہیں، یہی مالکیہ کا بھی قول ہے۔ شرابی شراب و خمر کا اظہار نہ کرے^(۲)، اس کی تفصیل اصطلاح "ضرب" میں ملے گی۔

ج۔ ذمی کا کسی مسلمان کو خدمت کے لئے اجیر رکھنا:

۳۰۔ مسلمانوں اور کل ذمہ کے درمیان کرید و پید اور کرید پر لیے کا معاملہ ناجائز ہے، لیکن شرابی کسی مسلمان کو کوئی کام کرنے کے لئے نہ تہ پر رکھے، اور وہ کام خواہ اس مسلمان کے سے جاری ہو یا سوانی نجیہ، جتنی کرنا تو کوئی حرج میں، لیکن شراب و کام خواہ اس مسلمان کے لئے ناجائز ہو مثلاً شراب پھونکا، و خمر پتہ ماؤنیہ و توجا نہیں۔

بعض علماء نے کہا: ذمی کی ذاتی خدمت کے لئے مسلمان کا اپنے کو اتہ تہ پر لگانا جائز نہیں ہے، اس لئے کہ کافر کی خدمت سے مسلمان کی تہ لیل ہے^(۳)، اس کی تفصیل اصطلاح "اجارہ" میں ہے^(۴)۔

د۔ مسلمان عورت کے نکاح میں ذمی کا، کیل ہونا:

۳۱۔ شافعیہ و حنابلہ کے یہاں کسی مسلمان کا مسلمان عورت سے

مرد و عورتوں کی بیعت حرام قرار دی ہے، لیکن فقہاء نے اہل ذمہ کے درمیان شراب و خمر کا معاملہ مثلاً بیعت یا بیعت و بیعت یا بیعت کرنا وغیرہ اس شرط کے ساتھ برقرار رکھا ہے کہ اس کا اظہار نہ کریں، اس لئے کہ عقد ذمہ کا تقاضا یہ ہے کہ جزیہ کے بدلہ وہی کو غر پر برقرار رکھا جائے، ورنہ اہل حرام کے بارے میں اسے اس کے عقیدہ پر چھوڑ دیا جائے، ورنہ شراب و خمر کے معاملہ کو جائز سمجھتا ہے۔

یہ فقہاء کے یہاں کی جملہ متفق ہیں ہے^(۱)۔

حسب کا تہلال یہ ہے کہ شراب و خمر ان کے حق میں مال مقنوم ہیں جیسے مسلمانوں کے لئے نہ کہ اور بکری، لہذا ان کی بیعت صحیح ہوگی، حضرت عمر بن الخطابؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے عام میں اپنے مشربوں کو کہہ دیا: "شراب کی بیعت ان کے سپرد کرنا، اور اس کی قیمت میں سے عشر (دسواں حصہ) لو، ان کی طرف سے شراب کی بیعت جائز نہ ہوتی تو اس کی بیعت ان کے سپرد کرے، کا حکم نہ دیتے"^(۲)۔

ب۔ ضائع کرنے کا تاوان:

۲۹۔ اگر کسی مسلمان کی شراب و خمر کو ضائع کر دیا جائے تو بلا تہاق اس کا تاوان نہیں، اس لئے کہ یہ دونوں مسلمانوں کے حق میں مال مقنوم نہیں ہیں۔ شافعیہ و حنابلہ کے یہاں ذمی کی شراب و خمر کو ضائع کرنے کا حکم بھی یہی ہے، اس لئے کہ مسلمان کے حق میں جس چیز کا تاوان نہیں، غیر مسلم کے حق میں بھی اس کا

= نفس طبع انتہیہ کرنے کی ہے۔

(۱) البدائع ۵/۱۶۳، حواہ کلہ ۱/۷۰، حواہ لیل ۳/۸۱، الاحکام السلطانیہ ۵/۱۲۵، الاحکام السلطانیہ ۵/۱۲۳، بعض لاسی قدیمہ ۵/۲۲۳۔

(۲) البدائع ۵/۲۳۔

(۱) مفتی الحق ۳/۴۸۵، بعضی قدیمہ ۵/۲۲۳۔

(۲) البدائع ۵/۱۶۳، حواہ لیل ۳/۸۱۔

(۳) البدائع ۳/۸۹، الشرح المستخرج ۵/۵۵، حواہ لیل ۲/۸۸، اقبیوی ۳/۸۶، بعضی ۶/۳۸۔

(۴) اصطلاح "اجارہ"، الموسوعۃ الفقہیہ (ج ۵، ۵۵)۔

اہل ذمہ ۳۲-۳۳

کو ایسی قبول نہ کرنے کی وجہ یہ بتانی ہے کہ گواہی میں ولایت کا معنی ہے "مسلماں پر کسی کا حق حاصل ولایت نہیں۔"

مہر رفتاء (مالکیہ، ثنائیہ، رحالبہ) کے یہاں اہل ذمہ کی آیت میں کو ایسی بھی مقبول نہیں، اس سے کہ فرما رہی ہے: "وَأَشْهَدُوا دَوِي عَدْلٍ مِّنْكُمْ" (اور اپنے میں سے معتد شخصوں کو گواہ بنالو)۔ اور فخر عامل نہیں۔ حنفیہ اس کو چار بزرگ روایتیں ہیں: چہ اس کا مذہب الگ الگ ہو، جب کہ وہ اپنے دین کے اعتبار سے عادل ہوں، اس لئے کہ روایت میں ہے: "أَنْ أَلْبِسِي مَنَاسِكَ" (اجاز شہادۃ اہل الذمۃ بعضهم علی بعض) (رسول اللہ ﷺ نے اہل ذمہ کی یک دھڑے کے خلاف گواہی کو چار مرتبہ فرما دیا ہے)۔ اور اس لئے بھی کہ وہ ایک دھڑے کے ولی ہیں، لہذا ایک کی دھڑے کے خلاف گواہی قبول کی جائے گی (۱)۔

اس کے ساتھ وصیت، شفعہ ثابت کرنے، درجہ میں کو چار بزرگ کے مالک بننے اور اس طرح کے کچھ مسائل مستثنیٰ ہیں، جن کی تفصیل ان کی اپنی اپنی اصطلاحات اور کتب فقہ میں پتی پتی جگہوں پر دیکھی جائیں۔

اہل ذمہ کے نکاح اور ان سے متعلق احکام:

۳۲- اہل ذمہ کے نکاح کے احکام اہل کتاب اور عام کفار سے

(۱) البدیع ۱/۲۸۰، الفتاویٰ الہندیہ ۳/۳۹۶، الخرش علی طبع ۷/۷۶، المہذب ۲/۳۲۵، المغنی لابن قدامہ ۲/۸۲، ۸۳۔ حدیث ۲۰ "أَنْ أَلْبِسِي مَنَاسِكَ" (اجاز شہادۃ اہل الذمۃ بعضهم علی بعض)۔ کی روایت ابن ماجہ (۲/۹۳، ۷۶، حدیث نمبر ۲۳۷۳) شائع کردہ دارالکتب الشامیہ ۲/۳۱۷ (اور بیہقی (۶/۱۵۰) نے کی ہے، حافظ ابن حجر نے تلخیص الحیث (۳/۱۹۸) شائع کردہ المکتبۃ الاسلامیہ میں کہا ہے کہ اس کی روایت ابن ماجہ نے کی ہے، اس کی سند میں "بخاری" ہے جس کا حوالہ دیا ہے۔

پہلے نکاح میں کسی کافر کو مکمل بنانا صحیح نہیں ہے، اس لئے کہ وہی یہ نکاح خود اپنے لئے کرنے کا مالک نہیں، لہذا اس کی نکاحات جاری نہیں۔

حنفیہ مالکیہ نے مذہب یہ نکاحات صحیح ہے، اس لئے کہ نکاحات کے صحیح ہونے کی شرط یہ ہے کہ موکل خود وہ کام کرتا ہو جس کا اسے مکمل بنایا گیا ہے، اور یہ کہ مکمل عاقل ہو، خود مسلمان ہو یا غیر مسلم (۲)۔

۳- ذمی کو قرآن و حدیث کی کتابوں کی خریداری سے روکنا:

۳۲- مہر رفتاء، (مالکیہ، ثنائیہ، رحالبہ) کے یہاں ذمی کو قرآن شریف یا رجسٹر جس میں حدیث ہوں خریدنے دینا جائز نہیں، اس سے کہ اس کے نتیجے میں اس کی بے حرمتی ہوگی (۳)۔

نہیں حنفیہ کی کتابوں میں کوئی ایسی چیز نہیں ملتی جو اس سے مافع ہو، لہذا امام ابو حنیفہ ابو یوسف و مالک نے ذمی کو قرآن شریف چھوئے سے منع کیا ہے، اور اگر وہ اس کے لئے غسل کر لے تو امام محمد نے اس کو جائز کہا ہے (۴)۔

اس کی تفصیل اصطلاح "مصنف" میں ہے۔

۱- اہل ذمہ کی گواہی:

۳۳- مسلموں کے خلاف اہل ذمہ کی گواہی بالاتفاق قائل قبول نہیں ہے، البتہ حناہ کے یہاں سر میں وصیت کے بارے میں اگر ان کے خلاف کوئی نہ ہو تو اس کی گواہی قائل قبول ہے، فقہاء نے ان کی

(۱) البدیع ۱/۲۸۰، الفتاویٰ الہندیہ ۳/۳۹۶، الخرش علی طبع ۷/۷۶، المہذب ۲/۳۲۵، المغنی لابن قدامہ ۲/۸۲، ۸۳۔ (۲) جوہر لا طبع ۲/۳۲۵، الفتاویٰ الہندیہ ۳/۳۹۶، الخرش علی طبع ۷/۷۶، المہذب ۲/۳۲۵، المغنی لابن قدامہ ۲/۸۲، ۸۳۔ (۳) ابن ماجہ ۲/۸۲، ۸۳۔

اہل ذمہ ۳۵

اہل ذمہ کی مالی ذمہ داریاں:

۳۵- اہل ذمہ پر اپنے حقوق اور حاصل شدہ حقوق کے بدلہ میں کچھ فرائض اور مالی ذمہ داریاں ہیں جن کو وہ اسلامی حکومت کو ادا کرنے کے پابند ہیں۔ اور یہ ذمہ داریاں جزئیہ شریعت اور شرعی احکام کی اہل میں ہیں۔ اہل میں ب کے حکام جموں کے ساتھ بیان سے جا رہے ہیں:

الف- جزئیہ ذمہ مال جس پر سلام کے حکم اور اس کے تحفظ کے تحت غیر مسلم کے لئے اس کے امن و امان کا عقد ذمہ کیا جاتا ہے (۱) اور ہر سال عاقل بالغ مرد سے لیا جاتا ہے۔ بچوں، عورتوں اور پاگلوں پر بالاتفاق جزئیہ ذمہ واجب نہیں، اسی طرح اس کے وجوب کی شرط ہے کہ وہ پانچ، ادا کیا یا زکوٰۃ ہو، یہ حسب فقہاء کے یہاں ہے۔

ب- یہی عقد اس کے وجوب کا مقتدر جزئیہ سچے سے ساتھ ہوتا ہے۔ اس میں عداوت میں تسلیل و انتقام ہے جس کو اصطلاح "شریعت" کے تحت ملاحظہ کیا جائے۔

ب- شریعت ذمہ حقوق جو خود میں پر عام ہیں، اس کی طرف سے دیے جاتے ہیں (۲)۔

مدیا تو شریعت عینہ ہے جو میں پر اس کی پیشہ میں داشت کی نوعیت کے لحاظ سے عام یا خاص ہے یا شریعت مقدسہ ہے جو زمین کی بیحد اور پر عام یا خاص ہے، مثلاً پانچویں حصہ یا چھ حصہ وغیرہ (۳)۔ جیسا کہ اصطلاح "شریعت" میں مذکور ہے۔

(۱) ابن ماجہ ص ۲۶۶، التہذیب لابن الاثیر ۶۳، فتح البلیں ۵۶۰، تلبیوں ۲۲۸، المغنی ۲۹۵۔

(۲) الاحکام السلطانیہ للامور ص ۲۶، الاذنی ص ۲۶۔

(۳) ابن ماجہ ص ۵۶۱، جوہر الکلیل ص ۲۶۰، تلبیوں ص ۲۲۳، اسی ص ۶۰۔

لگ نہیں، مگر یہ کہ مسلمان کے لئے کتابیہ شادی کرنا جائز ہے۔

مسلمان عورت کا غیر مسلم سے نکاح جائز نہیں اگرچہ وہ دینی یا کتابی ہو اور اس پر فقہاء کا اتفاق ہے، اس لئے کہ فرمان باری ہے: "وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّىٰ يُوْمِنُوا" (۱) اور اپنی عورتوں کو (بھی) مشرکوں کے نکاح میں نہ دو جب تک وہ ایمان نہ لے لیں (۲): "فَلَا تَزْجِرُوهُمْ بِآلِ الْكُفَرِ لَا هُنَّ حِلٌّ لَّهُمْ وَلَا هُمْ يَحِلُّونَ لَهُنَّ" (۳) (تو انہیں کافروں کی طرف مت واپس کرو، وہ عورتیں ان (کافروں) کے لئے نہ حلال ہیں اور نہ وہ (کافر) ن کے لئے حلال ہیں) اور مسلمان کا ذمیہ غیر کتابیہ شادی کرنا جائز نہیں، اس لئے کہ فرمان باری ہے: "وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّىٰ يُوْمِنُوا" (۴) (اور نکاح مشرک عورتوں کے ساتھ نہ کرو جب تک وہ ایمان نہ لے آئیں)۔ مسلمان کا ذمیہ سے شریعتیہ ذمہ، یہ ذمہ یہ ہو، شادی کرنا جائز ہے، اس لئے کہ فرمان باری ہے: "لِيَوْمِ الْحَلِّ لَكُمْ الْمُضَيَّاتُ الَّتِي قَوْلُهُ وَاسْمَحْصَاتٍ مِنَ الْأَمِينِ أَوْتُوا الْكِتَابَ مِنْ فَبَلَّكُمْ" (۵) (نہ جائز رہی گئیں تم پر پاکیزہ چیزیں، اور جو لوگ اہل کتاب ہیں ان کا کھانا تمہارے لئے جائز ہے اور تمہارا کھانا ان کے لئے جائز ہے، اور (اسی طرح تمہارے لئے جائز ہیں) مسلمان پاک دامن عورتیں اور ان کی پاک دامن عورتیں جن کو تم سے پہلے کتاب مل چکی ہے) اس کی تفصیل نکاح اور وصرے ابواب میں ہے (۶)۔

(۱) سورہ بقرہ ۲۲۰۔

(۲) سورہ محمد ۱۰۔

(۳) سورہ بقرہ ۲۲۰۔

(۴) سورہ مائدہ ۵۰۔

(۵) انصاف ص ۲۲۳، البدیع ص ۵۵۳، الخرش ص ۲۶۱، ۲۶۸، المصباح

ص ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۵۵، الوقایح ص ۲۷۱، المغنی ص ۵۸۹، ۵۹۰،

ص ۸۰۰، ابن ماجہ ص ۵۶۳، الخرش ص ۲۶۱۔

اہل ذمہ ۳۶-۳۷

ہیں^(۱)۔

حکومت، باس اور سواری میں اہل ذمہ کے مسلمانوں سے ممتاز رہنے وغیرہ کے مسائل کی تفصیلات فقہی کتابوں میں ”جزئیہ“ اور ”مقدمہ ذمہ“ کی بحث میں ہیں۔

اہل ذمہ کے جریمہ اور ان کی سزائیں

اہل ذمہ میں اہل ذمہ کی خصوصیات:

۳۷- اہل ذمہ کوئی ذمی حدود مثلاً زنا، قذف، پوری، اذکار میں سے کوئی تہم کرے تو مسلمانوں کی طرح اس کو تہم کی شرعی طور پر مقررہ سزا دی جائے گی، البتہ شرب نوشی میں اس سے تعرض نہیں کیا جائے گا، یونکہ وہ اسے حلال سمجھتے ہیں، نیز مقدمہ ذمہ کی رعایت میں۔ اس امر کو اہل ذمہ کے طور پر قذیں تو اس کی تقریر و تادیب کی جائے گی۔ یہ جمہور فقہاء کے یہاں فی اجماع ہے، البتہ کچھ حاکم خاص اہل ذمہ کے ہیں جن کو جہاں کے ساتھ یون یا چارہ ہے:

۱- ثانیہ، حنا بلہ اور ابو یوسف کے نزدیک ذمی اور مسلم پر سنگ سار کرنے کی نہ مانع کرتے ہیں، البتہ ہے اگرچہ اس نے کسی عورت سے شادی کی ہو، اس سے کہ اس سزا کے بعد میں نہیں عام ہیں اور اس لئے بھی کہ روایت ہے کہ ”ان السبی مسکین“ امر ہوجم یہود دین“^(۲) (حضور ﷺ نے یہودیوں کو سنگ سار کرنے کا حکم دیا)۔

(۱) البیہقی علی الہدایہ ۳/۳۰۸، البدائع لکھنؤ ۷/۱۳۳، ۱۱۳، جوہر لائیکل ۱/۲۶۸، ۲۶۹، مفتی لکھنؤ ج ۳/۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، کشاف القناع ۳/۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، الاحکام السلطانیہ للامور دہلی ۱۳۰، الاحکام السلطانیہ راجی پٹی ۱۳۵، ۱۳۳۔

(۲) حدیث ”رجم الیہود دین“ کی روایت بخاری (صحیح ابن ماجہ) ۱۶۶، ۱۶۷، حدیث نمبر ۶۸۳۱، علی طبع انتقادی ۱۷۷۷ ہے۔

ج- عشر: وہ چنگس جو اہل ذمہ کے سامان تجارت پر لگایا جاتا ہے اگر سے والا عدم میں یکسٹ سے دہرے شہر لے کر جائیں، اس کی مقدمہ نصف عشر ہے، جمہور کے یہاں سال میں ایک بار منتقل کرتے وقت یہ جائے گا، اس میں مالکیہ کا اختلاف ہے، انہوں نے کہا کہ جب جب اس کو منتقل کریں وہ سب ہے^(۱)۔ اس کی تحصیل اصطلاح ”عشر“ میں ہے۔

جن چیزوں سے اہل ذمہ کورہ کا جائے گا:

۳۶- اہل ذمہ کا فرض ہے کہ وہ اسے فعل سے رہیں کریں جس سے مسلمانوں کی تہلیل اور سلام کی توہین ہو مثلاً اللہ تعالیٰ یا اس کی کتاب یا اس کے رسول یا اس کے دین کا یہابی کے ساتھ نہ کرے، اس سے کہ ان فعل کا ظہر مسلمانوں کی تہلیل اور اسلامی عقیدہ کی تہقیر ہے، جمہور کے یہاں گروہی مذکورہ بالا چیزوں کی پابندی نہ کرے تو اس کا عہدہ منسوخ ہو جائے گا۔ حنفیہ کا اختلاف ہے، جیسا کہ نوافض مقدمہ ذمہ کے تحت آ رہا ہے۔

اسی طرح اہل ذمہ کو مسلمانوں کے شہروں میں شراب اور خمر کی خرید و فروخت کے ظہر، اور ان کو مسلمانوں کے شہروں میں علی لاعدن، اہل کرنے سے روکا جائے گا، نیز فسق، فجور جس کو وہ حرم سمجھتے ہیں مثلاً حرام کاری وغیرہ ان کے اظہار سے منع کیا جائے گا۔

اہل ذمہ کو پابند کیا جائے گا کہ اچھی ہیئت، اپنی سواریاں اور اپنے کپڑے کو مسلمانوں سے ممتاز رکھیں، اور مجلسوں کے صدر مقام میں نہ بیٹھیں، یہ اس لئے ہے کہ ان کی امت ظاہر ہو اور کفر و عقیدہ دہلے مسلمانوں سے ہوا کہ کھائے اور ان سے وہی کرے سے محفوظ

(۱) الفتاویٰ لہندہ ۱/۱۸۳، مفتی ۵/۱۸۸، الاحکام السلطانیہ دہلی ۵۳۳۔

اہل ذمہ ۳۸

نہیں تو جمہور متباہ کر دیک اہل کا عہد ٹوٹ جائے گا۔ اگر یہ کہ اہل کی بغاوت کی ظلم کی وجہ سے یہ یوں ہو تو مالکیہ کے یہاں نہیں ہونے گا۔ اور اگر یہی مسلمان بائیس کے ساتھ مل کر ہیوت کریں تو اس میں تفصیل اور اختلاف ہے۔ اگر اصطلاح ”معی“ میں یکجا جائے۔

یہ اہل ذمہ کو اگر زنی کی ہر مسلمانوں کی طرح دی جائے گی، اگر اس کی شرائط پوری ہوں، اس میں کسی کا اختلاف نہیں (۲)۔

دوم۔ قصاص میں اہل ذمہ کی خصوصیات:

۳۸۔ الف۔ اگر ذمی قتل عمد کرے تو اس پر قصاص واجب ہے اگر مقتول مسلمان یا ذمی ہو، اس میں کسی کا اختلاف نہیں ہے۔ اسی طرح اگر مقتول مستامن ہو، یہ جمہور کا قول ہے، امام ابو حنیفہ کا اختلاف ہے، اسوں نے کہا: مستامن کی عصمت و تحفظ عارضی اور دائمی ہے، لہذا اس کی جاں کی حفاظت میں شہ ہے جو قصاص کو ساقط کر دیتا ہے۔

اگر مسلمان کسی ذمی یا عورت کو قتل کرے تو ثانیہ ہنجد کے یہاں اس مسلمان پر قصاص نہیں، اس لئے کہ زبان نبوی ہے: ”لا یقتل مسلمہ بکافر“ (۳) (مسلمان کفر کے بدلہ قتل نہیں کیا جائے گا)، اور حنیفہ کے یہاں ایک مسلمان سے ذمی کا قصاص یا جائے گا، یہی مالکیہ کا بھی قول ہے اگر اس کو جو کے سے یا ماں پیسے کے سے قتل کرے، اس کی تفصیل اصطلاح ”قتل“ میں ہے (۴)۔

- (۱) البدائع ۷/۱۱۳، مفتی الکھاج ۲/۲۸۸، ۲۵۹، الخرش ۳/۱۳۹، مفتی ۱۲/۱۸، الاحکام السلطانیہ ۱/۱۲۵۔
- (۲) المروطہ ۹/۹۵، جوہر فکلیل ۱/۲۶۹، مفتی ۱۲/۲۸۸۔
- (۳) حدیث: ”لا یقتل مسلم بکافر“۔ کی روایت بخاری (فتح المری ۲/۲۰۳) حدیث نمبر ۱۱۱ عکس طبع استقبر (نے حضرت علی سے کی ہے)۔
- (۴) ابن ماجہ ۳/۲۲۹، البدائع ۷/۲۳۶، مفتی الکھاج ۲/۲۸۸، الحدیث ۳/۱۳۹، جوہر فکلیل ۱/۲۵۵، مفتی ۱۲/۲۵۳، ۲۵۴۔

امام ابو حنیفہ مالک سے صریحت کی ہے کہ اہل ذمہ کے زانی کو گروہ شادی شدہ ہو، سنگ سار نہیں کیا جائے گا، اس لئے کہ ان دونوں حضرت کے نزدیک رحم کے نفاذ کے لئے اسلام شرط ہے، اسی طرح اگر مسلمان نے کسی سے شادی کی ہو تو امام ابو حنیفہ کے یہاں ایک اس کو سنگ سار نہیں کیا جائے گا، اس لئے کہ احسان کی شرط اسلام اور مسلمان عورت سے شادی کرنا ہے (۱) ان کی دلیل یہ ہے کہ حضرت حذیفہ نے ایک یہودی عورت سے شادی کرنا چاہا تو حضور ﷺ نے اس سے فرمایا: ”لعلہا فایہا لا تحصک“ (۲) (رے ۱۰۰ اس سے نہ وہ تم کو بھیس نہیں بنائے گی)۔

ب۔ کسی ذمی کو قتل کرنے والے پر حد نہیں بلکہ تعزیر ہے، جو اہل ذمہ کے لئے مسلمان ہو یا ذمی اس لئے کہ قذف میں شرط ہے کہ جس پر قتل کا فیصلہ ہے وہ مسلمان ہو۔ اس پر فقہاء کا اتفاق ہے (۳)۔

ج۔ چور مسلمان ہو یا ذمی، اس پر چوری کی حد جاری ہوگی، اور جس کی چوری ہوئی ہے جو وہ مسلمان ہو یا ذمی۔ اس پر اتفاق ہے، لہذا اگر چوری کا مال شرط ہے تو یہ چور (چوری کی) اجاری نہیں کی جائے گی، اس سے کہ یہ ۱۰۰ مال مقدم نہیں ہیں (۴)، جیسا کہ اصطلاح ”سرقہ“ میں بیان کیا ہے۔

د۔ اگر تہن اہل ذمہ (جن کے ساتھ مسلمان نہ ہوں) بغاوت

- (۱) البدائع ۷/۳۸، حلیۃ الدہلی ۳/۲۰۳، المغنی شرح لموطا ۳/۳۳۱، المروطہ ۲/۲۶۸، مفتی لابن قدامہ ۱۰/۱۲۹۔
- (۲) حدیث: ”لعلہا فایہا لا تحصک“۔ کی روایت دارقطنی نے بواسطہ کعب بن مالک (۳/۳۸۸) صحیح کردہ دارالکتاب (۳/۳۸۸) کی ہے ورواد قطنی سے کہہ اس میں ابو بکر بن مریم ہیں جو ضعیف ہیں۔
- (۳) ابن ماجہ ۳/۲۶۸، البدائع ۷/۳۰۷، الموطا ۳/۲۹۹، المروطہ ۲/۲۷۳، مفتی ۱۲/۲۱۶۔
- (۴) البدائع ۷/۲۷۳، الخرش ۳/۹۲، المروطہ ۲/۲۸۱، مفتی ۱۲/۲۶۸۔

ب۔ قتل خطا، شیعہ عمدہ، رشہ خطا میں دیت تافل کے عائد پر ہے، اس میں مسدود روئی کے درمیان کوئی فرق نہیں، ثواب و عقاب مسدود ہو یا ذمی۔

مفتوں ذمی کی دیت کی مقدمہ میں ہر تافل ذمی کے عائد میں سے کوئی اس دیت کو مردہ و شت کریں؟ اس سلسلہ میں تفصیل ہر اختلاف ہے (۱) جو اصطلاح "دیت" اور "عائد" کے تحت دیکھی جائے۔

حصبہ مالکیہ کے نزدیک روئی پر کفارہ واجب نہیں۔ اس لئے کہ اس میں تربت و مبادت کا مفہوم ہے، اور کفارہ اس کا اہل نہیں، جب کہ شافعیہ و حنابلہ کے نزدیک واجب ہے۔ اس لئے کہ یہ مالی حق ہے جس میں مسدود روئی پر ایہ ہیں، اگر کفارہ روزے کی قفل میں ہو تو واجب نہیں (۲) دیکھئے "کفارہ"۔

جان پینے سے پیچھے رہنے کی ریاضتی مثلاً زخمی کرنا، اعضا کاٹ دینا، مسدود روئیوں کے درمیان ہو تو مسلمان سے روئی کا قصاص نہیں لیا جائے گا، یہ شافعیہ و حنابلہ کے نزدیک ہے، جب کہ ذمی سے مسلمان کا قصاص لیا جائے گا، اور حنفیہ ان کے درمیان علی الاطلاق قصاص کے قائل ہیں اگر شرائط موجود ہوں، اور مالکیہ سے کہا کہ جان پینے سے پیچھے رہنے کی ریاضتی میں مسلمانوں اور ذمیوں کے درمیان علی الاطلاق قصاص نہیں، اس لئے کہ ممالکت اور یکہ نیت نہیں ہے۔

بالاتفاق اہل ذمہ کے آہی زخموں میں قصاص نافذ کیا جائے گا (۳)۔
شرط پوری ہوں۔ دیکھئے: "قصاص"۔

(۱) ابن ماجہ ص ۳۹، البدیع ۷/۲۵۳، الخرش ۲/۱۸۸، جوہر الاکلیل ۳/۱۷۱، قلیوبی ۱/۵۵، انصاری ۷/۳۷۳۔

(۲) البدیع ۷/۲۵۲، الخرش ۲/۱۸۸، منی الحجاج ۳/۱۰۷، انصاری لابن قدامہ ۳/۱۸۸۔

(۳) ابن ماجہ ص ۵۶، جوہر الاکلیل ۲/۲۵۹، منی الحجاج ۳/۲۵۳۔

سوم۔ تعزیرات:

۳۹۔ تعزیری روئی کی تعیین حاکم جرم اور مجرم کی حالت کے اعتبار سے کرے گا اور یہ مسلمانوں اور اہل ذمہ پر نافذ ہوگی۔
تعزیر سخت اور ہلکی ہونے میں جرم و مجرم کی حالت کے مناسبت ہوگی (۱)۔ اس کی تفصیل اصطلاح "تعزیر" میں ہے۔

اہل ذمہ کا قضاء کی عمومی بالادستی کے تابع ہونا:

۴۰۔ جمہور فقہاء (مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ) کے نزدیک ذمی کو ذمیوں کا قاضی بنانا جائز نہیں، قضاء کے وہ عام ادارے جن کے تابع مسلمان ہیں وہ بھی ان ہی کے ماتحت ہوں گے، اور انہوں نے کہا: جہاں تک ذمیوں میں سے کسی کو ان پر حاکم مقرر کرنے کی عادت و روایت ہے تو یہ محض سرداری اور قیادت ہے، حاکم یا قاضی بنانا نہیں، اس کا حکم فیصلہ ان پر اس کے لازم کرنے سے نہیں، بلکہ خود ان کے پابند ہونے سے لازم ہے۔

حنفیہ نے کہا: ان تمام مسائل میں جن میں حکم و مالٹ مقرر کرنا ممکن ہے، اگر ذمی، ذمیوں کے درمیان فیصلہ کر دے تو جائز ہے، اس لئے کہ وہ ذمیوں کے درمیان کواعی کا اہل ہے، لہذا اس کو ان کے درمیان حکم بنانا بھی جائز ہوگا، البتہ ان کا اتفاق ہے کہ خالص حقوق اللہ مثلاً حد زنا، میں ذمیوں کو حکم بنانا جائز نہیں، اور قصاص کے سلسلے میں ان کو حکم بنانے کے بارے میں حنفیہ کے درمیان اختلاف ہے (۲)۔

۴۱۔ اگر عام عدالت میں دعویٰ دائر کیا جائے تو مسلمان قاضی کا

(۱) ابن ماجہ ص ۷۷، جوہر الاکلیل ۳/۹۶، قلیوبی ۳/۵۰۵، منی ۳/۲۶۵۔

(۲) الفتاویٰ الہندیہ ص ۹۷، ابن ماجہ ص ۹۹، جوہر الاکلیل ۳/۱۰۷، منی الحجاج ۳/۷۷، انصاری لابن قدامہ ص ۹۸۔

اہل ذمہ ۴۲-۴۳

نہ کیجئے، اور ان لوگوں سے احتیاط رکھئے کہ کہیں وہ آپ کو بچہ نہ دیں آپ پر اللہ کے اتارے ہوئے کسی حکم سے)۔

کن چیزوں سے عہد ذمہ ٹوٹ جاتا ہے:

۴۲- ذمی کے مسلمان ہونے سے عہد ذمہ ختم ہو جاتا ہے، اس نے کہ عہد ذمہ اسلام کا ذریعہ ہے، اور متصور حاصل ہو چکا۔

ذنی دار الحرب سے جا ملے یا ذمی لوگ کسی مقام پر غالب ہو کر مسلمانوں سے لڑائی کریں تو عہد ذمہ ٹوٹ جاتا ہے، یہ تک جب وہ لوگ ہم سے لڑنے والے ہو گئے تو عہد ذمہ بے فائدہ ہو گیا، یہ تک وہ اسی واسطے تھا کہ لڑائی کی برائی نہ ہو۔ اس پر مذہب کا تحقق ہے (۱)۔ جمہور فقہاء کے نزدیک: یہ کی "سبکی سے سر پر کرنے سے بھی عہد ذمہ ٹوٹ جاتا ہے، اس لئے کہ یہ عقد کے تقاضے کی خلاف ورزی ہے (۲)۔

حنبلہ نے کہا: اگر ذمی کسی اور ایٹلی سے گریہ کرے تو اس کا عہد نہیں ٹوٹے گا، اس لئے کہ قتال جس حد پر ختم ہوتا ہے وہ جز یہ کی ایٹلی کا تسخیر کرنا ہے، "اسکا نہیں، اور جز یہ کا اتر م ابھی باقی ہے، اور ہوتا ہے کہ جز یہ اوانہ کرنا مالی مجبوری کی وجہ سے ہو، لہذا معاہدہ شک کی وجہ سے نہیں ٹوٹے گا (۳)۔

۴۳- کچھ اور اسباب بھی ہیں جن کو بعض فقہاء علی الاطلاق اور بعض فقہاء کچھ شرائط کے ساتھ قرض عہد مانتے ہیں۔

چنانچہ مالکیہ نے کہا: شرعی احکام سے سرکشی مثلاً شرعی احکام سے

اہل ذمہ کے جنگجوؤں میں فیصلہ کرنا واجب ہے اگر فریقین میں سے کوئی مسلمان ہو، اس پر فقہاء کا اتفاق ہے، اور اگر فریقین دونوں ہوں تو بھی حنفیہ و شافعیہ کے یہاں ان کے درمیان فیصلہ کرنا واجب ہے، یہی حنا بد کی ایک روایت ہے، اس کی دلیل یہ زمان باری ہے: "وَأَن اَحْكَمَ بَيْنَهُمْ بِمَا نَزَّلَ اللَّهُ" (۱) (اور آپ ان لوگوں کے درمیان فیصلہ کرتے رہئے اسی (قانون) کے مطابق جو اللہ نے نازل کیا ہے)، اور حنا بد کی دوسری روایت یہ ہے کہ قاضی کو اختیار ہے کہ فیصلہ کرے یا نہ کرے (۲)۔ اس کی دلیل یہ زمان باری ہے: "فَإِنْ جَازَوْكَ لِاَحْكَمَ بَيْنَهُمْ أَوْ اَعْرَضَ عَنْهُمْ" (۳) (اور اگر یہ آپ کے پاس آئیں تو (خود) ان کے درمیان فیصلہ کر سکتے، (غواہ) انہیں مال دیجئے)۔

مالکیہ نے تمام دعاوی میں فریقین کی طرف سے مقدمہ دائر کرنے کی شرط لگائی ہے، اور اس صورت میں قاضی کو اختیار ہے کہ دعوے پر غور کرے یا نہ کرے (۴)۔ اس کی تفصیل اصطلاح "قتناء" اور "ولاہیت" میں ہے۔

بہر صورت اگر مسلمان قاضی غیر مسلموں کے درمیان فیصلہ کرنا چاہے تو مدعی شریعت کے مطابق ہی فیصلہ کرے گا، اس لئے کہ فرمان باری ہے: "وَأَن اَحْكَمَ بَيْنَهُمْ بِمَا نَزَّلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ ظُہْمٍ وَاسْخَرُوهُمْ أَن يَفْتُوكَ عَن بَعْضِ مَا نَزَّلَ اللَّهُ إِلَيْكَ" (۵) (اور آپ ان لوگوں کے درمیان فیصلہ کرتے رہئے اسی (قانون) کے مطابق جو اللہ نے نازل کیا ہے اور ان کی خواہشوں پر عمل

(۱) سورۃ مائدہ ۴۲

(۲) المدنی ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱

کلی ذمہ ۴۴

قتل کر دیا جائے گا اگرچہ عورت ہو، مگر یہی مسلمان کو قتل کر دے یا کسی مسلمان عورت سے زنا کر لے تو اس کا معاہدہ نہیں ٹوٹے گا، بلکہ اس کو قتل اور زنا کی مذمت کی جائے گی، اس سے کہ پیغمبر ﷺ نہاد ہیں جن کا دوسرا مذہب ہوا ہے، اس کی قیامت اور حرمت کفر سے کم ہے، اور کفر کے ساتھ مقدمہ باقی رہتا ہے تو نہاد کے ساتھ بدرجہ اولیٰ باقی رہے گا۔

معاہدہ توڑنے والے ذمی کا حکم:

۴۴- اگر ذمی عہد توڑ دے تو تمام احکام میں وہ مرتد کے درجہ میں ہے، اور دار الحرب سے جا ملنے سے اس کی موت کا حکم لگایا جائے گا، اس لئے کہ وہ مردوں سے جا ملا، اس کی ذمہ داری جس کو اس نے اسلام میں چھوڑ دیا ہے، اس سے دیا ہو جائے گی، اور اس کا کہ تقسیم کر دیا جائے گا، اور جب توپہ کر کے لوٹ آئے تو اس کی توپہ قبول کی جائے گی، اور اس کا ”ذمہ“ لوٹ آئے گا، لیکن اگر مسلمان اس پر غائب آگئے یا قید کر لیا تو اس کو تمام ذمہ داریاں دے گا، برصغیر مرتد کے (کہ وہ اسلام لائے یا قتل کر دیا جائے گا) یہ سب منصب کے برائے ایک ہے۔^(۱)

مالکیہ اور شافعیہ نے نفس کے اسباب کے اعتبار سے عہد توڑنے والے ذمی کے حکم میں تفسیل کی ہے، چنانچہ مالکیہ نے کہا: کسی ذمی کو ایسی غالی دی جس کی وجہ سے کفر لازم نہیں آتا ہے، کسی مسلمان عورت سے رہا بائبر یا یا اپنے کو مسلمان بنا کر اس کو دھوکہ دینے کی وجہ سے مسلمان عورت نے اس سے شادی کر لی، حالانکہ وہ غیر مسلم ہے، اور اس کے بعد اسلام لانے سے انکار کرے، ان تمام اسباب سے اس کو قتل کر دیا جائے گا، رہا مسلمانوں کے پیغمبروں میں رہنے والا تو تمام

لاہرہ اس کا ظہر رہنا، اگر مسلمان عورت کو رہا پر مجبور کرنا اور اعتنا نہ کر لے، اس کو دھوکہ دے رہا ہے شادی اور جہان نہاد، مسلمانوں کے پیغمبر معلوم نہاد، کسی ذمی کو جس کی نبوت ہمارے یہاں مالا جہان ثابت ہے یہی غالی دینا جس کی وجہ سے اس کو اس کے غیر پر پورا نہیں رکھا جاتا، اس تمام چیزوں سے عہد ذمہ ٹوٹ جاتا ہے^(۱)، اور اگر اس طرح بد جہاد کے جس کے ساتھ اس کو اس کے غیر پر پورا رکھا جاتا ہے مثلاً، کہنے جیسی معبود ہیں تو اس کا عہد نہیں ٹوٹتا۔

شافعیہ نے کہا: اگر کوئی ذمی کسی مسلمان عورت سے رہا کرے یا نکاح کے ذریعہ اس سے شہوت پوری کرے یا جہاد کو مسلمانوں کا پیغمبر بتائے یا کسی مسلمان کو دین سے برگشتہ کرے یا اسلام یا قرآن پر طعن کرے، یہ رسول اللہ ﷺ کی برائی کرے تو اس سے یہ ہے کہ اگر ان چیزوں سے عہد ٹوٹ جانے کی شرط لگائی گئی تھی تو عہد ٹوٹ جائے گا، ورنہ نہیں، کیونکہ پہلی ”غل میں اس نے شرط کی خلاف ورزی کی، بخلاف دوسری شکل کے“^(۲)۔

حنابلہ کے یہاں مشہور روایت اور شافعیہ کے یہاں ایک ”قول“ یہ ہے کہ اگر وہ مذکورہ تمام کام یا ان میں سے کوئی کام کریں تو علی الاطلاق معاہدہ دھوکہ دے گا اگرچہ ان پر اس کی شرط لگائی گئی ہو، اس سے کہ یہی مقدمہ کا تقاضا ہے^(۳)۔

حنفیہ صریحاً کہتے ہیں کہ ذمی اگر نہاد پاک ﷺ کو غالی دے تو اس کا معاہدہ نہیں ہوئے گا اگر علی الامان غالی نہ دے تو اس لئے کہ یہ مزید کفر ہے، اور عقد صل کفر کے باوجود باقی رہتا ہے، تو غیر میں زیادتی کے ساتھ بھی باقی رہے گا، اگر علی الامان غالی دے تو اس سے

(۱) حواہر الاکلیل ۳۶۸۔

(۲) مفتی امجد ۳/۲۵۸، ۲۵۹۔

(۳) الاحکام اصطلاحیہ راجحہ ۳/۳۳، ۳۵، مفتی امجد ۳/۲۵۸، ۲۵۹۔

کشف القناع ۳/۳۳۔

(۱) البدیع ۲/۳۳، الہدایہ مجمع الفدیہ ۵/۳۰۳، ۳۰۴۔

(۲) ابن ماجہ ۳/۳۷۷، ۳۷۸، التاریخ الہدایہ ۲/۳۳۲۔

اہل شوریٰ

اہل شوریٰ

یہی ہے "مشورہ"۔



اس کے بارے میں مناسب سمجھ کر قتلِ زورے یا غلام بنالے، اور جو دارالحرب میں چلا جائے پھر مسلمان اس کو قید کرے اس کو غلام بنانا جائز ہے، اور اگر اپنے "پر ظلم کی وجہ سے" غلطی سے اس کو غلام نہیں بنایا جائے گا بلکہ اس کو تہذیب پر لوٹا دیا جائے گا (۱)۔

مثالیہ کہتے ہیں کہ جس کا معہدہ قتال کی وجہ سے ٹوٹ جائے قتلِ زورے جائے گا اور اگر اس کے علاوہ کسی وجہ سے اس کا معہدہ ٹوٹ جائے تو "ظلم" یہ ہے کہ اس کو اس کے آئین کی جگہ پہنچانا ضروری نہیں بلکہ نام کو اختیار ہے کہ قتلِ زورے یا غلام بنالے یا بد معہدہ ضرر ماکرہ۔ یہ فہم یہ پر ماکرہ (۲)۔

مناجیر مشہور روایت کے مطابق شخص کے اسباب میں فرق نہیں کیا، انہوں نے کہا: نام کو چار چیزیں ہیں: اختیار ہے، قتلِ زورے، غلام بنانا، اور یہ بھی، بد معہدہ ضرر ماکرہ، حربی قیدی کی طرح، یہ نکتہ وہ ایسا کافر ہے کہ جس پر ہم سے دارالاسلام میں بغیر معاہدہ دیا عقد کے قیام پڑتا ہے، لہذا وہ حربی چور کے مشابہ ہو گیا، اور اگر وہ مسلمان ہو جائے تو شخص عہد کی وجہ سے اس کو قتلِ زورے حرام ہے (۳)۔

اس کے باوجود مشہور فقہاء (حنفی، مثالیہ، حنبلیہ) کے نزدیک دمیوں کے بچے معہدہ کو توڑنے کی وجہ سے ان کی اولاد اور ان کی عورتوں کا مانع نہیں ہوتا، اس لئے کہ معاہدہ کو توڑنا باغی مردوں کی طرف سے ہی ہوا ہے، ولاد کی طرف سے نہیں، لہذا انہ مری ہے کہ اس کا حکم ان کے ساتھ خاص رہے، اور مالکیہ کے کلام سے سمجھ میں آتا ہے کہ ان کی ولاد کو غلام بنالیا جائے گا (۴)۔

(۱) جوہر الکلیل ۲۶۹، المشرع الکبیر للامام ربیع بن حاتم الدمشقی ۲۰۵/۲۔

(۲) منی المحتاج ۳۵۸، ۳۵۹۔

(۳) کشاف القناع ۳۳، انہی ۵۹۸، ۵۹۹۔

(۴) ابن ماجہ ۳۷، جوہر الکلیل ۲۶۹، منی المحتاج ۳۵۹، ۳۶۰، کشاف

القناع ۳۳۔

کتاب ۱

وہ اہل کتاب یہودی یا نصاریٰ میں سے ہیں، مہم احمد کا ایک قول اور ثانیہ کے یہاں وہ میں سے ایک قول یہ ہے کہ یہ نصاریٰ کی جنس سے ہیں۔

مام ثانی کا مذہب ہے، اور حابلہ میں سے ابن قدامہ نے اسی کی تصحیح کی ہے کہ اگر یہ لوگ یہود و نصاریٰ کے دینی اصول یعنی رسولوں کی تصدیق و کتابوں پر ایمان لانے سے متفق ہوں تو غیبی میں سے ہوں گے اور اگر اس کے ایسی اصول کے خلاف ہوں تو اس میں سے نہیں ہوں گے۔ اس کا حکم بت پرستوں کی طرح ہوگا^(۱)۔

رہے مجھوں تو اس پر فتنہ ہاؤ کا اتفاق ہے کہ وہ اہل کتاب میں سے نہیں ہیں اور چہ صرف یہ لینے کے بارے میں ان کے ساتھ اہل کتاب کا معاملہ کیا جاتا ہے، اس مسئلہ میں صرف ابو ثور کا اختلاف ہے، انہوں نے ان کو تمام احکام میں اہل کتاب میں سے شمار کیا ہے۔

جمہوریہ کیلئے حدیث: سنو ابھم سہ اہل کتاب“ (۴)
(ان کے ساتھ ہل کتاب کا رہا اختیار کرو) ہے۔ اس سے معلوم ہوتا

[illegible]

(۲) حدیث: "سواء لعل الکتاب۔" ^۱ من الفاظ کے ساتھ اس کے قرآن
طریق ضعیف ہیں، دیکھئے نصب الرایۃ للراعی ص ۳۸، البتہ حدیث کے
واقعہ کے لئے بخاری میں جزیہ کے بیان میں (فتح الباری ۶/۳۵۷، ۳۵۸)
ایک ثابت ہے: "انما کتاب عمرو بن الخطاب قبل موته بسنة
لوقوا بی کل دی محرم من المجومس۔ وسم یکن عمرو احمد
الجزیة من المجومس۔ حتی شهد عبد الرحمن بن عوف ان
رسول اللہ ﷺ اعلها من مجومس هجمو" (ہمارے پاس حضرت عمر
کا خطاط ہے ایک سال قبل آیا کہ مجھ سے تمام عربوں کے درپوں
تفریق کرادو۔ حضرت عمرؓ نے مجھ سے جزیہ لیں لیا تھا یہاں تک کہ
حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ نے کوئی دی کہ حضور ﷺ نے ہجر کے مجھ

اپل کتاب

تحریر:

۱۔ جمہور فقہاء کے نزدیک اصل کتاب یسوع و نصاریٰ اپنے تمام فرقوں کے ساتھ ہیں۔^(۱)

حقیقہ کے یہاں توسع ہے۔ انہوں نے کہا: اہل کتاب موشی ہیں جو کسی بنام پر یہاں رکھے اور کسی کتاب اپنی کوما لے۔ ہمارے میں یہودی، ہمساری اور حضرت و ہدیٰ زور اور حضرت ابراہیم مشیت کے صحیفہ پر یہاں لا۔ لے، اٹھل ہیں۔ اس لئے کہ یہ لوگ آسمانی دین کو جس کے ساتھ کتاب مارل ہوئی مانتے ہیں۔

صہبہ کی ہیل یہ فرما رہی ہے: ”ہیٰ نقولوا ہننا انہن
ان کتاب علمی حدیثیں میں قبلہ“ (۴) ”ہاں اے بھی“ کہ جس
تم یہ نہ کہتے کہ کتاب تو میں ان ہر وہیوں پر امامی فی جونم سے
پڑے تھے۔ ہر انہوں نے کہا: ”ہاں اے کہ ان صحائف میں مداح
و اثبات تھیں، حاتم نہ تھے، لہذا ان کا حکم ان کتابوں کا سامنے نہیں
میں احکام تھے۔

ساتھ رہیں۔ یہودیوں میں سے ہیں اگرچہ ان کا مقام میں ان سے
افضل رکھتے ہیں۔

صاحب کے بارے میں اختلاف ہے امام ابو حنیفہ لی رائے ہے کہ

(۱) ابن ماجہ میں ۲۶۸، فتح الباری میں ۲۷۳ طبع ووق تفسیر القرطبی ۱۳۰/۲
طبع دارالکتب الحدیث ۲۵۰/۲ طبع کلینی، التوحی مع اشرح الفکر ۵۰۱/۷۔

اہل کتاب ۲-۳

اہل کتاب میں باہمی فرق:

۳- اس پر مذاہب کا اتفاق ہے کہ اہل کتاب (یہود و نصاریٰ) کا مقابہ اہل نبیوں سے کیا جائے تو نجسیت ان سے بری ہے، اگرچہ یہودیہ کا مقابلہ نصرانیت سے ہو تو فقہاء و مفسرین کے مختلف تشبیہات نظر میں:

۱۔ اقلہ نظر: ان دونوں فرقوں میں باہمی کوئی فرق نہیں ہے۔ اس فقہاء و مفسرین کے قول سے یہی متاثر ہے، انہوں نے اس مسئلہ پر بحث کی، یہودیہ و نصاریٰ پر بلا تفریق بہت سے یکساں فقہانی احکام مرتب کئے۔ مثلاً ان کے درمیان باہمی نکاح جائز ہے جیسا کہ مسلمانوں کے باہمی مسابک کے درمیان، یہ ان میں سے ایک کی کوئی وجہ کے خلاف جائز ہے، اور مسلمانوں کے لئے ان کا نکاح جائز ہے، اور ان کی عورتوں سے نکاح حلال ہے اور اس جیسے فقہانی احکام، اس لئے کہ ان کا مذہب یک ہے، اگرچہ ان کی شریعت الگ الگ ہے، اور اس لئے کہ شرک کے عقیدہ و محمد ﷺ کی نبوت کے انکار میں انہوں نے شریک ہیں (۱)۔

۲۔ اقلہ نظر: نصرانیت یہودیہ سے بری ہے، بعض فقہاء و مفسرین (ان میں ابن تیمیہ، صاحب درر مرہیں، عابدین) نے اسی کو ذکر کیا ہے، اور یہی بعض مفسرین کی رائے ہے، اور یہی فرق کی بنیاد پر انہوں نے یہ تفریق کی: ان سے لازم یہ کہ گاک یہودیہ و نصرانی سے باہمیہ و یہودیہ سے یہودیہ ہونے والا چچہ یہودی کے تابع ہو، نہ کہ نصرانی کے۔

اس کا فائدہ اثرات کے مذاہب میں تخفیف ہے، چنانچہ شریعت

ہے کہ وہ اہل کتاب نہیں ہیں، اگر وہ اہل کتاب میں سے ہوتے تو حضرت عمر ان سے جزیہ قبول کرنے میں توقف نہ کرتے یہاں تک کہ ان کے سامنے مذکورہ حدیث پیش کی گئی (۱)۔

متفقہ نظر:

غیر متاثر:

۲- کفار کی تین قسمیں ہیں: ایک قسم اہل کتاب ہے، ان کا بیان آچکا، دوسری قسم ان لوگوں کی ہے جو اہل کتاب کے مشابہت میں، اور یہ نبیوں ہیں، تیسری قسم ان کفار کی ہے جو نہ اہل کتاب ہیں اور نہ ہی اہل کتاب کے مشابہت میں، اور یہ مذکورہ دونوں قسموں کے علاوہ بہت پرست و غیرہ ہیں، لہذا اہل کتاب کفار میں سے ہیں، لہذا "کفار" "اہل کتاب" سے عام ہے، اس لئے کہ اس میں اہل کتاب اور ان کے علاوہ بھی داخل ہیں (۲)۔

ب- اہل ذمہ:

۳- اہل ذمہ یہودیہ و نصاریٰ وغیرہ میں سے وہ لوگ ہیں جن سے معاہدہ ہو جاتا ہے اور وہ دارالاسلام میں رہتے ہیں، اور ان کو تریہ دینے، اور اسلام کے دنیوی احکام کی پابندی کی شرط کے ساتھ ان کے کفر پر برکت رکھنا ہوتا ہے (۳)۔

لہذا اہل ذمہ اہل کتاب میں ۱۳ اقسام میں، ہوتا ہے کہ ایک شخص ذمی ہو، کتابی نہ ہو، کتابی ہو، مثلاً مدیہودی نصرانی ہو، دارالاسلام میں نہیں رہتے۔

(۱) ابن ماجہ ج ۱ ص ۳۶۳، مسند امام احمد ج ۲ ص ۲۹۸، طبع مایض۔

(۲) ابن ماجہ ج ۱ ص ۳۶۳۔

(۳) القسوس، کتاب فتاویٰ ج ۱ ص ۱۶۳۔

(۱) الموطأ ج ۱ ص ۸۸، فتح القدیر ج ۲ ص ۲۸۷۔

(۲) الموطأ ج ۱ ص ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰۔

الحاکم ج ۱ ص ۳۵۷، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵،

اہل کتاب ۵

ہے، اہل کتاب کے ساتھ بالاتفاق عقد ذمہ کرنا جائز ہے، اس کی دلیل یہ فرمان باری ہے: "فَاتَّبِعُوا الذِّلَّةَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الذِّلَّةِ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ" (۱) (اہل کتاب میں سے اس سے زیادہ جو نہ اللہ پر ایمان رکھتے ہیں اور نہ رسول اللہ پر اور نہ اس کو حرام سمجھتے ہیں جنہیں اللہ اور اس کے رسول نے حرام کیا ہے اور نہ سچے ہیں کو قبول کرتے ہیں یہاں تک کہ وہ تیزی میں رعیت ہو کر اپنی پستی کا احساس نہ کرے)۔

اور اس عقد کا نتیجہ یہ ہے کہ وہ امام کے حکام کے پابند ہوں گے، احکام کی پابندی سے مراد یہ ہے کہ اس پر حق حقوق کی "سنگی" یا حرام کے ترک کا فیصلہ کیا جائے گا اس کو قبول کریں گے، اور یہ کہ اپنے ہاتھوں سے ذلیل ہو کر تریہ یں گے۔ ایسے سے مراد یہ ہے کہ تسلیم کرنا اور پابند ہونا ہے، "انگلی مر" میں، اور یہ احکام کا پابند ہونا جاری ہو گا مراد ہے، اور اس عقد کی وجہ سے ان کے خون اور ان کے مال محفوظ ہو جاتے ہیں، اس لئے کہ عقد ذمہ تحفظ کا قاعدہ ہے اس میں اسلام کے بدل کی طرح ہے (۲)۔

مالکیہ، شافعیہ نے کہا: اگر اہل کتاب عقد ذمہ کی درخواست کریں اور اس میں مسلمانوں کی مصالحت ہو تو، جب ہے کہ امام ان کی درخواست منظور کرے (۳)۔

عقد ذمہ کے احکام، اس طرح عقد ذمہ طے ہوتا ہے، جزیہ کی مقدار کیا ہے، جزیہ اس پر عائد ہوتا ہے، ایسے ساتھ ہو جاتا ہے، اور

میں نصرانی پر مذہب زیادہ سخت ہوگا، اس لئے کہ نصاریٰ کی رسالت الہیت میں ہے جب کہ یہودیوں کی رسالت نبوت میں ہے۔ اس طرح دنیا میں، یہ کہ "ہلوئی" نے "کتاب لآخریہ" میں لکھا ہے: "محمّد" اور نصرانی کا کھانا مکروہ ہے، اس لئے کہ نبیوں کا کھانے کو کھانے سے چوٹ پڑنے سے مراد "نچے سے زبردستی" لے جانے کو پکا دیتا ہے، اور نصرانی کے یہاں دیکھ نہیں، وہ مسلمان کا دیکھ کھانا ہے یا کھانے کو مار دیتا ہے اور کھانا جاتا ہے، اور یہودی کے کھانے میں کوئی حرج نہیں، اس لئے کہ وہ یہودی یا مسلمان ہی کا دیکھ کھانا ہے، اہل معصوم ہونے، نبوی حکام میں بھی نصرانی یہودی سے برا ہے (۴)۔

تیسرے نقطہ نظر یہ ہے کہ "الذخیرۃ" میں "الحامیہ" کے حوالہ سے ذکر کیا گیا ہے، اور یہی بعض مصنفین کا قول ہے کہ یہودیوں کا نصرانی کے کفر سے سخت ہے اس لئے کہ یہودی مارے نبی علیہ السلام، حضرت عیسیٰؑ کی نبوت کا انکار کرتے ہیں، اور نصاریٰ کا نصرانیت کا ہے، اس لئے کہ وہ ایک ہی نبی کی نبوت کے منکر ہیں، اور اس لئے بھی کہ یہودی مسلمانوں کے سب سے سخت اور کم دشمن ہیں، جب کہ نصاریٰ یہود کے مقابلہ میں نرم خو اور مسلمانوں سے زیادہ قریب ہیں (۵)۔

اہل کتاب کے لئے عقد ذمہ:

۵۔ امام یا اس کے نائب کے لئے اہل کتاب کے ساتھ عقد ذمہ طے کرنا جائز ہے اور ان سے کون مراد ہیں اس میں سابقہ اختلاف کا لحاظ رہے گا، دوسرے کلموں کے ساتھ عقد ذمہ کرنے میں اختلاف

(۱) ابن ماجہ ص ۹۵، مسند ابی یوسف ص ۲۲۶، شرح اللہ ص ۲۳۵،

المصیر الکبیر ص ۶۷۔

(۲) ماہد مراجع، فتح القہر للعلوکی ص ۳۳، ۳۴، ۳۵۔

(۱) سورۃ توبہ ص ۲۹۔

(۲) الکاسانی ص ۱۱۱، الفتنی ص ۵۰۰، الخرجی ص ۳۳، ۳۴۔

(۳) المہذب ص ۲۵۳۔

اہل کتاب ۶

مقدّمہ کی چیز سے نکل جاتا ہے؟ ان احکام کی تفصیل کے لئے دیکھئے اصطلاح ”اہل ذمہ“ اور ”جزیہ“۔

اہل کتاب کا ذبیحہ:

۶۔ ابن قدامہ نے کہا: اہل کتاب کے ذبیحے کے مباح ہونے پر اہل علم کا اجماع ہے، اس لئے کہ فرمان باری ہے: ”وَطَعَامُ الْفَلَسِّينَ اَوْثَرُوا الْكُتَابَ حِلٌّ لَكُمْ“ (۱) (اور جو لوگ اہل کتاب ہیں ان کا کھانا تمہارے لئے جائز ہے) یعنی ان کے ذبیحے۔

حضرت ابن عباس نے فرمایا: اہل کتاب کے کھانے سے مراد ان کا ذبیحہ ہے اور یہی محمد ورقہ ودا قول ہے حضرت ابن مسعود سے یہی مفہوم مروی ہے۔

کثر اہل علم ان کے شکار کو بھی مباح سمجھتے ہیں۔ یہی قول حواء، لیث، ثنائی، صاحب رے واپس اہل کتاب کے شکار کو حلال سے حرام یہ ہے، اس کا ثبوت ہمارے علم میں نہیں۔

مسند، اہل کتاب کے عامل، ناسق میں کوئی فرق نہیں۔ کتابی کے ذبیحہ کی بابت ”وغیر کتابی“ کے ذبیحہ کی حرمت میں ذمی وحرابی میں کوئی فرق نہیں، امام احمد سے اہل حرب کے نساہی کے ذبیحہ کے بارے میں پوچھا گیا تو انہوں نے کہا کہ اس میں کوئی فرق نہیں۔ اور ابن المنذر سے کہا: ہمارے علم میں تمام اہل علم کا اس پر اجماع ہے، ان میں مجاہد، ثوری، ثنائی، احمد، اسحاق، ابو ثور، اصبہ، رائے ہیں، اور عربی وغیر عربی کتابی میں کوئی فرق نہیں، یہ نکتہ اہمیت ان کے بارے میں عام ہے۔

غیر کتابی کے والدین میں سے ایک ایسا ہو جس کا ذبیحہ حلال ہو اور دوسرا ایسا ہو جس کا ذبیحہ حلال نہ ہو تو حلال ہے کہا کہ اس کا شکار اور

ذبیحہ حلال نہیں۔ اور امام ثنائی نے کہا: ”ربا“ نہیں کتابی ہو تو حلال نہیں۔ اور اگر باپ کتابی ہو تو اس میں دقوں میں ذبیحہ کی بات یہ ہے کہ مباح ہے، یہی امام مالک اور ابو ثور کا قول ہے، اور انہوں نے یہ ہے کہ مباح نہیں، کیونکہ اس میں تحریم اور اباحت دونوں کے دواکی موجود ہیں، اس لئے تحریم کا قضا غالب ہوگا۔

امام ابو حنیفہ نے کہا: بہر صورت اس کا ذبیحہ حلال ہے اس سے کوئی امت عام ہے اور اس لئے بھی کہ وہ کتابی ہے، چاہے دین پر مقرر ہے، لہذا اس کا ذبیحہ حلال ہوگا، جیسا کہ اگر اس کے والدین دونوں کتابی ہوتے۔

اور اس کے والدین بہت پرست یا مجوسی ہوں (اور وہ بہت خود کتابی ہو) (۲) امام مالک کے مذہب کا قضا یہ ہے کہ اس کا ذبیحہ حرام ہو، اور امام ابو حنیفہ کے مذہب کا قضا یہ ہے کہ حلال ہو، اس لئے کہ اہل حرب نے اپنے والدین کا ہے، نہ کہ اس کے والدین کے دین کا، اس کی دلیل یہ ہے کہ مزید قبول کرنے کے سلسلے میں اسی کا اعتبار ہے اور اس لئے کہ نص عام ہے اور قیاس بھی یہی ہے (۳)۔ رہا کتابی کا اس جانور کو ذبح کرنا جو مسلمان کی ملکیت میں ہو تو اس کی بابت حرمت میں فقہاء مالکیہ کے دو قول ہیں، اور ابن عوف نے تیسرا قول مکرر لکھا ہے، اور ان میں راجح قول کراہت کا ہے (۴)۔

مالکیہ کے علاوہ دوسرے فقہاء کی اس مسئلہ میں ہمیں صراحت نہیں ملی۔ ہاں وہ علی الاطلاق کتابی کے ذبیحہ کو حلال کہتے ہیں جیسا کہ گزر رہا، مالکیہ کی طرح انہوں نے تفصیل نہیں کی، ان کی عبارتوں سے ظاہر یہ ہے کہ حلال ہے۔

(۱) المغنی ۸/۵۶۷، ۵۶۸۔

(۲) حلیۃ المدلول ۳/۱۰۲۔

(۳) سورۃ مائدہ ۵۔

اہل کتاب ۷-۱۰

اہل کتاب کی عورتوں سے نکاح:

۷- فقہاء مذہب کا اتفاق ہے کہ سابقہ آیت ”وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ“^(۱) (اور ان کی پاک و امن عورتیں جن کو تم سے قبل کتاب مل چکی ہے) کی وجہ سے مسلمان کا کتابی عورت سے نکاح جائز ہے، امام احمد سے مروی ہے کہ بنو تغلب کے نصاریٰ کی عورتوں سے نکاح حرام ہے، لیکن ان سے صحیح روایت یہ ہے کہ وہ عام اہل کتاب کی طرح ہیں، حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ نکاح کا جواز خاص اہل ذمہ کی عورتوں سے ہے، نہ کہ اہل حرب کی عورتوں سے، لیکن جمہور کے نزدیک حربی وغیرہ نبی عورتیں، انوں یہ ہیں، کوئی فرق نہیں^(۲)۔

تفصیل کے سے دیکھئے: مصداق ”نکاح“۔

اہل کتاب کے برتنوں کا استعمال:

۸- حنفیہ و مالکیہ کا مذہب اور حنابلہ کے یہاں ایک قول یہ ہے کہ اہل کتاب کے برتنوں کا استعمال جائز ہے الا یہ کہ اس کی ناپاکی کا یقین ہو۔ قرنی مالکی نے صراحت کی ہے کہ اہل کتاب کے بنائے ہوئے تمام کھانے وغیرہ پاک سمجھے جائیں گے۔ اور شافعیہ کا مذہب اور حنابلہ کے یہاں دوسری روایت یہ ہے کہ اہل کتاب کے برتنوں کا استعمال مکروہ ہے، میں گراں کی طہارت کا یقین نہ تو کرنا بت نہیں، تفصیلی حکام اصطلاح ”ذبیحہ“ کے تحت گہر چلے ہیں^(۳)۔

اہل کتاب کی دیت:

۹- امام مالک و احمد کے یہاں کتابی کی دیت مسلمان کی دیت کی

آجی ہے۔ اور اس میں سے عورت کی دیت اس کی ”دھی“ ہے، ورنہ شافعیہ کے یہاں کتابی مرد کی دیت مسلمان کی دیت کی تہائی ہے، اور کتابی عورت کی دیت اس کی نصف ہے، ورنہ حنفیہ کے یہاں اس کی دیت مسلمان کی دیت کی طرح ہے، دیکھئے اصطلاح ”دیت“۔

اہل کتاب سے جہاد:

۱۰- فرمان باری ہے: ”فَاتْلُوا النِّسَاءَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ النِّسَاءِ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ“^(۲) (اہل کتاب میں سے ان سے جو ذمہ دار نہ ہوں انہیں رکھتے ہیں اور نہ روز آخرت پر اور نہ ان چیز میں کو حرام سمجھتے ہیں جنہیں اللہ اور اس کے رسول نے حرام کیا ہے اور نہ چاہتے ہیں کہ قبول کرتے ہیں یہاں تک کہ وہ بزرگ یا عیال پرست ہو کر اور اپنی پستی کا احساس نہ کر کے)۔

اللہ تعالیٰ نے تمام کفار سے لڑنے کا حکم دیا ہے، یونکہ وہ کفر پر متعلق ہیں، اور خاص طور پر اہل کتاب کا ذکر اس سے ہے کہ ان کی ذمہ داری یہ ہے، یونکہ ان میں آسمانی کتابیں دی گئیں، ورنہ توحید، رسولوں، شرائع اور مل کاظم رکھتے ہیں، خصوصاً حضور ﷺ، آپ کے دین، اور آپ کی امت کو جانتے ہیں، اس کے باوجود اس کے ٹکار سے ان کے خلاف جہت پوری ہوئی، اور ان کا جہم بڑھ گیا، اس سے ان کی حیثیت پر متعجب نہ ہوں، پھر قتال کی ایک حد مقرر کی، ورنہ قتل کے بدلے

(۱) الکاسانی ۷/۳۳۷، شرح الکبیر ۳/۳۸، الحدیث ۳۲۲، شری

الفتح ۳/۲۱۸۔

(۲) سورہ توبہ ۲۹۔

(۳) سورہ مائدہ ۵۔

(۲) الجہاد ۱/۳۹۱، ۳۹۶، شرح الکبیر ۲/۳۶۷، نہایت المحتاج ۱/۳۸۳،

مجموع ۱/۳۸، الفکر ۱/۳۹۷۔

۳- الموسوعۃ الکبریٰ، کویت ۱۵/۱۵۳۔

اہل کتاب ۱۱

جز یہ دینا ہے (۱)۔

اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ یہودی، عیسائی سے جز یہ یا جائے گا۔ وہ جنگ سے رکے کی وراثت میں رہیں، ان کے مال و عمارت کے بارے میں اختلاف ہے، جس کی تفصیل اصطلاح ”اہل حرب“، ”اہل یم“ اور ”جز یہ“ میں دیکھی جائے۔

حنابلہ نے کہا ہے: اہل کتاب سے جنگ نہ ہو، اگر وہ اسلام قبول کرنے سے فضل ہے۔ حضرت ابن مبارک رحمہ اللہ سے جواب دہ کرنے کے لیے ”مردہ“ سے تھے اس کے بارے میں ان سے پوچھا گیا تو انہوں نے کہا: اہل کتب سے دین کے بارے میں جنگ کی حاجت ہے (۲)۔

روایت میں ہے کہ حضور ﷺ نے ام غلاہ سے فرمایا: ”اے ابھک! لے آجو شہیدین، قالت: ولم ذلک یا رسول اللہ؟ قال: لانہ قتلہ اهل الکتاب“ (۳) (تمہارے بیٹے کے لئے دو شہیدوں کا ثواب ہے، انہوں نے ہر وقت یہودیوں کے لئے اللہ کے رسول؟ آپ ﷺ نے فرمایا: اس لئے کہ اس کو اہل کتاب نے قتل کیا ہے)۔

جنگ میں اہل کتاب سے مدد لینا:

۱۱- حنفیہ: حنابلہ کا صحیح مذہب، ابن المظاہر کے علاوہ شافعیہ، مالکیہ

(۱) تفسیر القرطبی ۸/۱۰۹، ۱۱۰۔

(۲) المغنی ۸/۵۰۸۔

(۳) حدیث ۴۱۸۱ ابھک۔ ”کی روایت ابو ذر نے کتاب الجہاد (۳۳۳ حدیث نمبر ۲۲۸۸ طبع دعاس) میں کی ہے اس کی سند میں عبد القیوم اور فرج بن فضالہ ہیں، مندرجہ کتب میں کہ بخاری نے فرمایا: حدیث صحیحہ میں جملہ ثابت میں قیس بن العسی بنی ہاشم سے فرج بن فضالہ نے روایت کی ہے، ان کی حدیث قابل مکرور نہیں ہے فرج کے پاس مکرر حدیث ہیں۔“ اور ابو حاتم دازی نے کہا: عبد القیوم کی حدیث ثابت نہیں، مگر احمد بن حنبلہ نے کہا: عبد القیوم معروف نہیں (مختصر سنن ابی داؤد ۳۵۹ طبع دار المعرف)۔

میں دین حبیب کا مذہب اور امام مالک کی ایک روایت یہ ہے کہ بوقت نہ ہوت جنگ میں اہل کتاب سے تعاون بھیجا جائے، اس لئے کہ ”ان السیماۃ استعان فی عروۃ حمین سۃ ثمان بصحوان بن فہیہ وهو مشرک“ (۲) (حضور ﷺ نے ۸۰ میں غزوہ خنین کے موقع پر صفوان بن امیہ سے مدد لی، حالانکہ وہ مشرک تھے)۔

شافعیہ و حنابلہ نے اس شرط کی صراحت کی ہے کہ امام کو معلوم ہو کہ مسلمانوں کے بارے میں سنی رائے ٹھیک ہے، ورنہ سے خیانت کا ارتکاب ہو، اگر خیانت کا مدیشہ ہوتو س سے مدد بھیجا جائے نہیں، اس لئے کہ جب ہم غیر معتقد مسلمانوں میں ترک جنگ پر آمادہ کرنے والوں سے رجوعی نہیں کرتے، انہوں سے مدد لینے سے منع کرتے ہیں تو کافر سے بدرجہ اولیٰ (منع کریں گے) (۳)۔

اسی طرح امام بغوی اور عمرے حضرت نے ایک اور شرط یہ لکائی ہے کہ مسلمانوں کی کثرت ہو، کہ اگر یہ لوگ امن سے مدد لی گئی ہے نہ داری کر کے دشمن سے جاملیں تو مسلمانوں کے سے ان تمام کا مقابلہ کرنا ممکن ہو۔

ماوردی نے شرط لکائی ہے کہ دشمن کے عقیدہ کے مخالف ہوں، مثلاً

(۱) ابن ماجہ ۲۳۵۳، المسوط ۱۰/۳۳۳، فتح القدیر ۵/۲۳۲، ۲۳۳،

المطاب ۳۵۲۳، روایت طحاہین ۱۰/۲۳۹، مغنی المحتاج ۳/۲۲، الاصاب ۳/۲۳۳، المغنی ۸/۱۲۱۔

(۲) حدیث ۳۳ استعان فی عروۃ حمین۔ ”کی روایت ابن ہشام (۸۶/۳) طبع المغنی نے کی ہے، شیخ نے مجمع الزوائد (۱۸۰/۶) میں کہا: بخاری نے اس کو اختیار کے ساتھ روایت کیا ہے اور اس میں ابن اسحاق ہیں، ابو یوسف کی روایت میں سماع کی صراحت ہے امام احمد کی سند کے بغیر رجاء صحیح کے رجال ہیں۔

(۳) روایت طحاہین ۱۰/۲۳۹، المغنی ۸/۳۳۳، کتاب القناع ۳/۲۸۔

اہل کتاب ۱۲-۱۳

یہود و نصاریٰ (۱)

حرم میں وطن بنا سکتے ہیں اور نہ ہی وہاں سے گزر سکتے ہیں، اگر ان کا مقصد آئے تو امام "حل" میں جا کر اس کی بات سنے گا۔

رہا تزییر عرب تو امام مالک و شافعی نے کہا: ان مقامات سے غیر مسلم کو نکالا جائے گا۔ بلکہ غرقِ حیات میں یہاں آمد و رفت کرنے سے ان کو نہیں رہا جائے گا۔ اور ان کے واسطے تیس دن کے مدد رکھنے کے لئے وقت مقرر کر دیا جائے گا جیسا کہ حضرت عمرؓ نے ان کو دیا۔ وطن برتتے وقت مقرر یا تھا۔

کون سے علاقے تزییر عرب میں داخل ہیں یا داخل نہیں ہیں؟ اور وہاں کفار کے داخلہ کے احکام کے سے دیکھئے: اصطلاح "رض" عرب۔

ب۔ اہل کتاب اور مشرکین کو تمام مسجد میں داخلہ سے روکا جائے گا، حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ نے اپنے گورنروں کے پاس یہ فرمان بھیجا تھا، ان کی دلیل یہ آیت ہے: **إِنَّمَا الْمَشْرُكُونَ كُفَّارٌ** (۱) (مشرکین تو کفار ہیں) اس کی تائید اس فرمان باری سے ہوتی ہے: **"فَمَنْ يُؤْمَرْ بِاللَّهِ أَنْ تُقَرِّعَ"** (۲) (وہ) ایسے گمراہوں میں ہیں جن کے لئے اللہ نے حکم دیا ہے کہ ان کو بلند کیا جائے (اور ان کا احترام کیا جائے)، اور ان میں کفار کا داخلہ ان کے احترام کے خلاف ہے۔

امام شافعی کے یہاں آیت تمام مشرکین کے حق میں عام اور مسجد حرام کے ساتھ خاص ہے، لہذا مسجد حرام کے علاوہ دوسری مسجد میں داخلہ سے ان کو منع نہیں کیا جائے گا۔

حنفیہ کے یہاں مسجد حرام میں مشرکین اور اہل کتاب کے داخلہ کے بارے میں دو روایتیں ہیں: ایک روایت "المسیر الکبیر" میں

(۱) سورۃ توبہ ۲۸۔

(۲) سورۃ نور ۲۶۔

بن حبیب کے علاوہ مالکیہ اور اہل علم کی ایک جماعت مثلاً بن المنذر اور جوزجانی کی رائے ہے کہ مشرک سے عدلیہا جاز نہیں، اس سے کہ حضور ﷺ نے فرمایا: **"لَا دُجْعَ فِلْسُ اسْعِیْن بِمَشْرُکٍ"** (۲) (لوٹ جاؤ، اس لئے کہ میں ہی مشرک سے نہ لڑا کرتا تھا)۔ اور بنی ہاشم کے علاوہ بنی ہاشم کے مدد رکھنے کے لئے وہ رہ سکتے ہیں (۳)۔ تفصیل کے لئے دیکھئے: اصطلاح "جہاد"۔

اہل کتاب کون کے دین پر چھوڑنا:

۱۲۔ اگر اہل کتاب دارالاسلام کے ذمی ہوں تو غزوہ و محاربات اور ضائع کردہ چیزوں کے تاوان کے بارے میں حقوق العباد کے متعلق ان پر وہی احکام جاری ہوں گے جو مسلمانوں پر جاری ہوتے ہیں، اور عقائد و مذہب سے متعلق چند شرائط کے ساتھ ان کو اپنے دین پر چھوڑ دیا جائے گا، اس کی تفصیل اصطلاح "اہل ذمہ" میں ہے۔

اہل کتاب اور مشرکین کے درمیان مشترک احکام:

۱۳۔ اہل کتاب اور مشرکین کچھ احکام میں مشترک ہیں مثلاً:

۱۔ مشرکین اور اہل کتاب دونوں کو حرم میں داخل ہونے سے روکا جائے گا، اگر مشرک خفیہ طور پر حرم میں داخل ہو جائے اور مر جائے تو اس کی قبر شہوت کر اس کی بیوی کو باہر نکالا جائے گا، یہ لوگ نہ

(۱) روایت اللہ میں ۳۳۹۔

(۲) حدیث "لَا دُجْعَ فِلْسُ اسْعِیْن بِمَشْرُکٍ" کی روایت مسلم (کتاب الجہاد ۱۲۳۹، حدیث نمبر ۱۸۱۷) سے کی ہے۔

(۳) خطبہ ۵۴۳ طرہت الکبریٰ ۳۰۳، فتح القدیر ۲/۲۲۲، ۲۲۳، المغنی

۱۵-۱۴ کتاب

ممانعت کی، اور دوسری ”الجامع الصغیر“ میں عدم ممانعت کی ہے۔

حنا بلہ کے یہاں ہر حال ان کو حرم سے روکا جائے گا۔

گر اہل کتاب جزیہ دے سے تو پرہیزگاری و شرمین کی طرح ان سے بھی جنگ کی جائے، ورنہ چونکہ جزیہ دے رہے ہوں اپنے خون کی حفاظت کرتے ہیں۔

جب انہوں نے تیزی سے رک دیا تو اپنے خون کو مباح کرنے میں وہ
مشرکین کی طرح ہو گئے (۱)۔

ج۔ یک مشق کہ حکم یہ بھی ہے کہ ہر ملا عام میں کوئی یا عبادت خانہ نہیں بنائیں گے۔ ہر اہل میں سے کسی کو مسلمانوں کے قبرستان میں دفن نہیں کیا جائے گا^(۲)۔

ایک طرح سے ان سے اپنی کرنا ہے، حالانکہ اللہ تعالیٰ کا فیصلہ ہے کہ جو ان سے اپنی کرے وہاں ہی میں سے ہے، اور ان سے برکت کے بغیر دنیاں عمل نہیں ہوتا، اور ولایت برکت کے منافی ہے، ولایت و برکت کبھی ایک ساتھ جمع نہیں ہو سکتیں، ولایت ایک امر زہد ہے، اہدایہ نگر کی امانت کے ساتھ کبھی بھی جمع نہیں ہو سکتی، ولایت ایک طرح کی قربانی ہے، اہد کداری دشمنی کے ساتھ جمع نہیں ہو سکتی^(۱)، تنبیہات کے لئے دیکھئے: نکاح شہادت و رخصت کے دو اب: نیز اصطلاح ”نفر“۔

مسلمان عورتوں کے ساتھ پہلی کتاب کے نکاح کا پھل
ہوتا:

۱۵- اس کی دلیل یہ ماں باری ہے: یاٰیہا النبیؐ اموی ادا
جاءکم المؤمنات منہاجرات فامتنعواھن، اللہ اعلم
بایماتھن فان علمتمواھن مؤمنات فلا ترجعواھن الی
الکفار لاهن حل لہم ولا ھم یحسبون لھن" (۴)۔ یہ
الوجہ تمہارے پاس مسلمان عورتیں جہت کر کے میں تو ان کا
اتنا نریا کرو۔ لہذا ان کے ساتھ سے خوب، نف ہے، پس اگر
انہیں مسلمان سمجھ لو تو ان میں کفر کی طرف مت۔ پس اگر وہ عورتیں
ان (کافروں) کے لئے نہ حلال ہیں اور نہ وہ (کافر) ان کے لئے
حلال ہیں) مفسرین نے "فلا ترجعواھن الی الکفار" کی
تفسیر میں کہہ لہذا تعالیٰ نے کسی مسلمان عورت کو کسی کافر کے سے
حلال نہیں کیا، اور نہ کسی مشرک عورت سے کسی مسلمان کے نکاح کو
(حلال کیا) (۴)۔

مسندِ نبوی پر پہلے کتاب کی اہمیت و اختیار:

۱۴۔ کسی مسلمان پر کسی ظلم کو عام یا خاص کوئی ولایت نہیں۔ بلکہ اگر مسلمانوں کا عام، قاضی، ورنہ ان پر کوئی نہیں من سوتا، کسی مسلمان عورت کے نکاح میں اس کو کوئی ولایت نہیں، اس کے لئے کسی مسلمان کی حضانت کا حق نہیں ہے، اور اس کا ولی یا کسی بھی نہیں ہو سکتا (۳)۔

اس کی دلیل یہ فرمان باری ہے: "لَا تَتَحَلَّوْا عَلَیْهِ
وَعَمَلُكُمْ اُولَئِکَ تُلْفَوْنَ اِلَيْهِمْ بِالْمَوْءُوۡةِ" (۳) (تم میرے دشمن
اور اپنے دشمن کو دوست نہ بنالیا کہ ان سے محبت کا اظہار کرنے لگو)۔
• لایت • اختیار • بنا • حتی کے • شاپ • ہے • لہذا • ان کو اختیار • بنا

() ابن ماجہ، ۲۷۹، ۴۸۳، القرطبی، ۱۰۳، لمب، ۲۵۷/۲۔
بعی، ۵۳-۱۸

(۳) ابن ماجہ میں ۳۱۷۱۔

(۳۳) امین عابدی نے ابوالفداء شہادت اور کلام نیز فقیر خواہی کی کتابوں کے مدکورہ ایضاً۔

— 125 —

(۱) احکام اہل الذمہ میں القیم ۱۳۲۲ھ طبع دارالعلوم دہلی ضریحیہ دہلی۔

۱۰/۳۰۰ (۲)

(۳) اقرضی ۱۸،۴۳،۴۳۔

اہل کتاب ۱۶-۱۷

(آپ ﷺ سے مزاحمت اور مسامحات کی)، اور آپ ﷺ سے ثابت ہے: ”اکل من طعامهم“ (آپ ﷺ نے اس کا کھانا کھایا)، اس کے علاوہ اور بہت سے وقعت ہیں، البتہ اس کے ساتھ شرکت کے بارے میں کچھ تشہیدات ہیں جو پٹی چٹیوں پر ملیں گی^(۱)۔



مسلمین و مرتد بنی یویوں کے درمیان حد:

۱۶- یویوں کے درمیان رچہ بچ کے دین الگ الگ یوں حد و جب ہے، اس لئے کہ ہمارے علم کے مطابق تمام اہل علم کا اتفاق ہے کہ مسلمین و رومی یوی کی باری میں مساوات ہے، اس سے کہ باری روایت کے حقوق میں سے ہے لہذا اس میں مسلمین اور کتیبہ ہند ہیں، جیسا کہ فقہ و رمایش میں ہے، اور یہ حکم تمام مذاہب کے نزدیک ہے^(۲)۔

اہل کتاب کے ساتھ معاملہ کا حکم:

۱۷- اہل کتاب کے ساتھ معاملہ کرنا جائز ہے، نبی ﷺ سے ثابت ہے: ”انہ اشتری من یہودی سلعة إلى المسرة“^(۳) (حضور ﷺ نے ایک یہودی سے سامان (اوحار) آسانی پیدا ہوئے تک کے سے خریدے)، نیز آپ ﷺ سے ثابت ہے: ”انہ اشتری من یہودی طعاما إلى أجل ودرهه درعه“^(۴) (آپ ﷺ سے ایک یہودی سے تلوہ حار خریدے، اور اس کے پاس پنی زرور ہن رکھی)، یہ ن کے ساتھ معاملہ کے جواری ہیں، اور آپ ﷺ سے ثابت ہے: ”انہ درعہم و ساقہم“^(۵)

(۱) ابن ماجہ ۴/۴۰۰، شرح الکبیر ۴/۳۹۲، مسند المذہب ۲/۶۸۲، المغنی ۳/۶۷۷۔

(۲) حدیث: ”اشتری من یہودی سلعة إلى المسرة“۔ کی روایت احمد (فتح الباری ۵/۱۸۸، طبع دار الفہام) نے کی ہے البتہ اساماتی نے کہا اس کو سنائی اور حاکم نے روایت کیا، حاکم نے اس کو صحیح قرار دیا ہے اور وہی نے اس کی تائید کی۔

(۳) حدیث: ”ان الذی اشتری من یہودی طعاما ...“ کی روایت بخاری نے کتاب البیہن (فتح ۵/۳۹۵، حدیث نمبر ۲۵۰۹، طبع استیعاب) میں اور مسلم نے کتاب البیہن (فتح ۳/۱۳۶، طبع مجلس) میں کی ہے۔
۲ نظام کتب المدینہ المنقسم ۱/۱۹۱، ۲/۷۰، طبع دار المکتبین۔

(۱) حدیث: ”انہ درعہم و ساقہم“ کی روایت بخاری نے کتاب البیہن و البیہن (فتح ۵/۱۸۸، حدیث نمبر ۲۵۰۹، طبع استیعاب) میں کی ہے۔

اگل محمد ۱-۳

قوم کے تین یا اس سے زائد افراد پر ہوتا ہے، لغت میں ”قبیلہ“ سے مراد ایک باپ کی اولاد ہے ^(۱)، اور اہل محلہ بھی ایک باپ کی اولاد نہیں ہوتے ہیں۔

ایک محمد

ج۔ ایل خطہ:

خطہ سے مراد وہ علاقہ ہے جس کی تعین و تحدید نام کی طرف سے لوگوں کی رہائش کے لئے کر دی جائے (۲)۔

۴۰

۱۔ لغت میں "اہل محلة" سے مراد وہ لوگ ہیں جو کسی جگہ پر رہیں، اور اس میں اقامت کر کے اس کو آباد کریں۔ اس کی جمع "اہلواں" آتی ہے، اور یہ "اوقات" "اھالی المحلة" بھی کہا گیا ہے۔
فقہ کا استعمال اس لغوی معنی سے الگ نہیں ہے (۱)۔

و۔ ایل۔ اے (کلی):

سکہ وٹارٹ (کلی میزک) : گھروں کے درمیں دو خالی جگہ ہے جس پر سے پیدل چلنے والے اور چوہائے وغیرہ گزرتے ہیں۔

تحتفظ

غ-ت-ث-ق:

۲- عاتقہ آدمی کا قبیلہ اور خاندان ہے اگرچہ دور کا ہو۔

”المصباح“ میں ہے: ویت وینے والا ”عائل“ ہے۔ اور جمع ”عائلہ“ ہے، ویت کو ”قتل“ مصدر کے نام پر کہا گیا ہے۔ اس لئے کہ ویت کے اہل مقتول کے ولی کے صحن میں باندھے جاتے تھے، پھر اس کا استعمال اس کثرت سے ہوا کہ ویت پر خود داس کی مثل میں ہو یہ نقدی روپے کی مثل میں قتل کا اطلاق ہو گیا (۲)۔

کابل محلہ کے درمیان کبھی آپس میں رشتہ داری ہوتی ہے اور کبھی نہیں بھی ہوتی ہے۔

کیل محلہ کے احکام:

۳۔ اہل محلہ کے کچھ اہم میں جو محلہ کی بہت کے متبار سے ملگ
الگ ہوتے ہیں۔

چنانچہ محلہ کا امام، جو اس سے افضل ہے، اس کی ہدایت میں ہو،
 کہ وہ اسے لوگ قرأت و علم میں اس سے افضل ہوں، یہ ضرور
 مقصود ہے۔

اس کی دلیل یہ ہے کہ حضرت بن عمرؓ اپنی ایک ریشم میں سے
جہاں ایک مسجد تھی، ان کا ایک آراء کہ وہ عدم ہمارے پڑھاتا تھا، تو
حضرت ابن عمرؓ کو ان کے ساتھ ہمارے سے گئے تو لوگوں نے ان
سے درخواست کی کہ لامت کریں تو انہوں نے انکار کیا، فرمایا کہ
مسجد، ملازما و حق دار ہے (۲)۔

ب- تغییرات

تبیینہ: ”قبیل“ سے ماخوذ ہے، جس کا اطلاق جماعت یعنی مختلف
(۱) اصباح البیہر لمن الحرب لکھیط لادہ ”کل“، ”حل“، الجوری ۳۳۱/۲۔
(۲) اصباح البیہر لادہ ”حل“، تیل (اوطار ۷۶)۔

(١) لسان العرب الجليل، المجلد الثاني، ص ٢٢٢، انصباح المصير -

۶۵/۸۵ (۲)

(۳) حاشیہ ابن ماجہ ج ۱ ص ۷۳ ل ۳ طبع بولاق، قطب ۱۲۸۰ھ طبع

اہل محلہ ۳

قوم کفار؟ قال ففضلہ رسول اللہ ﷺ من عدہ“ (۱) (کی تم پچاس قسمیں کھاؤ گے اور اپنے ساتھی کی دیت کے حق دار بنو گے، اسوں نے کہا کہ ہم کیسے قسم کھائیں گے جب کہ ہم وہاں موجود نہیں تھے، آپ ﷺ نے فرمایا: تو یہ یہودی پچاس قسمیں کھا میں گے، تم کو قسموں سے بری کریں گے (اور تمہارے سے قسم کھانے کا موقع ہی نہیں چھوڑیں گے) تو انہوں نے کہا: ہم کنز کی قسم کیسے قبول کریں گے، راوی کہتے ہیں کہ پھر رسول اللہ ﷺ نے آپ پاس سے اہل کی دیت لی۔

حنیفہ کی رائے ہے کہ جس محلہ میں مقتول ملا ہے، اس محلہ کے لوگ اور قسم میں شریک ہوں گے پھر دیت دیں گے، اس لئے کہ حضرت عبداللہ بن سہل کی حدیث میں ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا: ”تہونکم یہود بحمسين۔“ (۲) (یہود پچاس قسمیں کھا میں گے اور تم کو قسموں سے بری کر دیں گے۔)

زہری نے حضرت سعید بن المسیب کے حوالہ سے ذکر کیا ہے کہ قسامت دور جاہلیت کا ایک حکم ہے جس کو رسول اللہ ﷺ نے انصار کے ایک مقتول کے بارے میں برقرار رکھا جو یک یہودی محلہ میں پایا گیا تھا، رسول اللہ ﷺ نے ”دیت“ اور ”قسامت“ دونوں یہودیوں کے ذمہ لازم کی (۳)، لکھئے: صحیح ”قسامت“ اور ”دیت“۔

(۱) المشرح المستعبر ۲/۲۱۳ طبع دار احکام حنفیہ لہجہ ری ۱۳۱۲ھ طبع مصطفیٰ الحلبي، المصنف ۵/۸۸ طبع المریض۔

حدیث: ”انحللون خمسين يمينا فاستحقون صاحبكم۔“ کی روایت مسلم (۱۲۹۱/۳ طبع الحلبي) نے کی ہے۔

(۲) حدیث: ”تہونکم یہود بحمسين“ موطا حدیث کا ایک لکڑ ہے۔

(۳) الموطا ۲/۱۰۷ طبع دار احکام حنفیہ لہجہ ری ۱۳۱۲ھ۔

حدیث: ”الزام الرسول ﷺ اليهود الدية والفسامة“ اس سند سے عبد الرزاق نے تصوف (۲۷/۱۰ طبع مجلس اعلیٰ) میں روایت کیا ہے اور مسلم (۱۲۹۵/۳ طبع الحلبي) کی روایت سے اس کو تواتر ملتی ہے۔

مسجد میں متحدہ والوں کی، تمام مصلیوں کی طرف سے کافی ہے مگر وہ اس کو سنتے ہوں، یہ جمہور فقہاء کے یہاں ہے، اور یہی امام شافعی کا قندیم مذہب ہے (۱)۔

امام شافعی کا جدید مذہب یہ ہے کہ نماز پڑھنے والے کے لئے اذان بہ صامت ہے، رچہ وہ اہل محلہ کی اذان کو سنتے (۲)۔

گر محلہ میں مقتول پایا جائے اور قاتل معلوم نہ ہو (اور کوئی ملامت ہو) تو قسامت اور دیت میں اہل محلہ کی شرکت کے مسئلہ میں جمہور فقہاء کی رائے یہ ہے کہ مدعی خود پچاس قسمیں کھائے گا کہ تمام محلہ والے یا بعض نے اس کو قتل کیا ہے، اور اس کے پاس کواد نہیں ہے، اس لئے کہ حضور ﷺ نے فرمایا: ”انحللون خمسين يمينا منكم“ (۳) (کیا تم اپنی طرف سے پچاس قسمیں کھاؤ گے؟) مگر وہ لوگ قسم نہ کھا میں تو مدعی عاقلہم (اہل محلہ) سے پچاس قسمیں لی جائیں گی، اس لئے کہ حضرت عبداللہ بن سہل کے واقعہ میں حضور ﷺ نے فرمایا: ”انحللون خمسين يمينا فاستحقون صاحبكم“ قالوا: وكيف نحلف ولم يشهد، قال لتبرنكم یہود بحمسين يمينا، قالوا: وكيف نقبل ليمان

= احتجاج، حنفیہ لشرعی و اہل القام ۲/۲۹۷، المصنف ۲۰۵۲/۲ طبع ریاض کتب القضاہ ۱۳۷۳ھ طبع ریاض۔

حضرت ابن عمر کا اثر: ”انی ارضا له عدھا مسجد۔“ کی روایت ترمذی (۱۲۶۳ طبع دار احکام حنفیہ لہجہ ری) نے کی ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔

(۱) البدیع ۱/۱۵۳ طبع شرکت المطبوعات، جابر الاول ۱/۳۷ طبع دار المعرفہ نہایت المحتاج ۱/۳۸۶ طبع مصطفیٰ الحلبي، المصنف ۲/۱۸ طبع ریاض۔

(۲) ہدایہ المحتاج ۲/۳۸۶۔

(۳) حدیث: ”انحللون خمسين يمينا منكم۔“ کی روایت شافعی ۱/۸۸ طبع مکتبۃ التجار بکری کی ہے اور اصل حدیث صحیح مسلم (۱۲۹۱/۳ طبع الحلبي) میں ہے۔

اہل نسب ۱-۲

اعتبار ہے۔ ان کے لئے ان کے یہاں حکم نہیں جاتا، لہذا ”اہل نسب“ کے لفظ سے تعبیر صرف حنفی کے یہاں ملتی ہے انہوں نے کہا: جس نے اپنے اہل نسب کے لئے وصیت کی تو وصیت ان لوگوں کے لئے ہوئی جو باپ کی طرف سے اس سے منسوب ہیں، اس سے کہ نسب کا تعلق باپ سے ہوتا ہے^(۱)۔

ثانیہ: کتابہ کے یہاں مرد کہنے ان لوگوں پر وقف یا جو بیعت نسبت میری طرف کرتے ہیں، یا کہہ: میں نے بیعت یا وقف یا جو باپ یا جو میری طرف منسوب ہیں، تو یہ وقف ان لوگوں پر ہوگا جو باپ کے واسطے سے اس کی طرف منسوب ہیں، ورثیوں کی ولادہ اس میں داخل نہیں ہوگی، اس لئے کہ یہ اس کی طرف نہیں بلکہ اپنے باپ کی طرف منسوب ہیں^(۲)، کیونکہ فرمان باری ہے: ”أَذْغَوْهُمْ لَوْلَا نَهْنُمْ“^(۳) (انہیں ان کے باپوں کی طرف منسوب کرو)۔

ثانیہ نکلتے ہیں: اگر وقف کرنے والی عورت ہو تو اس کی بیٹیوں کی ولادہ وقف میں داخل ہوگی، اس لئے کہ عورت کے حق میں انتساب کا سر بیان وقفہ کے سے ہے، قید امتیازی نہیں، لہذا اس کے حق میں لغوی نسبت کا اعتبار ہوگا، شرعی نسبت کا نہیں، اور فقہاء کا کلام مرد کے وقف پر محمول ہوگا^(۴)۔

تیسرا ایسا معلوم ہوتا ہے کہ مالکیہ کے یہاں حکم فقہ مذہب کی طرح ہے، چنانچہ انہوں نے کہا: ولادہ کا نسب باپ سے ہوتا ہے، ماں سے نہیں^(۵)۔

انہوں نے اپنی کتابوں میں اس جیسی تعبیر کی صراحت نہیں کی

(۱) اختصار ۵/۷۸ طبع دار المعرفۃ ابن ماجہ بن ۵/۲۵۳ طبع سوم۔

(۲) انہی ۵/۱۱۷، نہایۃ المحتاج ۵/۲۹۷۔

(۳) سورۃ النحل ۵۷۔

(۴) نہایۃ المحتاج ۵/۲۹۷۔

(۵) مجمع الجلیل ۲/۲۷۳۔

اہل نسب

تعریف:

۱۔ ”اہل“ کا معنی ہے: گمراہ لے۔ اس کی اصل یہ ہے کہ رشتہ دار ہوں، اور کبھی قبضہ پر بھی اس کا حلق ہوتا ہے۔

”اہل وجہل“: انہوں کے مخصوص ترین لوگ، اور کہا جاتا ہے: ”اہل الوجہل“: یعنی اس کے خاندان والے اور رشتہ دار۔

”اہل مذہب“: مذہب کو کہتے ہیں۔

نسب کا معنی: قرابت اور رشتہ داری ہے، یعنی والدین میں سے کسی ایک کی طرف سے شرکت، اور ایک قول ہے کہ وہ آباء کے بارے میں حاس ہے، یعنی صرف باپ کی طرف سے شرکت کو نسب کہتے ہیں^(۱)۔

لہذا لغوی اعتبار سے اہل نسب: والدین کی طرف سے رشتہ دار ہیں، اور ایک قول ہے کہ صرف باپ کی طرف سے۔

فقہاء کے یہاں صرف باپ کی طرف سے نسب کا اعتبار ہے^(۲)۔

جمہل حکم:

۲۔ اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ صرف باپ کی طرف سے نسب کا

(۱) لسان العرب، تاج العروس، المصباح المہیر، المعردات للرافی۔

(۲) المدخل ۵/۳۵۰ طبع الجہال، مجمع الجلیل ۲/۲۷۳ طبع الجہال، نہایۃ المحتاج

۵/۲۹۷، انہی ۵/۱۱۷ طبع المراسم۔

اہلال ۳-۵

کہا: اس پر روزہ تو لازم ہے لیکن اس میں جہاں کرے تو گذرہ واجب نہیں، اور حضرت عطاء حسن، ابن عباس، ابو ثور، اور اسحاق بن راہویہ نے کہا: اس پر روزہ لازم نہیں۔

ان طرح جو سوال کا چاند تھا، کچھ اس پر افتہ لازم ہے، مذکورہ حدیث کی وجہ سے اکثر فقہاء کے یہاں یہی ہے، امام مالک، لیث اور احمد نے کہا: اس دن اس کے لئے کھانا جائز نہیں (۱)۔

ان میں چاند نظر آئے تو بعض فقہاء اس کو اگل رات کا دانت ہیں، اور بعض فقہاء کے یہاں فرق ہے، اگر زوال سے پہلے نظر آئے تو گذرہ رات کا، اور زوال کے بعد نظر آئے تو اگل رات کا ہوگا (۲)۔

سب شہر میں چاند نظر آئے تو شہر والوں پر روزہ واجب ہو جاتا ہے، اور اگر شہر والوں پر (جہاں چاند نظر نہیں آتا) روزہ واجب ہونے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے، اور اس سلسلہ میں ان کے یہاں تفصیلات ہیں جن کی جگہ اصطلاح ”صوم“ ہے (۳)۔

۴- ”اہلال بالنسک“ جو احرام باندھنے کے معنی میں ہے وہ چاند تو حج کا ہوگا یا عمرہ کا یا دونوں کا، فقہاء اس کے تفصیلی احکام ”کتاب الحج“ میں جمع، قرآن، اور افراد کی بحث میں، اور میلقات سے حج یا عمرہ یا دونوں کا احرام باندھنے کے بیان میں ذکر کرتے ہیں۔

اسی طرح ”اہلال“: تعبیر، اور بلند آواز سے لپیک کہنے کے معنی میں آتا ہے (۴)، دیکھئے: اصطلاح ”احرام“ (ج ۲، ص ۲۰۳)۔

۵- ”اہلال بالدبیح“ اللہ کے نام سے ہونا ضروری ہے، اگر

فقہاء کے درمیان مختلف فیہ ہے، بعض کہتے ہیں کہ تیسویں شعبان کی رات کو چاند دیکھنے کی کوشش رہا، وہ اس کی تلاش سرائوگوں کے لئے مستحب ہے، تاکہ روزے میں احتیاط نہ کریں، اور اختلاف سے بچ سکیں، ورمہوی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”احصوا اہلال شعبان لرمضان“ (۱) (رمضان کے لئے شعبان کے چاند کو شمار کر)۔

بعض فقہاء کہتے ہیں کہ رمضان کے چاند کی تلاش فرض کفایہ ہے، اس سے کہ وہ فرض کا ورہیدہ ہے (۲)۔ رمضان کے ماہ وہ دوسرے مہینوں کا چاند دوسروں کی گواہی کے بغیر ثابت نہیں ہوتا، یہی تمام مل کا قول ہے، البتہ ابو ثور سے منقول ہے کہ وہ رمضان کے چاند کی طرح سوال کے چاند میں بھی ایک عادل کی گواہی قبول کرتے ہیں۔

رمضان کا چاند تو اس میں اختلاف ہے، بعض فقہاء... عادل کی گواہی کی شرط نکالتے ہیں، جب کہ بعض فقہاء ایک ہی کو کافی سمجھتے ہیں (۳)۔

۶- فقہاء کے نزدیک جو شخص شہر رمضان کا چاند دیکھے اس پر روزہ لازم ہے، ورنہ اس میں جہاں کرے تو گذرہ واجب ہے، اس لئے کہ فرمایا ہے: ”صوموا لرؤیتہ و افطروا لرؤیتہ“ (۴) (چاند دیکھ کر روزہ رکھو، ورنہ کو کچھ نہ سمجھا کر)۔ امام ابو حنیفہ نے

(۱) حدیث ”احصوا اہلال شعبان لرمضان“۔ کی روایت ترمذی (۳۶۴ طبع مجلس احوال کرام، ۳۲۵ طبع دائرۃ المعارف العلمیہ) نے کی ہے حاکم نے اس کو صحیح قرار دیا ہے اور ابی نے ان کی تائید کی ہے دیکھئے: المعنی ص ۸۷۔

(۲) المحیط وی علی مرآۃ الفقہ ص ۵۴۔

(۳) المجموع ۶/۲۸۰، ۳۸۔

(۴) حدیث ”صوموا لرؤیتہ و افطروا لرؤیتہ“۔ کی روایت بخاری (۲۱۱۱) و ابی ہریرہ (۱۹۴۸ طبع المنقح) نے حضرت ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ کی ہے۔

(۱) المجموع ۶/۲۸۰۔

(۲) المجموع ۶/۲۸۲، ۲۸۳۔

(۳) المجموع ۶/۲۸۳۔

(۴) الخطاب ۳/۲۰۳، ۲۰۴، المہذب ۱/۲۰۸ طبع کردہ دار المعرفۃ، ابن ماجہ ص ۱۹۱۔

اہلیت ۲-۶

پر کوئی ایسا فعل یا ترک فعل لازم کرنا ہے جس میں معصوبیت و مشقت

ہو۔

لہذا اہلیت مکلف کی صفت ہے۔

اہلیت کی انواع و اقسام:

۵- اہلیت کی دو قسمیں ہیں: اہلیت وجوب، اہلیت نہی۔

اہلیت وجوب بھی کامل ہوتی ہے اور کبھی ناقص۔

ان طرح اہلیت نہی بھی، اس کی وضاحت، عمل میں کی جا رہی

ہے:

ب- ذمہ:

۳- ذمہ کا لغوی معنی: مبادلہ، ضمانت اور مان ہے (۱)۔

صراح میں: ایسی صفت ہے جس کی وجہ سے انسان پابند بنانے

اور پابند ہونے کا عمل ہو جاتا ہے (۲)۔

لہذا "اہلیت" اور "ذمہ" میں فرق یہ ہے کہ "اہلیت": ذمہ

کے وجود کا اثر ہے۔

اہل: اہلیت وجوب:

۶- گذر چکا ہے کہ اہلیت وجوب کا معنی: انسان کا اس لائق ہونا ہے

کہ اس کے جائز حقوق دوسرے پر اور دوسرے کے جائز حقوق اس پر

ایک ساتھ واجب ہوں، یا صرف اس کے حقوق واجب ہوں، یا

صرف اس پر حقوق واجب ہوں (۱)۔

اہلیت کا محل:

۴- مذکورہ بالا مفہوم کے اعتبار سے اہلیت کا محل انسان ہے، روح کی

کے ان مراحل کے اعتبار سے جن سے دو گزرتا ہے، دو ابتدا اور تمام مادہ

میں "نہیں" ہوتا ہے تو اس کے لئے اہلیت کے وہ احکام ثابت ہوتے

ہیں جو نہیں کے ساتھ خاص ہیں، ولادت کے بعد جن میں تک و طفل

ہوتا ہے، تو اس کے لئے اہلیت کے وہ احکام ثابت ہوتے ہیں جو بچے

کے ساتھ خاص ہیں، تمیز کے بعد اس کے لئے اہلیت کے وہ احکام

ثابت ہوتے ہیں جو تمیز کے ساتھ خاص ہیں، یہاں تک کہ موس بلوغ

کو پہنچ جائے تو اس کے لئے مکمل اہلیت کے احکام ثابت ہوتے

ہیں بشرطیکہ کوئی مانع نہ ہو، مثلاً کوئی ایسی چیز پیش آجائے جو اس کے

لئے "اہلیت کا مد" کے ثبوت سے مانع ہو، اس کی وضاحت اہلیت کی

اقسام اور اس کے عوارض کے بیان میں آ رہی ہے۔

احکام کی اقسام کے اعتبار سے اہلیت وجوب کی فروعات بھی

موجود ہیں، چنانچہ بعض احکام کا اہل ہے، بعض احکام کا بالکلیہ اہل

نہیں، اور بعض احکام کا دلی کے واسطے سے اہل ہے، لہذا ملک ملک

احکام کے اعتبار سے اس اہلیت کی تقسیم ہے، اور اس کی اصل مرجع

ایک ہے، یعنی "حکم کے کامل ہونا"، لہذا جو شخص کسی اعتبار سے

وجوب کے حکم کا اہل ہو، وجوب کا بھی اہل ہوگا، ورنہ نہیں (۲)۔

اس اہلیت وجوب کی بنیاد ذمہ پر ہے، یعنی صلاحیت والے ذمہ

کے وجود کے بعد ہی اس اہلیت کا ثبوت ہوگا، کیونکہ ذمہ ہی وجوب کا

محل ہے، اسی وجہ سے اس کی طرف منسوب ہوتا ہے اور دوسرے کی

طرف کبھی بھی منسوب نہیں ہوتا، اور اسی وجہ سے خاص طور پر انسان

کے ساتھ وجوب ہے، دوسرے حیوانات کے ساتھ (جن کے پاس

(۱) اختلاج علی التوضیح ۱۱۱/۴ طبع مسجد النبیؐ، تقریر ۱۳۴۴ھ طبع لاہور، کشف

والمراد عن اصول الفروع ۳۳۷/۴ طبع دارالکتب المرینی۔

(۲) اصول الفروع ۳۳۷/۴ طبع دارالکتب المرینی۔

(۱) المصباح البصیر ۵۵/۴ ذمہ۔

(۲) کشف المراد عن اصول الفروع ۳۳۷/۴ طبع دارالکتب المرینی

حاشیہ التعلیل ۲۸۵/۴ طبع مکتبہ۔

اہلیت ۷-۹

ذمہ نہیں) وجوب نہیں ہے۔

اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ یہ ذمہ انسان کے لئے پیدائش کے وقت سے ثابت ہوتا ہے، یہاں تک کہ اس لائق ہوتا ہے کہ اس کا حق دوسرے پر اور دوسرے کا حق اس پر واجب ہو۔

چنانچہ ولی اس کی شادی کرے تو اس کے لئے طہیت نکاح ثابت ہو جاتی ہے اور ولی کے نکاح نہ کرنے سے اس پر ذمہ واجب ہوتا ہے^(۱)۔

اہلیت وجوب کی نوع:

۷- اہلیت وجوب کی دو قسمیں ہیں:

الف- وجوب کی ناقص اہلیت: اس کی مثال جسم ہمارے میں نشین ہے، اس اعتبار سے کہ ماں سے الگ اس کی ذات اور مستقل رہی ہے، اس لئے ایک اعتبار سے جیسا کہ آئے گا وہ اس قائل ہے کہ اس کے لئے حقوق واجب و ثابت ہوں اور خود اس پر دوسرے کا حق ثابت نہ ہو، اس سے کہ جسم ہمارے میں رہتے ہوئے اس کا ”ذمہ“ قائل نہیں۔

ب- وجوب کی کامل اہلیت: یہ اہلیت انسان کے لئے ولادت کے بعد ثابت ہوتی ہے، اس کے لئے وجوب کی کامل اہلیت اس لئے ثابت ہوتی ہے کہ ہر اعتبار سے اس کا ”ذمہ“ مکمل ہو گیا ہے، لہذا اب وہ اس قائل ہو گیا کہ اس کا حق دوسرے پر اور دوسرے کا حق اس پر حسب ہو^(۲)۔

دوم: اہلیت اداء:

۸- اہلیت اداء کی تعریف گزر چکی ہے کہ وہ انسان کا اس لائق

ہوتا ہے کہ اس کی طرف سے صادر ہونے والا عمل شرعاً معتبر ہو۔

یہ اہلیت ”اداء انسان میں ان وقت پائی جاتی ہے جب وہ سن تکمیل کو پہنچ جائے۔ چونکہ اب وہ خطاب کو کو جمالی طور پر ہی سمجھ سکتا ہے، اور بعض ذمہ داریاں پوری کر سکتا ہے، لہذا اس کے سے ناقص اہلیت ”اداء ثابت ہوئی۔ اور جب تک جسمانی اور عقلی طور پر اس کی نشوونما مکمل نہیں ہوتی ہے یہی اہلیت اس کے سے منسوب ہے۔ اور جب عاقل و مانع ہونے کے ساتھ اس کی نشوونما مکمل ہو جائے تو کامل اہلیت ”اداء اس کے لئے ثابت ہوگی، اور اس وقت وہ خود ”ادائیگی کا اہل ہوگا، برخلاف غیر ممیز کے، اس سے کہ اس کے سے یہ اہلیت ثابت نہیں، چونکہ اس میں ”ذمہ“ قدرتی (فہم خطاب اور قیام ذمہ داری) موجود نہیں ہیں۔

اہلیت ”اداء کی انواع:

۹- اہلیت ”اداء کی دو قسمیں ہیں:

الف- ناقص اہلیت ”اداء: وہ اہلیت جو ناقص قدرت کے ساتھ ثابت ہو۔

ب- کامل اہلیت ”اداء: وہ اہلیت جو کامل قدرت کے ساتھ ثابت ہو^(۲)۔

یہاں قدرت سے مراد جسم یا عقل یا ایک ساتھ دونوں کی قدرت ہے، اس لئے کہ ”اداء“ جیسا کہ ہزاروی نے کہا، دو قدرتوں سے متعلق ہے: خطاب کے سمجھنے کی قدرت، اور یہ عقل کے ذریعہ ہوگی، اور اس پر عمل کی قدرت، اور یہ بدن کے ذریعہ ہوگی، ابتدائی حالات میں انسان کے اندر یہ دونوں قدرتیں موجود نہیں ہوتی ہیں، البتہ اس میں

(۱) خروج علی الخوارج ۲/۱۶۱ طبع مکتبہ، تقریر و تقریر ۳/۱۳ طبع لاہور، کشف

واسرائیل اصول فقہ ۳/۳۷ طبع دارالکتب المصری۔

(۲) خروج علی الخوارج ۲/۱۶۳ طبع مکتبہ۔

(۱) کشف واسرائیل ۳/۳۷، ۲۳۸ طبع دارالکتب المصری۔

(۲) تقریر و تقریر ۳/۱۶۵ طبع لاہور، خروج علی الخوارج ۲/۱۳ طبع مکتبہ

اصول فقہ حنفی ۲/۲۳۲ طبع دارالکتب المصری۔

اہلیت ۹

یہی ہے، اور عقل قدرت کے ابتدائی مرحلہ میں اس لئے غیظ نہیں کہ یہی اللہ کی رحمت کا تقاضا ہے، یہاں تک کہ جب اس کی عقل اور جسمانی قدرت میں اعتدال آجائے تو اس کے لئے خطاب کو سمجھنا اور اس کے تقاضے پر عمل کرنا آسان ہوگا۔

بچہ مسانوں میں اعتدال پیدا ہونے کا وقت اس قدر مختلف ہے کہ اس کا علم شمار ہے، تجربے اور بڑی مشکل کے بعد ہی اس کو معلوم کرنا ممکن ہے، اسی لئے شریعت نے بلوغ کو جو عموماً عقل میں اعتدال پیدا ہونے کا وقت ہے، حقیقی عقلی اعتدال کے قائم مقام کر دیا ہے تاکہ بندوں کے لئے سہولت ہو، اس حد پر پہنچنے سے پہلے مکمل ہونے کا خیال، اور اس حد پر پہنچنے کے بعد ناقص رہنے کا اندیشہ دونوں میں سے کسی کا اعتبار نہیں، چونکہ جب ظاہری سبب کو باطنی سلسلہ معنی کے تمام مقام پر یا تو ہو، اور دم میں حکم کا رد و رد اس پر ہوگا، ان امور کی تائید فرمان باری سے ہوتی ہے: ”رفع القلم عن ثلاث: عن المصبي حتى يحنم، والمعجون حتى يهيق، والنام حتى يستيقظ“^(۱) (تین اشخاص مرثوۃ القلم ہیں: بچہ یہاں تک کہ بالغ ہو جائے، پاگل یہاں تک کہ اسے سمجھ آجائے، اور سونے والا یہاں تک کہ بیدار ہو جائے)، اور قلم سے مراد حساب (مواخذہ) ہے، اور حساب اس وقت ہوتا ہے جب ”اہلیت لازم ہو، اس سے معلوم ہوا کہ اس کا ثبوت کامل اہلیت کے بغیر نہیں، اور عقل

یہ مستعد اور صمدیت ہے کہ اللہ تعالیٰ کے پیدا کرنے سے رفتہ رفتہ دونوں قدریں اس میں پائی جائیں یہاں تک کہ ان میں سے ہر قدرت درجہ مال پر پہنچ جائے، درجہ مال تک پہنچنے سے پہلے دونوں میں سے ہر ایک قدرت ناقص، ناقص ہے جیسا کہ بلوغ سے قبل میتہ بچے کی حالت ہے، اور کبھی اس میں سے صرف ایک ناقص ہوتی ہے مثلاً معنوی (کم عقل) بلوغ کے بعد، اس لئے کہ بچے کی طرح اس کی عقل میں کمی ہے، اگرچہ اس کا بدن قوی ہے، اور اسی لئے احکام میں یہ بچے کے ساتھ لاحق ہے۔

اہل اہلیت کاملہ دونوں قدرتوں کے مال کے اہلی، درجہ پر پہنچ جانے کا نام ہے، اور شریعت کی زبان میں ”اعتدال“ سے یہی مراد ہے، اور ناقص اہلیت یہ ہے کہ دونوں قدریں یا کوئی ایک درجہ مال کو نہ پہنچے۔

پھر شریعت نے نبوت ماقہدہ پر ”اہلیت کی صحت، اہلیت کاملہ پر ”اہلیت کے وجوب“ اور خطاب کے متوجہ ہونے کی بنیاد رکھی ہے، اس سے کہ ابتدائی حالات میں انسان کو ”اہلیت کا پابند بنانا جائز نہیں، چونکہ اس کے پاس قدرت ہی نہیں، اور قدرت سے بلا کی چیز کا لازم کرنا نہ عقلاً صحیح ہے نہ شرعاً، اور اصل عقل اور اصل قدرت بدن کے پائے جانے کے بعد جب تک اس کی تکمیل نہ ہو، ”اہلیت کو لازم کرنے میں حرج اور تنگی ہے، اس لئے کہ ”فی عقل کے رعبہ ذہم میں شوری ہوگی اور معمولی قدرت بدن کے رعبہ ذہم ”اہلیت شاق ہوگی، اور حرج اور تنگی بھی مسترد ہے، کیونکہ فرمان باری ہے: ”وما جعل عینکم فی الذنوب من حرج“^(۱) (اور اس لئے تم پر ذنوب کے بارے میں کوئی تنگی نہیں کی)۔

اس لئے شرعاً وہ مخاطب نہیں، ابتداً تو اس لئے کہ خلقت کا تقاضا

(۱) حدیث: ”رفع القلم عن ثلاث۔“ کو اس معنی میں احمد بن حنبل، ابوداؤد اور حاکم نے نقل کیا ہے اور متاوی نے کہا: حافظ ابن حجر نے قرطبہ قرطبہ الفاظ کے ساتھ متعدد طرق سے اس کو نقل کیا ہے پھر کہ ان طرق میں سے بعض کو بعض سے تفسیر لینی ہے جو جامع الاصول نے تحقیق عبدالقادر ساوود نے کہا اس کی سند حسن ہے اور یہ اپنے طرق کے ساتھ صحیح حدیث ہے (فیض الفقہ) ۳۲۳ سنن ابی داؤد ۵۵۸/۳ اور اس کے بعد کے صفحات طبع عزت عید دماس ۸۹۳ رک ۸۹۳ جامع و اصول تحقیق عبدالقادر ساوود (۵۰۶، ۵۰۷)۔

اُبلت ۱۰-۱۳

دکڑیا جاتا ہے:

کے ساتھ بلوغ کی حالت میں اعتدال کا پیدا ہونا ہے^(۱)۔

پہلا مرحلہ - جنین:

۱۲ - لغت میں "جنین" "جنین" سے ماخوذ ہے جس کا معنی: بچہ ہے، اور یہ بچے کی صفت ہے جب تک وہ شکم مادر میں ہو۔ نقیہ کے یہاں اس کی تعریف اس لغوی مفہوم سے الگ نہیں کیونکہ اس کے یہاں اس کا معنی: بچے کی صفت ہے جب تک وہ شکم مادر میں رہے^(۱)۔

اگر اس پہلو سے دیکھا جائے کہ جنین اپنی ماں کے جزء کی طرح ہے، دونوں کی غذا ایک ہے تو اس کے غیر مستقل ہونے کا حکم لگایا جائے گا، لہذا اس کے لئے "ذمہ" ثابت نہیں ہوگا، جس کے نتیجے میں اس کا کوئی حق دوسرے پر یا دوسرے کا کوئی حق اس پر واجب نہیں ہوگا۔

اور اگر اس پہلو سے دیکھا جائے کہ اس کی مستقل ذات اور مستقل زندگی ہے تو اس کے لئے "ذمہ" کے ثبوت کا حکم لگایا جائے گا، اور اس کی وجہ سے وہ اس کا اہل ہوگا، اس کا حق دوسرے پر اور دوسرے کا حق اس پر واجب ہوگا، اور چونکہ ایک پہلو کو دوسرے پر پوری طرح رنج قرار نہیں دیا جاتا، اسی لئے شریعت نے اس کے ساتھ اس حد سے کہ وہ اس کا تہ ہے، یہ معاملہ کیا کہ وہ اس کا اہل نہیں ہے کہ اس پر دوسرے کا حق واجب ہو، اور اس لحاظ سے کہ اس کی مستقل ذات اور مستقل زندگی ہے، اس کو اس کا اہل قرار دیا کہ اس کا حق دوسرے پر واجب ہو، لہذا جنس کے پاس، جو بانی کامل حیثیت نہیں بلکہ ناقص اُبلت ہے^(۲)۔

تصرفات میں اُبلت کا اثر:

۱۰ - اُبلت کے تحت آنے والے تصرفات کے احکام، خود ان کا تعلق حقوق اللہ سے ہو یا حقوق العباد سے، متعدد اور الگ الگ ہوتے ہیں، اس لئے کہ اُبلت کی اقسام الگ الگ ہیں، اور اس لئے کہ انسان نشوونما کے جن مراحل سے گزرتا ہے اور جن پر اُبلت کا مدار ہے وہ الگ الگ ہیں اس لئے کہ اُبلت (جیسا کہ بڑا) یا تو اُبلت واجب ہے یا اُبلت اواء، پھر ان میں سے ہر ایک یا تو ناقص ہے یا کامل، اور ہر ایک کا الگ الگ حکم ہے۔

اس کے ساتھ ساتھ ان احکام کو جاننے کے لئے ضروری ہے کہ ہم انسانی زندگی کے مراحل سے بحث کریں، اور ہر مرحلہ کے مخصوص احکام کا تذکرہ کریں۔

وہ مرحلہ جن سے انسان گذرتا ہے:

۱۱ - اپنے وجود کے وقت سے انسان پانچ بنیادی مراحل سے گذرتا ہے، یہ مرحلے حسب ذیل ہیں:

- (۱) ملاقات سے پٹے کا مرحلہ جس وقت درجہ بار میں جنین ہوتا ہے۔
- (۲) طفولیت اور بچپن کا مرحلہ ماں سے الگ ہونے کے بعد اور سن تیز تک پہنچنے سے پہلے۔
- (۳) تیز کا مرحلہ: سن تیز کے بعد بلوغ تک۔
- (۴) بلوغ کا مرحلہ: صغیر سے بزرگی میں منتقل ہونے کے بعد۔
- (۵) رشد کا مرحلہ: عقل کی تکمیل۔

ن کے علاوہ ہر مرحلہ کے الگ الگ احکام ہیں جن کو ذیل میں

(۱) کشف الاسرار، مکتبہ المدینہ، ص ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳

۱۳- اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ نیشن کے لئے بعض حقوق ثابت ہیں، مثلاً حق نسب، حق ورثہ، وصیت میں حق اور وقف میں حق۔

باپ سے نسب کا حق: اگر کوئی ثاویر ہے اور اس کی بیوی کو پہرہ پیر ہو تو اس شخص سے بچے کا نسب ثابت ہوگا بشرطیکہ ثبوت نسب کی شرائط موجود ہوں، جن کا یہ سب کے مقام پر پورا چلتا ہے^(۱)، یکے سے ”نسب“ کی اصطلاح۔

حق ورثہ: ورثہ میں نیشن کا حق، جماعت صحابہ سے ثابت ہے، جیسا کہ ”مناوی المہدیہ“ میں ہے^(۲)، باتفاق فقہاء وراثت کا حق دار ہے اگر استحقاق کا سبب قائم ہو، اور اس کی شرائط موجود ہوں۔

کی طرح اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ نیشن کے لئے وصیت بھی ہے^(۳)۔

وقف میں نیشن کا حق: منصف مالک کے لئے وصیت پر قیاس کر کے نیشن کے سے وقف کو جائز قرار دیا ہے، اور وہ وقف کا حق دار ہوگا اگر اعتبار منصفی مدنی کی علامت پائی جائے۔

ثاویر نیشن پر وقف کو جائز نہیں کہتے، اس لئے کہ وقف فوری طور پر قائم نہیں بنانا ہے، برعکس وصیت کے^(۴)۔

منابل کے یہاں حمل پر وقف سرے سے صحیح نہیں، مثلاً کہے کہ میرا گھر اس نیشن پر وقف ہے جو اس عورت کے پیٹ میں ہے، اس سے کہ وقف تسلیم (مالک بنانا) ہے، اور بغیر ورثہ یا وصیت کے حمل کو مالک بنانا صحیح نہیں ہے۔ البتہ اگر کسی ایسے شخص کے شخص میں حمل پر وقف کرے جس پر وقف صحیح ہے، مثلاً کہے کہ میری اولاد پر یا نسل کی اولاد پر وقف ہے، اور ان میں کوئی حمل ہو تو اس وقف میں منابہ کے یہاں حمل بھی داخل ہوگا^(۱)۔

دوسرا مرحلہ - طفولیت:

۱۴- یہ مرحلہ نیشن کے اپنی ماں سے حیثیت جدا ہونے کے وقت سے شروع ہوتا ہے، اور سن تیز تک رہتا ہے، اس مرحلہ میں نومولود کے لئے ”کامل دمہ“ ثابت ہوتا ہے، وہ اس کا اہل ہوتا ہے، اس کا حق واجب ہو اور دوسرے کا حق اس پر واجب ہو، اس کے حق کے وجوب کی اہلیت تو اس میں ملاوت سے پہلے بھی ہے جیسا کہ گذرا، اس نے ملاوت کے بعد ہر وجہ ”اہلی ثابت ہوئی، بلکہ ثانیہ نے صراحت کی ہے کہ بالغ کی طرح اس کے لئے بھی قبضہ اور اختصاص کا حق ہے^(۲)۔ البتہ بچے پر دوسرے کے حق کے وجوب کا اہل ہونے میں تھیں ہے جو آگے آ رہی ہے۔

اس مرحلہ میں بچے پر ثابت ہونے والے حقوق کے وجوب سے مراد اس کا حکم ہے یعنی اس کی طرف سے ”کرنا، پس نہ کرنا“ ممکن ہو وہ واجب ہوں گے، ”کرنا نہ کرنا“ کی ”ایگی ممکن نہ ہو وہ واجب نہیں ہوں گے۔

”ایگی میں ممکن ہونے کی قید اس لئے ہے کہ اس مرحلہ میں

(۱) ابن عابدین ۲/۵۳۳، جوہر الاکلیل ۱/۳۸۱، المروزی ۸/۵۷۷، کشاف القناع، ۵/۳۰۵۔

(۲) المناوی المہدیہ ۶/۳۵۵ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، حاشیہ ابن عابدین ۵/۳۱۸ طبع بلاق، جوہر الاکلیل ۲/۳۱۷ طبع دار المعرفۃ، حاشیہ قلیوبی ۳/۱۵۷ طبع لکھنؤ، کشف القناع ۳/۵۶۳۔

(۳) حاشیہ ابن عابدین ۵/۳۱۸ طبع بلاق، جوہر الاکلیل ۲/۳۱۷ طبع دار المعرفۃ، حاشیہ قلیوبی ۳/۵۷۳ طبع مصر۔

(۴) حاشیہ ابن عابدین ۵/۳۱۸ طبع بلاق، جوہر الاکلیل ۲/۳۱۷ طبع دار المعرفۃ، حاشیہ قلیوبی ۳/۵۷۳ طبع لکھنؤ، نہایت الحاشیہ ۵/۳۱۷ طبع المکتبۃ الاسلامیہ۔

(۱) کشف القناع ۳/۵۶۳ طبع مصر۔

(۲) حاشیہ قلیوبی ۳/۵۷۳ طبع لکھنؤ۔

الف ایسی صدر جمعی جو تاوان کے پیش پہ ہو مشا عاقلہ کے ساتھ
نہیں کیا، اگر تاوان یہ بچے پر واجب نہیں۔
ب۔ تاوان میں، مثلاً تناسل، یا دوا میں جو تاوان کے پیش پہ ہیں
مثلاً میراث سے خرومی، یہ بچے پر واجب نہیں۔

وہم: حقوق اللہ:

۱۶۔ ان میں سے بھی کچھ حقوق بچے پر واجب ہیں اور کچھ واجب
نہیں:

جو حقوق ”خالص اخراجات“ ہیں مثلاً عشر اور خرچ، وہ بچے پر
واجب ہوتے ہیں اور اس کی طرف سے ادا کئے جاتے ہیں، اس نے
کہ ان میں مقصود مال ہے، لہذا اس کے دماغ میں ثابت ہوں گے،
اور اس کی طرف سے ان کی ”نگلی مسن ہے۔“

عبادت خلوہ بدنی ہوں یا مالی، بچے پر واجب نہیں۔
بدنی عبادت مثلاً سار، رور، حج و رجب، وغیرہ، یہ بچے پر واجب
نہیں، کیونکہ وہ صحیح میں سنا، اور اس کا بدن کمزور ہے۔

مالی عبادت میں سے صدقہ ”م“ امام ابوحنیفہ، ابو یوسف، مالکیہ،
شافعیہ اور حنابلہ کے یہاں بچے کے مال میں واجب ہے، ”رحمہ
میں سے امام محمد و حنفیہ کے یہاں اس پر واجب نہیں۔“

اگر اموال کی زکوٰۃ ہو تو جسد کے یہاں بچے کے مال میں
واجب ہے، اس لئے کہ یہ خالص عبادت نہیں، بلکہ اس میں
اخراجات کا معنی بھی ہے، جس کو اللہ تعالیٰ نے حاجت مندوں کا
حق بنا کر مالداروں پر واجب کیا ہے، لہذا اس میں صدقہ و طرکی
طرح نیابت صحیح ہے۔ فقہاء حنفیہ کے یہاں بچے کے مال میں زکوٰۃ
واجب نہیں، اس لئے کہ یہ ان کے یہاں خالص عبادت ہے، اس
لی ”انگلی کے لئے نیت کی ضرورت ہے، اور اس میں نیابت

گرچہ بالغ کی طرح اس پر دوسرے کے تمام حقوق واجب ہوتے ہیں
مگر اس کے ساتھ اس مرحلہ کے مناسب ہی معاملہ کیا جائے گا، اس
سے کہ اس کا بدن کمزور ہے، ”رہ دہ بدست خود“ ”انگلی پر کتا نہیں، لہذا
جس چیز کی ”انگلی اس کی طرف سے مسن ہے، سے وہی اس کی طرف
سے ”رے گا،“ ”راہی وجہ سے علماء نے اس حقوق کے بارے میں
تفصیل بھی ہے جو بچے پر واجب ہوتے ہیں، اور اس کی طرف سے
”کئے جاتے ہیں خود“ کا معنی حقوق اللہ سے ہو یا حقوق العباد،
سے نیز علماء نے بچے کے اقوال و افعال کا حکم بھی لکھا ہے، ذیل میں
اس کی تفصیل دیتے ہیں:

ول: حقوق العباد:

۱۵۔ حقوق العباد کی چند قسمیں ہیں: بعض حقوق العباد کا بچے کی
طرف سے ”کرا“ واجب ہے، کیونکہ وہ اس پر واجب ہوتے ہیں،
اور کچھ حقوق العباد نہ تو بچے پر واجب ہوتے ہیں، نہ ہی اس کی
طرف سے ”کئے جاتے ہیں۔“

جو حقوق العباد بچے پر واجب ہوتے ہیں، اس کی طرف سے ”کے
کئے جاتے ہیں وہ یہ ہیں:

الف۔ جن میں مقصود مال ہو، اور اس میں نیابت کی گنجائش ہو، یہ
حقوق بچے کی طرف سے ”کئے جائیں گے، کیونکہ وہ اس پر واجب
نہیں، مثلاً تاوان اور معوضہ۔“

ب۔ ایک صدر جمعی جو خوراک کے مشابہ ہو مثلاً رشتہ، اگر کاغذ یا
ایک صدر جمعی جو معاوضے کے مشابہ ہو مثلاً بیوی کا نفقہ، تو یہ حق اس کی
طرف سے ہو، کیا جائے گا۔

جو حقوق العباد بچے پر واجب نہیں اور نہ ہی اس کی طرف سے ”کے
کئے جاتے ہیں وہ یہ ہیں:

درست نہیں۔

گر حقوق اللہ اور فی کل میں ہوں مثلاً حد، تو بچے پر لازم ہو رہا جب نہیں ہیں جیسا کہ وہ دہائی میں بچے پر لازم نہیں جو حقوق اللہ ہیں مثلاً قصاص، اس لئے کہ وہ کوئی نئے کے مد میں مقرر نہیں ہے۔ اور بچہ اس سے متصف نہیں^(۱)۔

سوم: بچے کے اقوال و افعال:

۱۔ بچے کے اقوال و افعال کا اعتبار نہیں۔ "ان پر کوئی حکم مرتب نہیں ہوتا، اس سے کہ جب تک وہ متین نہیں اس کے قول و افعال کا اعتبار نہیں"^(۲)۔

تیسرا مرحلہ - تمیز:

۱۸۔ اہلیت میں تمیز کا ماخذ: "مُرْتَه مبرا" (باب ضرب) ہے یعنی عارِ حدہ کرنا، حد کرنا۔

تمیز: مشابہ اور مخلوط چیزوں میں ہوتی ہے اور "تصویر انشئی" کا معنی: عارِ حدہ کرنا ہو جاتا ہے۔ "انہیں سے قباء سے "س" التصویر" یا ہے، اس سے ان کی مراد یہ ہے کہ یہ وہ عمر ہے جس پر پہچ کر انسان اپنے فتنہ و تناس کو پہچان لیتا ہے، "وہا یہ" میرت الاشیاء" سے ماخوذ ہے، جو اس وقت بولا جاتا ہے جب پہچان کر چیزوں کو عارِ حدہ کر دے، اور بعض لوگ کہتے ہیں کہ تمیز ایک دماغی حالت ہے جس سے معانی کا استنباط ہوتا ہے۔

(۱) خروج علی الخرج ۳۳، ۱۶۳، طبع مسجد اقصیٰ و تقریر و تقریر ۱۶۵، ۱۶۶، طبع لا مبرہ کشف الاسرار علی اصول المبرہ ۳۳، ۲۲۸، طبع دارالکتب العربی، فتح الباری علی المنار ۳۳، ۸۱، طبع اہل بیت۔
(۲) انکشاف و تکرار ۳۳، سہ ماہی کریم، و درجۃ اوقات و احوال و اسلامیہ کویت، نیز دیکھئے الموسوعۃ الفقہیہ اصطلاح "فضل"، "صغیر"۔

اس مرحلہ کا آغاز سات سال کی عمر سے ہوتا ہے جو کن تمیز ہے جیسا کہ جمہور فقہاء نے تعیین کی ہے، اور بلوغ پر ختم ہوتا ہے، لہذا اس مرحلہ میں مراقب یعنی قریب البلوغ بھی داخل ہے^(۱)۔

اس مرحلہ میں بچے کے پاس کچھ ٹھہرہ جو ہو جاتی ہے جس کی وجہ سے اس کو بعض تصرفات کی اجازت دے دی جاتی ہے، لہذا اس کے لئے ناقص اہلیت "اہلیت ثابت ہوتی ہے، کیونکہ اس کی جسمانی و عقلی نشوونما ہنوز مکمل نہیں ہوئی، ان کی تکمیل کے بعد اس کے لئے کامل اہلیت ثابت ہو جائے گی، کیونکہ اہلیت کاملہ جسمانی و عقلی نشوونما کی تکمیل کے بغیر ثابت نہیں ہوتی، لہذا جس کے مدد جسمانی و عقلی نشوونما، ان میں کوئی ایک مہل میں اس میں اہلیت "ناقص رہے گی۔

اہلہ معتود (کم عقل) بچے کی طرح ہے، کیونکہ اس میں کامل عقل نہیں اور چہ وہ جسمانی حیثیت سے کامل ہے، مگر عارف بہیت و جوب کے، کیونکہ وہ حالات کے مقت سے کامل ثابت ہوتی ہے، اس نے بچہ اس کا اہل ہے کہ اس کے ذاتی حقوق اور اس پر دوسرے کا حق واجب ہو جیسا کہ گذرا^(۲)۔

تمیز کا تصرفات میں اثر ہے، پہنچ تمیز بچے کے سے اپنی ناقص اہلیت کے، و یہ بعض تصرفات سے باز ہے، "یہ تصرفات اس کی طرف سے درست ہوں گے، اس لئے کہ ناقص بہیت کے ساتھ اور انکی کا صحیح ہونا ثابت ہے، البتہ بعض دوسرے تصرفات کرنے سے تمیز بچے کو رکھا جائے گا، خاص طور پر وہ تصرفات جو اس کے حق میں نقصان دہ ثابت ہوں، اس کی طرف سے درست نہیں ہیں۔

(۱) المصباح المہر لامة "نہ"، حاشیہ اس مادہ ۵، ۳۳، طبع بلاق، ۶۴، الاکلیل ۲۲۸، طبع دارالعرف۔
(۲) خروج علی الخرج، ۳۳، ۱۶۳، طبع مسجد اقصیٰ و تقریر و تقریر ۱۶۵، ۱۶۶، طبع لا مبرہ کشف الاسرار علی اصول المبرہ ۳۳، ۲۲۸، طبع دارالکتب العربی۔

کچھ تصرقات ایسے بھی ہیں جن کو مکتبہ بچہ بذات خود نہیں کر سکتا، بلکہ اس میں ولی کی اجازت ضروری ہے۔
اس سلسلہ میں فقہاء کا کلام اجمالی طور پر ذیل میں پیش کیا جا رہا ہے، تفصیل اصطلاح ”تمیز“ میں ملاحظہ کریں۔

تمیز بچے کے تصرفات:

۱۹۔ وہ تصرقات جن کو مکتبہ بچہ درست کرتا ہے یا وہ حقوق اللہ میں ہوں گے، اور اس صورت میں یہ حقوق عبادات و مقام ہوں گے یا مالی حقوق یا سزا میں یہ تمیز بچے کے تصرقات حقوق الہیہ میں ہوں گے، اور وہ بھی یہ تو مالی ہوں گے یا غیر مالی۔

سب۔ حقوق اللہ:

۲۰۔ اگر ہدفی مہلت ہوں مثلاً نماز، تو بالاتفاق اس پر واجب نہیں، ہاں سات سال کی عمر میں اس کو نماز پڑھنے کا حکم دیا جائے گا، اور وہ سات سال کی عمر میں اسے چھوڑنے پر مارا جائے گا، اس لئے کہ حضرت عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ کی روایت میں فرمان نبوی ہے: ”امروا صبیانکم بالصلاۃ لسبع سنین، واصرہوہم علیہا لعشر سنین، ولفروا بہم فی المصالح“ (۱) (سات سال کی عمر میں بچوں کو نماز کا حکم دو، اور وہ سات سال کی عمر میں نماز چھوڑنے پر مارو، ورنہ کے ستر الگ الگ کرو)۔

رہا عقائد کا مسئلہ مثلاً ایمان تو حنفیہ، مالکیہ اور حنابلہ کے یہاں

(۱) ابو جعفر علی الخلیفہ ص ۳۷۳، ج ۱، طبع دار الخلیل بیروت
مصنوع ۱۵۵۱، طبع اول، جوہر الاکلیل ص ۳۲، طبع دار المعرفہ حاشیہ طبری
ص ۲، طبع مصر، کتب القناع، ۲۲۵، طبع مصر۔
حدیث: ”امروا صبیانکم“ کی روایت اصطلاح ”آؤث“
قرن ۱۰ میں گزر چکی ہے۔

بچے کا ایمان صحیح ہے، لہذا اس کے ایمان کا اعتبار ہوگا، اس لئے کہ یہ غیر محض ہے، اس میں شافعیہ کا اختلاف ہے، انہوں نے کہا: یوسف سے قبل اس کا اسلام درست نہیں، اس لئے کہ حدیث میں ہے: ”رفع القلم عن ثلاث (ومہا) عن الصبی حتی یتبع“ (تین اشخاص مرفوع القلم ہیں (اور ان میں سے ہے) بچہ یہاں تک کہ بالغ ہو جائے)۔

رہا بچے کا مرتد ہونا تو ثانیہ، حنابلہ و حنفیہ میں ابو یوسف کے نزدیک اس کا ارتداد درست نہیں، اس سے کہ یہ ضرر محض ہے۔
امام ابو حنیفہ، محمد و مالکیہ کے نزدیک اس کا ارتداد درست ہے، اور اس پر قتل کے علاوہ مرتد کے احکام جاری ہوں گے۔
”تاتاریخانیہ“ اور ”المستغنی“ میں امام ابو حنیفہ کا امام ابو یوسف کے قول کی طرف رجوع برما قائل یا کیا ہے (۲)۔

رہے مالی حقوق اللہ مثلاً زکوٰۃ، تو مالکیہ، حنفیہ و حنابلہ کے یہاں اس کے مال میں واجب ہے، و حنفیہ کے یہاں اس کے مال میں واجب نہیں (۳)۔

حقوق اللہ سے متعلق سزا میں مثلاً حد سرقہ وغیرہ بچے پر نافذ نہیں کی جائیں گی، اور یہ فقہاء کے یہاں متفق علیہ ہے (۴)۔

ب۔ حقوق العباد:

۲۱۔ مالی حقوق الہیہ، مثلاً بر باد کرنا، دین کا قتل، مزدور کی اجرت،

- (۱) حاشیہ ابن ماجہ ص ۳۰۶، ص ۳۰۶، طبع علی الخلیفہ ص ۳۷۳، ج ۱، طبع دار الخلیل بیروت
- (۲) ج ۱، طبع مصر، ۵۰۲، طبع اول، جوہر الاکلیل ص ۳۲، طبع مصر
- (۳) الفتاویٰ ہندیہ ص ۳۳، طبع مکتبہ اسلامیہ، کشف القناع ص ۱۶۹، طبع مصر
- (۴) طبع دار المعرفہ نمبر ۱۲۳، طبع مکتبہ اسلامیہ، کشف القناع ص ۱۲۹، طبع مصر

اہلیت ۲۲-۲۳

(۲) دو تصرفات جن میں بچے کا نقصان ہی نقصان ہے، اور یہ وہ تصرفات ہیں جن کی وجہ سے بچے کی طبیعت سے بڑھ کر کسی چیز نکل جاتی ہے، مثلاً بیہ کرنا، صدق کرنا، قتل کرنا تمام تصرفات، طلاق، اور قرض کی ضمانت، یہ تصرفات بچے کی طرف سے درست نہیں، بلکہ باطل ہوں گے، اور ان کا نفع نہ ہوگا حتیٰ کہ رولی یا بی بی اجازت سے نہ تو بھی نہیں، اس سے کہ وہ دونوں خود بھی بچے کے حق میں اس طرح کے تصرفات نہیں کر سکتے، لہذا ان کی اجازت بھی نہیں دے سکتے۔

(۳) ایسے تصرفات جن سے کبھی نقصان نہ پہنچتا ہو، مثلاً نفع، اجارہ، اور مرے مالی لین دین، اس میں نقصان کا خدشہ ہے؛ چنانچہ حنفیہ کے نزدیک بچے کی طرف سے ان معاملات کا ہونا درست ہے، اس لئے کہ اہل اہلیت اس کے پاس ہے، اور ممکن ہے کہ ان میں اس کے لئے نفع ہو، البتہ یہ رولی یا بی بی کی اجازت پر موقوف ہوں گے، کیونکہ اس کی اہلیت ناقص ہے، اگر وہ اجازت دیں تو نفع میں ورنہ باطل۔

مالیہ کے یہاں یہ تصرفات صحیح منعقد ہوں گے لیکن لازم نہیں ہوں گے، ان کا لزوم ولی یا بی بی کی اجازت پر موقوف ہے۔

ثانیہ، تنابہ کے یہاں بچے کی طرف سے ان تصرفات کا ہونا درست نہیں، اگر ہو جائے تو باطل ہوں گے، ان پر کوئی اثر مرتب نہ ہوگا^(۱)۔

چوتھا مرحلہ - بلوغ:

۲۳- ختماء کے نزدیک بلوغ انسان کے اندر پیدا ہونے والی ایسی

بیوی و مرثیہ و روم کا نفع وغیرہ بچے کے مال میں واجب ہیں، اس سے کہ اس سے مقصود مال ہی ہے، اس کی ہنگامی میں نیابت کی گنجائش ہے، لہذا متمیز بچہ اس کو درست کرتا ہے، اگر وہ خود نہ کرے تو اس کی طرف سے اس کا ولی اسے روئے^(۱)۔

جو حقوق اللہ و روم کی فعل میں ہیں مثلاً انصاف، حنیہ، مالکیت اور حناہ کے یہاں یہ بچے پر واجب نہیں اس لئے کہ بچہ کے فعل کو کوئی اثر نہیں نہ جاتا ہے لہذا وہ اس کا سبب نہیں بن سکتا، کیونکہ اس کے فعل میں جرم کا معنی ناقص ہے، ہاں اس کے فعل میں خون بہا واجب ہوگا، اس سے کہ خوب بہا فعل کی حفاظت کے لئے واجب ہے، اور بچہ پانا فعل کی عصمت کو ختم نہیں کر سکتا، اور اس لئے بھی کہ اس کے وجوب سے مقصود مال ہے، ورنہ اس کی ہنگامی میں نیابت کی صلاحیت ہے، اور ہیبت حنفیہ کے نزدیک بچے کے مال میں واجب ہوگی، ورنہ مالکیت و حناہ کے یہاں اس کے عائد پر۔

ثانیہ، صحیح قول اس کے خلاف ہے، انہوں نے کہا: بچے کا عدا جرم کا ارتکاب کرنا جناہت عمد ہے، لہذا اس پر ہیبت مطلقہ واجب ہوگی، اور وہ اپنے مقتول کی وراثت سے محروم ہوگا^(۲)۔

۲۲- بچے کے مالی تصرفات - ان میں درج ذیل تفصیل ہے:

(۱) ایسے تصرفات جن میں بچے کے لئے نفع ہی نفع ہے، اور یہ وہ تصرفات ہیں جن کے وسیعہ بڑھ کر معاوضہ بچے کی طبیعت میں کوئی چیز نکل جاتی ہے، مثلاً بیہ، صدقہ، وصیت، رزق وغیرہ قبل کرنا، یہ تصرفات بچے کی طرف سے درست ہیں، ولی یا بی بی کی اجازت پر موقوف نہیں، اس سے کہ یہ بہر حال فاسد ہیں۔

(۱) تقریر و تقریر ۷۰/۲ طبع لاہور، المجلد علی الترتیب ۱۶۵/۲ طبع ممبئی۔
(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۱۹/۲۸۳ طبع الدہلی ۱۳۷۵، المسعودی للبرکاتی ۲/۲۹۸، کتب الفتاویٰ ۵۲۱/۵۔

(۱) المجلد علی الترتیب ۱۶۶/۲، الفتاویٰ الہندیہ ۵۳/۲، تقریر و تقریر۔
۷۰/۲، الدہلی ۱۶۵/۲، الموضع ۲۴/۲۸، ۴۳، کتب الفتاویٰ ۳۳۲/۵۔

اہلیت ۲۳

ہے (۱)۔

فتاویٰ حنیفہ، مالیہ اور تجارتیہ کے یہاں رشد سے مراد "بہتر مالی تصرف اور اس سے فائدہ اٹھانے اور صحیح استعمال کی قدرت" ہے۔
ثانویہ کے یہاں دینی صلاحیت اور مالی صلاحیت ہے۔

یہ رشد کبھی کبھی بلوغ کے ساتھ آتا ہے اور کبھی کبھی کم و بیش دیر سے۔ اس کا مدار انسان کی تربیت و استعداد اور پیچیدہ و سادہ ماحول پر ہوتا ہے۔ اس کا یہاں رشد میں رشد آتا ہے تو اس کی اہلیت مکمل ہو جاتی ہے۔ اس سے ولایت اٹھ جاتی ہے اور اس کے احوال اس کے حوالے کر لیے جاتے ہیں، اس پر فقہاء کا اتفاق ہے، اس لئے کہ فرماں باری ہے: "وَابْتَغُوا الْبِرَّ حَتَّىٰ إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ فَإِنْ آنَسْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ" (۲) (اور قیموں کی جانچ کرتے رہو یہاں تک کہ وہ عمر نکاح کو پہنچ جائیں تو اگر تم ان میں ہوشیاری دیکھ لو تو ان کے حوالہ ان کا مال کر دو)۔

اگر بلوغ کے وقت اس میں رشد نہ ہو، البتہ وہ عقل ہو تو اس کی اہلیت مکمل ہے، امام ابوحنیفہ کے یہاں اس سے ولایت اٹھ جائے گی، لیکن اس کے احوال اس کے حوالے نہیں کئے جائیں گے بلکہ ولی یا وصی کے قبضہ میں رہیں گے، یہاں تک کہ عملاً اس کا رشد ثابت ہو جائے یا بچپن سال کی عمر کو پہنچ جائے، اس عمر کو پہنچنے پر اس کے مال اس کے حوالے کر دئے جائیں گے اگرچہ وہ فضول خرچ ہو، بہتر تصرف نہ کرے، اس لئے کہ اس کے مال کو روکنا حقیقہً تادیب کے طور پر تھا، تاجر (بندش) کے طور پر نہیں، کیونکہ امام ابوحنیفہ کے یہاں سفیہ (بے قوف) پر جبر نہیں، انسان اس عمر میں پہنچنے اور جد (دادا، نانا) بچے کی صلاحیت کے بعد تادیب کا مال نہیں

قوت ہے جو اس کو بچپن سے مردانگی کی حالت میں منتقل کر دیتی ہے۔ بلوغ کا وجود اس کی کوئی فطری علامت ظاہر ہونے سے ہوتا ہے، مثلاً، احتلام، اور عورت کے حق میں حمل اور حیض، اگر ان میں سے کوئی علامت نہ پائی جائے تو بلوغ عمر کے ذریعہ ہوگا۔

بلوغ کی عمر کی تحدید میں فقہاء کا اختلاف ہے، امام ابوحنیفہ نے لڑکے کے حق میں اٹھارہ سال اور لڑکی کے حق میں سترہ سال مقرر کیا ہے، صاحبین، امام شافعی و احمد کے یہاں سن بلوغ پندرہ سال ہے۔ اور مالکیہ کا مشہور قول یہ ہے کہ لڑکے اور لڑکی دونوں کے حق میں اٹھارہ سال ہے (۱)۔

اس مرحلہ میں جو بلوغ کا مرحلہ ہے انسان کی جسمانی، عقلی، نفسی، ثنوی، تکمیل ہو جاتی ہے، اور اس کے لئے کامل اہلیت ۱۰، ثابت ہوتی ہے، اور وہ وجہات کی ادائیگی اور ذمہ داریوں کے برداشت کرنے کا اہل ہو جاتا ہے، مالی و غیر مالی تمام حقوق کی ادائیگی کا اس سے مطالبہ ہوتا ہے، خواہ وہ حقوق اللہ میں سے ہوں یا حقوق العباد میں سے۔

یہ اس صورت میں ہے جب کہ جسمانی نشوونما کی تکمیل کے ساتھ عقلی نشوونما بھی مکمل ہو جائے، لیکن اگر سن بلوغ کو پہنچ کر بھی اس کا عقلی نشوونما مکمل نہیں، مثلاً وہ کم عقل یا بے قوف ہو تو اس پر متمیز بچے کے احکام جاری ہوں گے، اور اس پر ولایت کا ثبوت برقرار رہے گا، سفیہ (بے قوف) کے بارے میں امام ابوحنیفہ کا اختلاف ہے (۲)۔

بچوں کے مراحل - رشد:

۲۳ - رشد کا لغوی معنی: صلاحیت و قابلیت اور اصابت رائے ()
ابن ماجہ بن ۵۰۵ھ، جوہر الاکلیل ۲۰۷ھ طبع دار المعرفۃ القریطی ۵۳۳ھ
۱۳۶۱ھ حاشیہ تقریبی ۳۱۳۰۰۰
۲ الفتاویٰ جدیدہ ۵۶۱ھ طبع المکتبۃ الاسلامیہ۔

(۱) انصاری، ص ۱۰۰۔

(۲) سورۃ نساء ۶۔

رہے گا۔

عوارض اہلیت:

۲۵- عوارض: عارض یا عارضہ کی جمع ہے لغت میں اس کا معنی بدل ہے اور اسی معنی میں فرمان باری ہے: "فَلَمَّا رَأَوْهُ عَارِضًا مُسْتَقْبِلَ أَوْدِيَّتِهِمْ قَالَ لَوْ هَذَا عَارِضٌ مُنْظَرُنَا" (۱) (پھر جب ان لوگوں نے مال کو اپنی "یوں کے مقابل" تے دیکھا تو بولے کہ یہ مال ہے جو ہم پر آئے گا)۔

اصطلاح میں "عوارض" سے مراد وہ حالات ہیں جو اہلیت کے مکمل ہونے کے بعد انسان پر آتے ہیں، اور ان کے اثر سے اہلیت ختم یا کم ہو جاتی ہے یا اہلیت میں تاثیر کے بغیر جس شخص پر یہ حالات آئیں، اس کے بعض احکام بدل جاتے ہیں (۲)۔

عوارض اہلیت کی انواع:

۲۶- اہلیت کے عوارض بموافقہ کی، قسمیں ہیں: عوارض مادی، عوارض منقلبہ۔

عوارض مادی: وہ ہیں جن میں انسانی راہ و فعل کو کوئی فعل نہ ہو، اسی وجہ سے ان کی بہت آسان کی طرف ہوتی ہے کہ وہ انسان کے اختیار و ارادہ کے بغیر پیش آتے ہیں، وہ یہ ہیں: جنون، عتق (عتل میں خلل)، نسیان (بہول)، غیہ، انماء (بے بوٹی)، مرض، رقی (مادی)، نیش، عاس، رموت۔

عوارض منقلبہ: وہ ہیں جو انسان کے خواہ و ارادہ ہوں یا پیدا ہونے کے بعد ان کے ارادہ کی اس نے کوشش نہ کی ہو، یہ عوارض یا تو خود اس

ماتلبہ، شافعیہ، حنابلہ و حنفیہ میں امام ابو یوسف و محمد نے کہا: اگر انسان رشد کے بغیر بالغ ہو جائے تو اس کی اہلیت مکمل ہے، لیکن اس سے اہلیت ختم نہیں ہوں، اور اس کا مال اس کے ولی یا بھئی کے قبضہ میں رہے گا تا آنکہ اس کا رشد ثابت ہو جائے، اس لئے کہ فرمان باری ہے: "وَلَا تَزُولُ فِيهِمُ الْمَالُ وَالْأَنْفُسُ وَلَهُمْ فُرُوقٌ مَعْرُوفَةٌ" (۱) (اور تم ان کے مال و جانوں میں تمنا نہ کرو، ان کے مال و جانوں میں تمنا نہ کرو، جس کو اللہ نے تمہارے لئے مایہ رسی کی بنا ہے اور اس مال میں سے انہیں کھلاتے اور پہناتے رہو اور ان سے بھائی کی بات کہتے رہو اور قبیضوں کی جانچ کرتے رہو، یہاں تک کہ وہ عمر نکاح کو پہنچ جائیں تو اگر تم ان میں بوشیاری، نیچہ لوگوں کے حوالہ ن کا مال کرو)۔

ولی: وہ مسیحا کو مال بیوقوفوں کو دینے سے منع کیا گیا ہے، مال ان کے حوالے کرے کو، شرطوں پر مقوف یا کیا ہے: بلوغ، رشد، لہد، جبر، رشد کے بالغ ہونے سے مال ان کے حوالہ کرنا جائز نہیں (۲)۔

گر بلوغ کے وقت اس میں رشد تھا، پھر بعد میں اس پر سف (بے عقلی) طاری ہوئی تو "عوارض اہلیت" کے ضمن میں اس پر بحث آئے گی۔

(۱) سورہ صافات ۱۵۵۔

(۲) ابن ماجہ ۱۵۵، الفتاویٰ لہد ۵۶۵، جوہر الکلیل ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱

وارث اور مالک ہوگا، کیونکہ اس کا ”ذمہ“ باقی ہے، اس کے فعل سے یہ باکرہ، حیض، دن کا ناواں اس کے ماں میں ہوگا جس طرح دیکھ جو سن میسر کو نہ پہنچا ہو۔
جنون کے ساتھ محسوس انجام کی تفصیل اصطلاح ”جنون“ میں ملاحظہ کی جائے۔

دوم- عتہ:

۲۸- ”عتہ“ کا لغوی معنی جنون یا نشت کے غیر عقل میں ہی ہے، کہ اصطلاح میں: ایسی آفت مراد ہے جس سے عقل میں خلل پیدا ہو جاتا ہے اور اس کی باتیں گنڈ ہو جاتی ہیں، چنانچہ اس کی بعض باتیں عقل مندوں کی بات کی طرح اور بعض پاگلوں کی باتوں کی طرح ہوتی ہیں^(۱)۔

معتد کے تصرفات میسر کے کی طرح ہیں، لہذا اس کے لئے ناقص اہلیت اداء ثابت ہوگی، کیونکہ اس کے اور بچے کے درمیان (جیسا کہ ”الخلوع“ میں ہے) ایک مسئلہ کے علاوہ کوئی فرق نہیں ہے اور یہ کہ اگر معتد کی بیوی مسلمان ہو جائے تو معتد پر اسلام پیش کرنے میں تاخیر نہیں کی جائے گی، جیسا کہ مجنون کے دلی پر اسلام پیش کرنے میں تاخیر نہیں کی جاتی ہے برخلاف بچہ کے، اور ان کے درمیان فرق واضح ہے، یہ نکتہ بچنے کی حد مقرر ہے جب کہ ”عتہ“ اور ”جنون“ کی کوئی حد نہیں، تفصیل اصطلاح ”عتہ“ میں دیکھئے^(۳)۔

سوم- نسیان:

۲۹- لغت میں نسیان، معنوں میں مشترک ہے:

- (۱) لمصباح المیراد: ”عتہ“۔
- (۲) تقریر و تقریر ۱۶/۴ طبع طبرہ ب
- (۳) الخلوخ علی الخلوخ علی الخلوخ ۱۹/۴ طبع مسج، دیکھئے: اصطلاح ”عتہ“۔

سے صادر ہوں گے یا دھڑکے سے، خود سے صادر ہونے والے عوارض یہ ہیں: جہل (۱)، قنیت (۲)، کمر (نشد) - ل (مزاج)، منہ (بے وقوفی)، اللباس (مفلسی)، سفر، خطا (بلا ارادہ غلطی)۔ اور دھڑکے کی طرف سے آنے والا عارضہ اگر وہ (جبر) ہے^(۱)۔

ذیل میں اس عوارض سے متعلق اجمالی بحث کی جانی ہے۔ تنبیہات کے لئے خاص خاص اصطلاحات کا حوالہ دے دیا جائے گا۔

عوارض سہوی:

ول- جنون:

۲۷- لغت میں جنون کا ماخذ: ”اجنہ اللہ لجن، فہو مجنون“ (اللہ نے اس کو پاگل کیا تو وہ پاگل ہو گیا، لہذا وہ مجنون (پاگل) ہے)، اس میں فعل مجہول استعمال کیا جاتا ہے^(۲)۔

اہل اصول کے نزدیک اس سے مراد: عقل میں ایسا خلل ہے جو عقل کے طریقہ پر فعل، افعال کے جاری ہونے سے مانع ہو^(۳)۔ جنون اہلیت اداء پر اثر انداز ہوتا ہے، اس لئے دو عبادات مثلاً نماز و روزہ اور حج کو ساقط کرنے والا ہے۔ مجنون کے مال کی ربا کے بارے میں اختلاف ہے، یہ جنون مطبق (مستمر) غیر مطبق کے درمیان فرق کا نفاذ کیا جاتا ہے۔

معنا، عتہ میں مجنون کا حکم غیر میسر کے کا ہے، لہذا اس کے اہل کا اعتبار نہیں، کیونکہ وہ معنی کو نہیں سمجھتا ہے۔

البتہ اہلیت، جو بپ پر جنون اثر انداز نہیں ہوتا ہے، اس لئے وہ

- (۱) تقریر و تقریر ۱۶/۴ طبع طبرہ ب الخلوخ علی الخلوخ ۱۹/۴ طبع مسج، کشف الاسرار کن اصول الجبروی ۲۶۳ طبع دارالکتب المرلی۔
- (۲) لمصباح المیراد: ”سہوی“۔
- (۳) تقریر و تقریر ۱۶/۴ طبع طبرہ ب الخلوخ علی الخلوخ علی الخلوخ ۱۹/۴ طبع مسج، بعد ۸۶/۳ طبع کتب۔

اہلیت ۳۰-۳۱

۱۔ لا پڑھیں اور غفلت میں کوئی چیز چھوڑنا اور یہ یا... اشت کے خد ف ہے۔

۲۔ بالقصد چھوڑنا۔ اور اسی معنی میں فرمان باری ہے: "ولا تَسْرِوا الْقِصْلَ بَیْکُمْ" (۱) (اور آپس میں لطف و احسان کو نظر انداز نہ رہو)۔

مطرح میں اس سے مراد: ضرورت کے وقت کی چیز کی قفل کا ذہن میں متحفظ نہ ہونا (۲) ہے۔ نسیان اہلیت وجوب پر اثر انداز نہیں، اور نسیان پر بھی نہیں کیونکہ عقل کامل ہے پھر بھی نسیان ہونے اور نہ ہونے کے متعلق حقوق اللہ میں نسیان عذر ہے، کیونکہ فرمان نبوی ہے: "وضع عن امتی الخطا والنسیان" (۳) (میری امت سے خطا اور نسیان ساقط ہے)۔

نسیان کے کچھ خاص احکام ہیں جن کی تفصیل اصطلاح "نسیان" میں ہے۔

چہرہ رم۔ نیند:

۳۰۔ نیند: گہری بے ہوشی ہے جو دل پر چھا جاتی ہے، اور چیزوں کی معرفت کو ختم کر دیتی ہے۔

مطرح میں: وہ احتمال ہے جو عقل کے رہتے ہوئے پیش آتا ہے، اور محسوسات اور اختیاری افعال کے اور اک اور عقل کے

(۱) سورہ بقرہ ۲۳۷، دیکھئے المصباح مادۃ "سکا"۔

(۲) نظر ہو آئیر ۱۶۲/۲ طبع ۱۹۸۲ء میرپ۔

(۳) حدیث: "وضع عن امتی الخطا والنسیان"۔ کی روایت اس معنی میں پہلی اور حاکم نے کی ہے۔ طاوی نے حدیث کے مختلف طرق اور من پر کے لئے احزاب اضافت کو ذکر کر کے لکھا ہے: مجموعی طور پر من طرق سے ظاہر ہوتا ہے کہ حدیث کی اصل ہے۔ (فیض القدیر ۱/۲۳۶، المستدرک ۲/۱۹۸، الحدید ص ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳

اہلیت ۳۲-۳۳

یہ رزنا اور ید رہنا بہت طویل ہو جاتا ہے جب کہ بے ہوشی سے ہوش میں لانا ممکن نہیں (۱)۔

عوضِ نیت میں سے ہونے میں بے ہوشی کا حکم نیند کے حکم کی طرح ہے، لہذا جو چیز نیند پر لازم ہے وہ بے ہوشی پر بھی لازم ہے۔ اور چونکہ بے ہوشی نیند سے گہری ہے، اس لئے ہر صورت میں نماز میں بھی بے ہوشی کو ناقض منہومانہا گیا ہے۔
اس کی تفصیلات کی جگہ اصطلاح ”انماء“ ہے۔

ششم- رِق:

۳۲- رِق (راہ کے کسرہ کے ساتھ) کالغوی معنی: غائبی ہے (۲)۔
شریعت میں اس سے مراد: ولایت، کوہی، تشاء، بدلت، بل اور شادی وغیرہ سے ”خصمی مانع“ ہے (۳)۔

”ریق“ کے مخصوص عام اصطلاح ”رِق“ میں ملاحظہ کریں۔

ہفتم- مرض:

۳۳- مرض کالغوی معنی: طبعی حالت کے خلاف اور عملاً نقصان دہ ہے۔
یہ اصطلاح میں: بدن کو، ریش، دو حالت ہے جو اس کو خاص اعتدال سے نکال دے (۴)۔

مرض تصرفات کی نیت کے منافی نہیں، یعنی تصرف علی الاطلاق ثابت اور حسب ہوگا، خواہ حقوق اللہ میں سے ہو یا حقوق العباد میں سے، اس سے کہ مرض سے عقل میں خلل نہیں آتا، رزہ ہی وہ عقل کے استعمال سے مانع ہے، لہذا اس کی عمارت سے متعلق معاملات وغیرہ

درست ہیں، لیکن چونکہ مسلسل تکلیفوں کی وجہ سے مرض موت کا سبب بنتا ہے، اور وہ یعنی موت خالص ہے ہی ہے، اس سے مرض بھی بے ہی کے اسباب میں سے بن گیا لہذا اس کے ساتھ بقدر طاقت عذر میں شروعت میں تاخیر طاقت سے زیادہ کا تکلف بنانا لازم نہ آئے چنانچہ مریض اگر قیام پر کار نہ ہو تو بیٹھ کر، اور بیٹھنے کی طاقت نہ ہو تو لیٹ کر نماز ادا کرے گا۔ ”مرض کو مرض الموت“ کے شخص پر قہر (بندش) کا سبب سمجھا جاتا ہے، تاکہ ”مرض“ خود کے حق کا تحفظ ہو کر اس مرض میں موت آجائے اس کی وجہ یہ ہے کہ قہر کا سبب بذات خود مرض نہیں، بلکہ مرض الموت (جہاں یہ مرض) ہے (۵)۔
مرض کے خاص احکام کی تفصیل کے لئے دیکھئے: اصطلاح ”مرض“۔

ہشتم- حیض و نفاس:

۳۴- حیض کالغوی معنی: بہنا ہے، اور اسی سے ”حوض“ ماخوذ ہے۔
اصطلاح میں: ولادت اور کسی مرض کے بغیر رحم سے نکلنے والا خون ہے (۶)۔

نفاس کالغوی معنی: ولادت ہے۔

اصطلاحی معنی: حمل سے رحم کے خالی ہونے کے بعد نکلنے والا خون ہے (۷)۔

حیض و نفاس، اہلیت و وجوب یا اہلیت اداء کسی پر اثر انداز نہیں ہوتے ہیں، بلکہ ان کو عوارض میں شمار کیا جاتا ہے، اس لئے کہ جن عبادوں میں طہارت شرط ہے مثلاً نماز، ان کے صحیح ہونے کے سے

(۱) فتح الفقار ۶/۳۳ طبع اہلی۔

(۲) لمصباح مادہ ”حیض“، فتح الفقار ۶/۳۳ طبع اہلی، تقریر ۲/۸۸ طبع

۳/میرپختہ قلعہ علی ۸۸/۲ طبع اہلی۔

(۳) لمصباح مادہ ”مرض“، حاشیہ قلعہ علی ۸۸/۲ طبع اہلی۔

(۱) لغوی محل لغوی ۴/۴۰ طبع صحیح۔

(۲) لمصباح بمیر مادہ ”ریق“۔

(۳) تقریر ۲/۸۸ طبع الامیر فتح الفقار ۶/۳۳ طبع اہلی۔

(۴) لمصباح مادہ ”مرض“، تقریر ۲/۸۸ طبع ۳/میرپختہ

اُطہیت ۳۵-۳۹

حیض و نفاس سے پاک ہونا شرط ہے^(۱)۔

حیض و نفاس کے خاص احکام کی تفصیلی جگہ اصطلاح ”حیض و نفاس“ ہے۔

نہیم - موت:

۳۵- موت سے متعلق احکام کا خلاصہ یہ ہے کہ یہ احکام یا تو نبوی ہو جائیں گے یا اثر ہی؟ مکلف ہونے کی حیثیت سے، یوں احکام ساقط ہو جاتے ہیں۔ ”نماد کے حق میں یا دلتی یا دہرے کی نہ ہوت کے سے شروٹ و تہیز کے حق میں ساقط نہیں ہوں گے۔

اثر وی احکام باقی رہیں گے، خواہ وہ مالی حقوق اور حق ملکیت جو اس کے دوسرے پر یا دوسرے کے اس کی ذات پر واجب ہوں یا وہ ثبوت جس کا وہ حالت کی وجہ سے حق ہو، یا دوسرے جس کا وہ کما ہوں کی وجہ سے مستحق ہے^(۲)۔

ن احکام کی تفصیلی جگہ اصطلاح ”موت“ ہے۔

عور رضی مکتسبہ:

۳۶- عور رضی مکتسبہ ہو، انسان کی طرف سے ہوں گے یا دوسرے کی طرف سے، جیسا کہ تقرر۔

ہل: انسان کی طرف سے آنے والے عور رضی مکتسبہ:

نہیم - چہرہ مست:

۳۷- جہل لغت میں: علم کی ضد ہے^(۳)۔

اصطلاح میں: اس شخص کی لامعی جس کی مثال علم ہے^(۱)۔

جہل اُطہیت پر مطلقاً اثر انداز نہیں ہوتا ہے، جہل کی کئی قسمیں ہیں: بعض مذہبی ہیں اور بعض نہیں، اس کی تفصیل اصطلاح ”جہل“ میں ہے^(۲)۔

ب- سکر (نشہ):

۳۸- سکر کا ایک معنی: عقل کا ختم ہو جانا ہے، اس کا ماخذ: ”انسکوہ الشراب“ یعنی شراب نے اس کی عقل کو اہل کر دی ہے^(۳)۔

اصطلاح میں: وہ نشہ آور چیز کے استعمال سے انسان کو درپیش حالت ہے، اس حالت میں عقل معطل ہو جاتی ہے اور وہ اچھے برے کی تمیز نہیں کر پاتی^(۴)۔

باقی فقہاء، شہ حرام ہے خصوصاً اگر حرام ذریعہ سے ہو، مثلاً، چنے اختیار سے، اور یہ جہاں کر شہ آور چیز استعمال کرے کہ وہ عقل کو اہل کر دے گی۔

شہ کے بارے میں فقہاء کے قول کا خلاصہ یہ ہے کہ انہوں نے شہ کو تکلیف کے سقوط، حقوق کے ضیاع یا نشہ والے شخص سے ہونے والے تہم کی حیثیت کم کرنے کا سبب نہیں مانا ہے، اس لئے کہ یہ تہم ہے، اور جرم سے مجرم کو قاعدہ حاصل ہو، درست نہیں، نشہ کے خاص احکام کی تفصیل کی جگہ اصطلاح ”سکر“ ہے۔

ج- سبیل (مزاح):

۳۹- سبیل: تنجید کی ضد ہے یا نہیں ہے۔ لغت میں اس کا ماخذ

(۱) فتح القناد ۳/۱۰۳، طبع اٹلی۔

(۲) المحمود ۲/۳۳، ۳۳، طبع صلیبی، فتح القناد ۳/۱۰۶، طبع اٹلی۔

(۳) لمصباح البصیر ۱/۱۵۵، ”سکر“۔

(۴) الخلو ج ۱/۱۵۵، طبع صلیبی، فتح القناد ۳/۱۰۶، طبع اٹلی۔

(۱) الخلو ج ۱/۱۵۵، طبع صلیبی۔

(۲) انظر بروا تہیر ۲/۱۸۹، طبع الامیر، الخلو ج ۱/۱۵۵، طبع صلیبی۔

المعجم ۳/۱۵۵، طبع اٹلی۔

(۳) لمصباح البصیر ۱/۱۵۵، ”جہل“۔

اہلیت ۳۰-۳۱

سند اہلیت کی "بہوں قسموں میں سے کسی پر اثر انداز نہیں ہوتا ہے، اور نہ شرعی احکام میں سے کسی کے منافی ہے اور اسے حقوق اللہ اور حقوق العباد میں خطاب سنیہ کی طرف متوجہ ہوتا ہے، لہذا شریعت نے مصالحت کی رعایت میں یہ طے کر دیا ہے کہ اس کو پال میں تصرف کی آزادی سے روکا جائے گا تاکہ اس کے مال کا تحفظ ہو۔ اس سلسلہ میں تفصیل ہے، اور اس کی جگہ اصطلاح "سند" ہے۔

۳۰- سفر:

۳۱- سفر (تخ السین والفاء) کا لغوی معنی: مسافت طے کرنا ہے۔ اور یہ اس وقت بولا جاتا ہے جب کوئی کرنے کے لئے یا کسی جگہ کے ارادے سے نکلے جو "عدوی" (ایک بار دوڑنے کی جگہ) کی مسافت سے آگے ہو^(۱)۔ اس لئے کہ اہل عرب "عدوی" کی مسافت کو سفر نہیں کہتے تھے۔

شرع میں: اقامت گاہ سے ایسے مقام تک چلنے کے ارادے سے نکلا کہ اس کے اور اس مقام کے درمیان ایٹ کی رفتار اور پیدل چلنے کے لحاظ سے تین دن یا اس سے زیادہ کی مسافت ہو، سفر ہے^(۲)۔ اس سلسلہ میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے۔

سند اہلیت کی کسی قسم میں اثر انداز نہیں، بین فقہاء نے اس کو عوارض میں شمار کیا ہے، اس لئے کہ شریعت نے اس کو عبادت میں تخفیف کا سبب بنایا ہے، مثلاً مسافر کے لئے چار رکعات والی نماز میں قنہ اور ردہ اختیار^(۳)۔

(۱) المصباح ماہی "عدی، العدوی کا معنی: حاکم سے اتفاق کا دعویٰ کرے کی درخواست کرنا ہے فقہاء کے یہاں "مسافت عدوی" کا استعمال ہی سے مستعار ہے کہ اس دور کی کچھ شخص ایک بار دوڑ کر آمد و رفت کر سکتا ہے۔

(۲) کشف الاستر ۳/۱۶۲ طبع دارالکتب المرینی۔

(۳) الخراج ۳/۱۹۳ طبع مسیح، فتح الباری ۳/۱۰ طبع مصری، تقریب و تقریر،

۳/۲۰۳ طبع المصریہ جویمہ الکلیل ۸۸/۸ طبع دارالعلمیہ المروسیہ ۱/۲۹۵

"ہرول فی کلامہ ہرولاً" ہے، یعنی اس نے مزاج کیا۔

صدا، ح میں: یہ ہے کہ لفظ سے اس کا حقیقی یا عاری معنی مراد نہ ہو بلکہ کوئی اور معنی مراد ہو^(۱)۔

بہوں نوعیت کے منافی نہیں، البتہ مزاج کرنے والے کے اعتبار سے وہ جملہ احکام پر اثر انداز ہوتا ہے۔

اس کی تفصیل اصطلاح "بہول" میں ہے۔

۳۰- سند:

۳۰- سند کا لغوی معنی: کم عقلی ہے، اصل معنی: ہلکا پن ہے۔

صدا، ح میں: انسان پر عاری ہونے والا وہ ہلکا پن ہے جو اسے اپنے مال میں تقاضائے عقل کے خلاف تصرف کرنے پر آمادہ کرتا ہے، لیکن عقل میں خلل نہیں ہوتا^(۲)۔

سند صرف "عوارض مکتسبہ" میں سے ہے۔ "عوارض ماہیہ" میں سے نہیں ہے، اس لئے کہ سلبہ اپنے اختیار سے عقل کے باقی رہنے کے باوجود اس کے تقاضے کے خلاف عمل کرتا ہے^(۳)۔

"سند" مراد: "بہول" میں فرق، ضحیٰ ہے کہ معتد بہ عقل قبول، انفعال میں پگھل کے مشابہ ہوتا ہے، جب کہ سلبہ پاگل کے مشابہ نہیں، اس پر ہلکا پن عاری ہوتا ہے، اور وہ مالی امور میں اس کے تقاضے پر چلتا ہے، منجم پر غور و فکر نہیں کرتا تاکہ اچھے اور برے انجام کا علم ہو سکے^(۴)۔

(۱) المصباح ماہی، برہان، تقریر و تقریر ۳/۱۹۳ طبع المصریہ الخراج علی الخراج ۳/۱۸۷ طبع مسیح۔

(۲) المصباح ماہی "سند" الخراج علی الخراج، ۱۹۱/۲ طبع مسیح، تقریر و تقریر ۳/۲۰۱ طبع المصریہ کشف الاستر ۳/۱۶۲ طبع دارالکتب المرینی۔

(۳) فتح الباری ۳/۱۱۳ طبع مصری۔

(۴) الخراج ۳/۱۹۱ طبع مسیح۔

اس سلسلہ کی تفصیل کی جگہ اصطلاح ”سفر“ ہے۔

و-خطا :

۴۲- لغت میں خطا سے مراد صواب و درست کی ضد ہے، اسی طرح عمدہ قصد کے برعکس بھی اس کا اطلاق ہوتا ہے۔ عوارض اہلیت میں یہی دہر معنی (عمدہ ضد) ہر وہ ہے (۱)۔

اصطلاح میں : کسی مقصود بالذات امر کو انجام دیتے وقت اس کے علاوہ بلا قصد صادر ہونے والا فعل ہے (۲)۔

خطا اہلیت کی کسی قسم کے منافی نہیں، اس لئے کہ خطا کے ساتھ عقل موجود ہوتی ہے، اس میں قصور و عیوب ہر قسم بے اختیار ہوتی ہے۔ ہر ایک وجہ سے اس کا ظہور ہوتا ہے، رفتہ رفتہ اس میں عیوب کی تعمین ہر وقت خود جرم کی حیثیت کے اعتبار سے نہیں، بلکہ اس بے اختیار عمل کے اعتبار سے ہوگی جس کے نتیجے میں پیچیدہ ہو گیا۔

حقوق اللہ میں خطا عذر ہے، اگر وہ اپنی کوشش کر چکا ہو مثلاً سار میں قبضہ کی سمت کا مسئلہ اور شریعت نے خطا کو شہ تسلیم کیا ہے، جس کی وجہ سے خطا کار سے رستہ کی جاتی ہے، عین حقوق العباد میں خطا کو عذر نہیں مانا جاتا، ہر کسی وجہ سے خطا ہونے والے ضرر یا ضیاع کا ضامن خطا کار اس کے نتیجے میں ہوتا ہے (۳)۔

اس سلسلہ کی تفصیل کی جگہ اصطلاح ”خطا“ ہے۔

دوم : دوسرے کی طرف سے پیش آنے والے عوارض مکتسبہ :

۴۳- یہ صرف ایک عارض ہے اور وہ ہے اکراہ۔

طبع المکرر لہذا، کثرت القیاس ۵۰۳ طبع مصر۔

(۱) اصطلاح لادہ ”خطا“۔

(۲) ابو جعفر ۱۹۵ طبع مصر۔

(۳) انظر بدو القیاس ۲۰۲ طبع الامامیہ، فتح الفقار ۱۱۸ طبع اٹلی۔

اس کا معنی معنی : زیر ہستی کی چیز پر آمادہ کرنا ہے (۱)۔

اصطلاح میں : دوسرے کو ایسے قول یا فعل پر آمادہ کرنا ہے جس سے وہ راضی نہ ہو، اور اگر اس کو اس کی حالت پر چھوڑ دیا جائے تو اس کو اختیار نہ کرے (۲)۔

اکراہ رضا (خوشی) کو مختار کرنا ہے، اختیار کو نہیں، اس سے کہ نکرہ (جس پر انکرہ یا نیا ہو) سے فعل کا مصدر اس کے اختیار سے ہوتا ہے، لیکن بھی بھی وہ اس اختیار کو اس طور پر فاسد کر دیتا ہے کہ اس کو دوسرے اختیار کے خوف نہ کر دیتا ہے، اور کبھی اس کو فاسد نہیں کرتا بلکہ کام کو انجام دینے والا اپنے قصد و ارادہ میں مستقل بالذات رہتا ہے۔

اکراہ ثبوتی ہو یا نفی (جیسا کہ منقہ کہتے ہیں) اس کے اثر و عمل کا ماحق (جیسا کہ ثانیہ نے کہا) اہلیت و وجوب پر اثر نہ رکھتا ہے، اس لئے کہ وہ باقی ہے، ”دوسرے اہلیت“ پر اثر نہ کر دیتا ہے، یہ نکرہ عقل اور بلوغ باقی ہے، لیکن فقہاء نے اس کو عوارض میں شمار کیا ہے، اس سے کہ وہ اختیار کو فاسد کر دیتا ہے۔ اور بعض صورتوں میں یہ ہیں مکرہ (فتح ۱۱۸) کو مکرہ (بکسر الراء) کا لفظ کاربہادیتا ہے (۳)۔

اس کی تفصیل اصطلاح ”اکراہ“ میں ہے۔

(۱) اصطلاح لادہ ”کرہ“۔

(۲) انظر بدو القیاس ۲۰۶ طبع الامامیہ، فتح الفقار ۱۱۸ طبع مصر۔

(۳) تحفہ الفقہاء ۱۹۰ طبع دار المعرفۃ، الہندیہ ۵۳ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، جوہر الاکلیل ۲۷ طبع دار المعرفۃ، حاشیہ قلبی ۲۰۹ طبع اٹلی، کثرت القیاس ۳۱۶ طبع مصر، لہجہ علی ابن نعمان ۱۱۸ طبع الحامہ المکرر ۳۲۵ طبع القلیج، واثق بن کثیر ۱۶۰ طبع المجلد۔

ایمال ۳

ماہر حمیب، تختہ کرنے والا، اور استاد اپنی لاپرواہی کے جب پیدا ہونے والے نقصان کے صائب ہیں۔

گر ہلی بچے کو کی تیرک کے حوالہ دے کہ اس کو تیر کی تصاویر، اور اس نے بچے کو لے یا اور وہ وہاں آیا تو اس پر اس کی دیت واجب ہوگی، اس کی تفصیل اصطلاح "دیت" میں ہے۔

تصاص اور چور کا ہاتھ کاٹنے میں ماہر کاٹنے والا اور لاپرواہی کی وجہ سے اس حد سے آگے بڑھ جائے جس کا حکم ہے یا بے موقع کاٹ دے تو ضابطہ سب ہوگا کیونکہ یہ اس کی لاپرواہی کے نتیجہ میں پیدا ہونے والا نقصان ہے عمدہ و ردط سے ضابطہ میں فرق نہیں ہوگا۔

ابن قدامہ نے کہا ہے: ہمارے علم میں اس میں کوئی اختلاف نہیں (۱)۔

سرتہ میں ہاتھ کاٹنے کے بعد اس کو داغ دینا صحیح قول کے مطابق مستحب ہے، کیونکہ اس کا مقصد علاج کرنا، اور نہ جان ہونے کی وجہ سے ملاکت کا سد باب ہے، یہ بعض فقہاء کے یہاں ہے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ امام کے ذمہ واجب نہیں۔

ایک قول یہ ہے کہ نہ دینا نہ سے متعلق ہے، اور یہ صبیح کے نزدیک واجب ہے، لہذا امام پر ایسا کرنا لازم ہے، اس میں لاپرواہی نہیں کر سکتا اور نہ اس کو ترک کر سکتا ہے، اور ثانیہ کے یہاں یہ مستحب ہے (۲)۔

کلام کو با معنی بنانا اس کو بے معنی رکھنے سے بہتر ہے:

۳- یک فقہی تائید ہے: "اعمال الکلام اولیٰ من افعالہ"

(۱) شرح لمصباح و حاشیہ تلمیذی ۲/ ۴۲۴، نہایۃ المحتاج ۷/ ۳۳۳، انصاف مع شرح الکبیر ۱/ ۱۲۰۔

(۲) رد المحتار علی الدر المختار ۳/ ۲۰۶، شرح لمصباح ۲/ ۱۹۸، نہایۃ المحتاج ۷/ ۳۳۳، ۵/ ۳۳۵، جامعہ المدنی ۲/ ۳۳۲، انصاف تلمیذی ۱/ ۲۶، ۲۶۰۔

(کلام کو با معنی بنانا اس کو بے معنی رکھنے سے بہتر ہے)، اس کی وجہ یہ ہے کہ پہلے لغو ہوتا ہے اور عقل مند کا کلام لغو ہونے سے بچا جائے گا، لہذا اس کو قیام رکھنا قریب ترین فعل پر محمول رہا، جب ہے جو تر ممکن ہو تو اس کو معنی حقیقی میں ورنہ معنی مجازی میں مستعمل بنادے، یہ نکتہ کلام میں اصل حقیقت ہے جو اس کی نثر و ردط ہے۔

علماء اصول کا اتفاق ہے کہ حقیقی معنی سر مشکل یا مترک ہو تو مجازی معنی کا رد کیا جائے گا، حقیقی معنی کی دشواری اس وجہ سے ہوتی کہ وہ بالکل ممکن نہیں ہے، کیونکہ خارج میں اس کا کوئی اثر نہیں پیدا جاتا، مثلاً اپنی "لا" پر جتنے آئے اور اس کی کوئی "لا" نہ ہو، صرف پڑتے ہوں و مجازی معنی پر محمول ہوگا (یعنی پوتوں پر غرضی کیا جائے گا) اس لئے کہ حقیقت اشارہ ہے۔

یا حقیقی معنی کی دشواری اس وجہ سے ہوگی کہ شرعی اعتبار سے وہ ممکن نہیں، مثلاً: کارت با نصب مت اس کو حقیقی معنی (یعنی ٹرائی کا ویل بنانا) پر محمول کرنا شرعاً ممنوع ہے فرمان باری ہے: "وَلَا تَقْرَءُوا" (۱) (اور آپس میں جملہ امت آراء) اور اسی سے اس کو مجازی پر محمول کیا جاتا ہے یعنی دعویٰ اور رسالہ، قرآن اور کتاب کرنا۔

دشواری ہی کے درجہ میں وہ صورت ہے کہ کوئی قسم کھائے کہ اس دیکھی یا اس درخت یا اس گیہوں سے نہیں کھائے گا، اس لئے کہ حقیقی معنی (یعنی ان چیزوں کو کھانا) ممکن ہے لیکن بہت دشواری کے ساتھ، لہذا ائمہ مشائخ میں مجازی کی طرف رخ کیا جائے گا، یعنی دیکھی کی چیز یا درخت کا پھل آراء ہو، ورنہ اس کی قیمت یا تیسری مثال میں گیہوں کی بی بی بی چیز کھانا مراد ہوگا۔

آراء پہل کے شرعیہ درخت کو کھالے تو حائث نہ ہوگا۔

حقیقی معنی کی دشواری ہی کی طرح اس کا مترک و مجبور ہونا ہے،

(۱) سورۃ انفال ۶۸۔

۱. مثال ۳

اس لئے کہ شرعیاً عرفاً مجبوراً مترادف معنی دہار کی طرح ہے، مثلاً قسم کھانے کہ اس گھر میں قدم نہیں رکھے گا، تو اس کا حقیقی معنی منسوخ ہے۔ مجبوراً مترادف ہے، عرف میں اس سے مراد داخل ہونا ہے، لہذا اگر وہ صرف اپنا قدم اندر رکھ دے، داخل نہ ہو تو حائل نہیں ہوگا، اور اگر وہ زور و غل ہو تو حائل ہو جائے گا۔

حقیقی معنی دہار کی وہوں معنی دہار ہوں تو کلام محلہ بے معنی ہوگا۔ کیونکہ اس کو صحیحاً مراد نہیں۔

لہذا اگر کلام کو بے معنی رکھنا دہار ہو اس طور پر کہ مذکورہ جو بات میں سے کسی وجہ سے اس کے ممکنہ حقیقی معنی پر محمول نہ ہو یا اس کے تحت سے لے حقیقی معنی میں سے وہ متضاد معانی کے اجتماع کے سبب دہار ہو، کوئی وجہ ترجیح نہ ہو، نہ ہی مستعمل جاری معنی پر محمول نہ ہو، یعنی جس یا جو جس کے حکم میں ہو مثلاً عادت، اس کی تکذیب کرے تو ان تمام صورتوں میں کلام محلہ یعنی لغو ہوگا، اس پر عمل نہیں کیا جائے گا۔

وہ متضاد معانی کے اجتماع کی مثال یہ ہے کہ کسی نے کفایت لی لیکن یہ کفالت ہائے نفس ہے یا کفالت بالمال اس کو معلوم نہ ہو تو یہ کفالت درست نہیں۔

حقیقی معنی دہار ہو، وغیرہ مستعمل ہوئے لی وجہ سے مجازی معنی پر محمول نہ ہو، مثلاً ایک شخص کی معرفت نسب والے کے بارے میں کہنے پر یہ بیٹا ہے، تو جس طرح اس سے حقیقی معنی مراد بیٹا درست نہیں، کیونکہ دہار سے اس کا نسب ثابت ہے، اسی طرح مجازی معنی مراد بیٹا بھی درست نہیں، یعنی اس کے لئے یہ وصیت مراد کہ ترک میں بیٹے کا حصہ پینے کے سلسلے میں اس کو بیٹے کے درجہ میں رکھ دیا جائے، ایسا اس لئے نہیں کہ یہ مجازی معنی مستعمل نہیں، اگر حقیقی معنی مستعمل نہ ہو تو اس کا رکن نہیں کیا جاتا، تو مجازی مستعمل نہ

ہو تو درجہ اولیٰ اس کا رکن نہیں کیا جائے گا۔

اسی طرح اگر اپنی بیوی کے بارے میں کہے (جس کا پاپ سے نسب معروف ہے) کہ یہ میری بیٹی ہے، تو اس کے بے بھی بھی حرام نہ ہوں۔

جس کی تکذیب کی مثال: سورۃ کے قتل کا دعویٰ ہے جب کہ وہ اہیات ہو، یا عضو کاٹنے کا دعویٰ سبباً وہ اپنی جگہ پر برقرار ہو، اور بیوی سے ہم بستری کا دعویٰ سبباً وہ محبوب (مقطوع لہذا) ہو۔

عرف و عادت جس کی تکذیب کرے اس کی مثال: اس شخص کی طرف سے "بلوغ" کا دعویٰ ہے جس کی عمر یہ جسم کو پہنچتے ہوئے اس کا احتمال نہ ہو، "رقف" کے متعلق یہ بچے کے بھی کی طرف سے اتنی مقدار میں رہ پیو، بقا کرنے کا دعویٰ جس کا بظاہر احتمال نہ ہو، ان تمام صورتوں میں کلام لغو ہوگا، یہ اس پر متبادر ہوگا، عمل، اگرچہ اس پر یہ (ثبوت) پیش کر، یا جائے (۱)۔

مذکورہ بالا مسائل کے لئے اصطلاحات "ترجیح"، "کفالت"، "کفایت"، "صایت"، "وصیت"، "رقف"، "بکھٹی" ہیں۔



(۱) (۱) لا شاہ و لا شاہ ابن تیمیہ کا حصہ ۵، ۶، ۷ اور اس سے بعد صفحات طبع دار مکتبہ اہلال بیروت لا شاہ و لا شاہ للبیروت کا حصہ ۵، ۶، ۷، ۸، ۹ اور اس کے بعد صفحات طبع معصیٰ لکھنؤ مصر، جامع الفوائد لکھنؤ، ۱۸۷۷ء طبع اول میرزا محمد علی الدار الخوارزمی، ۱۲۵۳ھ، جمع علی لکھنؤ، ۱۳۳۹ھ

اوزان

دیکھئے "مقدمات"۔

اوقاتِ صلاۃ

تعریف:

۱- وقت کا معنی کسی چیز کے لئے زمانہ کی مقررہ مقدار ہے، کسی چیز کے لئے کوئی وقت مقرر نہ کیا جائے تو کہا جاتا ہے: "وقتہ تو لیتا" اوقاتِ مازہ: مازانے میں جو شریعت نے ماری کی، اگلی کے سے مقرر نہ کیے ہیں، لہذا وقتِ ماز کے وجوب کا سبب ہے، اس سے پہلے درست نہیں، اور وقتِ مکمل کے بعد وقتِ ماز ہو سکتا ہے (۱)۔

اوسق

دیکھئے "مقدمات"۔

مقررہ اوقاتِ والی نمازوں کی اقسام:

۲- منہی کے یہاں مقررہ اوقاتِ والی نمازوں کی تین قسمیں ہیں:

قسم اول: فرض ماریں یعنی پانچوں ماریں۔

قسم دوم: واجب ماریں، اور یہ ہر عیدین ہیں۔

قسم سوم: سنت ماریں، مثلاً پانچوں ماریں سے قبل اور بعد کی سنتیں۔

اوصاف

دیکھئے "صفت"۔

جمہور کے یہاں فرض اور واجب میں فرق نہیں، اور ہر جمہور کے

یہاں سنت ہے، اسی طرح عیدین کی نمازیں مالکیہ مثلاً عید کے یہاں

سنت ہیں جب کہ حنابلہ کے یہاں فرض کہتے ہیں۔

(۱) المصباح مادۃ "وقت"، المجلد ۱ ص ۹۳۔

لسانی میں ظاہر ہوتی ہے۔ پھر مت جاتی ہے۔ اور دونوں نمازوں کے درمیان تین رجبے کے قدر فرق ہے۔

اس کی دلیل امامت جبریل و علی حدیث ہے جس میں آیا ہے: "ثم صلى الصبح حين يروق الصبح وحرم الطعام عسى الصائم، وصلى المرة الثانية الصبح حين تسموت الأرض، ثم التفت إلي فقال يا محمد هما وقت الأبياء من قسطنطين والوقت فيما بين هذين الوقتين" (پھر صبح طلوع ہونے کے بعد فجر کی نماز پڑھی، یہ وہ وقت تھا جب روزہ رکھنے کے لئے کھانا حرام ہو جاتا ہے، اور دوسری صبح کی نماز اس وقت پڑھی جب زمین روشن ہوئی، پھر میری طرف متوجہ ہو کر فرمایا: "مخبراً آپ سے پہلے انبیاء کا یہ وقت ہے، اور ان دونوں وقتوں کے درمیان جو اوقات مآراے ہیں، وہی نماز کے اوقات ہیں)۔

۶- فجر کا آخری وقت امام ابو حنیفہ و ابن کے اصحاب کے نزدیک طلوع آفتاب سے کچھ پہلے ہے (۲)۔ امام مالک کا ایک قول یہ ہے کہ صبح کا مستحب وقت لاسفار (رہی پھیلنے) تک ہے، لاسفار کے بعد طلوع آفتاب تک معذمرین کے سے وقت ضرورت ہے، مثلاً وہ عورت جو لاسفار کے بعد پاک ہو، اسی طرح نڈس ولی عورت اور سونے والا بیدار ہو جائے اور مریض کو مرض سے شفا مل جائے، تو ان تمام لوگوں کے لئے اس وقت نماز ادا کرنا بدکرہ است جائز ہے۔ امام مالک کا ایک قول یہ ہے کہ صبح کا سارا وقت مستحب ہے (۳)۔

ثانیہ کے یہاں صبح کے چار اوقات ہیں: وقت فضیلت: یہ اس

بعد (پھر عشاء کی نماز تہائی رات گزار جانے کے بعد پڑھی۔ پھر فجر کی نماز اس وقت پڑھی جب زمین روشن ہوئی، پھر میری طرف متوجہ ہو کر فرمایا: "مخبراً آپ سے پہلے انبیاء کا یہ وقت ہے، اور دونوں وقتوں کے درمیان جو اوقات نماز آئے ہیں وہی نماز کے اوقات ہیں)۔

فرض نمازوں کے اوقات کی تحدید:

۴- اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ فرض نمازوں کی تحدید کے بعد ان کے اوقات کی تحدید بھی پانچ ہے امام ابو حنیفہ سے جو غل یا آیا ہے کہ ہر فرض ہے، تو اوقات کی تحدید چھ ہو جائے گی۔ صحیح نہیں ہے، بلکہ ان کے یہاں ہر فرض ہے، اور جب ہر فرض سے تم ہے (۱)۔

ہر وقت کی ابتدا و انتہاء

وقت صبح کی ابتدا و انتہاء:

۵- اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ صبح کے وقت کی ابتدا فجر صاق کے طلوع ہونے کے وقت سے ہے (۲)۔ اور اس کو فجر ثانی بھی کہتے ہیں۔ اس کا امام فجر صاق اس لئے ہے کہ اس سے صبح روشن اور واضح ہو جاتی ہے۔ فجر صاق کی علامت وہ سفیدی ہے جو آسمان کے کنارے چورانی میں پھیلی ہوتی ہے۔ اور فجر کا پ۔ جس کو فجر اول بھی کہتے ہیں، اس کے ساتھ کوئی حکم متعلق نہیں، نماز صبح کا وقت اس سے شروع نہیں ہوتا، اور اس کی علامت وہ سفیدی ہے جو وسط آسمان میں

(۱) بدائع الصالحات ۲۳۲ طبع اول ۱۳۲۷ھ، المجموع ۱۷۲ طبع المطبعہ المملوکیہ فاس ۱۳۲۷ھ۔

(۲) البدیع ۲۳۲، بدیع المجموع ۱۷۵، إقناع فی شرح ألفاظ أبي خنبل ۲۷۳ طبع بولاق، مکتبۃ المدینہ ۱۳۵۷ھ طبع المکتبۃ المدینہ۔

(۱) حدیث: "مکتبۃ المدینہ" کی تحریر: "مکتبۃ المدینہ" میں گروہ کی ہے۔

(۲) ابن ماجہ ۲۳۰۔

(۳) بیہق مالک ۱۳۳۔

۱۱۔ اگلی رست میں (۱)۔

زوال معلوم کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ جس وقت سورج مشرق میں ہو اس وقت ہموار زمین میں ایک سیدھی لکڑی گاڑ دی جائے، جب تک لکڑی کا سایہ کم ہوتا رہے، سورج زوال سے پہلے ہے، اور جب لکڑی کا سایہ فتر ہو جائے یا اس کا کم ہونا رک جائے اس طور پر کہ کم سے کم سایہ رو جائے تو آفتاب وسط آسمان میں ہے، ورنہ وہ وقت ہے جس میں ماز پڑھنا مسموث ہے، اور جب سایہ مغرب سے مشرق کی طرف آجائے اور پڑھنا شروع ہو جائے تو آفتاب وسط آسمان سے اچھل چکا ہے، رقبہ کا وقت ہو گیا۔
ظہر کا اہل وقت زوال آفتاب ہے، اس کی دلیل امامت جبریل اہل مذکورہ حدیث ہے۔

ظہر کا آخر وقت جمہور اور صاحبین کے نزدیک اس وقت تک ہے جب چیز کا سایہ سایہ اصلی کے علاوہ اس کے ایک مثل ہو جائے، اس لئے کہ امامت جبریل والی حدیث میں ہے: ”اور انہوں نے ظہر کی نماز اور اس وقت پر بھی جب چیز کا سایہ اس کے یک مثل ہو گیا تھا“ (۲)۔

امام ابو حنیفہ کے یہاں ظہر کا اخیر وقت اس وقت تک رہتا ہے جب چیز کا سایہ سایہ اصلی کے علاوہ اس کے دو مثل ہو جائے۔ سایہ اصلی سے مراد: ”کسی چیز کا وہ سایہ ہے جو سورج کے وسط آسمان میں ہونے کے وقت رہتا ہے، اس کو یہی اس لئے کہتے ہیں کہ سایہ مغرب سے مشرق کی طرف لوٹ جاتا ہے، اوقات اور مواضع کے اعتبار سے سایہ اصلی، لمبایا کم یا بالکل نہیں ہوتا سب سے استواء سے مقام

وقت ہے، وقت مستحب: یہ اوقات تک ہے، ہر وقت تک با اہل بیت نماز جائز ہے اور ہر وقت کے بعد مکروہ ہے، اور وقت نصیحت سے مراد: وہ وقت ہے جس میں ثواب مستحب وقت سے زیادہ ہے۔ اور ما اتر است جواز کے وقت سے مراد: وہ وقت ہے جس میں ثواب نہیں۔

امام احمد کے یہاں نماز صبح کا ہفتی مستحب وقت افسار ہے، اور افسار کے بعد سے طلوع شمس تک معذوری و مجبوری کا وقت ہے۔ جو نماز صبح میں سونا رو جائے اور افسار کے بعد بیدار ہو اس کے لئے اس وقت نماز صبح پر ضابطہ کرنا جائز ہے۔

ظہر اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر کوئی طلوع فجر کے وقت بیدار ہو، اور نماز صبح کو افسار کے بعد تک بلا عذر و موخر کرے تو اس کی نماز مکروہ ہوگی (۱)۔

۷۔ سابق سے معلوم ہوتا ہے کہ جمہور کے یہاں نماز صبح کا آخر وقت طلوع شمس ہے، کیونکہ حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت میں مرقا ہے: ”ان للصلاة اولا و آخراً، وان اول وقت الفجر حين يطلع الفجر، و آخره حين تطلع الشمس“ (۲) (نماز کا ایک اول وقت ہے اور ایک آخر وقت، نماز فجر کا اول وقت طلوع فجر ہے، اور اس کا آخر وقت طلوع شمس ہے)۔

وقت ظہر کی ابتدا و انتہاء:

۸۔ اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ ظہر کا وقت وسط آسمان سے مغرب کی طرف سورج کے اچھلنے سے شروع ہوتا ہے، زوال سے پہلے اس کی

(۱) نہایت کتاب ۱/ ۳۵۳ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) حدیث: ”ان الصلاة اولا و آخراً“۔ کونہی نے تحصیل کے ساتھ روایت کیا ہے اور جامع راہول کے تحقق عبداللہ بن مسعود نے کہا یہ حدیث حسن ہے (بخاری ترمذی ۲۸۲، ۲۸۸ طبع اعلیٰ، جامع راہول ۲/ ۲۱۵، ۲۱۳)۔

(۱) جلیہ الحجۃ ۸/ ۸

(۲) دیکھئے مذکورہ تمام فقہی مراجع میں اوقات نماز کی بحث، نیز ایسی ۱/ ۴۷۳، ۳۷۵ طبع المیاض۔

جس قدر وہ روئے ہوگا سایہ صلی اللہ علیہ وسلم دریاؤں میں بہا ہوگا۔ گرمی کے مقابلہ میں سردی کے موسم میں سایہ اصلی لیا ہوتا ہے (۱)۔

ظہر کا آٹھواں وقت سایہ اصلی کے علاوہ دو مثل تک رہتا ہے، اس پر امام ابوحنیفہ کی دلیل وہ حدیث ہے جس میں حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: "إِنَّمَا بَقَاؤُكُمْ فِيمَا سَلَفَ لَكُمْ مِنَ الْأَمْرِ كَمَا بَيَّنَّ صَلَاةَ الْعَصْرِ إِلَى غُرُوبِ الشَّمْسِ. لَوْ تَنَى أَهْلُ التَّوَرَةِ التَّوَرَةَ لَفَعَلُوا حَتَّى اتَّصَفَ النَّهَارُ عَجْرًا، فَاعْطُوا قِيْرَاطًا قِيْرَاطًا. ثُمَّ لَوْ تَنَى أَهْلُ الْإِنْجِيلِ الْإِنْجِيلَ لَفَعَلُوا إِلَى صَلَاةِ الْعَصْرِ ثُمَّ عَجَرُوا فَاعْطُوا قِيْرَاطًا قِيْرَاطًا، ثُمَّ لَوْ تَنَى الْقُرْآنُ، لَفَعَلْنَا إِلَى غُرُوبِ الشَّمْسِ، فَاعْطَيْنَا قِيْرَاطِينَ قِيْرَاطِينَ، لَقَالَ: أَهْلُ الْكِتَابِينَ: أَيُّ دِينًا اعْطَيْتَ هَؤُلَاءِ قِيْرَاطِينَ قِيْرَاطِينَ، وَأَعْطَيْنَا قِيْرَاطًا قِيْرَاطًا، وَنَحْنُ كُنَّا أَكْثَرَ عَمَلًا، قَالَ: قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: هَلْ ظَلَمْتُكُمْ مِنْ أَجْرِكُمْ مِنْ شَيْءٍ، قَالُوا: لَا. قَالَ: لَقَدْ لَطَمْتُ أُوتِيَهَ مِنْ أَنْشَاءٍ" (۲) (تمہاری زندگی بھولی امتوں کی زندگیوں کے مقابلہ میں بس اتنی ہے جتنا، اذ نماز عصر اور غروب آفتاب کے درمیان ہے۔ اہل توریت کو توریت دی گئی تو انہوں نے اس پر عمل کیا، جب وہ چہرہ ہوئی تو وہ تھک گئے۔ اس کو ایک ایک قیراط ملا، پھر اہل انجیل کو انجیل دی گئی اور انہوں نے نماز عصر تک کام کیا پھر تھک گئے۔ ان کو بھی ایک ایک قیراط ملا، پھر ان کو قرآن پڑھایا تو ان کے غروب آفتاب تک

عمل کیا، تو ہم کو وہ قیراط دیے گئے تو پتہ چلے کہ انہوں نے کتاب نے عرض کیا ہے، اگر ان لوگوں کو آپ نے وہ قیراط دیے اور ہم لوگوں کو ایک ایک قیراط، حالانکہ کام ہم نے زیادہ کیا؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ نے فرمایا: "کیا میں نے تمہاری امت میں کچھ کمی کی ہے۔ انہوں نے کہا کہ نہیں؟ اللہ نے فرمایا: تو یہ میرا احسان ہے میں جس کو چاہوں دوں)۔

حدیث سے معلوم ہوا کہ عصر کا وقت ظہر سے کم ہے، اور یہ اسی وقت ہوتا ہے جب ظہر کا آٹھواں وقت مثل تک رہے۔

امام ابوحنیفہ کے لئے حضرت ابو سعید خدری کی اس روایت سے بھی استدلال کیا گیا ہے جس میں حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: "أَبْرِدُوا بِالظَّهْرِ، فَإِنَّ شِدَّةَ الْحَرِّ مِنْ فَيْحِ جَهَنَّمَ" (ظہر کو شہدہ کر گئے، پھر اس لئے کہ گرمی کی شدت جہنم کی سانس کی دھند سے ہے) اور عصر کا وقت تیار جیسے گرم ممالک میں سایہ کے مثل ہونے پر آتا ہے۔

امام ثمالی کا مشہور مذہب یہ ہے کہ ظہر کا ایک وقت فضیلت ہے، اور وہ اہل وقت ہے، اور ایک تحببت ہے جو خیر تک رہتا ہے، وقت مذراں شمس کے لئے ہے جو ظہر عصر میں جمع ہوتا ہے، اہل جمعہ راتے وقت ظہر کو عصر کے وقت میں پڑھنے کا (۳)۔

امام مالک کی رائے یہ ہے کہ ظہر کا مستحب وقت اس وقت تک ہے جب ہر چیز کا سایہ اس کے ایک مثل ہو جائے اور اس کا مجبوری

(۱) حدیث: "أَبْرِدُوا بِالظَّهْرِ، فَإِنَّ شِدَّةَ الْحَرِّ مِنْ فَيْحِ جَهَنَّمَ" کی روایت بخاری (بخاری ۲۸۲۲، طبع استنباطی، حضرت ابو سعید خدری سے مروی ہے) دیکھئے البدیع ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳

بصرہ و رت کا وقت ظہر و عصر میں جمع ہونے کا وقت ہے لہذا وہ نماز ظہر کا سایہ کے ایک مثل ہونے کے بعد غروب آفتاب سے اتنی قبل تک پڑھے جس میں صرف نماز عصر کی گنجائش ہو جائے (۱)۔

وقتِ عصر کی ابتدا و انتہا :-

۹- صاحبیں اور جمہور کے نزدیک سایہ کے ایک مثل سے برہنہ ہونے کے بعد، و امام ابوحنیفہ کے یہاں وہ مثل سے برہنہ ہونے کے بعد سے عصر کا وقت شروع ہو جاتا ہے (۲)، اور اکثر مالکیہ کے یہاں ظہر اور عصر کا وقت ایک دوسرے میں داخل ہے، لہذا اگر کوئی شخص ظہر کی نماز کا سایہ کے ایک مثل ہو جانے پر پڑھے، و بعد اسی وقت عصر کی نماز پڑھے تو وہ دونوں کی نمازیں قبول کی، اس میں ابن حسیب اور ابن عمر بنی کا اختلاف ہے (۳)۔

امام ابوحنیفہ کا استدلال اس حدیث کے مفہوم سے ہے جو ابھی گزر چکی ہے جس میں آپ کا ارشاد ہے: "ان مثلکم و مثل من قبکم من الامم .." (تمہاری اور تم سے پہلے قوموں کی مثال ..)، امام صاحب نے فرمایا: چونکہ حدیث کا مفہوم یہ ہے کہ عصر کا وقت ظہر کے وقت سے کم ہے، اس لئے اس کا تقاضا ہے کہ عصر کا اس وقت و مثل کے بعد ہو۔

جمہور کی دلیل بہت جبریل و اہل سائق حدیث ہے، جس میں ہے کہ حضرت جبریل سے حضور ﷺ کو عصر کی نماز اس وقت پڑھائی جب ہر چیز کا سایہ اس کے ایک مثل ہو گیا تھا، یعنی ایک مثل سے زیادہ ہوئے کے بعد حدیث کی یہ توجیہ کرے گی کہ یہ ہے کہ

تعارض اور کیا جائے، کیونکہ ظاہر حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ انہوں نے پہلے اس آپ کو عصر کی نماز اس وقت پڑھائی جب ہر چیز کا سایہ اس کے ایک مثل ہو گیا تھا، و دوسرے دن انہوں نے ظہر کی نماز اس وقت پڑھائی جب ہر چیز کا سایہ اس کے ایک مثل ہو گیا تھا، و انہوں میں تعارض ہے۔ کیونکہ اس دوسرے دن کی ظہر کی نماز سے معلوم ہوتا ہے کہ ظہر اور عصر دونوں کا وقت ایک ہے، لہذا اس تعارض کو دور کرنے کے لئے انہوں نے کہا کہ حضرت جبریل نے عصر کی نماز اس وقت پڑھائی تھی جب ہر چیز کا سایہ ایک مثل ہو گیا تھا یعنی ایک مثل سے زیادہ ہونے کے بعد (۱)۔

مالکیہ کا استدلال امامت جبریل کی حدیث کے ظاہر سے ہے جس میں ہے کہ انہوں نے پہلے اس آپ کو عصر کی نماز اس وقت پڑھائی جس وقت دوسرے دن ظہر کی نماز پڑھائی، لہذا معلوم ہو کہ دونوں کا وقت ایک ہے۔

۱۰- عصر کا آخری وقت امام ابوحنیفہ کے یہاں غروب آفتاب تک ہے، یہی حنابلہ کا مذہب ہے، اس لئے کہ حضور ﷺ کا یہ فرمان ہے: "من ادرك ركعة من العصر قبل ان تغرب الشمس فقد ادرك العصر" (۲) (جس نے آفتاب غروب ہونے سے قبل عصر کی ایک رکعت پائی، اس کو عصر مل گئی)، انہوں نے یہ ضابطہ یہ ہے کہ وقت "تحت" اس وقت ختم ہو جاتا ہے جب آفتاب زرد پڑنا شروع ہو جائے، اور ایک روایت میں ہے: جب ہر چیز کا سایہ اس کے ایک مثل ہو جائے۔

مالکیہ کی ایک روایت میں ہے کہ عصر کا آخری وقت آفتاب کے زرد

(۱) بعد از نماز، ۸۲، ۸۳ طبع بیروت۔

(۲) اوقات نماز کے بارے میں ماہر مراجع۔

(۳) بعد از نماز، ۸۲، ۸۳۔

(۱) جامع الصغیر، ۲۲۲۔

(۲) حدیث "من ادرك" کی روایت بخاری (صحیح) ص ۵۶۲ مع

التعلیل نے کی ہے۔

مجھے مدینہ نہ ہوتا تو عشاء ہی نماز نصف شب تک مؤخر رہتا۔ وقت جو زیادہ راستہ فجر اول تک، اور راستہ کے ساتھ فجر ثانی تک، بہت حرمت، وقت ضرورت بخوبی اور بہت معذوری۔

فقہ سے مراد غیدی ہے، امام ابو حنیفہ کے اس قول کی دلیل حضرت ابو ہریرہؓ یہ حدیث ہے: "ان احقر وقت المغرب حين يسوء الافق" (مغرب کا آخری وقت افق کے سیاہ ہونے تک ہے)۔ اور افق اس وقت سیاہ ہوتا ہے جب سورج تاریکی میں چھپ جاتا ہے اور یہ شفق بیض کے غائب ہونے کا وقت ہے (۲)۔

شفق سے مراد سحرانی ہے جمہور کے اس قول کی دلیل یہ حدیث ہے: "انه كان يصلي العشاء عند مغيب القمر في الليلة الثالثة" (۳) (حضور ﷺ عشاء کی نماز تیسری رات کے چاند کے

پڑھنا شروع کیا)۔ اگر مجھے امت کی مشقت کا خیال نہیں ہوتا تو میں نہیں کہہ دیتا کہ وہ مشاکو ایک تہائی یا آدھی رات تک مؤخر کریں، تہذیب نے کہا حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث میں صحیح ہے (تحدیث لا حوزی ۱/ ۵۸۸ صحیح کردہ مشکوٰۃ انتقہ)۔

(۱) حدیث: "ان آخر وقت المغرب حين يسوء الافق۔۔۔" زبلی نے لصب الرایہ میں بن الفاظ میں ذکر کیا ہے "آخر وقت المغرب اذا اسوء الافق" زبلی نے اس کو غریب کہا ہے اور حافظ ابن حجر نے درایہ میں کہا ہے کہ مجھے یہ حدیث نہیں ملی، البتہ ابوداؤد میں حضرت ابوسعود کی روایت میں ہے "و یصلی المغرب حين لسط الشمس ویصلی العشاء حين يسوء الافق" (اور مغرب پڑھتے ہیں سورج گر جانا اور عشاء پڑھتے ہیں جب افق سیاہ ہو جانا) لصب الرایہ ۱/ ۲۳۲، الدرر البہرہ ۱/ ۱۰۳، عون المبرور ۵۳ طبع ہمدان)۔

(۲) بدائع الصنائع ۱/ ۱۳۳۔

(۳) حدیث: "انه كان يصلي العشاء عند مغيب القمر في الليلة الثالثة" کی روایت تہذیب، ابوداؤد ورنانی نے بروایت نعمان بن بشیر بن لقاظ کے ساتھ کی ہے "انا أعلم الناس بوقت هذه الصلاة لعشاء الآخرة كان رسول الله ﷺ يصلها لسقوط القمر بآخرة" (میں اس نماز یعنی عشاء کی آخری نماز کے بارے میں سب سے زیادہ

غائب ہونے کے وقت پڑھتے تھے)۔ اور یہ شفق آخر کے غائب ہونے کا وقت ہے (۱)۔

۱۳- امام ابو حنیفہؒ و اصحاب کے یہاں بلافاق عشاء کا آخری وقت فجر صادق کے طلوع تک ہے، اور یہی ثانویہ کا مذہب ہے، اور مالکیہ کے یہاں بھی یہ مشہور قول یہی ہے، اس سے کہ حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے: "قول وقت العشاء حين يغيب الشفق، و آخره حين يطلع الفجر" (۲) (عشاء کا اول وقت وہ ہے جب شفق غائب ہو جائے اور آخر وقت وہ ہے جب فجر طلوع ہو جائے)۔ مالکیہ کا مشہور

= چار ماہوں، رسول اللہ ﷺ تیسری رات کے چاند ڈوبنے کے وقت عشاء پڑھتے تھے) ابن عربی نے کہا یہ حدیث صحیح ہے (تحدیث لا حوزی ۱/ ۵۰۷) صحیح کردہ مشکوٰۃ انتقہ سنن زہبی ۱/ ۲۶۳، سنن ابوداؤد ۱/ ۲۹۱، ۲۹۲ طبع استنبول میل لا طار ۳/ ۱۰۹، طبع المکتبۃ الشامیہ)۔

(۱) بدائع الصنائع ۱/ ۱۳۳۔

(۲) حدیث: "اول وقت العشاء حين يغيب الشفق، و آخره حين يطلع الفجر" کے ابتدائی حصہ کی روایت امام تہذیب نے بن الفاظ میں کی ہے "ان اول وقت العشاء الآخرة حين يغيب الافق" حدیث طریل ہے اور عبدالقادر داؤد نے کہا یہ حدیث صحیح ہے۔

حدیث: "الا کا صبر انکار ابن حجر نے الدایہ میں بن الفاظ کے ساتھ نقل کیا ہے "آخر وقت العشاء حين يطلع الفجر" ابن حجر نے کہا مجھے یہ حدیث نہیں ملی، لیکن طبری نے کہا کہ محمد احادیث سے ظاہر ہوتا ہے کہ عشاء کا آخری وقت طلوع فجر سے پہلے ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ حضرت ابن عباسؓ، حضرت ابوسوی اور ابو سعید خدریؓ کی روایت میں ہے کہ حضور ﷺ نے عشاء کی نماز تہائی رات تک مؤخر کی، اور حضرت ابو ہریرہؓ و حضرت انسؓ کی روایت میں ہے کہ آپ ﷺ نے اس کو نصف شب تک مؤخر کیا، اور حضرت عائشہؓ کی روایت میں ہے کہ حضور ﷺ نے عشاء کو اس قدر مؤخر کیا کہ عام رات گزر گئی، اس سے ثابت ہوا کہ پوری رات عشاء کا وقت ہے اس کی تائید حضرت ابوسوی کے نام حضرت عمرؓ کے خط سے ہوتی ہے کہ عشاء کی نماز رات میں جب چاہو پڑھو۔ حضرت ابو داؤد کی حدیث میں ہے "یس فی العموم تعریض" (سنن ترمذی ۱/ ۲۸۳، ۲۸۴ طبع المکتبۃ الشامیہ، جامع الاصول ۵/ ۲۶۳، الدرر البہرہ ۱/ ۱۰۳ طبع المکتبۃ الشامیہ)۔

تائید و حجاب کے یہاں وجوب اداء کا تعلق آخر وقت سے نہیں، بلکہ وقت کے تمام اجزاء سے ہوتا ہے (۱)۔

اختلاف کا اثر اس مقیم کے مسئلہ میں ظاہر ہوگا جو شرط ظہر کے وقت آخر میں غرورے تو حنفیہ کے یہاں جب ظہر کی قضا کرے گا تو "رکعت کی قضا کرے گا، کیونکہ وجوب" کا تعلق آخر وقت سے ہے۔ اور آخر وقت میں یہ مسافر تھا، لہذا وہ مسافر کی نماز کی قضا کرے گا، حنفیہ کے علاوہ دوسرے حضرات کے یہاں چار رکعت کی قضا کرے گا، کیونکہ وجوب" کا تعلق وقت کے ہر دور بعد والے سے ہے، "اول وقت میں وہ مقیم تھا، لہذا اس پر مقیم کی نماز کی قضا واجب ہوگی۔

اسی طرح حنفیہ کے یہاں اگر آخر وقت میں عورت کو حیض یا نفاس آجائے یا عقل مند پاگل ہو جائے یا بے ہوش ہو جائے تو ان موانع کے ختم ہونے کے بعد ان پر اس فرض کی قضا واجب نہیں، کیونکہ وجوب" کا تعلق اخیر وقت سے ہے، اور اخیر وقت میں یہ لوگ خطاب کے اہل نہ تھے، اور جب ان پر اداء واجب نہیں تو قضا بھی واجب نہیں ہوگی۔

فرض نمازوں کے مستحب "وقات" :
خبر کا مستحب وقت: (۲)

۱۵- حنفیہ کے یہاں فجر میں اذان مستحب ہے، یعنی تین دیر کی جائے کہ روشنی پھیل جائے اور جو مسجد میں باجماعت نماز ادا کرنا چاہے وہ مسجد میں آئے، راستہ میں کوئی نقصان نہ ہو، مثلاً اس کا قدم پھسل

مذمب یہ ہے کہ عشاء کا آخری وقت تہائی رات ہے، اس لئے کہ حضرت جبریل کی امامت والی سابقہ حدیث میں ہے کہ انہوں نے وہم سے عشاء کی نماز تہائی رات میں پڑھ لی۔

حنا بلہ کے یہاں عشاء کا آخری مستحب وقت تہائی رات ہے، اس کے بعد طلوع فجر تک وقت ضرورت ہے مثلاً مریض مرض سے شفاء پائے یا حیض یا نفاس والی عورت پاک ہو (۱)۔

وقت کا وسیع، اور تنگ ہونا، اور نفس وجوب اور وجوب اداء کے وقت کا بیان :

۱۴- حنفیہ کے یہاں تمام فرضوں کے لئے وقت وسیع اول وقت سے شروع ہو کر یہاں تک رہتا ہے کہ وقت میں عبید تحریر سے زیادہ کی گنجائش نہ رہ جائے، اور جب صرف عبید تحریر کا وقت رہ جائے تو یہی وقت مضیق (تنگ وقت) ہے، اس سے موخر کرنا حرام ہے، ورنہ مقرر کے یہاں وقت مضیق وہ ہے جب صرف نماز کی رکعتوں کی گنجائش رہ جائے۔

رہا وقت وجوب تو وہ اول وقت سے لے کر نماز کا وقت تکھنے سے اتنی دیر پہلے تک رہتا ہے کہ اس میں عبید تحریر یا مثلاً مغرب کی تین رکعتوں کی گنجائش رہ جائے۔

وقت وجوب "وہ آخری وقت ہے جس میں عبید تحریر یا مغرب کی تین رکعتوں کی گنجائش ہو۔

یہ حنفیہ کا مذہب ہے (۲)۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ وجوب اداء کا تعلق آخر وقت سے ہے، اور آخر وقت سے پہلے مکلف کو اختیار ہے کہ اس وقت "اگر لے یا نہ کرے۔

(۱) کلیبی ۱/۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲

جائے یا گڈھے میں گر جائے اور اس جیسے دھیرے قسامات اور شر جو اندھیرے میں چلنے سے ہو سکتے ہیں، اس کی دلیل فرماں نبوی ہے: "اسعروا بالصبح فإله أعظم للأجر" (۱) (فجر میں خوب چلا کرو، اس لئے کہ اس کا اجر بڑھا ہوا ہے)۔

نیز اس لئے کہ اسفار میں تکثیر جماعت ہے، اور طس (ندھیرے میں چلنے) میں تفکیک جماعت ہے لہذا اسفار افضل ہے یہ مسئلہ مردوں کے حق میں ہے عورتیں گھر میں اول وقت میں نماز پڑھیں گی، وہاں میں جو وہاں "ریوڑھی عورتیں نہ رہیں، خصوصاً اس دور میں جب کہ بحرہمہ جگہ فتنہ و فساد کا دورہ رہ رہے۔" سی طرح حاجی مزدلفہ میں ہم نوح کی نماز فجر طس (اندھیرے) میں اول وقت میں پڑھے گا، تاکہ قوف مزدلفہ کے لئے قارغ ہو جائے، جس کی ابتدا طلوع فجر ثانی اور انجا طلوع آفتاب ہے، کیونکہ قوف وجہات حج میں سے ہے (۲)۔

جمہور کے یہاں طس میں پڑھنا افضل ہے (۳)، کیونکہ حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا: "کن ساء المومنات بشھن مع رسول اللہ ﷺ صلاۃ الصبح متلفعات بمروھن، ثم یفمن الی بیوتھن حیث یقصین الصلاۃ

(۱) حدیث: "اسعروا بالصبح فإله أعظم للأجر۔۔۔" کی روایت ابوداؤد اور ترمذی نے کی ہے اور الفاظ ترمذی کے ہیں ترمذی نے کہا یہ حدیث حسن صحیح ہے اور حافظ ابن حجر نے فتح الباری میں کہا اس کی روایت اصحاب سنن سے کی، اور کسی ایک نے اس کو صحیح قرار دیا ہے (سنن ابی داؤد ۱/ ۲۹۳ طبع مشہور، ترجمہ الاخوی ۱/ ۷۷ ۷۸ ۷۹ ۸۰ ۸۱ ۸۲ ۸۳ ۸۴ ۸۵ ۸۶ ۸۷ ۸۸ ۸۹ ۹۰ ۹۱ ۹۲ ۹۳ ۹۴ ۹۵ ۹۶ ۹۷ ۹۸ ۹۹ ۱۰۰ ۱۰۱ ۱۰۲ ۱۰۳ ۱۰۴ ۱۰۵ ۱۰۶ ۱۰۷ ۱۰۸ ۱۰۹ ۱۱۰ ۱۱۱ ۱۱۲ ۱۱۳ ۱۱۴ ۱۱۵ ۱۱۶ ۱۱۷ ۱۱۸ ۱۱۹ ۱۲۰ ۱۲۱ ۱۲۲ ۱۲۳ ۱۲۴ ۱۲۵ ۱۲۶ ۱۲۷ ۱۲۸ ۱۲۹ ۱۳۰ ۱۳۱ ۱۳۲ ۱۳۳ ۱۳۴ ۱۳۵ ۱۳۶ ۱۳۷ ۱۳۸ ۱۳۹ ۱۴۰ ۱۴۱ ۱۴۲ ۱۴۳ ۱۴۴ ۱۴۵ ۱۴۶ ۱۴۷ ۱۴۸ ۱۴۹ ۱۵۰ ۱۵۱ ۱۵۲ ۱۵۳ ۱۵۴ ۱۵۵ ۱۵۶ ۱۵۷ ۱۵۸ ۱۵۹ ۱۶۰ ۱۶۱ ۱۶۲ ۱۶۳ ۱۶۴ ۱۶۵ ۱۶۶ ۱۶۷ ۱۶۸ ۱۶۹ ۱۷۰ ۱۷۱ ۱۷۲ ۱۷۳ ۱۷۴ ۱۷۵ ۱۷۶ ۱۷۷ ۱۷۸ ۱۷۹ ۱۸۰ ۱۸۱ ۱۸۲ ۱۸۳ ۱۸۴ ۱۸۵ ۱۸۶ ۱۸۷ ۱۸۸ ۱۸۹ ۱۹۰ ۱۹۱ ۱۹۲ ۱۹۳ ۱۹۴ ۱۹۵ ۱۹۶ ۱۹۷ ۱۹۸ ۱۹۹ ۲۰۰ ۲۰۱ ۲۰۲ ۲۰۳ ۲۰۴ ۲۰۵ ۲۰۶ ۲۰۷ ۲۰۸ ۲۰۹ ۲۱۰ ۲۱۱ ۲۱۲ ۲۱۳ ۲۱۴ ۲۱۵ ۲۱۶ ۲۱۷ ۲۱۸ ۲۱۹ ۲۲۰ ۲۲۱ ۲۲۲ ۲۲۳ ۲۲۴ ۲۲۵ ۲۲۶ ۲۲۷ ۲۲۸ ۲۲۹ ۲۳۰ ۲۳۱ ۲۳۲ ۲۳۳ ۲۳۴ ۲۳۵ ۲۳۶ ۲۳۷ ۲۳۸ ۲۳۹ ۲۴۰ ۲۴۱ ۲۴۲ ۲۴۳ ۲۴۴ ۲۴۵ ۲۴۶ ۲۴۷ ۲۴۸ ۲۴۹ ۲۵۰ ۲۵۱ ۲۵۲ ۲۵۳ ۲۵۴ ۲۵۵ ۲۵۶ ۲۵۷ ۲۵۸ ۲۵۹ ۲۶۰ ۲۶۱ ۲۶۲ ۲۶۳ ۲۶۴ ۲۶۵ ۲۶۶ ۲۶۷ ۲۶۸ ۲۶۹ ۲۷۰ ۲۷۱ ۲۷۲ ۲۷۳ ۲۷۴ ۲۷۵ ۲۷۶ ۲۷۷ ۲۷۸ ۲۷۹ ۲۸۰ ۲۸۱ ۲۸۲ ۲۸۳ ۲۸۴ ۲۸۵ ۲۸۶ ۲۸۷ ۲۸۸ ۲۸۹ ۲۹۰ ۲۹۱ ۲۹۲ ۲۹۳ ۲۹۴ ۲۹۵ ۲۹۶ ۲۹۷ ۲۹۸ ۲۹۹ ۳۰۰ ۳۰۱ ۳۰۲ ۳۰۳ ۳۰۴ ۳۰۵ ۳۰۶ ۳۰۷ ۳۰۸ ۳۰۹ ۳۱۰ ۳۱۱ ۳۱۲ ۳۱۳ ۳۱۴ ۳۱۵ ۳۱۶ ۳۱۷ ۳۱۸ ۳۱۹ ۳۲۰ ۳۲۱ ۳۲۲ ۳۲۳ ۳۲۴ ۳۲۵ ۳۲۶ ۳۲۷ ۳۲۸ ۳۲۹ ۳۳۰ ۳۳۱ ۳۳۲ ۳۳۳ ۳۳۴ ۳۳۵ ۳۳۶ ۳۳۷ ۳۳۸ ۳۳۹ ۳۴۰ ۳۴۱ ۳۴۲ ۳۴۳ ۳۴۴ ۳۴۵ ۳۴۶ ۳۴۷ ۳۴۸ ۳۴۹ ۳۵۰ ۳۵۱ ۳۵۲ ۳۵۳ ۳۵۴ ۳۵۵ ۳۵۶ ۳۵۷ ۳۵۸ ۳۵۹ ۳۶۰ ۳۶۱ ۳۶۲ ۳۶۳ ۳۶۴ ۳۶۵ ۳۶۶ ۳۶۷ ۳۶۸ ۳۶۹ ۳۷۰ ۳۷۱ ۳۷۲ ۳۷۳ ۳۷۴ ۳۷۵ ۳۷۶ ۳۷۷ ۳۷۸ ۳۷۹ ۳۸۰ ۳۸۱ ۳۸۲ ۳۸۳ ۳۸۴ ۳۸۵ ۳۸۶ ۳۸۷ ۳۸۸ ۳۸۹ ۳۹۰ ۳۹۱ ۳۹۲ ۳۹۳ ۳۹۴ ۳۹۵ ۳۹۶ ۳۹۷ ۳۹۸ ۳۹۹ ۴۰۰ ۴۰۱ ۴۰۲ ۴۰۳ ۴۰۴ ۴۰۵ ۴۰۶ ۴۰۷ ۴۰۸ ۴۰۹ ۴۱۰ ۴۱۱ ۴۱۲ ۴۱۳ ۴۱۴ ۴۱۵ ۴۱۶ ۴۱۷ ۴۱۸ ۴۱۹ ۴۲۰ ۴۲۱ ۴۲۲ ۴۲۳ ۴۲۴ ۴۲۵ ۴۲۶ ۴۲۷ ۴۲۸ ۴۲۹ ۴۳۰ ۴۳۱ ۴۳۲ ۴۳۳ ۴۳۴ ۴۳۵ ۴۳۶ ۴۳۷ ۴۳۸ ۴۳۹ ۴۴۰ ۴۴۱ ۴۴۲ ۴۴۳ ۴۴۴ ۴۴۵ ۴۴۶ ۴۴۷ ۴۴۸ ۴۴۹ ۴۵۰ ۴۵۱ ۴۵۲ ۴۵۳ ۴۵۴ ۴۵۵ ۴۵۶ ۴۵۷ ۴۵۸ ۴۵۹ ۴۶۰ ۴۶۱ ۴۶۲ ۴۶۳ ۴۶۴ ۴۶۵ ۴۶۶ ۴۶۷ ۴۶۸ ۴۶۹ ۴۷۰ ۴۷۱ ۴۷۲ ۴۷۳ ۴۷۴ ۴۷۵ ۴۷۶ ۴۷۷ ۴۷۸ ۴۷۹ ۴۸۰ ۴۸۱ ۴۸۲ ۴۸۳ ۴۸۴ ۴۸۵ ۴۸۶ ۴۸۷ ۴۸۸ ۴۸۹ ۴۹۰ ۴۹۱ ۴۹۲ ۴۹۳ ۴۹۴ ۴۹۵ ۴۹۶ ۴۹۷ ۴۹۸ ۴۹۹ ۵۰۰ ۵۰۱ ۵۰۲ ۵۰۳ ۵۰۴ ۵۰۵ ۵۰۶ ۵۰۷ ۵۰۸ ۵۰۹ ۵۱۰ ۵۱۱ ۵۱۲ ۵۱۳ ۵۱۴ ۵۱۵ ۵۱۶ ۵۱۷ ۵۱۸ ۵۱۹ ۵۲۰ ۵۲۱ ۵۲۲ ۵۲۳ ۵۲۴ ۵۲۵ ۵۲۶ ۵۲۷ ۵۲۸ ۵۲۹ ۵۳۰ ۵۳۱ ۵۳۲ ۵۳۳ ۵۳۴ ۵۳۵ ۵۳۶ ۵۳۷ ۵۳۸ ۵۳۹ ۵۴۰ ۵۴۱ ۵۴۲ ۵۴۳ ۵۴۴ ۵۴۵ ۵۴۶ ۵۴۷ ۵۴۸ ۵۴۹ ۵۵۰ ۵۵۱ ۵۵۲ ۵۵۳ ۵۵۴ ۵۵۵ ۵۵۶ ۵۵۷ ۵۵۸ ۵۵۹ ۵۶۰ ۵۶۱ ۵۶۲ ۵۶۳ ۵۶۴ ۵۶۵ ۵۶۶ ۵۶۷ ۵۶۸ ۵۶۹ ۵۷۰ ۵۷۱ ۵۷۲ ۵۷۳ ۵۷۴ ۵۷۵ ۵۷۶ ۵۷۷ ۵۷۸ ۵۷۹ ۵۸۰ ۵۸۱ ۵۸۲ ۵۸۳ ۵۸۴ ۵۸۵ ۵۸۶ ۵۸۷ ۵۸۸ ۵۸۹ ۵۹۰ ۵۹۱ ۵۹۲ ۵۹۳ ۵۹۴ ۵۹۵ ۵۹۶ ۵۹۷ ۵۹۸ ۵۹۹ ۶۰۰ ۶۰۱ ۶۰۲ ۶۰۳ ۶۰۴ ۶۰۵ ۶۰۶ ۶۰۷ ۶۰۸ ۶۰۹ ۶۱۰ ۶۱۱ ۶۱۲ ۶۱۳ ۶۱۴ ۶۱۵ ۶۱۶ ۶۱۷ ۶۱۸ ۶۱۹ ۶۲۰ ۶۲۱ ۶۲۲ ۶۲۳ ۶۲۴ ۶۲۵ ۶۲۶ ۶۲۷ ۶۲۸ ۶۲۹ ۶۳۰ ۶۳۱ ۶۳۲ ۶۳۳ ۶۳۴ ۶۳۵ ۶۳۶ ۶۳۷ ۶۳۸ ۶۳۹ ۶۴۰ ۶۴۱ ۶۴۲ ۶۴۳ ۶۴۴ ۶۴۵ ۶۴۶ ۶۴۷ ۶۴۸ ۶۴۹ ۶۵۰ ۶۵۱ ۶۵۲ ۶۵۳ ۶۵۴ ۶۵۵ ۶۵۶ ۶۵۷ ۶۵۸ ۶۵۹ ۶۶۰ ۶۶۱ ۶۶۲ ۶۶۳ ۶۶۴ ۶۶۵ ۶۶۶ ۶۶۷ ۶۶۸ ۶۶۹ ۶۷۰ ۶۷۱ ۶۷۲ ۶۷۳ ۶۷۴ ۶۷۵ ۶۷۶ ۶۷۷ ۶۷۸ ۶۷۹ ۶۸۰ ۶۸۱ ۶۸۲ ۶۸۳ ۶۸۴ ۶۸۵ ۶۸۶ ۶۸۷ ۶۸۸ ۶۸۹ ۶۹۰ ۶۹۱ ۶۹۲ ۶۹۳ ۶۹۴ ۶۹۵ ۶۹۶ ۶۹۷ ۶۹۸ ۶۹۹ ۷۰۰ ۷۰۱ ۷۰۲ ۷۰۳ ۷۰۴ ۷۰۵ ۷۰۶ ۷۰۷ ۷۰۸ ۷۰۹ ۷۱۰ ۷۱۱ ۷۱۲ ۷۱۳ ۷۱۴ ۷۱۵ ۷۱۶ ۷۱۷ ۷۱۸ ۷۱۹ ۷۲۰ ۷۲۱ ۷۲۲ ۷۲۳ ۷۲۴ ۷۲۵ ۷۲۶ ۷۲۷ ۷۲۸ ۷۲۹ ۷۳۰ ۷۳۱ ۷۳۲ ۷۳۳ ۷۳۴ ۷۳۵ ۷۳۶ ۷۳۷ ۷۳۸ ۷۳۹ ۷۴۰ ۷۴۱ ۷۴۲ ۷۴۳ ۷۴۴ ۷۴۵ ۷۴۶ ۷۴۷ ۷۴۸ ۷۴۹ ۷۵۰ ۷۵۱ ۷۵۲ ۷۵۳ ۷۵۴ ۷۵۵ ۷۵۶ ۷۵۷ ۷۵۸ ۷۵۹ ۷۶۰ ۷۶۱ ۷۶۲ ۷۶۳ ۷۶۴ ۷۶۵ ۷۶۶ ۷۶۷ ۷۶۸ ۷۶۹ ۷۷۰ ۷۷۱ ۷۷۲ ۷۷۳ ۷۷۴ ۷۷۵ ۷۷۶ ۷۷۷ ۷۷۸ ۷۷۹ ۷۸۰ ۷۸۱ ۷۸۲ ۷۸۳ ۷۸۴ ۷۸۵ ۷۸۶ ۷۸۷ ۷۸۸ ۷۸۹ ۷۹۰ ۷۹۱ ۷۹۲ ۷۹۳ ۷۹۴ ۷۹۵ ۷۹۶ ۷۹۷ ۷۹۸ ۷۹۹ ۸۰۰ ۸۰۱ ۸۰۲ ۸۰۳ ۸۰۴ ۸۰۵ ۸۰۶ ۸۰۷ ۸۰۸ ۸۰۹ ۸۱۰ ۸۱۱ ۸۱۲ ۸۱۳ ۸۱۴ ۸۱۵ ۸۱۶ ۸۱۷ ۸۱۸ ۸۱۹ ۸۲۰ ۸۲۱ ۸۲۲ ۸۲۳ ۸۲۴ ۸۲۵ ۸۲۶ ۸۲۷ ۸۲۸ ۸۲۹ ۸۳۰ ۸۳۱ ۸۳۲ ۸۳۳ ۸۳۴ ۸۳۵ ۸۳۶ ۸۳۷ ۸۳۸ ۸۳۹ ۸۴۰ ۸۴۱ ۸۴۲ ۸۴۳ ۸۴۴ ۸۴۵ ۸۴۶ ۸۴۷ ۸۴۸ ۸۴۹ ۸۵۰ ۸۵۱ ۸۵۲ ۸۵۳ ۸۵۴ ۸۵۵ ۸۵۶ ۸۵۷ ۸۵۸ ۸۵۹ ۸۶۰ ۸۶۱ ۸۶۲ ۸۶۳ ۸۶۴ ۸۶۵ ۸۶۶ ۸۶۷ ۸۶۸ ۸۶۹ ۸۷۰ ۸۷۱ ۸۷۲ ۸۷۳ ۸۷۴ ۸۷۵ ۸۷۶ ۸۷۷ ۸۷۸ ۸۷۹ ۸۸۰ ۸۸۱ ۸۸۲ ۸۸۳ ۸۸۴ ۸۸۵ ۸۸۶ ۸۸۷ ۸۸۸ ۸۸۹ ۸۹۰ ۸۹۱ ۸۹۲ ۸۹۳ ۸۹۴ ۸۹۵ ۸۹۶ ۸۹۷ ۸۹۸ ۸۹۹ ۹۰۰ ۹۰۱ ۹۰۲ ۹۰۳ ۹۰۴ ۹۰۵ ۹۰۶ ۹۰۷ ۹۰۸ ۹۰۹ ۹۱۰ ۹۱۱ ۹۱۲ ۹۱۳ ۹۱۴ ۹۱۵ ۹۱۶ ۹۱۷ ۹۱۸ ۹۱۹ ۹۲۰ ۹۲۱ ۹۲۲ ۹۲۳ ۹۲۴ ۹۲۵ ۹۲۶ ۹۲۷ ۹۲۸ ۹۲۹ ۹۳۰ ۹۳۱ ۹۳۲ ۹۳۳ ۹۳۴ ۹۳۵ ۹۳۶ ۹۳۷ ۹۳۸ ۹۳۹ ۹۴۰ ۹۴۱ ۹۴۲ ۹۴۳ ۹۴۴ ۹۴۵ ۹۴۶ ۹۴۷ ۹۴۸ ۹۴۹ ۹۵۰ ۹۵۱ ۹۵۲ ۹۵۳ ۹۵۴ ۹۵۵ ۹۵۶ ۹۵۷ ۹۵۸ ۹۵۹ ۹۶۰ ۹۶۱ ۹۶۲ ۹۶۳ ۹۶۴ ۹۶۵ ۹۶۶ ۹۶۷ ۹۶۸ ۹۶۹ ۹۷۰ ۹۷۱ ۹۷۲ ۹۷۳ ۹۷۴ ۹۷۵ ۹۷۶ ۹۷۷ ۹۷۸ ۹۷۹ ۹۸۰ ۹۸۱ ۹۸۲ ۹۸۳ ۹۸۴ ۹۸۵ ۹۸۶ ۹۸۷ ۹۸۸ ۹۸۹ ۹۹۰ ۹۹۱ ۹۹۲ ۹۹۳ ۹۹۴ ۹۹۵ ۹۹۶ ۹۹۷ ۹۹۸ ۹۹۹ ۱۰۰۰ ۱۰۰۱ ۱۰۰۲ ۱۰۰۳ ۱۰۰۴ ۱۰۰۵ ۱۰۰۶ ۱۰۰۷ ۱۰۰۸ ۱۰۰۹ ۱۰۱۰ ۱۰۱۱ ۱۰۱۲ ۱۰۱۳ ۱۰۱۴ ۱۰۱۵ ۱۰۱۶ ۱۰۱۷ ۱۰۱۸ ۱۰۱۹ ۱۰۲۰ ۱۰۲۱ ۱۰۲۲ ۱۰۲۳ ۱۰۲۴ ۱۰۲۵ ۱۰۲۶ ۱۰۲۷ ۱۰۲۸ ۱۰۲۹ ۱۰۳۰ ۱۰۳۱ ۱۰۳۲ ۱۰۳۳ ۱۰۳۴ ۱۰۳۵ ۱۰۳۶ ۱۰۳۷ ۱۰۳۸ ۱۰۳۹ ۱۰۴۰ ۱۰۴۱ ۱۰۴۲ ۱۰۴۳ ۱۰۴۴ ۱۰۴۵ ۱۰۴۶ ۱۰۴۷ ۱۰۴۸ ۱۰۴۹ ۱۰۵۰ ۱۰۵۱ ۱۰۵۲ ۱۰۵۳ ۱۰۵۴ ۱۰۵۵ ۱۰۵۶ ۱۰۵۷ ۱۰۵۸ ۱۰۵۹ ۱۰۶۰ ۱۰۶۱ ۱۰۶۲ ۱۰۶۳ ۱۰۶۴ ۱۰۶۵ ۱۰۶۶ ۱۰۶۷ ۱۰۶۸ ۱۰۶۹ ۱۰۷۰ ۱۰۷۱ ۱۰۷۲ ۱۰۷۳ ۱۰۷۴ ۱۰۷۵ ۱۰۷۶ ۱۰۷۷ ۱۰۷۸ ۱۰۷۹ ۱۰۸۰ ۱۰۸۱ ۱۰۸۲ ۱۰۸۳ ۱۰۸۴ ۱۰۸۵ ۱۰۸۶ ۱۰۸۷ ۱۰۸۸ ۱۰۸۹ ۱۰۹۰ ۱۰۹۱ ۱۰۹۲ ۱۰۹۳ ۱۰۹۴ ۱۰۹۵ ۱۰۹۶ ۱۰۹۷ ۱۰۹۸ ۱۰۹۹ ۱۱۰۰ ۱۱۰۱ ۱۱۰۲ ۱۱۰۳ ۱۱۰۴ ۱۱۰۵ ۱۱۰۶ ۱۱۰۷ ۱۱۰۸ ۱۱۰۹ ۱۱۱۰ ۱۱۱۱ ۱۱۱۲ ۱۱۱۳ ۱۱۱۴ ۱۱۱۵ ۱۱۱۶ ۱۱۱۷ ۱۱۱۸ ۱۱۱۹ ۱۱۲۰ ۱۱۲۱ ۱۱۲۲ ۱۱۲۳ ۱۱۲۴ ۱۱۲۵ ۱۱۲۶ ۱۱۲۷ ۱۱۲۸ ۱۱۲۹ ۱۱۳۰ ۱۱۳۱ ۱۱۳۲ ۱۱۳۳ ۱۱۳۴ ۱۱۳۵ ۱۱۳۶ ۱۱۳۷ ۱۱۳۸ ۱۱۳۹ ۱۱۴۰ ۱۱۴۱ ۱۱۴۲ ۱۱۴۳ ۱۱۴۴ ۱۱۴۵ ۱۱۴۶ ۱۱۴۷ ۱۱۴۸ ۱۱۴۹ ۱۱۵۰ ۱۱۵۱ ۱۱۵۲ ۱۱۵۳ ۱۱۵۴ ۱۱۵۵ ۱۱۵۶ ۱۱۵۷ ۱۱۵۸ ۱۱۵۹ ۱۱۶۰ ۱۱۶۱ ۱۱۶۲ ۱۱۶۳ ۱۱۶۴ ۱۱۶۵ ۱۱۶۶ ۱۱۶۷ ۱۱۶۸ ۱۱۶۹ ۱۱۷۰ ۱۱۷۱ ۱۱۷۲ ۱۱۷۳ ۱۱۷۴ ۱۱۷۵ ۱۱۷۶ ۱۱۷۷ ۱۱۷۸ ۱۱۷۹ ۱۱۸۰ ۱۱۸۱ ۱۱۸۲ ۱۱۸۳ ۱۱۸۴ ۱۱۸۵ ۱۱۸۶ ۱۱۸۷ ۱۱۸۸ ۱۱۸۹ ۱۱۹۰ ۱۱۹۱ ۱۱۹۲ ۱۱۹۳ ۱۱۹۴ ۱۱۹۵ ۱۱۹۶ ۱۱۹۷ ۱۱۹۸ ۱۱۹۹ ۱۲۰۰ ۱۲۰۱ ۱۲۰۲ ۱۲۰۳ ۱۲۰۴ ۱۲۰۵ ۱۲۰۶ ۱۲۰۷ ۱۲۰۸ ۱۲۰۹ ۱۲۱۰ ۱۲۱۱ ۱۲۱۲ ۱۲۱۳ ۱۲۱۴ ۱۲۱۵ ۱۲۱۶ ۱۲۱۷ ۱۲۱۸ ۱۲۱۹ ۱۲۲۰ ۱۲۲۱ ۱۲۲۲ ۱۲۲۳ ۱۲۲۴ ۱۲۲۵ ۱۲۲۶ ۱۲۲۷ ۱۲۲۸ ۱۲۲۹ ۱۲۳۰ ۱۲۳۱ ۱۲۳۲ ۱۲۳۳ ۱۲۳۴ ۱۲۳۵ ۱۲۳۶ ۱۲۳۷ ۱۲۳۸ ۱۲۳۹ ۱۲۴۰ ۱۲۴۱ ۱۲۴۲ ۱۲۴۳ ۱۲۴۴ ۱۲۴۵ ۱۲۴۶ ۱۲۴۷ ۱۲۴۸ ۱۲۴۹ ۱۲۵۰ ۱۲۵۱ ۱۲۵۲ ۱۲۵۳ ۱۲۵۴ ۱۲۵۵ ۱۲۵۶ ۱۲۵۷ ۱۲۵۸ ۱۲۵۹ ۱۲۶۰ ۱۲۶۱ ۱۲۶۲ ۱۲۶۳ ۱۲۶۴ ۱۲۶۵ ۱۲۶۶ ۱۲۶۷ ۱۲۶۸ ۱۲۶۹ ۱۲۷۰ ۱۲۷۱ ۱۲۷۲ ۱۲۷۳ ۱۲۷۴ ۱۲۷۵ ۱۲۷۶ ۱۲۷۷ ۱۲۷۸ ۱۲۷۹ ۱۲۸۰ ۱۲۸۱ ۱۲۸۲ ۱۲۸۳ ۱۲۸۴ ۱۲۸۵ ۱۲۸۶ ۱۲۸۷ ۱۲۸۸ ۱۲۸۹ ۱۲۹۰ ۱۲۹۱ ۱۲۹۲ ۱۲۹۳ ۱۲۹۴ ۱۲۹۵ ۱۲۹۶ ۱۲۹۷ ۱۲۹۸ ۱۲۹۹ ۱۳۰۰ ۱۳۰۱ ۱۳۰۲ ۱۳۰۳ ۱۳۰۴ ۱۳۰۵ ۱۳۰۶ ۱۳۰۷ ۱۳۰۸ ۱۳۰۹ ۱۳۱۰ ۱۳۱۱ ۱۳۱۲ ۱۳۱۳ ۱۳۱۴ ۱۳۱۵ ۱۳۱۶ ۱۳۱۷ ۱۳۱۸ ۱۳۱۹ ۱۳۲۰ ۱۳۲۱ ۱۳۲۲ ۱۳۲۳ ۱۳۲۴ ۱۳۲۵ ۱۳۲۶ ۱۳۲۷ ۱۳۲۸ ۱۳۲۹ ۱۳۳۰ ۱۳۳۱ ۱۳۳۲ ۱۳۳۳ ۱۳۳۴ ۱۳۳۵ ۱۳۳۶ ۱۳۳۷ ۱۳۳۸ ۱۳۳۹ ۱۳۴۰ ۱۳۴۱ ۱۳۴۲ ۱۳۴۳ ۱۳۴۴ ۱۳۴۵ ۱۳۴۶ ۱۳۴۷ ۱۳۴۸ ۱۳۴۹ ۱۳۵۰ ۱۳۵۱ ۱۳۵۲ ۱۳۵۳ ۱۳۵۴ ۱۳۵۵ ۱۳۵۶ ۱۳۵۷ ۱۳۵۸ ۱۳۵۹ ۱۳۶۰ ۱۳۶۱ ۱۳۶۲ ۱۳۶۳ ۱۳۶۴ ۱۳۶۵ ۱۳۶۶ ۱۳۶۷ ۱۳۶۸ ۱۳۶۹ ۱۳۷۰ ۱۳۷۱ ۱۳۷۲ ۱۳۷۳ ۱۳۷۴ ۱۳۷۵ ۱۳۷۶ ۱۳۷۷ ۱۳۷۸ ۱۳۷۹ ۱۳۸۰ ۱۳۸۱ ۱۳۸۲ ۱۳۸۳ ۱۳۸۴ ۱۳۸۵ ۱۳۸۶ ۱۳۸۷ ۱۳۸۸ ۱۳۸۹ ۱۳۹۰ ۱۳۹۱ ۱۳۹۲ ۱۳۹۳ ۱۳۹۴ ۱۳۹۵ ۱۳۹۶ ۱۳۹۷ ۱۳۹۸ ۱۳۹۹ ۱۴۰۰ ۱۴۰۱ ۱۴۰۲ ۱۴۰۳ ۱۴۰۴ ۱۴۰۵ ۱۴۰۶ ۱۴۰۷ ۱۴۰۸ ۱۴۰۹ ۱۴۱۰ ۱۴۱۱ ۱۴۱۲ ۱۴۱۳ ۱۴۱۴ ۱۴۱۵ ۱۴۱۶ ۱۴۱۷ ۱۴۱۸ ۱۴۱۹ ۱۴۲۰ ۱۴۲۱ ۱۴۲۲ ۱۴۲۳ ۱۴۲۴ ۱۴۲۵ ۱۴۲۶ ۱۴۲۷ ۱۴۲۸ ۱۴۲۹ ۱۴۳۰ ۱۴۳۱ ۱۴۳۲ ۱۴۳۳ ۱۴۳۴ ۱۴۳۵ ۱۴۳۶ ۱۴۳۷ ۱۴۳۸ ۱۴۳۹ ۱۴۴۰ ۱۴۴۱ ۱۴۴۲ ۱۴۴۳ ۱۴۴۴ ۱۴۴۵ ۱۴۴۶ ۱۴۴۷ ۱۴۴۸ ۱۴۴۹ ۱۴۵۰ ۱۴۵۱ ۱۴۵۲ ۱۴۵۳ ۱۴۵۴ ۱۴۵۵ ۱۴۵۶ ۱۴۵۷ ۱۴۵۸ ۱۴۵۹ ۱۴۶۰ ۱۴۶۱ ۱۴۶۲ ۱۴۶۳ ۱۴۶۴ ۱۴۶۵ ۱۴۶۶ ۱۴۶۷ ۱۴۶۸ ۱۴۶۹ ۱۴۷۰ ۱۴۷۱ ۱۴۷۲ ۱۴۷۳ ۱۴۷۴ ۱۴۷۵ ۱۴۷۶ ۱۴۷۷ ۱۴۷۸ ۱۴۷۹ ۱۴۸۰ ۱۴۸۱ ۱۴۸۲ ۱۴۸۳ ۱۴۸۴ ۱۴۸۵ ۱۴۸۶ ۱۴۸۷ ۱۴۸۸ ۱۴۸۹ ۱۴۹۰ ۱۴۹۱ ۱۴۹۲ ۱۴۹۳ ۱۴۹۴ ۱۴۹۵ ۱۴۹۶ ۱۴۹۷ ۱۴۹۸ ۱۴۹۹ ۱۵۰۰ ۱۵۰۱ ۱۵۰۲ ۱۵۰۳ ۱۵۰۴ ۱۵۰۵ ۱۵۰۶ ۱۵۰۷ ۱۵۰۸ ۱۵۰۹ ۱۵۱۰ ۱۵۱۱ ۱۵۱۲ ۱۵۱۳ ۱۵۱۴ ۱۵۱۵ ۱۵۱۶ ۱۵۱۷ ۱۵۱۸ ۱۵۱۹ ۱۵۲۰ ۱۵۲۱ ۱۵۲۲ ۱۵۲۳ ۱۵۲۴ ۱۵۲۵ ۱۵۲۶ ۱۵۲۷ ۱۵۲۸ ۱۵۲۹ ۱۵۳۰ ۱۵۳۱ ۱۵۳۲ ۱۵۳۳ ۱۵۳۴ ۱۵۳۵ ۱۵۳۶ ۱۵۳۷ ۱۵۳۸ ۱۵۳۹ ۱۵۴۰ ۱۵۴۱ ۱۵۴۲ ۱۵۴۳ ۱۵۴۴ ۱۵۴۵ ۱۵۴۶ ۱۵۴۷ ۱۵۴۸ ۱۵۴۹ ۱۵۵۰ ۱۵۵۱ ۱۵۵۲ ۱۵۵۳ ۱۵۵۴ ۱۵۵۵ ۱۵۵۶ ۱۵۵۷ ۱۵۵۸ ۱۵۵۹ ۱۵۶۰ ۱۵۶۱ ۱۵۶۲ ۱۵۶۳ ۱۵۶۴ ۱۵۶۵ ۱۵۶۶ ۱۵۶۷ ۱۵۶۸ ۱۵۶۹ ۱۵۷۰ ۱۵۷۱ ۱۵۷۲ ۱۵۷۳ ۱۵۷۴ ۱۵۷۵ ۱۵۷۶ ۱۵۷۷ ۱۵۷۸ ۱۵۷۹ ۱۵۸۰ ۱۵۸۱ ۱۵۸۲ ۱۵۸۳ ۱۵۸

الآخر عفو اللہ^(۱) نماز کا اول وقت اللہ کو پسند ہے، اور آخر وقت میں نماز اللہ کا عفو ہے۔

۱۸- مغرب کا مستحب وقت: ہمارے علم میں فقہاء کے یہاں بالاتفاق اس میں تخیل مستحب ہے، اس لئے کہ فرمایا نبوی ہے: "لا تروا لأمی ببحر فوال علی المظرة- عالم یؤخروا المغرب الی ان تستبک السجوم"^(۲) (میری امت حدیث کے ساتھ یا نہ مایہ نہ ہو نام پر ہے نہ سب تک کہ مغرب کو اس وقت تک موثر نہ کرے، جب ستارے گھٹے ہو جائیں)۔ اور بدلی کے دن میں اس بار سے کہ نہیں وقت سے پہلے نہ پڑھ لی جائے، موثر کرنا مستحب ہے^(۳)۔

۱۹- عشاء کا مستحب وقت: حنفی کے نزدیک تہائی رات سے پہلے تک عشاء کو موثر کرنا مستحب ہے، اس لئے کہ فرمایا نبوی ہے: "لولا ان اشی علی امتی لأحرمت العشاء الی ثلث العیل او نصفه"^(۴) (اگر اپنی امت پر مجھے شاق ہونے کا اندیشہ نہ ہوتا تو

مالکیہ کے یہاں مری مروی ہر ایک میں تخیل افضل ہے، الا یہ کہ جماعت کا غلط ہو، تو چوتھائی قد تک سایہ کے پہنچنے تک تاخیر مستحب ہے، و رخت مری میں سایہ کے نصف قد تک پہنچنے تک تاخیر مستحب ہے^(۱)۔

چوتھائی قد اور نصف قد (جہاں تک مالکیہ کے یہاں تاخیر مستحب ہے) سے مراد ایک مثل کا چوتھائی یا اس کا نصف ہے۔

ثانفیک کی رے یہ ہے کہ ترتیباً نماز پڑھ رہا ہے تو قبل کرے، اور اگر جماعت کے ساتھ پڑھنا ہے تو یہاں تک ۳۰ ثرے کہ وہ روہ کا تا سایہ ہو جائے نہ جماعت میں شرکت کے لئے آئے والا اس میں چل سکے بشرطیکہ ورم ملک مثلاً تیار میں ہو^(۲)۔

۱۷- عصر کا مستحب وقت: حسب^(۳) کے نزدیک سورج میں تبدیلی سے پہلے تک عصر کو موثر کرنا مستحب ہے، اس لئے کہ حدیث ہے: "ان السی مکتبہ کان یؤخر العصر ما دامت الشمس بیضاء بقیة"^(۴) (حضور ﷺ عصر کو اس وقت تک مؤثر کرتے تھے جب تک سورج سفید اور صاف رہے) اور اس لئے بھی تاکہ اس سے پہلے غل پڑھ سکے، کیونکہ عصر کے بعد غل ٹر رہا ہے۔

صہور فقہاء کے یہاں عصر میں تخیل مستحب ہے، اس لئے کہ فرمایا نبوی ہے: "الوقت الاول من الصلاة رحوان اللہ، والوقت

(۱) حدیث: "الوقت الاول من الصلاة رحوان اللہ، والوقت لآخر عفو اللہ" کی روایت ترمذی ورنانی نے بطریق یعقوب بن ولید دی کی ہے ترمذی نے کہا یہ حدیث حضرت یعقوب بن ولید دی کے ذریعہ سے معروف ہے اور یعقوب مگر الحدیث ہے یحییٰ بن یحییٰ نے اس کو ضعیف اور امام احمد نے اس کو بھرا کہا ہے اور امام حافظ نے اس پر حدیث وضع کرے کا اہرام لگایا ہے یہ حدیث دوسری اسانید سے جن میں سب کی سب ضعیف ہیں، مروی ہے (سنن ترمذی ۳۲۱ طبع الجلی، سنن ابی نعیم ۳۳۵ طبع ہندستان، نصب الرای۱/۲۳۲، ۲۳۳)۔

(۲) حدیث: "لا تروا لأمی ببحر"۔ کی روایت ابو داؤد نے کی ہے ابو داؤد نے اس سے حکمت اختیار کیا ہے اور جامع الاصول کے تفسیر عبدالقادر انوار کوٹ نے کہا اس کی سند حسن ہے (معجم المعبود ۱/۱۶۱ طبع ہندستان، جامع الاصول ۳۳۳/۵)۔

(۳) غلوہ راجع، عز البیان ۱/۲۳، الحی ۱/۱۹۔

(۴) حدیث: "ان اشی" کی تخریج فقہ ۱۲ میں کہ روایت ہے۔

(۱) بطلان مالک ۱/۴۳۔

(۲) رقاہ ۳۹۸، ۳۹۹۔

(۳) ابن ماجہ ۱/۲۳۶، ۲۳۷۔

(۴) حدیث: "ان السی مکتبہ کان یؤخر العصر ما دامت الشمس بیضاء بقیة"۔ کی روایت ابو داؤد نے کی ہے اور انہوں نے ابو داؤد پر حکمت اختیار کیا ہے (معجم المعبود ۱/۱۵۸ طبع ہندستان، مختصر سنن ابی داؤد ۳۳۰ طبع کردہ دار المعرفہ)۔

عشاء کو تہائی یا نصف رات تک موخر کر دیتا)۔ اور نصف رات تک تاخیر مباح، ورنہ نصف کے بعد مکروہ تحریمی ہے۔
حنفیہ کے یہاں مکروہ تحریمی وہ ہے جس کی بالفرض نماز چھوڑنے والے کی سزا سے کم ہو یعنی واجب کو قصداً چھوڑ دینے سے مکروہ تحریمی کا قیاس ہوتا ہے۔

بارش یا غشٹک کے خیال سے بدلی والے دن میں عشاء کی نماز میں قیام مستحب ہے کیونکہ بارش، غشٹک، تغلیل، جماعت کا سبب ہے۔ تاہم اگر کسی نے نہ پڑھیں یا ناق نہ ہو تو عشاء کو آخر وقت تک موخر کرنا مستحب ہے، کیونکہ حدیث میں ہے: "لولا ان اشق عینی امتی" حدیث ترمذی میں زنجلی ہے۔

مالکیہ و شافعیہ کے نزدیک مستحب اوقات کا ذکر پہلے ہو چکا ہے۔

• جب و مسنون نمازوں کے اوقات:

۲۰۔ جب نمازیں (فرض کے علاوہ) دن کا صحن وقت ہے، یہ ہیں: ہر امام ابوحنیفہ کے نزدیک، "رعیدین کی نماز۔"

۱۔ ہر امام ابوحنیفہ کے نزدیک ہر اور عشاء کا وقت ایک ساتھ یعنی وقت ایض کے ختم ہونے سے شروع ہوتا ہے، لیکن ہر کی نماز عشاء سے پہلے نہیں پڑھی جائے گی، کیونکہ دنوں کے درمیان ترتیب لازم ہے، صحن کے نزدیک ہر کا وقت نماز عشاء کے بعد شروع ہوتا ہے، اگرچہ جمہور فقہاء کا مذہب ہے (۱)۔

۲۔ امام ابوحنیفہ کی دلیل عقلی ہے، "وہ وہ ہے کہ اگر کوئی عشاء کی نماز نہ پڑھے یہاں تک کہ فجر طوع ہو جائے تو ہر عشاء کی قضا بالاحتیاج لازم ہے، اگر ہر کا وقت عشاء کے بعد ہوتا تو ہر کی قضا لازم

نہ ہوتی۔ کیونکہ اس کا وقت ہی نہیں ہو، اس سے کہ اس کا وقت نماز عشاء کے بعد ہے۔" اس نے عشاء پر بھی یہی نہیں، ورنہ یہی ہے کہ عشاء پڑھے بغیر نماز ہر کے ساتھ اس کا وہ مشغول ہو۔ اس سے معلوم ہوا کہ عشاء، ہر کا وقت ایک ہے۔

جمہور کی دلیل یہ حدیث ہے: "عنہ" نے رشتہ فرمایا: "اللہ زادکم صلاۃ، فصلوها فیما بین العشاء الی صلاۃ الصبح، الوتر، الوتر" (۱) (اللہ نے تمہارے لئے ایک نماز کا اضافہ کیا، تم اس کو عشاء، رنما صبح کے درمیان پڑھو یہ نماز ہر ہے، ہر ہے)۔ "حدیث میں یہ لفظ "بین" سے معلوم ہوتا ہے کہ ہر عشاء کے بعد ہے۔

جمہور اور امام ابوحنیفہ کے درمیان اختلاف حقیقی ہے، شریعت اختلاف اس صورت میں قائم ہوگا کہ ہر نماز عشاء کی نماز وضو کے بغیر پڑھی، پھر وضو کے ہر پڑھی، پھر اسے پڑھا کہ اس نے عشاء کی نماز بغیر وضو کے پڑھی تھی تو امام ابوحنیفہ کے نزدیک عشاء، وہ وہ پڑھے، ہر نہیں، اس لئے کہ اس نے عشاء بغیر وضو کے پڑھی، ہر کو نہیں دہرائے گا، کیونکہ اس نے ہر اپنے وقت میں وضو کے ساتھ پڑھی، جب کہ جمہور کے نزدیک عشاء اور تراویح وہ وہ پڑھے، ہر کا اعادہ اس لئے کہ وقت سے پہلے پڑھی اور عشاء، اس سے کہ بغیر وضو کے پڑھی (۲)۔

(۱) حدیث ابن اللہ زادکم صلاۃ فصلوها فیما بین العشاء الی صلاۃ الصبح، الوتر، الوتر۔ " کے متعدد طرق ہیں، ایک طریق امام احمد ابو طبری کے یہاں بروایت ابو ہریرہ غفاری، امام الکبیر میں ہے، اسی سے کہ امام احمد کے یہاں اس کی روایت ہے، ابن میں ایک سند کے یہاں حج کے رجال ہیں، سوائے امام احمد کے شیخ علی بن اسحاق سلمی کے جو ثقہ ہیں (مجمع الزوائد ۲۳۹/۲، تاریخ کردہ مکتبہ اہل بیت، نصب الراية ۸/۲، بحوالہ اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) تاریخ المسانح ۲۲۲/۲۔

(۱) حاشیہ الطحاوی علی سنن ابی یوسف، ۲۸۸، ابن ماجہ ۱/۱۲۱، ۲۳۷، حوالہ الاکلیل ۱/۵۵، بلوخی ۱/۱۲، انصاری ۱/۱۶۱۔

اور بعد چار، اور مغرب کے بعد چھ رکعتیں ہیں^(۱)۔ اور شافعیہ کی رائے یہ ہے کہ غیر مکرہ یہ ہے کہ ظہر سے پہلے اور اس کے بعد وہ رکعتوں کا صافہ رے، اور عصر سے پہلے چار اور عشاء سے پہلے دو ہندوب ہیں، اس کی تفصیل اور بقیہ مذہب کی رائے کے لئے ”باب نو فیل“ میں مشدوب نمازوں کا بیان دیکھئے۔

مکرہ و قات

ول: مکرہ و قات جن کا سبب خود وقت میں ہے:

مکرہ و قات کی تعدد:

۲۳- حنفیہ، شافعیہ اور حنابلہ کے یہاں جن کی تعدد، تین ہے بظاہر آفتاب کے وقت یہاں تک کہ ایک یا دو کے برابر بلند ہو جائے، استواء شمس کے وقت یہاں تک کہ زوال ہو جائے، آفتاب کے ریزہ پڑنے کے وقت جب اس پر نگاہ ٹھہرتی ہے، یہاں تک کہ غروب ہو جائے، شافعیہ نے مکہ میں نماز کو اور جمعہ کے دن نماز کو اس سے مستثنیٰ کیا ہے، جیسا کہ آئے گا^(۲)۔

یہ قات مکرہ اس سے ہیں کہ سورن شیطان کے دنوں سینوں کے درمیان طلوع کے وقت، استواء کے وقت اور ریزہ پڑنے کے وقت ہوتا ہے، ان قات میں نماز پڑھنا آفتاب پرستوں سے مشابہت ہوگی، کیونکہ وہ بھی قات میں اس کو پڑھتے ہیں، اس لئے ان قات میں نماز پڑھنا مکروہ ہے، اس کی دلیل مؤطا مالک اور سنن نسائی کی یہ روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”ان الشمس تطنع ومعها قرون الشیطان، فاذا ارتفعت فارقیها،

(۱) المدخل ۱/ ۹۰ ص

(۲) ابن ماجہ ۱/ ۲۳۶، ابی داؤد ۱/ ۵۳، الترمذی ۱/ ۱۰۹ اور اس کے بعد کے صفحات۔

ثم اذا استوت فارقیها فاذا رالت فارقیها فاذا دنت لغروب فارقیها، فاذا غربت فارقیها، وبھی رسول اللہ ﷺ عن الصلاة في تلك الساعات“^(۱) (آفتاب طلوع ہوتا ہے اور اس کے ساتھ شیطان کی سینگ ہوتی ہے، پھر جب وہ بلند ہو جاتا ہے تو شیطان اس سے جدا ہو جاتا ہے، پھر استواء کے وقت اس کے سامنے آ جاتا ہے، پھر زوال کے بعد اس سے علاحدہ ہو جاتا ہے، اور جب آفتاب غروب کے قریب ہوتا ہے تو شیطان اس کے سامنے آ جاتا ہے، اور جب غروب ہو جاتا ہے تو جدا جدا ہو جاتا ہے، اور رسول اللہ ﷺ نے اس قات میں نماز سے منع فرمایا ہے)۔

مالیہ کا مذہب یہ ہے کہ مکرہ و قات، وہ ہیں طلوع کے وقت اور ریزہ پڑنے کے وقت، اور استواء کے وقت ان کے یہاں نماز مکروہ نہیں، اور اس سلسلہ میں ان کی دلیل اہل مدینہ کا عمل ہے، اہل مدینہ استواء کے وقت نماز پڑھتے تھے اور ان کا عمل امام مالک کے یہاں حجت ہے، کیونکہ نبی رسول اللہ ﷺ اور صحابہ کا وطن ہے، انہی کے درمیان جنی مارل باقی تھی، اور عقبہ بن مالک کی حدیث صحیح ہوتی جس کا ترجمہ آگے کیا جائے گا اور جن سے معلوم ہوتا ہے کہ استواء کے وقت نماز ممنوع ہے تو اہل مدینہ اس پر عمل کرتے^(۲)۔

شافعیہ کے یہاں تین قات مکرہ ہیں، بیس مکہ میں اور جمعہ کے دن استواء کا وقت مکرہ نہیں، مکہ کے بارے میں دلیل حضور ﷺ کا یہ فرمان ہے: ”یا ہی عبد مناف لا تصعرا احدا

(۱) حدیث ابن الشمس تطنع ومعها قرون الشیطان۔۔۔ کی روایت امام مالک نے اپنی کتاب الموطا میں کی ہے اور اللہ اعلم الخ کے ہیں۔ سنن نسائی وہن ماجہ بھی روایت کی ہے ہر ماخذ پیر کی نے کہا اس کی سند مرسل ہے اور اس کے بحال ثقہ ہیں (الموطا ۱/ ۲۱۹ طبع لکھنؤ، سنن ابن ماجہ ۱/ ۲۳۶، سنن ابن ماجہ ۱/ ۲۳۶ طبع لکھنؤ)۔

(۲) بولید الحجۃ ۱/ ۵۳۔

صاف بھدا الیت وصلی ایت ساعة شاء من لیل او نهار (۱) (۱) عہد مناف کی ولادت کی کوہن یا رات میں جس وقت چاہے اس گھر کا طواف یا نماز پڑھنے سے نہ رکھو۔

ستوار کے وقت جمعہ کے دن کے بارے میں وجہ یہ ہے کہ مسجد حضرت عمرؓ کی خدمت میں، ستوار کے وقت نماز پڑھتے تھے، تاکہ حضرت عمرؓ خطبہ کے لئے نکلتے اور ان پتلیہ نہیں کرتے۔

۲۴- اوقات میں مطلقاً ضرور ہے اس میں فقہاء کے مابین کوئی اختلاف نہیں معلوم ہوتا البتہ سنتوں کے بارے میں امام ابوحنیفہ اور ان کے اصحاب کرامت کے قائل ہیں (۲) اس لئے کہ حضرت عقبہ بن عامر کی روایت میں ہے کہ "ثلاث ساعات کان رسول اللہ ﷺ یبھما ان ینصلي لیھن، او ان یقبر لیھن موتانا حين تصبع الشمس بارعة حتی ترتفع، وحين یقوم لاسم الظہیرۃ حتی تمیل الشمس، وحين ینصف الشمس لمغرب، ای حين تمیل حتی تغرب" (۳) (تین اوقات ایسے ہیں جن میں نماز پڑھنے سے یا اپنے مردوں کو دفن کرنے سے ہم کو رسول اللہ ﷺ منع فرماتے تھے: جس وقت سورج روشن ہو کر طلوع ہو رہا ہو یہاں تک کہ بلند ہو جائے، ٹھیک ۱۰ بجے کے وقت یہاں تک کہ سورج ڈھل جائے، اور جس وقت سورج مائل پر غروب ہو یہاں تک کہ غروب ہو جائے)۔ مردوں کو دفن کرنے سے مراد۔

(۱) البحر علی الاقاع ۱۰۹۲ اور اس کے بعد کے صفحات۔

حدیث: "یا بھو صاف لاسمعوا احصا طاف" کوثر بنی مور بنی نے بروایت حمیر بن مسلم روایت کیا ہے اور دونوں نے اس کو صحیح قرار دیا ہے (سنن ترمذی ۲۲۰۳ طبع لکھنؤ، شرح السنہ ۳۳۱ تا ۳۳۲ کردہ المکتب الاسلامی)۔

(۲) بدیع الصالح ۱۳۱۵ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۳) حدیث عقبہ بن عامر: ثلاث ساعات کان رسول اللہ ﷺ یبھما ان ینصلي۔ "کی روایت مسلم (صحیح مسلم ۵۱۹۵۶۸ طبع لکھنؤ) نے کی ہے۔

نماز جنازہ ہے نہ فحش نہیں۔ کیونکہ نہ فحش اس اوقات میں نہ دیکھیں۔ امام مالک سے اور روایتیں ہیں: ایک روایت میں اس اوقات میں سنتیں مباح ہیں، البتہ تکیہ مسجد اس کے رد ایک ضرور ہے، دوسری روایت میں اس اوقات میں طلاق سنتیں ضرور ہیں۔

امام مالک کی پہلی روایت کی دلیل یہ ہے کہ اس سلسلہ میں وہ متعارض نہیں ہیں جن میں تحقیق ممکن ہے پہلی دلیل حضرت عتبہ کی مذکورہ حدیث ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس اوقات میں نماز کوئی بھی نہ کرے، دوسری دلیل یہ حدیث ہے: "اذا رقد احدکم عن الصلاة فو غفل فلیصلھا اذا ذکرھا" (۱) (گرم میں سے کوئی نماز سے سوتا رہ جائے یا اس سے غافل ہو جائے تو جب یاد دے اس کو پڑھ لے)۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ جس وقت بھی یہ آئے اس وقت پڑھنا جائز ہے۔ ابن رشد نے اس دونوں حدیثوں میں اس طور پر توفیق دینے کا اشارہ کیا ہے کہ حدیث عقبہ میں ممنوع مارا میں سے سنتوں کو مستثنیٰ کر لیں، اور یہ نہیں وہاں نعت فرمیں پر مکرور ہو، سنتیں ممنوع نہ ہوں۔

امام مالک کی دوسری روایت (۲) اوقات میں سنتوں کی کراہت کی دلیل حدیث عقبہ ہے جس سے اس اوقات میں طلاق ماری کی کراہت معلوم ہوتی ہے (۳)۔

ثانیہ نے مار سونف ہر ذیہ مسجد کو اس صورت میں جائز قرار دیا ہے جب کہ ذیہ مسجد پڑھنے کی غرض سے مسجد میں نہ گیا ہو، مثلاً کسی ضرورت سے گیا ہو ذیہ مسجد پڑھ لی (۴)۔

ثالثہ نے طائف کی دو رکعتوں کو جائز قرار دیا ہے۔

(۱) اس کی روایت مسلم (۱/۲۷۷ طبع لکھنؤ) نے دی ہے۔

(۲) بدیع المکتب ۱۳۱۵۔

(۳) البحر علی الاقاع ۱۰۹۲ اور اس کے بعد کے صفحات۔

جمہور متابعہ کے نزدیک ان تینوں اوقات میں تہ نماز جائز ہے، اس لئے کہ فرماں ہوئی ہے: ”إِذَا رَفَعْنَا أَعْدَاكُمْ عَنِ الصَّلَاةِ أَوْ عَقَلْنَا عَصِيَاءَ فَلْيَصِلُوا إِذَا ذَكَرُوا“ (۱) (تم میں سے ہر کوئی نماز سے سوتا رہ جائے یا اس سے غافل ہو جائے تو جب یاد آئے اس کو پڑھ لے)۔ حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ تہ نماز جس وقت یاد آجائے جائز ہے۔

دوم: یہ اوقات جن کی کراہت خارجی مرکی وجہ سے ہو: ۲۶- یہ جیسا کہ شریعتی نے لکھا ہے اس اوقات میں، ابن عابدین نے اس کو تیس سے زیادہ موضع تک پہنچایا ہے جن میں انم یہ ہیں: (۲)

پہلا وقت: نماز صبح سے قبل:

۲۷- جمہور متابعہ کے نزدیک نماز صبح سے پہلے سنت فجر کے علاوہ کوئی نفل مکروہ ہے۔ اور مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ کراہت کی حالت میں رات میں پڑھنے کی بھی ”مردہ“ کو نہ پڑھنا یہاں تک کہ فجر طلوع ہوئی تو اس وقت میں پڑھ سکتا ہے۔

نماز صبح سے قبل نفل کی کراہت پر جمہور کی دلیل یہ حدیث ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا: ”لَيْلُكُمْ شَاهِدُكُمْ غَانِكُمْ وَلَا تَصُورُوا بَعْدَ الْفَجْرِ إِلَّا سَجَلِينَ“ (۳) (حاضر غیر حاضر کو پہنچا دے)۔ (طلوع فجر کے بعد صرف دو سجدے پڑھو)۔

(۱) بخاری و مسند احمد ۵۳۱ اور اس کے بعد کے صفحات، الترمذی علیٰ قولہ ۲۰۹ اور اس کے بعد کے صفحات، ابن ماجہ ۷۵۳ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) ابن ماجہ ۲۵۳۔

(۳) صحیح مسلم ۳، بیہق شامہ ۱۸، لا تصدوا بعد الفجر إلا سجدتين کی روایت ابو داؤد سے کی ہے اور الفاظ دشمنی کے ہیں اور اس میں

۲۵- اس اوقات میں فرض اور واجب نمازوں کا حکم: حنفیہ کے یہاں یہ اوقات میں تہ نماز پڑھنی جائز نہیں، اس کی دلیل حضرت عقبہ بن مکروہ حدیث ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ ان اوقات میں علی الاطلاق نماز مکروہ ہے۔

مگر جنازہ وغیرہ مکروہ وقت میں تیار ہو جائے پھر بلا کسی عذر کے نماز کو مکروہ وقت تک مؤخر نہ کر دیا تو نماز جنازہ جائز نہیں۔ اگر آیت تجد وغیرہ مکروہ وقت میں پڑھنی یا سنی جائے اور سننے یا پڑھنے والا اس کا تجد وغیرہ مکروہ وقت میں کرے تو جائز نہیں مگر اگر جنازہ وغیرہ مکروہ وقت میں تیار ہو جائے اور اسی وقت نماز پڑھ لی جائے تو کراہت کے ساتھ صحیح ہے۔

اسی طرح کراہت تجد وغیرہ وقت میں پڑھنی جائے اور پڑھنے یا سننے والے نے اسی وقت اس کا تجد کر لیا تو کراہت کے ساتھ صحیح ہے۔ تجد مکروہ وقت میں تیار شدہ جنازہ کی نماز میں سے مکروہ وقت میں پڑھنی گئی تو صحیح نہیں، اس مسئلہ میں حنفیہ کی دلیل حضرت عقبہ بن مکروہ حدیث ہے، اور کراہت کے ساتھ تجد کراہت اور نماز جنازہ کے صحیح ہونے کے بارے میں ان کی دلیل یہ ہے کہ جو ناقص وقت میں واجب ہو وہ کراہت کے ساتھ ناقص وقت میں ہو جائے گی، اور جو کامل وقت میں واجب ہو وہ ناقص وقت میں نہیں ہوگی، اور اسی وجہ سے اس دن کی عصر کراہت کے ساتھ صحیح ہے اگر عصر ارشس کے وقت ہو کرے، اس لئے کہ وہ ناقص وقت میں واجب ہوئی ہے، تو جیسی واجب ہوئی ہے ویسی ہی ادا کر دی لیکن کل کی عصر آج بوقت عصر اور درست نہیں، اس لئے کہ وہ کامل وقت میں واجب ہوئی ہے، لہذا ناقص وقت میں واجب ہونے (۱)۔

یعنی طلع فجر کے بعد فجر کی دو رکعتوں کے طالع کوئی نماز نہیں (۱)۔

اور فرمایا: ”ہما اللسان بعد الظهر“ (یہ ظہر کے بعد کی دو رکعتیں ہیں)۔

دوسرا وقت: نماز صبح کے بعد:

۲۸- اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ نماز صبح کے بعد فصل مطلق (جس کا کوئی سبب نہ ہو) مکروہ ہے (۲)، یونکہ بخاری و مسلم کی روایت میں ہے: ”لا صلاة بعد صلاة العصور حتى تعرب الشمس، ولا صلاة بعد صلاة الصبح حتى تطلع الشمس“ (نماز عصر کے بعد کوئی نماز نہیں یہاں تک کہ آفتاب غروب ہو جائے، اور نماز صبح کے بعد کوئی نماز نہیں یہاں تک کہ سورج طلوع ہو جائے)۔

ثالثاً فقہاء کا مذہب ہے کہ نماز جس کا کوئی سبب ہو مثلاً مار سونف، نماز استسقاء اور طواف حارہ ہے، خواہ وقتنا ہو فرض ہو یا فصل، کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے عصر کے بعد دو رکعتیں پڑھیں۔

۱۔ بحوالہ حضرت ابن عمرؓ کی روایت کی ہے ترمذی نے کہا حضرت ابن عمرؓ کی حدیث غریب ہے ہمیں اس کا علم صرف احمد بن حنبل کے واسطے سے ہے اور ان سے کسی ایک نے روایت کیا ہے اور ابن ابی شیبہ نے قد امہ بن ابی کے علاوہ حدیث کے اور بھی طرق ذکر کئے ہیں اور کہا ان سے ترمذی کے قول ”لا نعرفہ“ بلا میں حدیث لضعف اس پر اعتراض وارد ہوتا ہے۔

اس کی دلیل بخاری و مسلم میں (الفاظ مسلم کے ہیں) حضرت عصرؓ کی یہ روایت ہے کہ، ”کان رسول اللہ ﷺ إذا طلع الفجر لا يصلي إلا ركعتين خفيفتين“ اور اسی کو ابن حبان نے (جیسا کہ ابن ابی شیبہ نے کہا) ان لفاظ میں روایت کیا ہے ”کان إذا طلع الفجر لا يصلي إلا ركعتين خفيفتين“ (سنن ابی داؤد ۵۸/۲ طبع اجنول، سنن ترمذی ۲۷۹/۲، ۲۸۰ طبع بکلیں، فتح الباری ۵۸/۲ طبع استیعاب، صحیح مسلم ۵۰۰/۱ طبع المجلد، ص ۲۵۶، ۲۵۵)۔

(۲) ابن ابی شیبہ شرح مختصر ترمذی ۵۰/۱ طبع دار بیروت ابن ماجہ ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲

بوقات صلاۃ ۳۰-۳۱

غل کر رہا ہے، یونکہ بخاری و مسلم کی روایت میں ہے کہ ”لا صلاۃ بعد صلاۃ العصر“ (۱) (عصر کی نماز کے بعد کوئی نماز نہیں)۔
حنا بلہ کے نزدیک عصر کے بعد ظہر کی سنت کی قضا کرنا جائز ہے، اس سے کہ حضور ﷺ نے ظہر کی سنت عصر کے بعد پڑھی (۲)۔

چوتھا وقت: نماز مغرب سے قبل:

۳۰- حنفیہ مالکیہ کے یہاں نماز مغرب سے پہلے غل کر رہا ہے، اس سے کہ فرمایا ہوئی ہے: ”بیس کل ادا ہیں صلاۃ الا المغرب“ (۳) (سوئے مغرب کے ہر دو سو کے درمیان نماز ہے)۔ اور اگر وہ صبح سے مردہ اذان اور قیامت ہے چنانچہ ”ان صبح“ راقامت صبح کے درمیان سنت فجر ہے، اور عصر و قیامت ظہر کے درمیان صبر سے پہلے اہل سنت ہے، اور عصر اور قیامت عصر کے درمیان حنفیہ کے یہاں چار رکعات مندرج ہیں ”ان مشاء“ اور اس کی اقامت کے درمیان حنفیہ کے ایک چار رکعات مندرج ہیں، سوئے مغرب کے، یونکہ اس کا وقت کم ہے۔

ثانیہ کے یہاں صحیح قول کے مطابق جیسا کہ نوٹی ے کہا

مغرب سے قبل، اور عتس سنت میں، یونکہ ابو داؤد کی روایت میں ہے: ”صلوا قبل صلاۃ المغرب رکعتیں“ (۱) (نماز مغرب سے قبل، اور عتس پڑھو)۔ اور حنا بلہ نے کہا: یہ دو رکعتیں جائز ہیں، سنت میں (۲)۔

ان طرح اس کا استدلال مسلم شریف میں مروی حضرت انس بن مالک کی اس روایت سے ہے کہ ”کما بالمدينة فإذا أدن المؤذن لصلاة المغرب ابتدوا السواري“ (۳) (پھر رکعتوں رکعتیں رکعتیں حتیٰ ان الرجل الغریب لیدخل المسجد فيحسب ان الصلاة قد صليت من كثرة من يصليهما) (۴) (ہم مدینہ میں تھے، جب مؤذن مغرب کی اذان دیتا تو لوگ تنوں کی طرف پڑ پڑتے اور وہ دو رکعتیں پڑھتے تھے کہ جنہی ”امی مسجد میں داخل ہوتا تو سمجھتا کہ نماز ہو چکی ہے، کیونکہ وہ رکعتوں کے پڑھنے والوں کی آواز سن لیتے تھے)۔

پانچواں وقت: خطیب کے نکلنے کے وقت سے نماز سے فارغ ہونے تک:

۳۱- حنفیہ مالکیہ، ثانیہ اور حنا بلہ کے یہاں خطیب مسجد کی طرف نکل آئے تو غل کر رہا ہے، اس سے کہ فرمایا ہوئی ہے: ”إذا قلت

(۱) ابن ماجہ ۱/۲۵۳ اور اس کے بعد کے صفحات شرح البیہار ۱/۴۰۳ تلبیہ وغیرہ ۱/۲۰۔

(۲) ابنی ۱/۵۵۔

(۳) حدیث ”بیس کل ادا ہیں صلاۃ الا المغرب“ کی روایت دلفی اور تلمیذ نے اپنی اپنی سنن میں بطریق حیان بن عبید اللہ عدوی بروایت حضرت بریدہ بن الحارث میں کی ہے ”ان عند کل ادا ہیں رکعتیں صلاۃ المغرب“۔ اس کو بخاری نے اپنی سند میں روایت کر کے کہا ہمیں معلوم نہیں کہ حضرت ابن بریدہ سے حیان بن عبید اللہ کے علاوہ کس نے روایت کی، ورنہ اہل ہمدان میں سے ایک مشہور شخص ہیں ان میں کوئی حرج نہیں (امین المکرمی للبیہار ۲/۳۷۳ طبع ہندوستان، نصاب الترمذی ۱/۴۰۴، حمد القاری ۵/۱۳۸ طبع البیہار)۔

(۱) حدیث کی روایت امام بخاری (۵۶۳) نے کی ہے۔

(۲) راہبہ راجعہ ابنی ۱/۲۰۲۔

(۳) یعنی ہر شخص دو رکعتیں پڑھنے کے لئے مسجد کے کسی ستون کے پاس بیٹھ کر پڑھتا تھا۔

(۴) ابنی ۱/۲۶۱ حدیث ”کما بالمدينة فإذا أدن المؤذن لصلاة المغرب“ کی روایت مسلم (صحیح مسلم ۵۳۰ طبع ابنی) سے حضرت انس بن مالک سے کی ہے۔

ہے۔ اہل فجر کی سنت عمر نہیں اور جماعت چھوٹے کا مدیثہ نہ ہو بین اور جماعت کے چھوٹ جانے کا اندیشہ ہو تو سنت چھوڑ دے گا، اس وقت نفل کی نراست اس لئے ہے کہ نماز باہر ہو ہے: "اذا اقيمت الصلاة فلا صلاة الا المكتوبة" (۱) (جب نماز کھڑی ہو جائے تو فرض کے علاوہ کوئی نماز نہیں)۔ فجر کی سنت اس حدیث سے مستثنیٰ ہے۔ یہ نکتہ وہ سب سے زیادہ تاکید کی سنت ہے۔

مالیہ کا مذہب یہ ہے کہ امام صبح کی نماز پڑھا رہا ہو، اور اس وقت کوئی مسجد میں آئے تو وہ امام کے ساتھ نماز میں شریک ہو جائے، اور سنت فجر چھوڑ دے، اور اگر مسجد سے باہر ہو اور رکعت امام کے ساتھ ایک رکعت چھوٹ جائے کی تو سات فجر چھوڑ دے، درطووع "فتب کے بعد اس کی قنات کرے، اور اگر یہ نکتہ باہر ہو امام کے ساتھ ایک رکعت چھوٹ جائے کی تو مسجد سے باہر سات فجر پڑھے (۲)۔

مسجد کے اندر اور باہر میں فرق یہ ہے کہ اگر مسجد کے اندر رہتے ہوئے سنت فجر پڑھے گا، جب کہ امام فجر پڑھا رہا ہے تو یک جگہ میں ہماریں ایک ساتھ ہوں کی تو یہ امام کے ساتھ نیت کرنے والا ہوگا، یہ نکتہ وہ نفل پڑھا رہا ہے اور امام فرض پڑھا رہا ہے، اور یہ ممنوع ہے، اس لئے کہ ابو سلمہ بن عبد الرحمن سے مروی ہے کہ انہوں نے کہا: کچھ لوگوں نے اقامت سنی، اور اٹھ کر نماز پڑھنے لگے، رسول اللہ ﷺ ان کے پاس تشریف لائے، فرمایا: "صلاتان معا" صلاتان معا (۳) (یا ہماریں ایک ساتھ؟) یہ نمازیں ایک ساتھ (۴) اور یہ مارچ میں سنت فجر کا واقعہ ہے (۵)۔

(۱) حدیث: "اذا اقيمت الصلاة فلا صلاة الا المكتوبة" کی روایت مسلم (صحیح مسلم ۱/۲۹۳ طبع المکتب) نے حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے۔
(۲) اشرح المغیر ۱/۲۰۹
(۳) حدیث ابی سلمہ بن عبد الرحمن: "سمع قوم الإقامة فقاموا يصومون" کی روایت امام مالک سے اپنی کتاب الموطا میں کی ہے حضرت ابن عباس

صاحبک الصمت والامام يحط بقد لعوب" (۱) (جس وقت امام خطبہ دے رہا ہے اگر تم نے اپنے ساتھی سے کبلا چپ رو نہ تم نے لغو کام کیا)۔ حدیث سے معلوم ہوا کہ دوسرے کو خاموش رہنے کا حکم دینا غور و ممنوع کلام ہے، جب خاموشی کا حکم دینا حالانکہ وہ امر بالمعروف (نیک کام) کا حکم دینا ہے لغو اور ممنوع کلام ہوتا ہے نفل پڑھنا بھی لغو اور ممنوع کام ہوگا مزید یہ کہ نفل پڑھنے سے خطبہ سننا (جو کہ جب ہے) چھوٹ جائے گا لہذا نفل کے لئے وہ سب کو ترک نہیں کیا جائے گا۔

شافعیہ وحنابلہ کے یہاں بھی مسجد اس شخص کے لئے مستثنیٰ ہے جو مسجد میں آئے اور امام خطبہ دے رہا ہو، اس کے نزدیک ۱۰ رکتیں پڑھنا جائز ہے (۲)، اس لئے کہ حضرت حارث کی روایت میں ہے: "جاء سلیک العطفانی فی یوم الجمعة ورسول اللہ ﷺ يحط بجلوس، فقال له: يا سلیک قم فاركع ركعتين ونحوه فيهما" (۳) (سلیک عثمانی جمعہ کے ۱۰ آئے، رسول اللہ ﷺ خطبہ دے رہے تھے، وہ بیٹھ گئے، تو آپ ﷺ سے ان سے فرمایا: سلیک اٹھو، دو رکتیں پڑھ لو)۔

چھٹا وقت: قات کے وقت:

۳۲- حنفیہ کے یہاں فرض نمازوں کی اقامت کے وقت نفل نمرود

(۱) حدیث: "اذا قمت لصاحبک یوم الجمعة الصمت والامام يحط بقد لعوب" کی روایت بخاری (فتح الباری ۲/۲۱۳ طبع المکتب) نے حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے۔
(۲) ابن ماجہ ۲/۵۵۸ اور اس کے بعد کے مختلف اشرح المغیر ۱/۵۳۸، المغیری ۱/۸۹۸، ابی ۳/۱۹۲ طبع البیاض۔
(۳) حدیث حارث: "جاء سلیک العطفانی" کی روایت مسلم (صحیح مسلم ۲/۵۹۷ طبع المکتب) نے کی ہے۔

ثانفیعہ و حجابہ کے یہاں نماز کھڑی ہونے کے بعد ہی نفل کو ڈاؤن سنت مکرہ ہو، شرم و خجالت نہیں کرے گا، اگر شرم و خجالت نہ ہو تو نماز نہیں ہوگی، فجر و عصر کی تمام سنتیں اس میں نہ ہیں، اس کی دلیل سابق حدیث ہے^(۱)۔

نماز سے پہلے اور اس کے بعد نفل مکرہ نہیں^(۱)۔

آٹھواں وقت: عرفہ و مزدلفہ میں ایک ساتھ پڑھنی چاہنے والی دو نمازوں کے درمیان:

۳۴- فتاویٰ کے یہاں عرفہ میں جمع تقدیم کی جانے والی، و مزدلفہ میں جمع تاخیر کی جانے والی دونوں نمازوں کے درمیان نفل مکرہ ہے، چنانچہ جب امام ۶ فات میں ظہر و عصر کے درمیان جمع کرے تو ظہر اور عصر کو ظہر کے وقت میں پڑھے اور ظہر کے بعد والی سنتیں چھوڑ دے، اسی طرح مغرب اور عشاء میں جمع کرتے وقت مغرب اور عشاء کو عشاء کے وقت میں پڑھے، اور مغرب کے بعد والی سنتیں چھوڑ دے، اس لئے کہ حضور ﷺ نے ان دونوں کے درمیان نفل نہیں پڑھی۔

قرطبی نے کہا: دونوں نمازوں کے درمیان نماز کے علاوہ کسی اور کام کے ذریعہ فصل کرنا حضرت اسامہ بن زید کی اس حدیث سے ثابت ہے: "أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَمَّا جَاءَ الْمَرْدَلَةَ نَوَّلَ فَتَوَضَّأَ، فَاسْبَغَ الوُضُوءَ، ثُمَّ أَقْبَمَتِ الصَّلَاةَ فَصَلَّى الْمَغْرِبَ، ثُمَّ امَّاخَ كُلَّ إِبْسَانٍ بِعِوَرِهِ فِي مَرَلَةٍ، ثُمَّ أَقْبَمَتِ الْعِشَاءَ فَصَلَّى، وَلَمْ يَصِلْ بِبَهْمَا"^(۲) (جب حضور ﷺ مزدلفہ گئے تو اتر گئے اور وضو کیا اور غسل فرمایا، پھر مارکی اقامت کہی گئی، آپ نے مغرب پڑھی، پھر شخص نے اپنے اسب کو اپنی قیام گاہ پر بٹھایا، پھر نماز عشاء کی اقامت ہوئی، آپ نے نماز پڑھی، اور ان دونوں کے درمیان آپ نے کوئی نماز نہیں پڑھی)۔ اس الحمد رائے کہا: سنت

ساتواں وقت: نماز عید کے پہلے اور اس کے بعد:

۳۳- حنفیہ کے نزدیک نماز عید سے پہلے گھر اور مسجد میں نفل مکرہ ہے، اور نماز کے بعد مسجد میں نفل مکرہ ہے گھر میں نہیں، حدیث ہے: "أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ لَا يَصَلِّي قَبْلَ الْعِيدِ شَيْئًا، وَلَا دَاجِعَ إِلَى الْمَسْجِدِ صَلَاتِي وَكَعْتِي"^(۲) (حضور ﷺ عید سے پہلے کوئی نماز نہیں پڑھتے تھے، اور جب گھر واپس آتے تو دو رکعتیں پڑھتے تھے)۔

حنا بلہ کے یہاں نماز عید کے پہلے اور اس کے بعد نفل مکرہ ہے۔ مالکیہ کے نزدیک عید سے قبل اور اس کے بعد عید گاہ میں نفل مکرہ ہے، مسجد میں مکرہ نہیں ہے^(۳)۔

ثانفیعہ کا مذہب ہے کہ سورت بلند ہونے کے بعد غیمہ امام کے لئے

۱۔ کہہ امام، لکھ روایت کرنے والے تمام روایت اس حدیث کے مرسل ہوئے پر متفق ہیں اور جامع و اصول کے تحقق بعد فقہاء و مائتوں نے کہا اس کی سند میں بھی شریک بن عبد اللہ بن ابی نر ہیں جو صدوق ہیں لیکن غلطی کرتے ہیں البتہ اس مضمون کی دوسری روایت اس کے لئے ثابت ہیں (موطا امام مالک ۲۸۸، طبع دہلی، جامع و اصول ۲۲۸)۔

(۱) اشراح صغیر ۲۰۹، طبع دارالمعارف، البحر علی الخشب ۲۴۲، طبع دار المعرفہ کتب المختار ۲۵۹، اہم ۲۸۷/۲۔

(۲) حدیث: "أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ لَا يَصَلِّي قَبْلَ الْعِيدِ"۔ اس کی روایت ابن ماجہ نے حضرت ابو سعید خدری سے کی ہے اور حافظ ابن حجر نے کہا اس کی سند حسن ہے اور حافظ بیہقی نے روایت میں کہا اس کی سند صحیح ہے اس کے رجال ثقہ ہیں (مشترک ابن ماجہ ۲۱۸، طبع دہلی، فتح المبارک ۲۷۶، طبع انتقیر)۔

۳ اشراح صغیر ۲۰۹، اہم ۲۸۷/۲۔

(۱) قلیوبی ۳۰۸۔

(۲) حدیث اسامہ بن زید: "أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَمَّا جَاءَ الْمَرْدَلَةَ"۔ اس کی روایت بخاری ۲۳۰۹، طبع انتقیر کے کی ہے۔

تأموا عن الصلاة، قال بلال - أنا لوقظكم، فاصطجوا،
وأسد بلال ظهروه إلى راحله، فلبثه عياه فقام،
فاستيقظ النبي ﷺ وقد طلع حاجب الشمس فقال - يا
بلال أين ما قلت؟ فقال - ما ألقيت عليّ نومة مظهرها قط،
قال: إن الله قبض أرواحكم حين شاء، وردّها عليكم
حين شاء، يا بلال قم فادن الناس بالصلاة، فوضّأ، فلما
ارتفعت الشمس وابتاضت، قام فصلى بالناس^(۱) (ایک
رات ہم حضور ﷺ کے ساتھ چلے، کچھ لوگوں نے کہا: اے اللہ کے
رسول! کچھ دیر آرام کے لئے ہمیں نہانے کی اجازت دیجئے۔ آپ
نے فرمایا: مجھے اندیشہ ہے کہ سوے میں تمہاری نماز چلی جائے، تو
حضرت بدلے عرض کیا: میں آپ کو یوں کوچکاؤں گا، لوگ ایٹ
گئے، حضرت بدل نے اپنی سواری سے ٹیک لگا لیا، من کی آنکھوں کی
اور وہ سو گئے، حضور ﷺ بیدار ہوئے تو سورج کا کنارہ نکل چکا تھا،
آپ نے فرمایا: بدل! تمہاری بات کہاں گئی؟ انہوں نے کہا: آج
تک مجھے یہی نیند کبھی نہیں گئی۔ آپ نے فرمایا: اللہ نے جب چاہا
تمہاری رہیں قبض کر لیں، اور جب چاہا ان کو تمہارے پاس اپس
بھیج دیا، بدل اٹھو، اے اللہ! آپ نے فرمایا، اور جب سورج
بند ہو سفید ہو گیا تو آپ اٹھے اور لوگوں کو نماز پڑھائی، لیکن اس
حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر کسی کو غائب مان ہو کہ اُس سے کاف
اس کی نماز چھوٹ جائے، تو کسی کو جگائے پر مقرر کر دے، حنفیہ اور
مالکیہ کے مذہب سے یہی سمجھ میں آتا ہے^(۲)، اور حنفیہ نے کہا ہے کہ
(۱) حدیث ابن عمر رضی اللہ عنہما مع رسول اللہ ﷺ۔۔۔ کی روایت بخاری
نے (صحیح ۲۹۸۲ طبع انتقیر بحرم مسلم (۸/۲۳۷ طبع لکھنؤ) کے کی ہے۔
(۲) رد المحتار ۲۳۶، شرح الکلی علی المسماح ۱۱۵۔
(۳) جوہر الکلی ۸۴، طبع ۱۹۹۲، انبی ۳۰۹۔
(۴) حدیث ابن عمر رضی اللہ عنہما بخاری (صحیح ۵۷۲۲ طبع انتقیر) ورمسم
(۸/۲۸۹ طبع لکھنؤ) کے کی ہے۔

نماز عشاء سے پہلے سونا مکروہ ہے، یہی امام مالک، شافعیہ، و امام احمد
کا مذہب ہے، اس لئے کہ حدیث میں ہے: کان یکرہ الیوم قبلها
والحدیث بعلمہا^(۱) (حضور ﷺ عشاء کی نماز سے پہلے سونے
کو اور نماز کے بعد بات کرنے کو پسند کرتے تھے)۔

شافعیہ کا ایک قول ہے کہ تمام اوقات میں نماز سے پہلے سونا مکروہ
ہے، اور ان کے یہاں خاص یہ ہے کہ وقت کے داخل ہونے کے بعد
سونا مکروہ ہے اور وقت کے داخل ہونے سے پہلے ان کے یہاں جائز
ہے^(۲)۔

۳۹- سفر یا بارش کے ذکر کی وجہ سے نماز کو اس کے وقت سے مقدم
یا مؤخر کرنا: جمہور فقہاء کے یہاں سفر یا بارش کے ذکر کی وجہ سے
”جمع بین الصلوٰتین“ کرا جائز ہے^(۳)، اس لئے کہ بخاری ورمسم
میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت میں ہے: ”رأيت رسول الله ﷺ
إذا عجل به السير في السفر يؤخر المغرب حتى يجمع
بينها وبين العشاء“^(۴) (میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ
اگر آپ کو سفر میں چلنے کی جلدی ہوتی تو مغرب کو مؤخر کرتے یہاں
تک کہ مغرب اور عشاء کو ایک ساتھ پڑھتے)۔ بخاری ورمسم میں
حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کی روایت ہے: ”كان رسول الله ﷺ
إذا ارتحل قبل أن تربع الشمس - أي قبل أن تروى
الشمس عن وسط السماء - أخر الظهر إلى وقت
العصر، ثم نزل فجمع بينهما، فإن زاعت الشمس قبل

(۱) حدیث ابن عمر رضی اللہ عنہما بخاری (صحیح ۵۷۲۲ طبع انتقیر) ورمسم
(۸/۲۸۹ طبع لکھنؤ) کے کی ہے۔
(۲) رد المحتار ۲۳۶، شرح الکلی علی المسماح ۱۱۵۔
(۳) جوہر الکلی ۸۴، طبع ۱۹۹۲، انبی ۳۰۹۔
(۴) حدیث ابن عمر رضی اللہ عنہما بخاری (صحیح ۵۷۲۲ طبع انتقیر) ورمسم
(۸/۲۸۹ طبع لکھنؤ) کے کی ہے۔

ان پر تحل صلی الظہور ثم رکب“ (۱) (اگر حضور ﷺ سورج ڈھلنے سے قبل چلتے تو ظہر کو عصر کے وقت تک موخر کرتے، پھر اگر وہ نوسا کو ایک ساتھ پڑھتے، اور اگر چلتے سے قبل سورج ڈھل چکا ہوتا تو ظہر پڑھتے پھر سورج ہوتے)۔ پہلی حدیث سے معلوم ہوا کہ حضور ﷺ کو اگر سفر میں تیر چلنا ہوتا تا کہ مناسب وقت پر منزل پہنچ جائیں تو مغرب کو موخر کرتے یہاں تک کہ اس کو مشاء کے ساتھ پڑھتے اور دوسری حدیث بتاتی ہے کہ اگر ضحیٰ کا وقت آنے سے قبل سفر شروع کرتے تو ظہر کو موخر کرتے اور اس کو عصر کے ساتھ پڑھتے، اور اگر سفر ظہر کا وقت ہو جانے کے بعد شروع کرتے تو پہلے ظہر پڑھتے پھر سفر کرتے۔ اس صورت میں ظہر اور عصر کو ایک ساتھ نہ پڑھتے تھے۔ جمہور کا استدلال ان تمام احادیث سے بھی بے جوہر و غیر دکی و چہ سے ”جمع بین اہل تین“ کے بارے میں منقول ہیں۔

حنفی کا مذہب یہ ہے کہ ”جمع بین اہل تین“ صرف عرفہ اور مزدلفہ میں نویں ذی الحجہ کو جاری ہے۔ امام شافعی اور عصر میں جمع تقدیم کر لے گا یعنی عرفات میں ظہر اور عصر کو ظہر کے وقت میں پڑھائے گا، اور مزدلفہ میں مغرب و عشاء میں جمع تاخیر کرے گا، اور نوسا کو مشاء کے وقت میں پڑھائے گا۔

امام ابو حنیفہ کے یہاں اس ”جمع بین اہل تین“ کے جاری ہونے کے سے شرط یہ ہے کہ وہ حج کا احرام باندھے ہو، نہ کہ عمر دے گا، اور یہ نماز جماعت کے ساتھ ہو، اور عرفہ میں جمع کرنے میں امام نماز ہذا استخواسطی یا اس کا نائب ہو۔

امام ابو یوسف و محمد (صاحبین) کے یہاں نماز کا جماعت کے

(۱) حدیث حضرت انس بن مالک کی روایت بخاری (صحیح لمباری ۵۸۲/۲ طبع مسقط) اور مسلم ۴۸۹/۲ طبع کتب خانہ دار الفکر کے ہے۔

ساتھ ہوا شرط نہیں، ان کے نزدیک حج کا احرام باندھنے والے کے لئے ”جمع بین اہل تین“ کا جواز ہے اگرچہ تہ پڑھے، اور مزدلفہ میں ”جمع بین اہل تین“ کرنے کے لئے احرام اور مکاں (مزدلفہ) کے علاوہ کوئی شرط نہیں۔

۴۰۔ اس مسئلہ میں امام ابو حنیفہ اور صاحبین کے مذہب میں وہ چیزیں تینہ (اول) سابقہ شرط کے ساتھ عرفہ و مزدلفہ میں ”جمع بین اہل تین“ جواز ہے، (ام) اس کے حدود سفر یا بارش کے حذر کی وجہ سے ”جمع بین اہل تین“ جائز نہیں۔

۴۱۔ اول کی دلیل یہ ہے کہ اگر اس حج حضور ﷺ کے عرس کو نقل کرنے والے متفق ہیں کہ حضور ﷺ نے یہ ”جمع بین اہل تین“ کیا۔

۴۲۔ ام (یعنی عرفہ و مزدلفہ کے حدود سفر یا بارش کے حذر کی وجہ سے ”جمع بین اہل تین“ جاری نہیں) تو اس کی دلیل یہ ہے کہ فرض ماریں کے مقررہ اوقات میں جن کا ثبوت قطعی لالہ کتاب اللہ، سنت متواترہ، اور ائمہ سے ہے، لہذا ان کے اوقات کو کسی نوعیت کے استدلال اور تخریج سے بدلنا جائز نہیں، لہذا اگر اس کے وقت سے موخر یا مقدم کرنے میں سفر یا بارش کا کوئی اثر نہیں ہے (ک)۔

جن کو پانچوں اوقات میں سے بعض اوقات نہ ملیں:

۴۱۔ ان لوگوں کے بارے میں علماء حنفیہ کا اجماع ہے جن کو ان پانچ اوقات میں سے بعض اوقات نہ ملیں مثلاً قطب کے علاقوں کے باشندے، ان علاقوں میں بتول ماہ، یں جغرافیہ چھ مہینے تک مسلسل دن اور پھر چھ مہینے تک مسلسل رات رہتی ہے، تو یہاں یہاں کے باشندے پر اگر دو مسلمان ہوں، وہ نمازیں، جب ہوں جن کے

(۱) دیکھئے رد المحتار ۳۵۶، البدایہ ۲۷۷۔

۱۰ قات ۱ کو نہیں ملتے، اس طور پر کہ وہ لوگ ہر نماز کے لئے وقت مقرر کر لیں اور ہو کر یں، یا یہ نمازیں ان سے ساتھ ہو جائیں گی؟
اسی طرح قطب کے علاقوں کے قریبی ممالک میں بھی بعض ۱۰ قات سے آتے ہیں جب عشاء کا وقت نہیں ملتا یا شفق کے غائب ہوتے ہی فوراً آفتاب طلوع ہو جاتا ہے۔

جبکہ بعض علاقوں میں آفتاب کبھی غروب ہوتا ہی نہیں ہے۔
اس مسئلہ میں بعض علماء حنفیہ کہتے ہیں کہ یہ نمازیں ان سے ساتھ نہ ہوں کی وجہ سے نماز کے لئے ایک وقت مقرر کر دیں گے۔ جن چہ زمینوں میں مسلسل دن راتا ہے اس میں مغرب، عشاء، فجر کا وقت مقرر کر لیں گے، اسی طرح وہ دوسرے چھ زمینوں میں نماز صبح، عصر اور عصر کا وقت مقرر کر لیں گے، اور اس میں ان قریب ترین ممالک کا اعتبار ہوگا جہاں پانچ ۱۰ قات ظہر ہوتے ہیں۔

ن کا استدلال، جہاں کے زمانہ پر قیاس کر کے ہے جو قیامت کی بڑی علامتوں میں سے ہے، اس لئے کہ حضور ﷺ نے ان ایام میں اندازہ لگانے کا حکم دیا ہے، مسلم کی روایت میں ہے: راوی نے کہا: "اذکر النبی ﷺ الدجال ولہ فی الارض اربعین یوما یوم کسۃ، ویوم کشیر، ویوم کجمعۃ، وسائر ایامہ کایامکم" (۱) (حضور نے دجال کا، کریا، کریک، ورمین پر چار بیس دن رہے گا: ایک، ایک سال کی طرح، ایک دن ایک ماہ کی طرح، اور ایک دن ایک جمعہ کی طرح: "اس کے بقیہ ایام تمہارے ایام کی طرح ہوں گے) (راوی نے کہا: ہم نے عرض

(۱) حدیث: "اذکر النبی ﷺ الدجال ولہ فی الارض اربعین یوما یوم کسۃ، ویوم کشیر، ویوم کجمعۃ، وسائر ایامہ کایامکم" (۱) (حضور نے دجال کا، کریا، کریک، ورمین پر چار بیس دن رہے گا: ایک، ایک سال کی طرح، ایک دن ایک ماہ کی طرح، اور ایک دن ایک جمعہ کی طرح: "اس کے بقیہ ایام تمہارے ایام کی طرح ہوں گے) (راوی نے کہا: ہم نے عرض

نیا: اب اللہ کے رسول آتا ہے، اودوں جو ایک سال کی طرح ہوگا، کیا اس میں ہمارے لئے ایک دن کی نماز کافی ہوگی؟ آپ نے فرمایا: نہیں۔ بلکہ اس کا اندازہ نہ کرنا۔ یعنی اس کا ہر ایک سال کی طرح ہوگا۔ اس میں ایک سال کی نمازیں پڑھو، دوسرے نماز کے سے وقت مقرر کر لو۔

بعض فقہاء حنفیہ کہتے ہیں کہ یہ نمازیں جن کے ۱۰ قات ۱ کو نہیں ملے ان سے ساتھ ہیں۔ کیونکہ وقت، جو ب کا سبب ہے، جب سبب یعنی وقت نہیں تو سبب یعنی، جو ب بھی نہیں ہوگا۔
یہی حکم اس ممالک پر بھی مطبق ہوگا جہاں گرمی میں رات چار بیس دنوں تک سختہ ہوتی ہے، چنانچہ شفق آخر کے غائب ہونے سے پہلے فجر صاف ظاہر ہو جاتی ہے، اس لئے عشاء، فجر کا وقت نہیں ملتا، کیونکہ عشاء کا وقت شفق آخر کے ختم ہونے سے شروع ہوتا ہے، اور یہاں شفق کے ختم ہونے سے پہلے فجر صاف ظاہر ہوئی۔

بعض علماء حنفیہ مالکیہ کہتے ہیں کہ اس ممالک کے باشندوں سے عشاء، فجر ساتھ ہیں، بلکہ یہ لوگ قریب ترین ملک کے وقت سے عشاء، فجر کا وقت مقرر کریں گے جب کہ دوسرے بعض علماء حنفیہ کہتے ہیں کہ ان سے متر اور عشاء ساتھ ہے، "نور لا یندج" کے مصنف نے اسی کو لیا ہے، ن کی عبارت ہے: "جو کسی نماز کا وقت نہ پائے اس پر وہ واجب ہیں" یہیں یہ مذہب، رموتوں کے خلاف ہے۔

بعض مالکیہ کا مذہب، "ریحی ثانیہ" (۲) کا مذہب ہے یہ ہے کہ ان سے قریب ترین ممالک کے شفق کے ختم ہونے کا اندازہ لگایا جائے گا چنانچہ ان سے قریب ترین ملک میں شفق غروب آفتاب

(۱) الدر المختار ورموزہ ۲/۲۲۲، ۲۲۲۔

(۲) بیہدہ مالک ۲/۲۲۲، ۲۲۲۔

ماتحوں کا دمحا ساقط ہو جاتا ہے، اسی طرح اگر نماز کا سبب یعنی وقت نہ پایا جائے تو نماز واجب نہ ہوگی، امام ابن ابراہیم نے منع کر دیا، اور کہا کہ غور کرنے والا شک نہیں کر سکتا کہ فرض کی جگہ کا نہ ہونا، اور سبب یعنی وقت کا نہ ہونا، دونوں میں فرق ہے، "اگر کسی کی چیز میں ایک میل کا نہ ہونا اس چیز کے عدم کو مستلزم نہیں، کیونکہ دوسری دلیل ممکن ہے اور وہ وہی ہے، یعنی یہ کہ قعدہ ہر وقت تمام رویتیں متعلق ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے پانچ نمازیں فرض کیں، اور اس کو تمام دنیا و لوہ کے لئے عام شرعی حکم بنایا، اس میں ایک ملک کی دوسرے ملک کے مقدمہ میں کوئی خصوصیت، مصلحت نہیں۔

ابن عابدین نے کہا: اس مسئلہ کے بارے میں مذہب میں واضح قول آئے ہیں اور زیادہ رائج و جوب کا قول ہے، خصوصاً جب ایک امام اس کے قائل ہیں اور وہ امام شافعی ہیں۔ "اور یہ قضا کی نیت کر لیا نہیں" "ظہیر" میں لکھا ہے کہ قضا کی نیت نہیں کرے گا، یہ لکھ "انگلی کا وقت میں پایا ہے۔" ازین علی نے اس پر یہ اعتراض کیا کہ اگر وہ قضا کی نیت نہ کرے تو لا محالہ "ہوئی، اس سے کہ وہ اس کے درمیان کوئی واسطہ نہیں، حالانکہ یہ نماز "ہوئی ہے، کیونکہ جس وقت یہ مارا پہنسی جائے لی وہ عشاء کا وقت نہیں ہے، بلکہ نماز صبح کا وقت ہے (۱)۔

حنفیہ کے یہاں اندر اندر لگانے کا مطلب یہ ہے کہ یہ فرض کیا جائے گا کہ وقت موجود ہے، اگرچہ وقت مار صحیح کا وقت ہے۔ اس کے برخلاف شافعیہ، بعض مالکیہ کے یہاں اندر اندر لگانے کا مفہوم دوسرا ہے، جیسا کہ پہلے ان کا مذہب بیان کیا گیا (۲)۔

(۱) ابن عابدین ص ۲۲۲، ۲۲۳۔

(۲) کتب کا خیال ہے کہ دوسری رائے کا اختیار کما مقامہ شرع سے قریب تر ہے اور وہ دوسرے دجال سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے۔ اس موضوع پر کچھ معمری مسائل ہیں جن کی طرح مسجد کے مسائل کے ضمیر میں رجوع کیا جائے۔

کے ایک گھنٹہ بعد تمام ہو، اور ماں رات آٹھ گھنٹے کی ہوتی ہو تو وہاں عشاء کا بدلہ وقت غروب آفتاب کے ایک گھنٹہ بعد ہوگا۔ اور اگر رات اس مالک میں جہاں عشاء کا وقت نہیں ہوتا بارہ گھنٹے کی ہوتی ان کے یہاں شفق کے ختم ہونے کا وقت غروب آفتاب کے زیادہ گھنٹے بعد مقرر کیا جائے گا کیونکہ اس سے قریب ترین مالک میں شفق کے باقی رہنے کی مدت ایک گھنٹہ ہے، "یہ رات کے آٹھویں حصہ کے برابر ہے کیونکہ اس کے یہاں رات آٹھ گھنٹے کی ہے، اور جن مالک میں عشاء کا وقت نہیں ہوتا، وہ اس کی رات بارہ گھنٹے کی ہے، وہاں شفق کے غائب ہونے کا وقت اس مدت کا آٹھواں حصہ مقرر ہوگا، یہ زیادہ گھنٹے ہیں۔

شافعیہ کے یہاں اس غلوں کے باشندوں پر مشاء کی تشابہ واجب ہے، ساقط نہیں ہوگی (۳)۔

ابن عابدین نے کہا: اس مسئلہ میں ہمارے تین شایخ کے درمیان اختلاف قائل کیا گیا ہے، مرد یہ ہیں: بقالی، حلوانی، نہ مانی، کبیر، بقالی سے فتویٰ دیا کہ نماز واجب نہیں ہوتی، حلوانی فتویٰ دیتے تھے کہ قضا کریں، پھر انہوں نے بقالی سے اتفاق کر لیا، "تقدیر ہو کہ انہوں نے ایک آدمی کو بقالی کے پاس بھیجا کہ ان سے پوچھو کہ اگر کوئی پانچ نمازوں میں ایک نماز ساقط کر دے تو کیا وہ گناہ ہوگا؟ تو بقالی نے سائل سے پوچھا کہ "گرمی کے دنوں ہاتھ پاؤں کے بھونکے ہوں تو ہنوم میں اس کے لئے میں کہتے ہیں؟" اس نے کہا کہ "تم میں تو بقالی نے کہا: اسی طرح نماز بھی ہے۔ حلوانی کو یہ جواب اچھا لگا، اور انہوں نے بقالی کے قول: عدم وجوب کی طرف رجوع کر لیا، ابن ابراہیم نے وجوب کے قول کو ترجیح دی ہے، اور بقالی کے اس فتویٰ کو کہ جس طرح کسی کے دنوں ہاتھ کٹ گئے ہوں اس سے ہنوم میں دنوں

اوقاص ۳-۴

تیل، بھینے ہوئی کی زکاة سے ہے، کیونکہ اوقاص جیسے گزر تمام جانوروں کے، غرضوں کا درمیانی حصہ ہے، و غرض سے مراد مناسب ہے، لہذا "انسایوں کا درمیانی حصہ" قسم مانا جائے گا۔ اس کے علاوہ اس میں اوقاص کے پانچ درجے ہیں:

اول: پانچ اوتوں میں ایک بکری واجب ہے، اس میں دو بکریاں، پندرہ میں تین بکریاں، بیس میں چار بکریاں اور پچیس میں ایک ہشت مخاض واجب ہے، تو پانچ درجہ کے درمیان، اس طرح اس میں پندرہ کے درمیان، پندرہ درجہ کے درمیان اور بیس درجہ کے درمیان جو چار کا فصل ہے وہ قسم کہلاتا ہے۔

دوم: پچیس اوتوں میں ہشت مخاض واجب ہے، اور چھتیس میں ہشت لیون اور ان دونوں کے مابین جو اس عدد کا فصل ہے، وہ قسم ہے۔

سوم: چھتیس میں ایک ہشت لیون ہے۔ اور چھیالیس میں ایک حصہ ہے۔ اور ان دونوں کے درمیان جو نو عدد کا فصل ہے وہ قسم ہے۔

چہارم: چھیالیس میں ایک حصہ ہے، اس حصہ میں ایک حصہ ہے، ان دونوں کے درمیان جو چودہ عدد کا فصل ہے اس کا نام قسم ہے اور چھتر میں ہشت لیون ہیں۔ تو حصہ چھتر کے درمیان جو چودہ عدد کا فصل ہے، وہ بھی یہی قسم ہے۔ اور اکانوے میں دو حصے ہیں۔ تو چھتر اور اکانوے کے درمیان جو چودہ عدد کا فصل ہے، وہ قسم کی اسی قسم میں داخل ہے۔

پنجم: اکانوے میں دو حصے ہیں اور ایک سو بیس میں تین ہشت لیون ہیں، تو اکانوے اور ایک سو اکیس کے درمیان جو اکیس (۲۹) عدد کا فصل ہے، وہ بھی قسم ہی ہے۔

یہ مالکیہ میں ابن القاسم اور شافعیہ و حنابلہ کے نزدیک ہے، کیونکہ

میں لکھا ہے کہ شفق (شیم) دونوں دونوں پر زہ کے ساتھ ۱۰۰ غرضوں کا درمیانی حصہ ہے، و بعض نے کہا: شفق اور قسم ایک ہیں۔ اور بعض فقہاء "شفق" کو "امت" کے ساتھ، "قسم" کو گائے تیل، بھینے ہوئی کے ساتھ خاص کرتے ہیں۔

امام مالک نے شفق کی قسم اس اوتوں سے کی ہے جن کی زکاة بکریوں سے دی جاتی ہے، ۴۰ پانچ امت جن میں ایک بکری اور اس امت جن میں وہ بکریاں، پندرہ امت جن میں تین بکریاں اور بیس امت جن میں چار بکریاں واجب ہیں (۱)۔

ب- غفو:

۳- غفو غرضوں کے درمیانی حصہ کو غفو بھی کہتے ہیں جو غفوی اعتبار سے غفا کا مصدر ہے، اور اس کا ایک معنی: مٹانا اور مٹا کرنا ہے (۲)۔

فقہاء کے یہاں قسم ہی کی طرح غفو ہے، یعنی جانور یا عام اموال کی زکاة کے "انسایوں کے درمیان قاصد" اس کو غفواں لئے کہتے ہیں کہ وہ معاف ہے، اس میں زکاة واجب نہیں (۳)۔

جمہور حکم اور بحث کے مقامات:

اوقاص تیل:

۴- اوقاص کے خاص احکام پر "زکاة" کی اصطلاح میں بحث کی جاتی ہے، یعنی ان مسائل میں جن کا تعلق جانوروں یعنی اوت، گائے

(۱) المصباح، القاسم، سب طبع دار "فتی" المدونی علی المرسلا ۲۳۹۸ طبع دار المعرف المدونی ۳۱۰۸ طبع المطبعة موابہ الجلیل ۲۵۷۴ طبع احوال، جامعہ المدخل ۲۲۱۴ طبع المراث، دھتہ طبع المکتب ۱۵۳۲ طبع المکتب لومدی، کشاف فتاوح ۱۸۹۴ طبع مصر۔

(۲) القاسم الجلی، المصباح دار "فتی"۔

(۳) تمییز الحقائق ۲۶۰۸ طبع دار المعرف ابن علی بن ۲۰۴ طبع مصر، کشاف الفتاوح ۱۸۹۴ طبع مصر۔

۷-۵ اوقاص

قبض ہے، اس میں مالکیہ، شافعیہ، حنابلہ اور حنفیہ میں سے امام ابو یوسف اور امام محمد کے یہاں زکاۃ واجب نہیں ہے^(۱)۔

اس کے علاوہ گائے بیل کی تعداد اگر چالیس سے زیادہ ہو تو کتب حنفیہ میں امام ابو حنیفہ سے تین روایتیں ہیں، سب کا اثر آئے آئے گا۔

اوقاص غنم:

۶۔ بھیہ بکری میں اوقاص حسب ذیل ہیں:

اہل: اسی ہے: چالیس بکریوں میں یک بکری واجب ہے، اور ایک سو اکیس میں دو بکریاں واجب ہیں۔ ان کے درمیان جو اسی (۸۰) ہمد کا فصل ہے وہ قبض ہے۔

دوم: لاسی (۷۹) ہے: دو سو ایک بکریوں میں تین بکریوں واجب ہیں، تو ایک سو اسی اور ۳۰۰ ایک کے درمیان جو لاسی (۷۹) کا فصل ہے وہ قبض ہے۔

سوم: نانوے ہے: ۱۰۰ ایک کے بعد ہر ایک ۲ کے اضافہ پر واجب بدل جاتا ہے۔ چنانچہ تیس سو ایک میں چار بکریوں ہیں۔ ۳۰۰ ایک درمیان سو کے درمیان جو نانوے کا فصل ہے وہ قبض ہے^(۲)۔

اوقاص اہل کی زکاۃ:

۷۔ حنفیہ، مالکیہ اور شافعیہ نے اہل کے اوقاص کی زکاۃ میں

اہل کے نزدیک ایک سو میں سے ایک نہ دیا جائے تو وہ واجب کے بدلے میں اثر مہر ہے۔

یہن حنفیہ نے کہا ہے کہ ایک سو میں سے ایک کا اضافہ واجب کے بدلے میں اثر مہر نہیں، اس کے یہاں پانچ کے اضافہ سے واجب بدلتا ہے لہذا اس کے یہاں ایک سو چوبیس تک دے رہے ہیں جتنے جائیں گے۔

اس قول کے اعتبار سے قبض کا پانچواں درجہ بنتیں (۳۳) ہوگا۔ امام مالک کے یہاں پسندیدہ یہ ہے کہ ایک سو میں کے بعد واجب میں تبدیلی دس کے اضافے سے ہوگی، اگر اضافہ اس سے کم ہے تو زکاۃ لینے والے کو اختیار ہے کہ دو حصے لے یا تین ہت لیون^(۱)۔ تفصیلی دلائل اور اقوال کی جگہ اصطلاح ”زکاۃ“ ہے۔

اوقاص بقر:

۵۔ گائے بیل میں اوقاص کے صرف دو ہیں:

اہل: تیس گایوں میں یک تین یا تیرہ ہے۔ اور چالیس میں یک مسن دسہ ہے، ۵۰۰ بقر کے درمیان جو نوے کا فصل ہے وہ قبض ہے، اسی طرح ساٹھ کے بعد ۱۰۰ کے اضافہ سے واجب بدل جاتا ہے تو ساٹھ کے درمیان اترتے اور اسی (۱۰) کے درمیان جو نوے کا فصل ہے وہ بھی تین قبض ہے۔ اسی طرح ۱۰۰ پر تک^(۲)۔

دوم: چالیس اور ساٹھ کے درمیان جو اسی کا فصل ہے وہ

(۱) تبیین الحقائق ۱/ ۲۶۱، ۲۶۲ طبع دار المعرفہ، جامعہ المدینۃ العلمیۃ علیہ السلام ۱۴۱۱ھ طبع دار المعرفہ، جامعہ المدینۃ العلمیۃ علیہ السلام ۱۴۱۱ھ طبع المکتب الاسلامی، کتبات القیام ۱۸۹، ۱۸۶، ۱۸۳ طبع مصر۔

(۲) تبیین الحقائق ۱/ ۲۶۳، جامعہ المدینۃ العلمیۃ علیہ السلام ۱۴۱۱ھ، روایت اللہ میں ۱۵۳، کتبات القیام ۱۸۳ طبع مصر۔

(۱) جامعہ المدینۃ العلمیۃ علیہ السلام ۱۴۱۱ھ، ۱۴۱۲ھ طبع دار المعرفہ، تبیین الحقائق ۱/ ۲۶۰ طبع دار المعرفہ، جامعہ المدینۃ العلمیۃ علیہ السلام ۱۴۱۱ھ طبع المکتب الاسلامی، کتبات القیام ۱۸۹، ۱۸۶، ۱۸۳ طبع مصر۔

(۲) تبیین الحقائق ۱/ ۲۶۳ طبع دار المعرفہ، جامعہ المدینۃ العلمیۃ علیہ السلام ۱۴۱۱ھ، ۱۴۱۲ھ طبع دار المعرفہ، جامعہ المدینۃ العلمیۃ علیہ السلام ۱۴۱۱ھ طبع المکتب الاسلامی، کتبات القیام ۱۸۳ طبع مصر۔

۸۔ تقاص

وہ قول ذکر کے ہیں:

اول: اس میں زکاۃ نہیں، اس لئے کہ زکاۃ کا خلق محض نصاب سے ہے، نیز اس سے کہ قبض نصاب کے بعد معاف ہے، جیسا کہ نصاب سے پہلے بھی معاف ہے، لہذا پانچ کے بعد اور اس سے پہلے جو چار ہے وہ معاف ہے، یہ نکتہ یہی چار کی طرح ہے جو پانچ سے پہلے ہے یہی امام ابوحنیفہ، امام ابو یوسف کا قول ہے۔ نیز مالکیہ کے مذہب میں ایک قول اور ثامیہ کا ایک قدیم اور ایک حدیث یہ قول ہے (۱)۔

دوم: اس کی زکاۃ دی جائے گی حسب میں امام محمد اور زفر کا یہی قول ہے، امام مالک نے اس قول کی طرف رجوع کیا ہے۔ نیز یہ طحاوی کی روایت کے مطابق امام ثامیہ کا بھی یہی قول ہے۔ اس قول کی دلیل حضرت انسؓ کی یہ روایت ہے کہ: "فہی أربع وعشرین من الإبل لما ذوبها من العنم فہی کل خمس شاة، فإذا بلغت خمساً وعشرین إلی خمس وثلاثین فلوہا بنت محاصر انشی" (۲) (چوبیس اور اس سے کم اونٹوں کی زکاۃ میں بکری واجب ہے، ہر پانچ اونٹ میں ایک بکری اور جب پچیس اونٹ ہو جائیں تو پچیس تک ایک بنت ماض مادہ ہے)۔ حضور ﷺ نے نصاب اور اس سے زمرہ میں فرض مقرر کیا ہے، نیز اس لئے کہ دو نصاب سے زمرہ ہے، لہذا معاف نہ ہوگا، چور کی میں ہاتھ کاٹنے کے نصاب سے زمرہ کی طرح (۳)۔

ثمرۃ اختلاف (جیسا کہ حاشیہ ابن عابدین میں ہے)، اس صورت میں ظاہر ہوگا کہ کسی کے پاس دو اونٹ ہوں اور سال زمرہ

کے بعد ان میں چار اونٹ ملاک ہو گئے، تو پہلے قول کے مطابق زکاۃ کا کوئی حصہ ساکت نہ ہوگا، بسبب کہ دوسرے قول کے مطابق ایک بکری کے حصوں میں سے چار حصے ساکت ہو جائیں گے (۱)۔

اس کے علاوہ متبادل کے یہاں تقاص کے بارے میں صرف ایک قول ہے کہ اس میں زکاۃ نہیں، یہ نکتہ زکاۃ کا خلق صرف نصاب سے ہے، اگر کسی کے نو اونٹ ایک سال تک معصوب ہوں پھر اس میں ایک اونٹ اس نے چھڑا لیا تو اس پر ایک بکری کا پانچواں حصہ لازم ہوگا (۲)۔

گائے نمل کے تقاص کی زکاۃ:

۸۔ چالیس سے زائد ساٹھ تک گائے نمل میں زکاۃ کے بارے میں متبادل کے تین مختلف قول ہیں:

اول: یہ اضافی قبض ہے، اس میں زکاۃ نہیں، یہی مالکیہ، ثامیہ، متبادل کا مذہب ہے، اور امام ابوحنیفہ اور صاحبیں سے ایک روایت یہی ہے، اس قول کی دلیل یہ حدیث ہے کہ: "رسول اللہ ﷺ لما بعث معاذاً إلی الیمن أمرہ فی يأخذ من کل ثلاثین من البقر قبیحا أو قبیحة، ومن کل أربعین حسنا أو حسنة، فقالوا: الأوقاص، فقال: ما أمرنی فیہا بشیء، وسأل رسول اللہ ﷺ إذا قدمت علیہ، فلما قدم عنی رسول اللہ ﷺ سألہ عن الأوقاص فقال: لیس فیہا شیء" (۳) (حضور ﷺ نے حضرت معاذ کو یمن روانہ کرتے ہوئے حکم دیا کہ ہر تیس گائے نمل میں ایک قبیح یا قبیحہ (یک سالہ بچہ، یا بچھڑی)، اور

(۱) ابن ماجہ ج ۲ ص ۲۰۴۔

(۲) کتاب القصاص ج ۱ ص ۱۸۹۔

(۳) حدیث ۳۷۸۱ بحوالہ رسول اللہ ﷺ، کی روایت در تلمیح (۲ ص ۹۹) طبع مرکز المدینۃ العلمیہ (کویت) اور (مجمع الزوائد ج ۳ ص ۳۷۸ طبع دار السنۃ) سے

(۱) ابن ماجہ ج ۲ ص ۲۰۴، طبع المدینۃ العلمیہ، کلی المرسلہ ج ۳ ص ۳۹۸، مطبوعہ ۱۵۲۸۔

(۲) حدیث امریہ فی أربع وعشرین من الإبل، کی روایت بخاری ریح الماری ج ۳ ص ۳۱۷ طبع المنقیر کے نام سے۔

(۳) ابن ماجہ ج ۲ ص ۲۰۴، طبع المدینۃ العلمیہ، کلی المرسلہ ج ۳ ص ۳۹۸، مطبوعہ ۱۵۲۸۔

۹. اہ قاص

صحیح قول ہے (۱)۔

سوم: حسن کی روایت میں امام ابو حنیفہ قاتول (اور یہی س سے تیسری روایت ہے) یہ ہے کہ خفافہ میں کچھ، جب نہیں، یہاں تک کہ چپاس ہو جائے، تو سب چپاس ہوں گے تو اس میں ایک حصہ اور اس کا پوتسانی یا ایک حصہ اور ایک تہی کا تہی، جب ہوگا۔

اس قول کی دلیل یہ ہے کہ گائے بیل کے وقاص نو نو میں جیسا کہ چالیس سے پہلے اور ساٹھ کے بعد ہے، تو اسی طرح یہاں بھی ہوگا (۲)۔

بھینز بکری کے اہ قاص کی زکاۃ:

۹۔ بھینز بکری کے اہ قاص میں بلا تاق زکاۃ نہیں ہے (۳)۔



ہم چاہیں میں ایک مس یا مسہ (۱۰ سالہ نر یا مادہ گائے کا بچہ) میں، لوگوں نے حضرت معاذ سے پوچھا کہ اہ قاص کا حکم کیا ہے؟ تو انہوں نے کہا: مجھے رسول اللہ ﷺ نے اس کے بارے میں کوئی حکم نہیں دیا، جب میں حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوں گا تو دریافت کروں گا، چنانچہ جب وہ حاضر ہوئے تو اہ قاص کے بارے میں دریافت یہ: آپ نے فرمایا اس میں کچھ نہیں۔

وقاص کی تفسیر انہوں نے چالیس سے ساٹھ کے درمیان سے کی ہے نیز زکاۃ میں صل یہ ہے کہ ہر مضرہ کے درمیان قاص ہو، کیونکہ اس میں پے پے ۱۰ اجبات کا آنا جار نہیں، خصوصاً ان مضرہ میں جن میں چاروں کو کھڑے کھڑے رہا پائے (۱)۔

دوم: ”صل“ کی روایت میں امام ابو حنیفہ قاتول (جو ہن سے دھری روایت ہے) یہ ہے کہ چالیس سے زائد ساٹھ تک جو اضافہ ہو اس کے حساب سے اس میں زکاۃ ۱۰ جب ہے، چنانچہ چالیس سے ایک زمرہ میں ایک حصہ کا چار سوں حصہ یا ایک تہی کا تیسواں حصہ واجب ہوگا۔ اور ہر مضرہ ہو تو ایک حصہ کا مضرہ اس حصہ یا ایک تہی کا چند ہواں حصہ، جب ہوگا، اسی طرح بقیہ انسانوں میں۔

اس قول کی دلیل یہ ہے کہ مال جو ب کا سب ہے، رائے سے حساب مقرر کرنا جائز نہیں، اسی طرح جو ب کا سب پائے جانے کے بعد اس کو، جب ہر مضرہ سے خالی رکھا بھی جا رہے ہیں۔ اور حضرت معاذ کی حدیث کا جو ب یہ ہے کہ وہ ثابت نہیں، کیونکہ یہی روایت ہوئے کے بعد وہ وہ حضور ﷺ سے اس کی ملاقات میں ہوئی، یہی

= کی ہے نہ کسی نے کہا اس حدیث کو رفع کرنے میں حسن بن عمارہ کے علاوہ کسی نے بقید (یعنی ابن ولید) کی حاجت نہیں کی، ورنہ حسن ضعیف ہیں یہ روایت حضرت معاذ سے مرسل مروی ہے۔
(۲) تبیین الحقائق ۲/۶۲، حاشیہ تھری علی المرسلہ ۱/۲۲۵، ۲۲۴، ۲۲۳، ۲۲۲، ۲۲۱، ۲۲۰، ۲۱۹، ۲۱۸، ۲۱۷، ۲۱۶، ۲۱۵، ۲۱۴، ۲۱۳، ۲۱۲، ۲۱۱، ۲۱۰، ۲۰۹، ۲۰۸، ۲۰۷، ۲۰۶، ۲۰۵، ۲۰۴، ۲۰۳، ۲۰۲، ۲۰۱، ۲۰۰، ۱۹۹، ۱۹۸، ۱۹۷، ۱۹۶، ۱۹۵، ۱۹۴، ۱۹۳، ۱۹۲، ۱۹۱، ۱۹۰، ۱۸۹، ۱۸۸، ۱۸۷، ۱۸۶، ۱۸۵، ۱۸۴، ۱۸۳، ۱۸۲، ۱۸۱، ۱۸۰، ۱۷۹، ۱۷۸، ۱۷۷، ۱۷۶، ۱۷۵، ۱۷۴، ۱۷۳، ۱۷۲، ۱۷۱، ۱۷۰، ۱۶۹، ۱۶۸، ۱۶۷، ۱۶۶، ۱۶۵، ۱۶۴، ۱۶۳، ۱۶۲، ۱۶۱، ۱۶۰، ۱۵۹، ۱۵۸، ۱۵۷، ۱۵۶، ۱۵۵، ۱۵۴، ۱۵۳، ۱۵۲، ۱۵۱، ۱۵۰، ۱۴۹، ۱۴۸، ۱۴۷، ۱۴۶، ۱۴۵، ۱۴۴، ۱۴۳، ۱۴۲، ۱۴۱، ۱۴۰، ۱۳۹، ۱۳۸، ۱۳۷، ۱۳۶، ۱۳۵، ۱۳۴، ۱۳۳، ۱۳۲، ۱۳۱، ۱۳۰، ۱۲۹، ۱۲۸، ۱۲۷، ۱۲۶، ۱۲۵، ۱۲۴، ۱۲۳، ۱۲۲، ۱۲۱، ۱۲۰، ۱۱۹، ۱۱۸، ۱۱۷، ۱۱۶، ۱۱۵، ۱۱۴، ۱۱۳، ۱۱۲، ۱۱۱، ۱۱۰، ۱۰۹، ۱۰۸، ۱۰۷، ۱۰۶، ۱۰۵، ۱۰۴، ۱۰۳، ۱۰۲، ۱۰۱، ۱۰۰، ۹۹، ۹۸، ۹۷، ۹۶، ۹۵، ۹۴، ۹۳، ۹۲، ۹۱، ۹۰، ۸۹، ۸۸، ۸۷، ۸۶، ۸۵، ۸۴، ۸۳، ۸۲، ۸۱، ۸۰، ۷۹، ۷۸، ۷۷، ۷۶، ۷۵، ۷۴، ۷۳، ۷۲، ۷۱، ۷۰، ۶۹، ۶۸، ۶۷، ۶۶، ۶۵، ۶۴، ۶۳، ۶۲، ۶۱، ۶۰، ۵۹، ۵۸، ۵۷، ۵۶، ۵۵، ۵۴، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱۔

اوقاف

دیکھئے ”اوقاف“

اوقیہ

دیکھئے ”اوقاف“



اولویت

تعریف:

۱- اولویت: اولی کا پہلا ہوا مصدر ہے یعنی کسی چیز کا دوسرے سے اولی ہونا، کہا جاتا ہے: ”ہو اولیٰ ہکدا“ یعنی وہ اس کے زیادہ لائق، زیادہ کامل، زیادہ ترحب اور زیادہ حق دار ہے جو ولی سے مشتق ہے جس کا معنی: ترحب ہونا ہے^(۱)۔ علماء اصول و فقہ نے ولی کو لائق تر اور افضل کے معنی میں استعمال کیا ہے، بین یہاں تفصیل کا صیغہ اپنے حقیقی معنی میں نہیں ہے، اس کی دلیل یہ ہے کہ ولی کی ضد جس کو وہ ”خلافہ اولیٰ“ کہتے ہیں، اس میں کوئی فضل اور چھائی نہیں ہوتی، بلکہ اس میں ایک طرح کی ملکی کرہت ہوتی ہے۔

اسی طرح علماء نے ”ہلی“ کو احق (حق دار) کے معنی میں بھی استعمال کیا ہے، یہاں بھی تفصیل کا مراد اپنے حقیقی معنی میں نہیں ہے، اس کا معنی ان کے یہاں یہ ہے کہ وہی اس چیز کا مستحق ہے، ”مرأیں“^(۲)۔

اجمائی حکم:

اول: ہلکے درجہ کا انتخاب:

۲- علماء اصول و فقہاء کبھی کبھی ہلکے درجہ کے انتخاب کو ”ہلی“ سے تعبیر

(۱) المرجع المصباح، مفردات راجعہ نہاد: کلاس لائٹ ماڈل، وی، بحر الحید
لاہی جان ۱۸۷۷ء

(۲) ابن عابدین ۱۸۷۲ء طبع بولہ اقلیوی ۱۳۹۳ء، شرح جمع الجہ جمع ۸
طبع مصطفیٰ مجلس، نوار جمع المرحوم ۱۳۹۰ء

اولویت ۳-۵

کرتے ہیں، اور کبھی کبھی کہتے ہیں: یہ حکم اولویت کے طور پر ہے (۱)۔

دوم: ترک مندوب کے لئے خلاف اولیٰ کا استعمال:

۳۔ کسی حکم کا حکم دینے سے لی جملہ یہ سمجھا جاتا ہے کہ اس کی ضد ممنوع ہے لہذا مندوبت کے لئے حکم دینے سے یہ سمجھا جاتا ہے کہ اس کے چھوڑنے سے رہا جارہا ہے لیکن چونکہ مندوب کا ترک موجب سنا نہیں، اس لئے اس ترک کی وجہ انہوں نے ”خلاف اولیٰ“ سے لی ہے۔

حقیقہ کے نزدیک خلاف اولیٰ کا ارتکاب کرنے والے نے ”لإساءت“ (بر) کیا، اور ”لإساءت“ ان کے یہاں کراہت سے کم، وجہ ہے یا اس سے اہل پیکر وہ تنزیہی تحریمی کے درمیان ہے (۲)۔

سوم: دلالت اور فحوی:

۴۔ دلالت لفظیہ کی ایک قسم: ”دلالت اور فحوی“ ہے، یعنی لغت کے درمیان حکم کی بنیاد رکھی جائے اور اس کی وجہ سے جس کے بارے میں حکم دیا گیا ہے وہی حکم اس کے لئے ثابت یا جائے جس کے بارے میں کوئی حکم نہیں دیا گیا ہے، لہذا فرمان باری ہے: وَلَا تَقَالُ تِلْكَ أَفْ (۳) (تو تو ان سے ہوں بھی نہ کہنا)۔

اس سے مارنے کی حرمت سمجھ میں آتی ہے، کیونکہ ”اف“ سے نبی کی بنیادینہ رسالتی ہے اور یہ فحوی طور پر سمجھ میں آئے، لہذا یہ غور و فکر اور استدلال کی ضد درست نہیں، لہذا ایذا، رسالتی معنی اور ممنوع ہونے اور یہ رسالتی کی ایک فعل ضد یعنی ناراضگی ہے، لہذا وہ بھی ممنوع ہوگا، دلالت کے باب میں، مسکوت میں منطوق حکم کے پائے جاتے ہیں اس کا اولیٰ ہو ضد دہری نہیں۔

(۱) شرح جمع الجوامع ۱/۸۱، ابن ماجہ ۱/۳۷۳۔

(۲) ابن ماجہ ۱/۳۷۵، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶

قیاس اولی اصولی قیاس ہے یا لغوی۔ یہ مختلف فیہ مسئلہ ہے اس کو اپنی جگہ پر دیکھا جائے (۱)۔ اور ان سب پر مکمل بحث ”اصول ضمیر“ میں ہے۔

پہنجم: ولویت کے معنی میں ”لاباس“ کا استعمال:

۶- حنفیہ کے یہاں کبھی کبھی ”لاباس“ (کوئی حرج نہیں) کے لفظ کو بھی ولویت پر دلالت کرنے والے الفاظ کے معنی میں استعمال کیا جاتا ہے لیکن ”لاباس“ کا اثر استعمال اس صورت میں ہے جس کا ترک ولی ہو سکے۔ بات بات اس کا استعمال مندوب میں بھی ہوتا ہے لہذا ”رہ دہ“ میں: ”لاباس ہکنا“ تو مطلب ہوگا کہ اس کے خلاف مستحب ہے، غالب یہی ہے (۲)۔

بحث کے مقامات:

۷- علماء اصول، ولویت اور ولی پر حکم اور اس کی اقسام کی بحث میں کلام کرتے ہیں، نیز ولایت اور قیاس کی اقسام کی بحث میں جیسا کہ ”گزشتہ“ اسی طرح فقہاء اس کا تذکرہ لفظ ”لاباس“ پر بحث کی مناسبت سے اور مختلف مناسب مقامات پر کرتے ہیں۔ مگر امامت، نماز، جنازہ پر حائے، تدفین، حج میں، ع کے حسانت (پرورش) اور تیقوت کی تربیت وغیرہ کے سے ولی کون ہے۔

ریاس

تعریف:

۱- ”الریاس من الشیء، والیاس منه“ کا معنی کسی چیز کی امید، آرزو اور توقع کا ختم ہونا ہے، ”یاس“: ”نفس یأس فہو یأس“ (باب صح) کا مصدر ہے، عربی زبان میں بکثرت: ”نفس یأس فہو یأس“ آیا ہے (۱)۔

اس کے علاوہ ”الریاس“ اور ”نفس“، اور عورت کو یہ سہ، اور یہ کہہ جاتا ہے، لیکن اس خاص طور پر نیش سے مایوس ہونا مراد ہو تو عورت کو تاء کے بغیر: ”آیس“ کہتے ہیں (۲) اور لغوی قواعد کا زیورہ ساتھ دینے کا یہی ہے، لیکن فقہاء کے کلام میں اس مفہوم میں بھی ”آیس“ کثرت آیا ہے (۳)۔

اس کے ساتھ ساتھ ریاس اور ریاس فقہاء کے یہاں، معنوں میں آتا ہے:

اول: یہ فقہاء کی اصطلاح ہے یعنی کبرستی کی وجہ سے عورت کا

(۱) تاج المروء، الملان لادہ ”نفس“، المصطلح علی أبواب المصطلح ص ۳۳۸، رد المحتار ۱/۲۰۱، ۲۰۲، الموعظ فی ترتیب العربی ص ۵۰۹۔
اسی معنی میں حدیث ہے: ”ان النبط ان یأس ان یجدہ مصنون“
کی روایت مسلم (۲۱۶۶ طبع المجلد) اور ترمذی (۳۳۰ طبع المجلد) کے
کی ہے۔

(۲) انہی لابن قدامہ ۵/۵۰۳ طبع سوم وری کے وفاق ہری طبعاتیں۔

(۳) ابن ماجہ ص ۵۲۰ شرح الصحاح مع حاشیہ القیون ص ۳۳۸، معنی
۵۸۸، ۵۹۵، ۶۰۷

اولیاء

دیکھئے ”ولایت“۔

۱- شرح صحیح الجوامع ص ۲۲۰۔
۲- ابن ماجہ ص ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳

سلسلہ حیض ختم ہوتا۔

دوم: مذکورہ بالا لغوی معنی، "اور انی معنی میں ان کا قول ہے: "الیاس من رحمة الله" (اللہ کی رحمت سے مایوسی) اور "توبۃ الیاس" (ردی سے مایوسی شخص کی توبہ ان وہوں معافی کے احکام کا بیان ورت ذیل ہے:

اول

ریس بمعنی کبریا کی وجہ سے سلسلہ حیض ختم ہو جاتا

۲- ریس عورت کی زندگی کا ایک ایسا دور ہے جس میں جسمانی تبدیلیوں کے سبب عورت کے حیض اور حمل کا سلسلہ ختم ہو جاتا ہے۔ اس سلسلہ کے ختم ہونے کے ساتھ اعضاء کے وظائف اور کاموں میں خلل اور انقباضی اضطراب پیدا ہوتا ہے (۱)۔

متحدہ غلط:

سبب - قعود:

۳- قعود عورت: عورت کا مایوس ہونا، اہل لغت نے اس کی تفسیر نہیں "اور لاءت کے سلسلہ کے ختم ہونے سے کی ہے، ابن السکیت نے کہا: "امراة قاعدہ" عورت جس کا حیض بند ہو گیا ہو، اور اس سے مراد بیض ہو تو نہیں گئے: "قاعدہ" (۲، کے ساتھ) اس کی جمع "قواعد" ہے۔ آیت کریمہ: "والقواعد من النساء" (اور بڑی بوڑھیاں) کی تفسیر کی گئی ہے کہ یہ وہ عورتیں ہیں جن کا سلسلہ حیض ختم ہو گیا ہو، زجاج نے کہا: ان سے مراد وہ عورتیں ہیں جن کے شوہر لاپتہ ہوں (۳)۔

(۱) سہ ماہی۔

(۲) سورہ نور ۶۰۔

ب- عقر و عقم (باجھ پن):

۴- المرأة العاقرة: وہ عورت ہے جو باجھ ہو اور مرد کو بھی "عافر" کہا جاتا ہے یعنی جس کی اولاد نہ ہوتی ہو عقم بھی عورت اور مرد دونوں میں استعمال ہوتا ہے، کہا جاتا ہے: "عقمت المرأة بمعنی اعصھا الله فیہی عقیمہ و معقومة" یعنی وہ باجھ ہوئی اور مرد کو بھی "عقیمہ" کہا جاتا ہے جب اس سے اولاد نہ ہو۔

ظاہر یہ ہے کہ عورت کو عاقرا و عقیمہ اس وقت کہا جاتا ہے جب اس کو حمل نہ ہو۔ اگرچہ حیض آتا ہو، اس لحاظ سے یہ "آیہ" کے خلاف ہے، چونکہ عورت "آیہ" اس وقت کہتی ہے جب کہ سنی کی وجہ سے اس کے حیض کا سلسلہ بند ہو جائے، پھر اگر اس کی وجہ سے حیض رک جائے تو عادتاً حمل بھی نہیں ٹھہرتا اور ایسا ہونا ضروری ہے، لہذا یہ "آیہ" عقیمہ ہے لیکن ہر عقیمہ "آیہ" نہیں (۲)۔

ج- امتداد طہر:

۵- کبھی من ایاس سے پہلے کمزوری، مرض یا دوسرے بے وجہ سے عورت کا حیض رک جاتا ہے، اس کو "ایاس" نہیں کہتے ہیں، اور کبھی ماسطوم اسباب کی وجہ سے حیض رک جاتا ہے، ان تمام حالات میں عورت "امتداد طہر" (جس کا صبر ہو) یا "مقطوعہ حیض" (جس کے حیض کا سلسلہ رک گیا ہو) کہتے ہیں، "الدر المنثور" میں ان دونوں اصطلاحات میں فرق بتایا ہے کہ "مقطوعہ حیض" اس عورت کو کہیں گے جو عمر کے ذریعہ باجھ ہوئی ہو، اس کو کبھی حیض نہیں آیا ہو، اور "امتداد طہر" اس عورت کو کہیں گے جس کو حیض آیا ہو مگر چھ ایک بار آیا ہو، پھر اس کا حیض رک گیا ہو اور اس کا طہر دراز ہو گیا ہو،

(۱) لسان العرب، المصباح، حاج المروسی۔

(۲) اللسان۔

ایاس ۶

ورای لئے اس کو ”متمدنہ الطہر“ کہتے ہیں (۱)۔

کن ریاس:

۶- اطباء کا یہ فیصلہ ہے کہ عورت میں بالغ ہونے کے بعد چونتیس سال تک حمل کی صلاحیت رہتی ہے، اس کے بعد حمل اور پیدائش کی صلاحیت ختم ہو جاتی ہے۔

اس ریاس کی تیس میں فقہاء کے یہ مختلف اقوال ہیں:

(۱) بعض نے کہا: عورت کی کوئی حد متقرر نہیں۔ اس قول کے مطابق جس عمر میں عورت کو خون نظر آئے، وہ حیض ہوگا، اگرچہ سائید سال کے بعد ہو۔ یہ بعض صاحب اقوال ہے کہ: ایاس کی عمر کی کوئی حد نہیں، بلکہ سن ایاس یہ ہے کہ عورت اس عمر کو پہنچ جائے جس میں اس جیسی عورتوں کو حیض نہیں آیا کرتا، لہذا جب عورت اس عمر کو پہنچ جائے اور اس کا خون رک جائے تو آئندہ ہونے کا حکم نکال دیں گے، پھر اس انقطاع کے بعد جو خون نظر آئے گا وہ حیض ہوگا اور مہینوں سے عدت گزرنا باطل ہوگا، اور نکاح فاسد ہو جائیگا۔ یعنی اگر اس نے مہینوں کے اعتبار سے عدت گزار کر شادی کر لی، پھر خون نظر آ گیا تو اس کے نکاح کا فاسد ہونا ظاہر ہو جائے گا (۲)۔

(۲) ایک قول ہے کہ اس کی حد پچیس سال ہے، یہی حنفیہ کا قول ہے۔ اور یہی حسن کے واسطے سے امام ابو حنیفہ سے ایک روایت ہے۔ اس کے بارے میں کہا گیا ہے کہ اسی پر ائمہ ہیں، ”راوی پر ائمہ مشائخ ہیں، اس حدت مذکورہ کے بعد عورت جو خون دیکھنے لگی ظاہر مذہب میں

وہ حیض نہیں، البتہ اگر وہ خالص خون ہو تو حیض ہے، اور اس خوب کے آنے سے مہینوں سے عدت گزرنا باطل ہو جائے گا۔ مہینہ یہ اس وقت ہے کہ خون عدت پوری ہونے سے قبل نظر آئے، عدت پوری ہونے کے بعد نہیں، یہاں تک کہ اس سے نکاح فاسد نہ ہو جائے، فتویٰ کے لئے یہی قول پسندیدہ ہے لہذا ”مہینوں سے عدت کے پورا ہونے کے بعد نکاح ہو، پھر اس نے خوب دیکھ لیا تو یہ نکاح جائز ہے“ (۱)۔

(۳) ایک قول یہ ہے کہ اس کی حد پچیس سال ہے، یہ حنفیہ کا ایک قول ہے، صاحب ”الدر“ نے کہا: اسی پر ائمہ ہیں اور ہمارے زمانہ میں اسی پر فتویٰ ہے، اور یہی امام احمد سے ایک روایت ہے (۲)، ان حضرات کی دلیل حضرت عائشہ کا یہ قول ہے کہ پچاس سال کے بعد عورت اپنے ہیٹ میں بچہ نہ رکھیں، کچھ سختی۔

(۴) ایک قول یہ ہے کہ ہر عورت کے لئے ایاس کی عمر والدین کی طرف سے اس کے خاندان کی عورتوں کی سن ایاس کے اعتبار سے مترقی جائے گی، کیونکہ ایک خاندان کی عورتیں طبیعت میں قریب قریب ہوتی ہیں، لہذا جب عورت اس عمر کو پہنچ جائے جس میں خاندان کی عورتوں کا حیض رک جاتا ہے تو وہ سن ایاس کو پہنچ جائے گی، یہ امام شافعی کا ایک قول ہے (۳)۔

(۵) امام شافعی کا قول جدید یہ ہے کہ تمام عورتوں کے لئے سن ایاس کے بارے میں جو اطلاق ملے، وہی سن ایاس معتبر ہے۔ اور زیادہ سے زیادہ جس سن ایاس کا حکم ہو گا وہ سب سال ہے، اور ایک قول: سائید سال کا، ایک ”عورت پچیس سال کا ہے“ (۴)۔

(۱) الدر المختار و حاشیہ ابن ماجہ ج ۱، ۶۰۶/۲، فتح القدیر ۲۵۳/۲
(۲) المدعی حاشیہ ۶۰۶/۲، ایسی ۶۰۱/۲
(۳) شرح المنہاج للعلی بن علی ج ۱، ۳۳۳/۲، شرح المنہاج ج ۱، ۳۳۵/۲
(۴) شرح المنہاج ج ۱، ۳۳۳/۲، فتح القدیر ۲۵۳/۲، طبع المکرمیہ۔
(۵) الدر المختار و حاشیہ ابن ماجہ ج ۱، ۶۰۶/۲، فتح القدیر ۲۵۳/۲، طبع المکرمیہ۔

ایاس ۷

”لن نرى الحرة في بطنها ولدا بعد الحمسين“ (بچوں سال کے بعد عورت اپنے پیٹ میں بچہ نہ گز نہیں دیکھ سکتی) اور اس کے ساتھ جب کئی بار اس کا خون خلاف عادت رک گیا تو خوں آنے سے ناامیدی ہوئی۔ لہذا اب اس کے لئے اس کی گنجائش ہے کہ وہ مہینوں کے ذریعہ عادت گزارے، اور اگر اس سے پہلے خوب رک جائے تو اس کا حکم اس عورت کا ہے جس کا حیض بند ہو گیا، اور اس کا سبب اس کو معلوم نہیں (یعنی نو ماہ رحم کو پاک ہونے کے لئے اور تین ماہ عادت کے لئے انتظار کرے گی) اور اگر پچاس سال کے بعد حسب عادت اس کو خون نظر آئے تو صحیح قول کے مطابق یہ حیض ہے، اس لئے کہ حیض ہونے کی دلیل مکانی زمانہ میں اس کا پیدا ہونا ہے اور اس زمانہ میں حیض کا پایا جانا ممکن ہے اگرچہ ماہر ہو۔ اور اگر سناٹھ ماہ کے بعد خون دیکھتے تو یقیناً وہ حیض نہیں، کیونکہ مکانی زمانہ کا وجود نہیں^(۱)۔

ایاس کا حکم لگانے سے پہلے یک مدت تک خون بند ہونے کی شرط:

۷۔ اس شرط کا ذکر حنفی نے اس قول کے ضمن میں کیا ہے کہ سن ایاس پچاس یا پچپن سال ہے، انہوں نے کہا کہ اس مدت میں ایاس کا حکم لگانے کی شرط یہ ہے کہ خون ایک لمبی مدت تک رک جائے اور اس قول کے مطابق یہ مدت چھ ماہ ہے، نبی نے کہا: صحیح یہ ہے کہ مدت ایاس کے بعد چھ مہینے انقطاع شرط ہیں، بلکہ اگر مدت ایاس سے قبل قطع تھا، پھر مدت ایاس پوری ہوئی، اور اس کو اس کے شوہر نے طلاق دے دی تو اس کے آئسہ ہونے کا حکم لگایا جائے گا، اور

(۶) ایک قول یہ ہے کہ جنس کی عورتوں کا الگ الگ سن ایاس ہے، عربی عورتوں کے لئے ساٹھ سال ہے اور عجمی عورتوں کے لئے بچوں سال ہے، یہ امام احمد سے ایک روایت ہے، ابن قدامہ نے کہا: اس سے کہ عربی عورت اپنی ساخت کے لحاظ سے زیادہ قوی ہوتی ہے^(۲)۔

(۷) مالکیہ و حنابلہ کا مذہب جیسا کہ شرقی نے امام احمد سے نقل کیا ہے، یہ ہے کہ ایاس کی دو حدیں ہیں: اہل عرب کی ان سب کے نزدیک سن ایاس کم سے کم پچاس سال ہے اور سن ایاس کی اہل حد مالکیہ کے یہاں ستر سال ہے، انہوں نے کہا: جو عورت ستر سال کی ہو جائے تو اس کا خون ہر گز حیض نہیں ہو سکتا اور جس کی عمر پچاس سال سے کم ہو، اس کو آنے والا خون قطعی طور پر حیض ہے، ان دونوں کے بارے میں ماہر عورتوں سے دریافت کرنے کی ضرورت نہیں، بلکہ ان دونوں کے درمیان آنے والے خون کے بارے میں عورتوں سے رجوع کیا جائے گا، اس لئے کہ یہ خوف ایسا ہے جس کے بارے میں شک پایا جاتا ہے^(۳)۔

اس روایت کے مطابق امام احمد کے یہاں سن ایاس کی اہل عمر ساٹھ سال ہے جس کے بعد وہ یقیناً آئسہ ہو جائے گی، پچاس اور ساٹھ سال کے درمیان آنے والا خون مشکوک ہے، اس کی وجہ سے وہ رورہ نہ کر نہیں چھوڑے گی، مراحضہ حاضر میں رورہ لی تیار کرے گی، ابن قدامہ سے کہا: انشاء اللہ صحیح یہ ہے کہ عورت اگر پچاس سال کی ہو جائے اور اس کا خون خلاف عادت کی بار بار آئے کہ رک جائے تو وہ آئسہ ہو جائے گی، کیونکہ اس عورت کے حق میں خون کا آنا مار ہے، اس کی دلیل یہ ہے کہ اس کا وجود کم ہے، یہ حضرت عائشہ نے فرمایا:

(۱) ابن قدامہ، ۳/۶۳، ۲/۶۹، ۳/۶۱۔

(۲) الترمذی، ۲/۱۱۱، ۳/۴۰۳، الشرح الکبیر، ۲/۴۳۳۔

(۳) ابن قدامہ، ۳/۶۱۔

وہ تین مہینوں کے درمیان مدت گزارے لی^(۱)۔ مارے علم میں اس شرط کا ذکر حنفیہ کے علاوہ کسی نے نہیں کیا ہے۔
طریقہ ہے اگرچہ بطنی کے بعد ہو^(۱)۔
تفصیل اصطلاح ”طلاق“ میں ملاحظہ کریں۔

آئینہ عورت کی عدت طلاق:

۱۰۔ جن عورتوں کو حیض آتا ہے طلاق کے بعد اس کی عدت تین تہہ (حیض یا طہر) ہے، اور حاملہ عورت کی عدت وضع حمل ہے، حیض سے مایوس عورت اگر آزاد ہو تو طلاق کے بعد اس کی عدت طلاق کے وقت سے تین ماہ ہے۔ یہ متفق علیہ مسئلہ ہے^(۲)، اس لئے کہ فرمانِ باری ہے: ”وَاللّٰہِیْ یٰمُحْصِنُ مِنَ الْمَحْضِ مِّنْ سَنَکُمۡ اِنْ اَرْتَبْتُمْ فَعَلَّتْہُنَّ فَلَاحَۃٌ اَشْہَرُ“^(۳) (اور تمہاری مطلقہ بیویوں میں سے جو حیض آنے سے مایوس ہو چکی ہیں اگر تمہیں شبہ ہو تو ان کی عدت تین مہینے ہیں)۔

تفصیل ”عدت“ میں ہے۔

آئینہ کے حکم میں آنے والی عورتیں:

۱۱۔ مطلقہ عورت کا حیض اگر رک جائے اور اس کا سبب یعنی رضاعت، مرض یا نفاس معلوم ہو تو وہ اس عارضی سبب کے ختم ہونے اور خون کے لوٹ آنے کا انتظار کرے، اگرچہ عدت درج ہو مگر یہ کہ وہ سنِ ریاس کو پہنچ جائے تو ایسی صورت میں وہ آئینہ کی عدت گزارے گی^(۴)۔

(۱) ابن ماجہ ص ۱۹۲، شرح المنہاج ص ۱۵۵، الطہری ص ۳۲۸، شرح تفسیر زاد الدلت ص ۳۳۳ طبع مکتبہ دار الفکر۔

(۲) ابن ماجہ ص ۱۹۲، شرح المنہاج ص ۳۲۰، المنی ص ۲۵۷، ۳۲۵، ۳۵۹، ۳۵۳۔

(۳) سورۃ طلاق ص ۲

(۴) المنی ص ۲۵۷

جس عورت کو حیض نہ آیا ہو سنِ ریاس:

۸۔ مارے علم کے مطابق اس مسئلہ کو حنفیہ کے علاوہ کسی نے نہیں چھیڑا ہے۔ حنفیہ نے تہہ: ”عورت کا بلوغت سال کے اعتبار سے ہوا اور اس کا خوب مسلسل رفتار ہے تو اس کے ریاس کا حکم اس وقت لگایا جائے گا جب وہ تین سال کی ہو جائے ”۶۰“ میں ”انجام“ کے حوالے سے اسی کو نقل کیا ہے^(۱)۔

دوسرے فقہاء کے یہاں علی الاطلاق حکم کے پیش نظر اس عورت کے آئینہ ہونے کا حکم اسی وقت لگایا جائے گا جب وہ دوسری عورتوں کی طرح معتبر سنِ ریاس کو پہنچ جائے۔

آئینہ کی طلاق میں سنت و بدعت طریقہ:

۹۔ عورت کی طلاق میں سنت طریقہ یہ ہے کہ وہ اس وقت بی جا رہے جب وہ ایسے طہر میں ہو جس میں شہوے اس سے قریب نہ لگے یا وہ رانِ حمل کی جائے، میں ۶۰ میں جیسے یا ایسے طہر میں طلاق دینا جس میں شوہر نے اس سے قریب کی ہو، طلاق بدعت ہے۔ رہا حیض سے مایوس عورت کی طلاق کا مسئلہ تو ایک قول یہ ہے کہ اس کی طلاق کے لئے کوئی سنت یا بدعت طریقہ نہیں۔ ”رحمۃ اللہ علیہا“ اس کی طلاق کا سنت طریقہ یہ ہے کہ ہر ماہ کے شروع میں ایک طلاق دی جائے۔

ایک قول یہ ہے کہ اس کو جس طرح بھی طلاق دی جائے سنت

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ص ۱۹۲۔

(۲) ابن ماجہ ص ۱۹۲، ۱۹۶۔

گر اس کے حشر رے کا سبب معلوم نہ ہو، وہ آواز "یوقا ایک قول یہ ہے کہ وہ ایک سال انتظار کرے گی، حمل کے ذمہ، پھر تین ماہ مدت گزراے گی، جیسا کہ آئسہ، اور اس کے انتظار کرنے کی مدت کے بارے میں دوسرے قول بھی ہیں (۱) (دیکھئے: اصطلاح "عدت")۔

آئسہ سے متعلق باس "رظہ غیہ" کے احکام:

۱۲- رعت میں ایاس کے ساتھ نکاح کی توقع بھی مانتی نہ رہے، اس کو مکمل پردے کے بارے میں ایک طرح کی رخصت حاصل ہو جاتی ہے، قرآن باری ہے: "وَالْقَوَاعِدُ مِنَ النِّسَاءِ اللَّاتِي لَا يَرْجُونَ مَكَاحًا فَمِمَّا عَنْهُنَّ يُخَافُ أَنْ يَفْضَحُوا فِيمَنْ عَمْرٍاءَ مَتَرَحَاتٍ بَرِيَّةً" (۲) (اور بڑی بوڑھیاں جنہیں نکاح کی امید نہ رہی ہو ان کو کوئی گناہ نہیں (اس بات میں) کہ وہ اپنے زائد کپڑے اتار کر میں (بشرطیکہ) زینت کو دکھائے، یاں نہ ہوں)۔

قرطبی اس حیت کی تفسیر میں کہتے ہیں: ان سے مرد "دور زمی عورتیں ہیں جو کبریا کی وجہ سے کوئی تصرف کرے سے بے بس ہیں، مدت کے عیس اور ۱۰ سالہ بدو یا ہو، یا مثلاً، باقول ہے، "والبصیرۃ" نے کہا: "ت سے مرد" دور زمیں میں جن سے ۱۰ سالہ بدو عورتیں، یونکہ عورت ۱۰ سالہ بدو عورت کے

(۱) سبیل کرے یہ ہے کہ عورت اس ایاس کو پہنچے لیکن قطعی طور پر یہ بات ثابت ہو جائے کہ اس کے حق میں جنس ہو مل بحال ہے تو بوجہ رخصت وغیرہ کے احکام میں وہ آئسہ کی طرح ہے کلاً فرق نہیں، کیونکہ آئسہ کا حکم اس پر منطبق ہے کہ وہ اس عورتوں میں سے ہے جو "جنس سے مایوس" ہیں، مثال کے طور پر آپریشن کے ذریعہ عورت کی فطری حیاتی صحت دانی نکال دی جائے، یا ناب کاری علاج کے درجہ اس دھڑوں کو بکا دیا جائے، جیسا کہ اہلہ لکھتے ہیں تو اس عورت عورت اس عورتوں میں سے نہیں ہے جس کو ایک سال یا اس تک انتظار کرنا ہے بلکہ اس کی صحت و عورت کی صحت کے مطابق تین مہینے ہوگی۔

(۲) سورہ نور ۶۰۔

باد جو، لطف اندوز ہونے کے قابل ہوتی ہے، اور یہ حکم (یعنی قمیص یا چادر اتار کر رکھنے کا جواز اگر نیچے کا پٹڑا قابل ستر جگہ کو چھپنے والا ہو) خاص طور پر بڑی بوڑھی عورتوں کا اس لئے ہے کہ دل کامیاب ان کی طرف نہیں ہوتا۔ "ایک قول یہ ہے کہ اس کے ب اعضا کو، سینے میں کوئی حرکت نہیں جو اکثر کھلے رہتے ہیں، یہ حجاب کا مذہب ہے، کیونکہ ان میں مردوں کے لئے کوئی کشش نہیں رہی کہ "دوسری عورتوں کے لئے ناجائز چیزیں اس کے سے مباح ہیں، اور تھکا دینے والے پر، سکاوہ جہاں سے ناپاکیا ہے"۔

دوم

ایاس بمعنی مید منقطع ہو جانا

۱۳- بعض چیزوں کے حاصل ہونے سے مایوس ہونا جائز ہے، اس میں کوئی حرج نہیں، بلکہ بعض ایسی چیزوں سے مایوسی چاہنا جن کا حصول آسان نہیں، دلی سکون کا سبب ہے۔ اور حدیث میں آتا ہے: "انجمع الایاس معاً فی ابھدی الناس" (۱) (جو چیزیں لوگوں کے ہاتھوں میں ہیں ان سے مکمل مایوس ہو جاؤ)۔

لیکن مسلمان کے لئے اللہ کی رحمت سے مایوس ہونا جائز نہیں۔ اس کی مثال رزق وغیرہ مثلاً ۱۰ سالہ دیا گم شدہ کے پائے جانے سے مایوس ہونا یا مریض کا شفاء سے مایوس ہونا یا گنہگار کا مغفرت سے مایوس ہونا ہے۔

(۱) تفسیر قرطبی ۱۲/۳۰۹، احکام القرآن لابن العربی ۳/۱۳۸۸، طبع عیس الحس، شرح المنہج ۵/۵، دن مایہ بن ۵/۳۵، الفتاویٰ الہندیہ ۳۲۹/۵، ۳۲۹/۵۔

(۲) حدیث "انجمع الایاس معاً فی ابھدی الناس" کی روایت احمد (۲/۱۲۵) طبع المصنوع نے حضرت ابو یوب انصاری سے کی ہے۔ ۵۔ یحییٰ نے ابرواک میں اس کو ضعیف کہا ہے (جیسا کہ تعلق میں ماجہ ۲/۹۶ ۱۳۹۶)۔

اللہ کی رحمت میں ہوئی۔ ”ریحی“ قنوط“ ہے جیسا کہ اس آیت کا سیاق بتاتا ہے: ”وَلَيْ قَسَمَ الشَّوْكَانِيُّ قَنُوطًا“ (۱) اور ”ر“ سے تکیف پہنچ جاتی ہے تو یوں ہم اس میں ہوتا ہے) اور یہ اوقات اس کے ساتھ سب کچھ یقین رکھتا ہے کہ اس کے سے اللہ کی رحمت نہیں ہوئی، وہ یہ بھی سمجھتا ہے کہ کفار کی طرح اس پر مذہب سخت ہوگا، واللہ تعالیٰ سے یہ قطعی ہے کہ ”ریحی“ ہے (۲)۔

رزق سے مایوسی کی ممانعت حدیث میں آتی ہے مثلاً حضور ﷺ نے خالد کے دو بیٹوں: حب اور سواہ سے فرمایا: ”لا تياسا من الورق ما تهرهوت رزوا سکما“ (۳) (تم رزق سے مایوس نہ ہو جب تک تمہارے سروں میں جنبش ہے)۔

فتر، حاجت یا مصیبت پر آنے کی وجہ سے مایوسی کی ممانعت آتی ہے، مثلاً ابن باری ہے: ”وَاِذَا ادْلَمَّ النَّاسُ رَحْمَةً لِّرُحُوْا بِهَا وَاِنْ نَصَبِهِمْ سَبِيَةً بِمَا قَلَمْتَ اِيْدِيْهِمْ اِذَا هُمْ يَقْطُوْنَ، اَوَلَمْ يَرَوْا اَنَّ اللّٰهَ يَسْطُرُ الرَّزْقَ لِمَنْ يَّشَاءُ وَيَقْدِرُ اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُّؤْمِنُوْنَ“ (۴) (اور ہم جب لوگوں کو کچھ عنایت کا مژدہ چکھا دیتے ہیں تو وہ اس سے خوش ہو جاتے ہیں، اور اگر ان پر کوئی مصیبت آ پاتی ہے ان احوال کے بدلے میں جو پہلے اپنے ہاتھوں پر چکے ہیں، تو بس وہ لوگ مایوس ہو جاتے ہیں، کیا انہوں نے اس پر غور نہیں کیا کہ اللہ ہی اصل زر و مری دیتا ہے جس کو چاہتا ہے، ورنہ زر کے دیتا ہے (جس کو چاہتا ہے)، بے شک اس (امر) میں

اللہ کی رحمت سے مایوسی ہونا ممنوع ہے، علماء نے اس کو بار بار شمار کیا ہے، اس تحریر کی سہ ماہی اس کو مایوسی و شمار مالا تفاق ہے، چونکہ اس سلسلہ میں سخت و عید آتی ہے مثلاً ابن باری: ”انہ لا یأس من رزق بلہ لا القوم الکفارون“ (۱) (اللہ کی رحمت سے مایوسی تو اس مفری لوگ ہوتے ہیں)۔ ”وَمَنْ يَّقْطَعْ مِنْ رَحْمَةِ رَبِّهِ اِلَّا الضَّالُّونَ“ (۲) (اپنے پروردگار کی رحمت سے مایوس ہوتا ہی کون ہے بچہ گم ہوں گے)۔

ابن ابی حاتم: ”ابن ابی حاتم نے حضرت ابن عباس سے نقل کیا ہے کہ حضور ﷺ سے دریافت کیا گیا: ”باریائیں؟“ آپ ﷺ نے فرمایا: ”الشُّرُکُ بِاللّٰهِ وَالْاِیَّاسُ مِنَ رَّوْحِ اللّٰهِ وَالْاَمْسُ مِنْ مَكْرِ اللّٰهِ، وَهَذَا اَكْبَرُ الْمَكَاوِرِ“ (۳) (اللہ کے ساتھ شریک ٹھہرنا، اللہ کی رحمت میں مینش سے مایوسی ہونا، اللہ کی پکڑ سے بے خوف ہونا، اور یہ کبار میں سب سے بڑا ہے)۔ ایک قول ہے کہ غائب گمان ہے کہ حدیث موقوف ہو ہو اس کے اکبر الکبار ہوئے کی صراحت حضرت ابن مسعود نے کی ہے جیسا کہ عبد الرزاق اور طبرانی میں ہے، پھر ابن حجر نے کہا: اللہ کی رحمت سے مایوسی ہونے کا شمار اس لئے کہہ کر میں ہے کہ اس سے قطعی نصوص کی تکذیب لازم آتی ہے، پھر اس مایوسی کے ساتھ بسا اوقات ایک اور حالت پیدا ہو جاتی ہے جو اس سے بھی سخت ہے، وہ یہ ہے کہ قطعی طور پر سمجھ لیا کہ اس کے لئے

= طبع الحسن (۱) میں ہے لیکن حاکم نے (۳۲۱۸۳ طبع دار الفکر) میں حضرت سعد بن ابی وقاص کی حدیث کی ذکر کی ہے جو اس کے لئے سنا ہے حاکم نے حضرت سعد کی حدیث کو صحیح کہا ہے اور وہی نے ان کی موافقت کی ہے۔

(۱) سورۃ یوسفہ ۷۷۔

(۲) سورۃ حجر ۱۵۱۔

(۳) حدیث ۳۸۸۰۔ ”کی روایت ابن ابی حاتم نے کی ہے جیسا کہ مجمع الروایہ (۱۰۳۸۳ طبع المکتبۃ) میں ہے اور کچھ اس کے رجال فقہ ہیں۔

(۱) سورۃ لعلتہ ۹۷۔

(۲) الروایہ عن اقراف الکبار لابن حجر ۸۲، ۸۳ قد مستطرف کے ساتھ۔

(۳) حدیث ۳۸۸۰ لا تياسا من الورق ما تهرهوت رزوا سکما کی روایت احمد

(۳۱۹۸۳ طبع المکتبۃ) اور ابن ماجہ (۲/۱۳۹۳ طبع المکتبۃ) نے کی ہے اور

بصیری نے کہا اس کی سند صحیح ہے

(۴) سورۃ روم ۳۶، ۳۷۔

منکر ہیں وہی تہیں جو میری رحمت سے مایوس ہوں گے ورنہ ہی تو میں
 انہیں مذبذب و دھماکے ہوگا۔
 برخلاف اس شخص کے جس کا خیال یہ ہے کہ اس کے
 رحمت الہی کی توقع ہے۔



نشانیاں ہیں اس لوگوں کے جو ایمان والے ہیں۔
 ”تَا هُوَ فِي مَعَالِي سَمَائِدِي كِي مَانَعَتَا آتِي هِي فَا مَان بَارِي
 هِي“ ”قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ لَا تَقْطَعُوا
 مِن رَّحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ
 الرَّحِيمُ“ (۱) ”پ (میری طرف سے) کہہ دیجئے کہ اس میرے
 بندہ جو اپنے وپر زیادتیوں پر چکے ہیں، اللہ کی رحمت سے مایوس مت
 ہو۔ بے شک اللہ سارے سدا معاف رہے گا، بے شک وہ ہر غفور
 ہے نہ رحم ہے۔“

اللہ کے یہاں کوئی برے سے برے سدا ایسا نہیں جس کی معاف نہ
 ہو کیونکہ اس کی رحمت ہر چیز کو محیط ہے، ”راقی“ ہے سے امامت علی اللہ
 مطلوب ہے، اور اللہ کے سامنے بندے کے لئے تمام مایوس سے
 تو پناہ دہ ازہ کھلا ہوا ہے جب تک کہ وہ حالت غرور میں نہ ہو، یعنی
 زندگی سے مایوس نہ ہو جائے۔

ما، امید یعنی زندگی سے مایوس مثلاً جاں کنی کے عالم والے شخص کی
 تو پناہ دہ یہ ہے کہ مقبول نہیں جیسا کہ مایوس کا ایمان، یہی جمہور کا قول
 ہے۔ بعض حنفیہ سے مایوس کی تو پناہ ”ما“ امید کے ایمان میں فرق کیا
 ہے، چنانچہ انہوں نے کہا ہے کہ تو پناہ قبول ہے، ایمان قائل قبول
 نہیں (۲)۔

”کھینچنے اصطلاح“ ”اختصاراً“ ”توپ“۔

کفر پر مرے، ”الا یقینا اللہ کی معاف رحمت سے مایوس ہے،
 کیونکہ فرماں باری ہے: ”وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَلِقَائِهِ
 أُولَٰئِكَ يُنْسَوْنَ مِن رَّحْمَتِي وَأُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ
 أَلِيمٌ“ (۳) ”اور جو لوگ اللہ کی نشانیاں اور اس کے سامنے جانے کے

(۱) سورہ زمر ۵۳۔

(۲) حاشیہ ابن عابدین ۵۷۱، ۵۸۹، ۵۹۰۔

(۳) سورہ غفر ۳۳۔

کیا می

دیکھئے ”کاج“۔

رایجاب

تعریف:

۱- رایجاب: لغت میں ”فوجب“ کا مصدر ہے، کہا جاتا ہے: ”فوجب الامر علی الناس ایجاباً“: یعنی اسے لوگوں پر لازم کیا۔ اور کہا جاتا ہے: ”وجب المبیع بوجب وجوباً“: یعنی لازم اور ثابت ہوئی، اور ”اوجبه بیجاباً“: یعنی لازم رہا (۱)۔

اصطلاحاً: اس کا اطلاق چند معانی پر ہوتا ہے، مثلاً: شارع کا فعل کو الزام کے طور پر طلب کرنا، اس اعتبار سے وہ ”مختیار“ کے خلاف ہے۔

مثلاً: عقد ازدواج میں سے کسی ایک کی طرف سے صادر ہوتا ہے۔ اس معنی کے لحاظ سے اس کی تعریف میں فقہاء کا اختلاف ہے، چنانچہ حنفی نے کہا: رایجاب: وہ ہے جو عقد میں سے کسی ایک کی طرف سے طلیق کا قاعدہ دینے کے لائق صیغہ کے ساتھ پہلے صادر رہو، اور قبول: وہ ہے جو کسی جانب سے بعد میں صادر ہو۔

غیر حنفی کی رائے کے مطابق رایجاب: وہ ہے جو بات، صورت، زوج یا اس کے ولی حسب اختلاف مذاہب، کی طرف سے صادر ہو، خواہ پہلے صادر ہو یا بعد میں، یہ تک یہی لوگ مشتری کو فرجست شدہ سامان کا، مستاتہ کو میں کی منفعت کا، رشوم کو عصمت کا مالک بنائیں گے اور اسی طرح دوسرے امور میں (۲)۔

(۱) لسان العرب، المصباح الممیر، مادة ”وجب“۔

(۲) اتھانوی ۷۲/۴، ۱۲۰۲، ۱۲۳۸، فتح القدیر ۲/۳۳۴، معنی ۳/۵۶۱، شیع

ایتار

دیکھئے ”متر“۔

استمان

دیکھئے ”مانت“۔

کرنے والے کو رجوع کرنے کا حق ہے۔ اور مالک نے کہا: اگر موجب (ایجاب کرنے والا) دوسرے کے قبول کرنے سے پہلے اپنا ایجاب سے رجوع کرے تو اس کا رجوع کرنا مفید نہیں، اگر دوسرے نے جوہ میں قبول کر لیا، وہ رجوع کرنے کا مالک نہیں، کوک محسوس ہو۔

ایجار

تعریف:

۱۔ ایجار: "اجر" کا مصدر ہے، اس کا فعل ثلاثی "اجر" ہے۔ کہا جاتا ہے: "آجر الشیء یؤجره ایجاراً"، اور کہا جاتا ہے: "آجر فلاح فلان دارہ" یعنی فلاں نے فلاں کے ساتھ گھر کے اجارہ کا معاملہ کیا۔

مواخرۃ کا معنی: بدلہ، یا مرآت دینا ہے۔

کہا جاتا ہے: "آجرت الدار او حرھا ایجاراً" (گھر کو اجرت دینا) مرآت پر، یہ ہوئے گھر کو "مواخرۃ" کہتے ہیں، اور اس سے اسم "ایجارۃ" ہے۔

تفصیل کے لئے دیکھئے: ("ایجارۃ" ج ۱ ص ۳۳۱)۔

ایجار "أوجز فعل کا بھی مصدر ہے، اس کا فعل ثلاثی "أوجز" ہے، کہا جاتا ہے: فوجزه یعنی اس کے حلق میں دوپٹائی (۱)۔

یہ لغت کے اعتبار سے ہے، فقہاء کا سہم اس سے ملگ نہیں، اس لئے کہ مولف "ایجار" کو "أوجز" وغیرہ حلق میں پٹانے کے معنی میں استعمال کرتے ہیں (۲)۔

فقہاء کے یہاں مشہور یہ ہے کہ، ومنفعت کی بیج کے معنی میں لفظ ایجار کے بجائے ایجار و کوزیا، واستعمال کرتے ہیں۔



(۱) لسان العربیہ لمصباح المصیر، جامع لغوی، شہد اب (۱۲۰۱ھ) ص ۵۵۵ و ۵۵۶۔
(۲) ابن ماجہ ص ۴۰۳، ۴۰۵، ۴۰۷، ۴۰۹، ۴۱۱، ۴۱۳، ۴۱۵، ۴۱۷، ۴۱۹، ۴۲۱، ۴۲۳، ۴۲۵، ۴۲۷، ۴۲۹، ۴۳۱، ۴۳۳، ۴۳۵، ۴۳۷، ۴۳۹، ۴۴۱، ۴۴۳، ۴۴۵، ۴۴۷، ۴۴۹، ۴۵۱، ۴۵۳، ۴۵۵، ۴۵۷، ۴۵۹، ۴۶۱، ۴۶۳، ۴۶۵، ۴۶۷، ۴۶۹، ۴۷۱، ۴۷۳، ۴۷۵، ۴۷۷، ۴۷۹، ۴۸۱، ۴۸۳، ۴۸۵، ۴۸۷، ۴۸۹، ۴۹۱، ۴۹۳، ۴۹۵، ۴۹۷، ۴۹۹، ۵۰۱، ۵۰۳، ۵۰۵، ۵۰۷، ۵۰۹، ۵۱۱، ۵۱۳، ۵۱۵، ۵۱۷، ۵۱۹، ۵۲۱، ۵۲۳، ۵۲۵، ۵۲۷، ۵۲۹، ۵۳۱، ۵۳۳، ۵۳۵، ۵۳۷، ۵۳۹، ۵۴۱، ۵۴۳، ۵۴۵، ۵۴۷، ۵۴۹، ۵۵۱، ۵۵۳، ۵۵۵، ۵۵۷، ۵۵۹، ۵۶۱، ۵۶۳، ۵۶۵، ۵۶۷، ۵۶۹، ۵۷۱، ۵۷۳، ۵۷۵، ۵۷۷، ۵۷۹، ۵۸۱، ۵۸۳، ۵۸۵، ۵۸۷، ۵۸۹، ۵۹۱، ۵۹۳، ۵۹۵، ۵۹۷، ۵۹۹، ۶۰۱، ۶۰۳، ۶۰۵، ۶۰۷، ۶۰۹، ۶۱۱، ۶۱۳، ۶۱۵، ۶۱۷، ۶۱۹، ۶۲۱، ۶۲۳، ۶۲۵، ۶۲۷، ۶۲۹، ۶۳۱، ۶۳۳، ۶۳۵، ۶۳۷، ۶۳۹، ۶۴۱، ۶۴۳، ۶۴۵، ۶۴۷، ۶۴۹، ۶۵۱، ۶۵۳، ۶۵۵، ۶۵۷، ۶۵۹، ۶۶۱، ۶۶۳، ۶۶۵، ۶۶۷، ۶۶۹، ۶۷۱، ۶۷۳، ۶۷۵، ۶۷۷، ۶۷۹، ۶۸۱، ۶۸۳، ۶۸۵، ۶۸۷، ۶۸۹، ۶۹۱، ۶۹۳، ۶۹۵، ۶۹۷، ۶۹۹، ۷۰۱، ۷۰۳، ۷۰۵، ۷۰۷، ۷۰۹، ۷۱۱، ۷۱۳، ۷۱۵، ۷۱۷، ۷۱۹، ۷۲۱، ۷۲۳، ۷۲۵، ۷۲۷، ۷۲۹، ۷۳۱، ۷۳۳، ۷۳۵، ۷۳۷، ۷۳۹، ۷۴۱، ۷۴۳، ۷۴۵، ۷۴۷، ۷۴۹، ۷۵۱، ۷۵۳، ۷۵۵، ۷۵۷، ۷۵۹، ۷۶۱، ۷۶۳، ۷۶۵، ۷۶۷، ۷۶۹، ۷۷۱، ۷۷۳، ۷۷۵، ۷۷۷، ۷۷۹، ۷۸۱، ۷۸۳، ۷۸۵، ۷۸۷، ۷۸۹، ۷۹۱، ۷۹۳، ۷۹۵، ۷۹۷، ۷۹۹، ۸۰۱، ۸۰۳، ۸۰۵، ۸۰۷، ۸۰۹، ۸۱۱، ۸۱۳، ۸۱۵، ۸۱۷، ۸۱۹، ۸۲۱، ۸۲۳، ۸۲۵، ۸۲۷، ۸۲۹، ۸۳۱، ۸۳۳، ۸۳۵، ۸۳۷، ۸۳۹، ۸۴۱، ۸۴۳، ۸۴۵، ۸۴۷، ۸۴۹، ۸۵۱، ۸۵۳، ۸۵۵، ۸۵۷، ۸۵۹، ۸۶۱، ۸۶۳، ۸۶۵، ۸۶۷، ۸۶۹، ۸۷۱، ۸۷۳، ۸۷۵، ۸۷۷، ۸۷۹، ۸۸۱، ۸۸۳، ۸۸۵، ۸۸۷، ۸۸۹، ۸۹۱، ۸۹۳، ۸۹۵، ۸۹۷، ۸۹۹، ۹۰۱، ۹۰۳، ۹۰۵، ۹۰۷، ۹۰۹، ۹۱۱، ۹۱۳، ۹۱۵، ۹۱۷، ۹۱۹، ۹۲۱، ۹۲۳، ۹۲۵، ۹۲۷، ۹۲۹، ۹۳۱، ۹۳۳، ۹۳۵، ۹۳۷، ۹۳۹، ۹۴۱، ۹۴۳، ۹۴۵، ۹۴۷، ۹۴۹، ۹۵۱، ۹۵۳، ۹۵۵، ۹۵۷، ۹۵۹، ۹۶۱، ۹۶۳، ۹۶۵، ۹۶۷، ۹۶۹، ۹۷۱، ۹۷۳، ۹۷۵، ۹۷۷، ۹۷۹، ۹۸۱، ۹۸۳، ۹۸۵، ۹۸۷، ۹۸۹، ۹۹۱، ۹۹۳، ۹۹۵، ۹۹۷، ۹۹۹، ۱۰۰۱، ۱۰۰۳، ۱۰۰۵، ۱۰۰۷، ۱۰۰۹، ۱۰۱۱، ۱۰۱۳، ۱۰۱۵، ۱۰۱۷، ۱۰۱۹، ۱۰۲۱، ۱۰۲۳، ۱۰۲۵، ۱۰۲۷، ۱۰۲۹، ۱۰۳۱، ۱۰۳۳، ۱۰۳۵، ۱۰۳۷، ۱۰۳۹، ۱۰۴۱، ۱۰۴۳، ۱۰۴۵، ۱۰۴۷، ۱۰۴۹، ۱۰۵۱، ۱۰۵۳، ۱۰۵۵، ۱۰۵۷، ۱۰۵۹، ۱۰۶۱، ۱۰۶۳، ۱۰۶۵، ۱۰۶۷، ۱۰۶۹، ۱۰۷۱، ۱۰۷۳، ۱۰۷۵، ۱۰۷۷، ۱۰۷۹، ۱۰۸۱، ۱۰۸۳، ۱۰۸۵، ۱۰۸۷، ۱۰۸۹، ۱۰۹۱، ۱۰۹۳، ۱۰۹۵، ۱۰۹۷، ۱۰۹۹، ۱۱۰۱، ۱۱۰۳، ۱۱۰۵، ۱۱۰۷، ۱۱۰۹، ۱۱۱۱، ۱۱۱۳، ۱۱۱۵، ۱۱۱۷، ۱۱۱۹، ۱۱۲۱، ۱۱۲۳، ۱۱۲۵، ۱۱۲۷، ۱۱۲۹، ۱۱۳۱، ۱۱۳۳، ۱۱۳۵، ۱۱۳۷، ۱۱۳۹، ۱۱۴۱، ۱۱۴۳، ۱۱۴۵، ۱۱۴۷، ۱۱۴۹، ۱۱۵۱، ۱۱۵۳، ۱۱۵۵، ۱۱۵۷، ۱۱۵۹، ۱۱۶۱، ۱۱۶۳، ۱۱۶۵، ۱۱۶۷، ۱۱۶۹، ۱۱۷۱، ۱۱۷۳، ۱۱۷۵، ۱۱۷۷، ۱۱۷۹، ۱۱۸۱، ۱۱۸۳، ۱۱۸۵، ۱۱۸۷، ۱۱۸۹، ۱۱۹۱، ۱۱۹۳، ۱۱۹۵، ۱۱۹۷، ۱۱۹۹، ۱۲۰۱، ۱۲۰۳، ۱۲۰۵، ۱۲۰۷، ۱۲۰۹، ۱۲۱۱، ۱۲۱۳، ۱۲۱۵، ۱۲۱۷، ۱۲۱۹، ۱۲۲۱، ۱۲۲۳، ۱۲۲۵، ۱۲۲۷، ۱۲۲۹، ۱۲۳۱، ۱۲۳۳، ۱۲۳۵، ۱۲۳۷، ۱۲۳۹، ۱۲۴۱، ۱۲۴۳، ۱۲۴۵، ۱۲۴۷، ۱۲۴۹، ۱۲۵۱، ۱۲۵۳، ۱۲۵۵، ۱۲۵۷، ۱۲۵۹، ۱۲۶۱، ۱۲۶۳، ۱۲۶۵، ۱۲۶۷، ۱۲۶۹، ۱۲۷۱، ۱۲۷۳، ۱۲۷۵، ۱۲۷۷، ۱۲۷۹، ۱۲۸۱، ۱۲۸۳، ۱۲۸۵، ۱۲۸۷، ۱۲۸۹، ۱۲۹۱، ۱۲۹۳، ۱۲۹۵، ۱۲۹۷، ۱۲۹۹، ۱۳۰۱، ۱۳۰۳، ۱۳۰۵، ۱۳۰۷، ۱۳۰۹، ۱۳۱۱، ۱۳۱۳، ۱۳۱۵، ۱۳۱۷، ۱۳۱۹، ۱۳۲۱، ۱۳۲۳، ۱۳۲۵، ۱۳۲۷، ۱۳۲۹، ۱۳۳۱، ۱۳۳۳، ۱۳۳۵، ۱۳۳۷، ۱۳۳۹، ۱۳۴۱، ۱۳۴۳، ۱۳۴۵، ۱۳۴۷، ۱۳۴۹، ۱۳۵۱، ۱۳۵۳، ۱۳۵۵، ۱۳۵۷، ۱۳۵۹، ۱۳۶۱، ۱۳۶۳، ۱۳۶۵، ۱۳۶۷، ۱۳۶۹، ۱۳۷۱، ۱۳۷۳، ۱۳۷۵، ۱۳۷۷، ۱۳۷۹، ۱۳۸۱، ۱۳۸۳، ۱۳۸۵، ۱۳۸۷، ۱۳۸۹، ۱۳۹۱، ۱۳۹۳، ۱۳۹۵، ۱۳۹۷، ۱۳۹۹، ۱۴۰۱، ۱۴۰۳، ۱۴۰۵، ۱۴۰۷، ۱۴۰۹، ۱۴۱۱، ۱۴۱۳، ۱۴۱۵، ۱۴۱۷، ۱۴۱۹، ۱۴۲۱، ۱۴۲۳، ۱۴۲۵، ۱۴۲۷، ۱۴۲۹، ۱۴۳۱، ۱۴۳۳، ۱۴۳۵، ۱۴۳۷، ۱۴۳۹، ۱۴۴۱، ۱۴۴۳، ۱۴۴۵، ۱۴۴۷، ۱۴۴۹، ۱۴۵۱، ۱۴۵۳، ۱۴۵۵، ۱۴۵۷، ۱۴۵۹، ۱۴۶۱، ۱۴۶۳، ۱۴۶۵، ۱۴۶۷، ۱۴۶۹، ۱۴۷۱، ۱۴۷۳، ۱۴۷۵، ۱۴۷۷، ۱۴۷۹، ۱۴۸۱، ۱۴۸۳، ۱۴۸۵، ۱۴۸۷، ۱۴۸۹، ۱۴۹۱، ۱۴۹۳، ۱۴۹۵، ۱۴۹۷، ۱۴۹۹، ۱۵۰۱، ۱۵۰۳، ۱۵۰۵، ۱۵۰۷، ۱۵۰۹، ۱۵۱۱، ۱۵۱۳، ۱۵۱۵، ۱۵۱۷، ۱۵۱۹، ۱۵۲۱، ۱۵۲۳، ۱۵۲۵، ۱۵۲۷، ۱۵۲۹، ۱۵۳۱، ۱۵۳۳، ۱۵۳۵، ۱۵۳۷، ۱۵۳۹، ۱۵۴۱، ۱۵۴۳، ۱۵۴۵، ۱۵۴۷، ۱۵۴۹، ۱۵۵۱، ۱۵۵۳، ۱۵۵۵، ۱۵۵۷، ۱۵۵۹، ۱۵۶۱، ۱۵۶۳، ۱۵۶۵، ۱۵۶۷، ۱۵۶۹، ۱۵۷۱، ۱۵۷۳، ۱۵۷۵، ۱۵۷۷، ۱۵۷۹، ۱۵۸۱، ۱۵۸۳، ۱۵۸۵، ۱۵۸۷، ۱۵۸۹، ۱۵۹۱، ۱۵۹۳، ۱۵۹۵، ۱۵۹۷، ۱۵۹۹، ۱۶۰۱، ۱۶۰۳، ۱۶۰۵، ۱۶۰۷، ۱۶۰۹، ۱۶۱۱، ۱۶۱۳، ۱۶۱۵، ۱۶۱۷، ۱۶۱۹، ۱۶۲۱، ۱۶۲۳، ۱۶۲۵، ۱۶۲۷، ۱۶۲۹، ۱۶۳۱، ۱۶۳۳، ۱۶۳۵، ۱۶۳۷، ۱۶۳۹، ۱۶۴۱، ۱۶۴۳، ۱۶۴۵، ۱۶۴۷، ۱۶۴۹، ۱۶۵۱، ۱۶۵۳، ۱۶۵۵، ۱۶۵۷، ۱۶۵۹، ۱۶۶۱، ۱۶۶۳، ۱۶۶۵، ۱۶۶۷، ۱۶۶۹، ۱۶۷۱، ۱۶۷۳، ۱۶۷۵، ۱۶۷۷، ۱۶۷۹، ۱۶۸۱، ۱۶۸۳، ۱۶۸۵، ۱۶۸۷، ۱۶۸۹، ۱۶۹۱، ۱۶۹۳، ۱۶۹۵، ۱۶۹۷، ۱۶۹۹، ۱۷۰۱، ۱۷۰۳، ۱۷۰۵، ۱۷۰۷، ۱۷۰۹، ۱۷۱۱، ۱۷۱۳، ۱۷۱۵، ۱۷۱۷، ۱۷۱۹، ۱۷۲۱، ۱۷۲۳، ۱۷۲۵، ۱۷۲۷، ۱۷۲۹، ۱۷۳۱، ۱۷۳۳، ۱۷۳۵، ۱۷۳۷، ۱۷۳۹، ۱۷۴۱، ۱۷۴۳، ۱۷۴۵، ۱۷۴۷، ۱۷۴۹، ۱۷۵۱، ۱۷۵۳، ۱۷۵۵، ۱۷۵۷، ۱۷۵۹، ۱۷۶۱، ۱۷۶۳، ۱۷۶۵، ۱۷۶۷، ۱۷۶۹، ۱۷۷۱، ۱۷۷۳، ۱۷۷۵، ۱۷۷۷، ۱۷۷۹، ۱۷۸۱، ۱۷۸۳، ۱۷۸۵، ۱۷۸۷، ۱۷۸۹، ۱۷۹۱، ۱۷۹۳، ۱۷۹۵، ۱۷۹۷، ۱۷۹۹، ۱۸۰۱، ۱۸۰۳، ۱۸۰۵، ۱۸۰۷، ۱۸۰۹، ۱۸۱۱، ۱۸۱۳، ۱۸۱۵، ۱۸۱۷، ۱۸۱۹، ۱۸۲۱، ۱۸۲۳، ۱۸۲۵، ۱۸۲۷، ۱۸۲۹، ۱۸۳۱، ۱۸۳۳، ۱۸۳۵، ۱۸۳۷، ۱۸۳۹، ۱۸۴۱، ۱۸۴۳، ۱۸۴۵، ۱۸۴۷، ۱۸۴۹، ۱۸۵۱، ۱۸۵۳، ۱۸۵۵، ۱۸۵۷، ۱۸۵۹، ۱۸۶۱، ۱۸۶۳، ۱۸۶۵، ۱۸۶۷، ۱۸۶۹، ۱۸۷۱، ۱۸۷۳، ۱۸۷۵، ۱۸۷۷، ۱۸۷۹، ۱۸۸۱، ۱۸۸۳، ۱۸۸۵، ۱۸۸۷، ۱۸۸۹، ۱۸۹۱، ۱۸۹۳، ۱۸۹۵، ۱۸۹۷، ۱۸۹۹، ۱۹۰۱، ۱۹۰۳، ۱۹۰۵، ۱۹۰۷، ۱۹۰۹، ۱۹۱۱، ۱۹۱۳، ۱۹۱۵، ۱۹۱۷، ۱۹۱۹، ۱۹۲۱، ۱۹۲۳، ۱۹۲۵، ۱۹۲۷، ۱۹۲۹، ۱۹۳۱، ۱۹۳۳، ۱۹۳۵، ۱۹۳۷، ۱۹۳۹، ۱۹۴۱، ۱۹۴۳، ۱۹۴۵، ۱۹۴۷، ۱۹۴۹، ۱۹۵۱، ۱۹۵۳، ۱۹۵۵، ۱۹۵۷، ۱۹۵۹، ۱۹۶۱، ۱۹۶۳، ۱۹۶۵، ۱۹۶۷، ۱۹۶۹، ۱۹۷۱، ۱۹۷۳، ۱۹۷۵، ۱۹۷۷، ۱۹۷۹، ۱۹۸۱، ۱۹۸۳، ۱۹۸۵، ۱۹۸۷، ۱۹۸۹، ۱۹۹۱، ۱۹۹۳، ۱۹۹۵، ۱۹۹۷، ۱۹۹۹، ۲۰۰۱، ۲۰۰۳، ۲۰۰۵، ۲۰۰۷، ۲۰۰۹، ۲۰۱۱، ۲۰۱۳، ۲۰۱۵، ۲۰۱۷، ۲۰۱۹، ۲۰۲۱، ۲۰۲۳، ۲۰۲۵، ۲۰۲۷، ۲۰۲۹، ۲۰۳۱، ۲۰۳۳، ۲۰۳۵، ۲۰۳۷، ۲۰۳۹، ۲۰۴۱، ۲۰۴۳، ۲۰۴۵، ۲۰۴۷، ۲۰۴۹، ۲۰۵۱، ۲۰۵۳، ۲۰۵۵، ۲۰۵۷، ۲۰۵۹، ۲۰۶۱، ۲۰۶۳، ۲۰۶۵، ۲۰۶۷، ۲۰۶۹، ۲۰۷۱، ۲۰۷۳، ۲۰۷۵، ۲۰۷۷، ۲۰۷۹، ۲۰۸۱، ۲۰۸۳، ۲۰۸۵، ۲۰۸۷، ۲۰۸۹، ۲۰۹۱، ۲۰۹۳، ۲۰۹۵، ۲۰۹۷، ۲۰۹۹، ۲۱۰۱، ۲۱۰۳، ۲۱۰۵، ۲۱۰۷، ۲۱۰۹، ۲۱۱۱، ۲۱۱۳، ۲۱۱۵، ۲۱۱۷، ۲۱۱۹، ۲۱۲۱، ۲۱۲۳، ۲۱۲۵، ۲۱۲۷، ۲۱۲۹، ۲۱۳۱، ۲۱۳۳، ۲۱۳۵، ۲۱۳۷، ۲۱۳۹، ۲۱۴۱، ۲۱۴۳، ۲۱۴۵، ۲۱۴۷، ۲۱۴۹، ۲۱۵۱، ۲۱۵۳، ۲۱۵۵، ۲۱۵۷، ۲۱۵۹، ۲۱۶۱، ۲۱۶۳، ۲۱۶۵، ۲۱۶۷، ۲۱۶۹، ۲۱۷۱، ۲۱۷۳، ۲۱۷۵، ۲۱۷۷، ۲۱۷۹، ۲۱۸۱، ۲۱۸۳، ۲۱۸۵، ۲۱۸۷، ۲۱۸۹، ۲۱۹۱، ۲۱۹۳، ۲۱۹۵، ۲۱۹۷، ۲۱۹۹، ۲۲۰۱، ۲۲۰۳، ۲۲۰۵، ۲۲۰۷، ۲۲۰۹، ۲۲۱۱، ۲۲۱۳، ۲۲۱۵، ۲۲۱۷، ۲۲۱۹، ۲۲۲۱، ۲۲۲۳، ۲۲۲۵، ۲۲۲۷، ۲۲۲۹، ۲۲۳۱، ۲۲۳۳، ۲۲۳۵، ۲۲۳۷، ۲۲۳۹، ۲۲۴۱، ۲۲۴۳، ۲۲۴۵، ۲۲۴۷، ۲۲۴۹، ۲۲۵۱، ۲۲۵۳، ۲۲۵۵، ۲۲۵۷، ۲۲۵۹، ۲۲۶۱، ۲۲۶۳، ۲۲۶۵، ۲۲۶۷، ۲۲۶۹، ۲۲۷۱، ۲۲۷۳، ۲۲۷۵، ۲۲۷۷، ۲۲۷۹، ۲۲۸۱، ۲۲۸۳، ۲۲۸۵، ۲۲۸۷، ۲۲۸۹، ۲۲۹۱، ۲۲۹۳، ۲۲۹۵، ۲۲۹۷، ۲۲۹۹، ۲۳۰۱، ۲۳۰۳، ۲۳۰۵، ۲۳۰۷، ۲۳۰۹، ۲۳۱۱، ۲۳۱۳، ۲۳۱۵، ۲۳۱۷، ۲۳۱۹، ۲۳۲۱، ۲۳۲۳، ۲۳۲۵، ۲۳۲۷، ۲۳۲۹، ۲۳۳۱، ۲۳۳۳، ۲۳۳۵، ۲۳۳۷، ۲۳۳۹، ۲۳۴۱، ۲۳۴۳، ۲۳۴۵، ۲۳۴۷، ۲۳۴۹، ۲۳۵۱، ۲۳۵۳، ۲۳۵۵، ۲۳۵۷، ۲۳۵۹، ۲۳۶۱، ۲۳۶۳، ۲۳۶۵، ۲۳۶۷، ۲۳۶۹، ۲۳۷۱، ۲۳۷۳، ۲۳۷۵، ۲۳۷۷، ۲۳۷۹، ۲۳۸۱، ۲۳۸۳، ۲۳۸۵، ۲۳۸۷، ۲۳۸۹، ۲۳۹۱، ۲۳۹۳، ۲۳۹۵، ۲۳۹۷، ۲۳۹۹، ۲۴۰۱، ۲۴۰۳، ۲۴۰۵، ۲۴۰۷، ۲۴۰۹، ۲۴۱۱، ۲۴۱۳، ۲۴۱۵، ۲۴۱۷، ۲۴۱۹، ۲۴۲۱، ۲۴۲۳، ۲۴۲۵، ۲۴۲۷، ۲۴۲۹، ۲۴۳۱، ۲۴۳۳، ۲۴۳۵، ۲۴۳۷، ۲۴۳۹، ۲۴۴۱، ۲۴۴۳، ۲۴۴۵، ۲۴۴۷، ۲۴۴۹، ۲۴۵۱، ۲۴۵۳، ۲۴۵۵، ۲۴۵۷، ۲۴۵۹، ۲۴۶۱، ۲۴۶۳، ۲۴۶۵، ۲۴۶۷، ۲۴۶۹، ۲۴۷۱، ۲۴۷۳، ۲۴۷۵، ۲۴۷۷، ۲۴۷۹، ۲۴۸۱، ۲۴۸۳، ۲۴۸۵، ۲۴۸۷، ۲۴۸۹، ۲۴۹۱، ۲۴۹۳، ۲۴۹۵، ۲۴۹۷، ۲۴۹۹، ۲۵۰۱، ۲۵۰۳، ۲۵۰۵، ۲۵۰۷، ۲۵۰۹، ۲۵۱۱، ۲۵۱۳، ۲۵۱۵، ۲۵۱۷، ۲۵۱۹، ۲۵۲۱، ۲۵۲۳، ۲۵۲۵، ۲۵۲۷، ۲۵۲۹، ۲۵۳۱، ۲۵۳۳، ۲۵۳۵، ۲۵۳۷، ۲۵۳۹، ۲۵۴۱، ۲۵۴۳، ۲۵۴۵، ۲۵۴۷، ۲۵۴۹، ۲۵۵۱، ۲۵۵۳، ۲۵۵۵، ۲۵۵۷، ۲۵۵۹، ۲۵۶۱، ۲۵۶۳، ۲۵۶۵، ۲۵۶۷، ۲۵۶۹، ۲۵۷۱، ۲۵۷۳، ۲۵۷۵، ۲۵۷۷، ۲۵۷۹، ۲۵۸۱، ۲۵۸۳، ۲۵۸۵، ۲۵۸۷، ۲۵۸۹، ۲۵۹۱، ۲۵۹۳، ۲۵۹۵، ۲۵۹۷، ۲۵۹۹، ۲۶۰۱، ۲۶۰۳، ۲۶۰۵، ۲۶۰۷، ۲۶۰۹، ۲۶۱۱، ۲۶۱۳، ۲۶۱۵، ۲۶۱۷، ۲۶۱۹، ۲۶۲۱، ۲۶۲۳، ۲۶۲۵، ۲۶۲۷، ۲۶۲۹، ۲۶۳۱، ۲۶۳۳، ۲۶۳۵، ۲۶۳۷، ۲۶۳۹، ۲۶۴۱، ۲۶۴۳، ۲۶۴۵، ۲۶۴۷، ۲۶۴۹، ۲۶۵۱، ۲۶۵۳، ۲۶۵۵، ۲۶۵۷، ۲۶۵۹، ۲۶۶۱، ۲۶۶۳، ۲۶۶۵، ۲۶۶۷، ۲۶۶۹، ۲۶۷۱، ۲۶۷۳، ۲۶۷۵، ۲۶۷۷، ۲۶۷۹، ۲۶۸۱، ۲۶۸۳، ۲۶۸۵، ۲۶۸۷، ۲۶۸۹، ۲۶۹۱، ۲۶۹۳، ۲۶۹۵، ۲۶۹۷، ۲۶۹۹، ۲۷۰۱، ۲۷۰۳، ۲۷۰۵، ۲۷۰۷، ۲۷۰۹، ۲۷۱۱، ۲۷۱۳، ۲۷۱۵، ۲۷۱۷، ۲۷۱۹، ۲۷۲۱، ۲۷۲۳، ۲۷۲۵، ۲۷۲۷، ۲۷۲۹، ۲۷۳۱، ۲۷۳۳، ۲۷۳۵، ۲۷۳۷، ۲۷۳۹، ۲۷۴۱، ۲۷۴۳، ۲۷۴۵، ۲۷۴۷، ۲۷۴۹، ۲۷۵۱، ۲۷۵۳، ۲۷۵۵، ۲۷۵۷، ۲۷۵۹، ۲۷۶۱، ۲۷۶۳، ۲۷۶۵، ۲۷۶۷، ۲۷۶۹، ۲۷۷۱، ۲۷۷۳، ۲۷۷۵، ۲۷۷۷، ۲۷۷۹، ۲۷۸۱، ۲۷۸۳، ۲۷۸۵، ۲۷۸۷، ۲۷۸۹، ۲۷۹۱، ۲۷۹۳، ۲۷۹۵، ۲۷۹۷، ۲۷۹۹،

بجہ حکم:

۲- جمہور فقہاء میں سے ہے۔ وہ پختہ پختہ کے حلق میں دس سالوں کے دور میں کسی عورت کا وہ پختہ پختہ سے حرمت ثابت ہو جاتی ہے۔ جیسا کہ عورت کے پستان سے پختہ پختہ سے حرمت ثابت ہوتی ہے اس سے کہ تحریم میں موثر وہ پختہ کے درمیان کا ملنا، گوشت بنانا، اور بدیں کو جوڑنا ہے۔ یونکہ فرمان نبوی ہے: ”لا رضاء ولا ما انشروا المعصم وابت اللحم“ (۱) رضاعت کا کوئی اعتبار نہیں مگر جو بدی کو جوڑے اور گوشت بنائے، اور یہ لایحیہ کے ذریعہ ہو جاتا ہے، کیونکہ وہ پختہ ایک پختہ ہے، لہذا تحریم میں یہ ”رچھائی“ سے وہ پختہ بیجا نہ ہیں۔

اس مسئلہ میں بعض فقہاء کا اختلاف ہے جیسا کہ رضعات (چوٹ) کی تعداد کے بارے میں بھی اختلاف ہے جن سے حرمت پیدا ہوتی ہے۔

تفسیر کے سے دیکھتے: ”رضاعت“۔

گر لاکراہ کے ذریعہ روزہ دار کے حلق میں کوئی چیز پکائی جائے اور وہ اس کے پیٹ میں پختہ ہو جائے تو کیا اس کی وجہ سے روزہ ٹوٹ جائے گا؟ فقہاء کے یہاں مختلف فیہ ہے۔

حنفیہ مالکیہ کہتے ہیں: ضرر بردہ حتی روزہ دار کے حلق میں کوئی چیز پکائی جائے یہ وہی ہو تو اس کے حلق میں کوئی چیز داخل ہوئی تو اس کی وجہ سے اس کا روزہ ٹوٹ جائے گا، اس پر تسامع واجب ہوگی۔

(۱) ابن ماجہ میں ۱۳۱۳ھ، السنن میں ۵۰۲ھ طبع دار الفکر المہذب ۵۸۰، ۵۷۷ھ طبع دار الفکر المہذب ۵۳۸، ۵۳۷ھ طبع المصنف کشف القناع ۲۳۶ھ طبع المصنف۔

حدیث: ”لا رضاء“۔ ”کی روایت ابو داؤد (۵۳۹ھ) طبع عزت عید (دعائے) کے ہے اور اس حجرے کہ ایک ایسی پکائی اور ان کے والد کے بارے میں ابو حاتم نے کہا کہ وہ نہیں مہول ہیں (تخصیص المیر ۲۳۷ھ طبع مشرک الطباعة النور)۔

ثانیہ: کتابہ کے رایت زبردستی جس کے حلق میں کوئی چیز پکائی جائے اس کا روزہ نہیں ٹوٹے گا، اس لئے کہ اس کی طرف سے فعل ”رقتہ“ نہیں پایا گیا، نیز فرمان نبوی عام ہے: ”رفع عن أمی الخطأ والسیان وما استکبروا علیہ“ (۱) (میری امت سے خطا، نسیان اور اس چیز کو معاف کر دیا گیا ہے جس پر اس کو مجبور کیا گیا ہو)۔

بحث کے مقامات:

۳- ایجاد بعض حلق میں کوئی چیز پکائی، کی تفصیل ”رضاعت“ اور ”صوم“ میں آتی ہے، اسی طرح ”جنایات“ کی بحث میں کسی انسان کے منہ میں رہا ہل، پینے کے کڑ میں بھی آتی ہے۔

رایداع

دیکھتے: ”رقتہ“۔

(۱) ابن ماجہ میں ۲۰۵۰ھ، السنن میں ۵۰۲ھ، طبع المصنف کشف القناع ۲۳۶ھ طبع المصنف۔

حدیث: ”رفع عن أمی الخطأ والسیان“۔ ”کی روایت ابو داؤد (۵۳۹ھ) طبع عزت عید (دعائے) کے ہے اور اس حجرے کہ ایک ایسی پکائی اور ان کے والد کے بارے میں ابو حاتم نے کہا کہ وہ نہیں مہول ہیں (تخصیص المیر ۲۳۷ھ طبع مشرک الطباعة النور)۔

۱۔ ہر کو اپنی وفات کے بعد تصرفات میں اپنا قائم مقام بنانا ہے۔
اپنی مبالغہ "۱۱" کے امور کی تنظیم اور ان کی نگہداشت میں قائم مقام
بنانا ہے۔ "۱۲" یہ شخص (جس کو قائم مقام بنایا گیا ہے) "وصی"
کہلاتا ہے۔

۲۔ اہل حیات کی ہر کو کسی کام کی انجام دہی میں اپنا
قائم مقام بنانا تو فقہاء کے یہاں اصطلاح میں اس کو "ایصاء" نہیں
کہاجاتا، بلکہ اس کو وفات کہتے ہیں۔

ایصاء

تعریف:

۱۔ ریصاء لغت میں "اوصی" کا مصدر ہے کہا جاتا ہے "اوصی
فلان بكذا یوصی ایصاء"۔ "اس کا اسم مصایہ (۱) کے فتح
و کسرہ کے ساتھ ہے۔" مصایت: یہ ہے کہ کسی ہر کوئی کام
کے انجام دہی کا ذمہ دار بنائے، خواہ اس کام کی انجام دہی طلب
کرنے والے کی زندگی کی حالت میں ہو یا اس کی وفات کے
بعد (۱)۔

المغرب میں ہے: "اوصی زید لعمر بكذا ایصاء"، اور
"وصی بہ توصیة"، اور "وصیت" اور "وصات" مصدر کے
معنی میں دونوں اسم ہیں، اور اسی سے پیر مان باری ہے: "من بعد
وصیة نوصون بہا" (۲) (بعد وصیت (کا لے) کے جس کی تم
وصیت کر جاؤ)۔ "وصایة" (بالکسر) "وصی" کا مصدر ہے، اور
ایک قول ہے کہ ایصاء دوسرے سے کسی چیز کو طلب کرنا ہے تاکہ وہ
طالب کی عدم موجودگی میں، اس کی حیات میں یا اس کی وفات کے
بعد انجام دے (۳)۔

فقہاء کی اصطلاح میں "ایصاء"، "وصیت" کے معنی میں ہے، اور
محض فقہاء کے نزدیک وہ اس سے خاص ہے، چنانچہ ایصاء انسان کا

محتاجہ الفاظ:

الف - وصیت:

۲۔ حنیفہ شافعیہ کی رائے ہے کہ وصیت ایصاء سے عام ہے، چنانچہ
لفظ "وصیت" اس کے ایک تھوڑے کے طور پر وفات کے بعد تمذیک
پر صادق آتا ہے، اسی طرح ایصاء پر بھی صادق آتا ہے جو یہ ہے کہ
ہر کو سے کوئی کام طلب کیا جائے تاکہ وہ سے طلب کی وفات
کے بعد انجام دے، مثلاً اس کے دین کی، تنگی دہاں کی ریکیوں کی
شادی کرانا (۴)۔

جب کہ مالکیہ اور بعض حنابلہ کی رائے ہے کہ "وصیت" اور
"ایصاء" دونوں کا معنی ایک ہے، چنانچہ مالکیہ نے اس کی تعریف ان
الفاظ میں لی ہے: "عقد یوجب حقا فی ثلث مال العاقد،
یلزم بموتہ، أو یوجب بیایة عہ بعد موتہ" (۵) (وصیت
ایسا عقد ہے جو عاقد کے تہاں مال میں ایسے حق کو واجب و ثابت

(۱) اشرح المیز و صلیہ الصلوٰۃ ۱۸۱۲، فتاویٰ قاضی خان ۵۲۳ (۱) (پاش
فتاویٰ الہندیہ)۔

(۲) البدیع ۳۳۱، تہذیب الفقہ ۸۲۶، الدر المختار ۶۳۸، رقاہ
۳۳۳، فتاویٰ ۵۶۳، ۵۷۷۔

(۳) اشرح المیز ۵۵۳، تہذیب الفقہ ۱۰۲۔

(۱) مختار الصحاح، مدۃ "وصی"۔

(۲) سورۃ سہ ۱۲۷۔

(۳) المغرب، تہذیب الفقہ ۹۵۲، ابن ماجہ ۷۷۷۔

ج۔ کالت:

۴۔ کالت: کسی شخص کا دوسرے کو ایسے امور کے انجام دینے میں اپنا تمام مقام بنانا ہے جس میں مابین بنا صحیح ہوتا کہ وہ اس کی زندگی کی حالت میں اسے انجام دے۔

لہذا کالت اس کیفیت سے "ایسا" کے مثل ہے کہ اس میں سے ہر ایک میں مالک کی طرف سے نیابت کے طور پر بعض امور کی انجام دہی اور کو تنویض کرنا ہے تاہم دونوں میں اس اعتبار سے فرق ہے کہ ایسا میں اور کو تنویض موت کے بعد ہوتی ہے جب کہ کالت میں تنویض بہ حالت حیات ہوتی ہے۔

اس کے باوجود اس بحث میں تشکیک صرف ایسا ہی معنی میں مقرر کرنا ہوگی، وصیت کے تمام حاکم سے متعلق ہر اصطلاح "وصیت" میں یکجہاں ہیں۔

عقد ایضاء کے وجود میں آنے کا طریقہ:

۵۔ عقد ایضاء موسمی (وصیت کرنے والے) کی طرف سے "ایجاب" اور موسمی ولیہ کی طرف سے قبول کے ذریعہ وجود میں آتا ہے۔ "ایجاب" کے لئے مخصوص الفاظ کا ہونا شرط نہیں بلکہ ہر ایسے لفظ سے درست ہے جو موسمی کی موت کے بعد معاملہ کو موسمی ولیہ کے حوالہ کرنے پر ولایت کرے مثلاً: میں نے فلاں کو بھی بنا دیا میں نے اپنی موت کے بعد اپنی فلاں کے مال کا فلاں کو دے دینا یا دوسرے ایسے الفاظ۔

اسی طرح قبول ہر ایسے طریقہ سے درست ہے جس سے موسمی کی طرف سے صارفہ نے والے (ایجاب) سے اتفاق و رضا مندی معلوم ہو، خود یہ قول کے ذریعہ ہو، مثلاً: میں نے قبول کیا میں راضی ہوں یا میں نے اجازت دی وغیرہ یا یہ فعل کے ذریعہ ہو جس سے

کرے جو اس کی موت سے لازم ہوتا ہے یا اس کی موت کے بعد اس کی نیابت کو ثابت کرے۔ "بعض منابل نے اس کی تعریف یوں کی ہے (۱): "الأمر بالتصرف بعد الموت، أو التصرف بالمال بعده" (وصیت موت کے بعد تصرف کا حکم یا موت کے بعد مالی تصرف کا حکم دینا ہے)۔

۶۔ دونوں تعریحات کا مفہوم یہ ہے کہ وصیت کبھی موت کے بعد مالی تصرف کی ہوتی ہے اور کبھی موسمی کا دوسرے کو اپنی جگہ پر اپنی وفات کے بعد کسی کام کے لئے مقرر کرنا ہے، لہذا "وصیت" دونوں کو یکساں طور پر شامل ہے اور دونوں ہی لفظ وصیت کے مصداق ہیں۔

ب۔ ولایت:

۳۔ ولایت: کسی کی جائزت پر موقوف ہوئے بغیر ماند ہوئے والے عقود و تصرفات کے انشاء کی قدرت ہے، اب اگر یہ عقود و تصرفات اس شخص سے متعلق ہوں جو ان کو انجام دے تو اس ولایت کو "ولایت قاصرہ" کہا جاتا ہے، اور اگر دوسرے سے متعلق ہوں تو اس ولایت کو "ولایت متعدیہ" کہا جاتا ہے۔ اور یہ "ولایت متعدیہ" "وصیت" سے عام ہے، اس لئے کہ ان میں سے ہر ایک کا عامل دوسرے کی طرف سے نیابت کے طور پر تصرف کا مالک ہوتا ہے، لہذا "ولایت" کا سرچشمہ کبھی کبھی شریعت ہوتی ہے مثلاً باپ نے اپنے بیٹے پر ولایت (۲)، اور کبھی اس کا سرچشمہ عقد ہوتا ہے جیسا کہ کالت اور ایضاء میں، کیونکہ وہ تصرف کے مالک کی ولایت سے ہوتا ہے، دوسرے کو اپنی وفات کے بعد بعض امور میں اپنی نیابت کی مدد دیتی دیتا ہے۔

(۱) اصول فروع ۳۵۳۔

(۲) رد المحتار ۶۳۷، شرح الکبیر ۵۷۵، وقایع ۳۳۳۔

رصاصہ کی معلوم ہو، مثلاً: موہی کی موت کے بعد ترک میں سے کسی چیز کو فروخت کرنا یا دینا وہی مصلحت میں کوئی چیز نہ رہا، یا "ن کو" اُسرنا یا موہی کے دین کا تقاضا کرنا^(۱)۔

قبول کا مجلس ایجاب میں ہوا بھی شرط نہیں ہے، بلکہ اس کا وقت موہی کی موت کے بعد تک رہتا ہے، اس لئے کہ عقد ایضاً کا اثر موت کے بعد ہی ظاہر ہوگا لہذا قبول بھی موت کے بعد تک ماقبہ رہے گا۔ حنفیہ مالکیہ و حنابلہ کے نزدیک اور شافعیہ کے یہاں اصح^(۲) کے ہاں مثل قول یہ ہے کہ موہی کی زندگی میں ایضاً کو قبول کرنا درست ہے، اس لئے کہ موہی ولیہ کا تصرف موہی کے مفاد میں ہوتا ہے۔ اور اگر قیوں و دیکر اس کی موت پر موقوف ہو تو اندیشہ ہے کہ کسی کو وصیت کئے بغیر موہی کی موت ہو جائے جس میں اس کو ضرر پہنچا ہے۔ یہ مسئلہ مال کے ایک حصہ کی وصیت قبول کرنے کے برخلاف ہے، اس لئے کہ موہی لے کا قبول کرنا موہی کی موت کے بعد ہی معتبر ہے، اس لئے کہ اس میں استحقاق صرف موہی لے کے حق کی وجہ سے ہے لہذا یہاں پر قبول کرنے کو موت پر مقدم کرنے کی کوئی ضرورت و حاجت نہیں^(۳)، اور شافعیہ کے یہاں "اصح قول" یہ ہے کہ ایضاً کو قبول کرنا موہی کی موت کے بعد ہی درست ہے، اس لئے کہ ایضاً و موت سے منسوب ہے، موت سے قبل اس کا ہمت ہی نہیں آیا، لہذا اس سے قبل قبول کرنا یا دیکر درست نہیں، جیسا کہ مال کی وصیت میں ہے۔

خود موہی بنانے کا حکم:

۶۔ اصل یہ ہے کہ دوسرے کو موہی بنانا درست نہیں ہے، نہ تکہ تصرف کا صحیح ہونا اس کی طرف سے صادر ہونے پر موقوف ہے جس کو اس پر (۱) الاختیار ۶۶/۵، الدر المختار و رد المحتار ۴۰۶/۱، تمییز الحقائق ۲۰۶/۱، مفتی المحتاج ۳۷۷۔

(۲) اروض المرع ۲۲۸/۲، مفتی لابن قدامہ ۳۱۶/۱، بشرح المکیر ۳۰۵/۳۔

ولایت حاصل ہے۔ اور موہی کی ولایت موت سے ختم ہو جاتی ہے، لیکن بیعت نے اس کو اصل سے استثنائی طور پر جائز رکھا ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ ولایت میں آتا ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم ایک دوسرے کو موہی بناتے تھے "وہ ان میں سے کسی کی طرف سے نکیر نہیں ہوتی، لہذا اس کو اس کی طرف سے جو زہر جہالت مانا گیا ہے۔ سفیان بن عیینہ نے اشام بن عمرو کا یہ قول نقل کیا ہے: حضرت زہیر کو سات صحابہ کرام (مثلاً حضرت عثمان، حضرت مقداد، حضرت عبدالرحمن بن عوف اور حضرت مطیع بن اسود وغیرہ) نے موہی بنایا، ورمروہی ہے کہ جب حضرت ابوجہد نے اسیاے فرست دیا تو حضرت عمر کو بھی بنایا، ورمروہی ہے کہ حضرت حسن مسعود نے وصیت کرتے ہوئے تحریر فرمایا: "اُمیر۔۔۔ اس مرض میں میری موت کا حادثہ پیش آیا تو میری وصیت اللہ تعالیٰ کی طرف، پھر ریح بن عوام و ان کے بیٹے عبداللہ کی طرف ہوگی۔"

نیز اس لئے کہ بھی بنانا نکات و نکات ہے، لہذا وہ بیعت اور مدنی میں نکات کے مشابہ ہے، اور یہ دونوں جائز ہیں تو بھی بنانا بھی جائز ہوگا^(۱)۔

موہی کے بارے میں ایضاً کا حکم:

۷۔ موہی پر بھی بنانا واجب ہے اگر دوسروں کے حقوق کو دیکر کرنا ہو، اور ان "دین" کو ادا کرنا ہو جو ماسطور میں یا فی الحال ان کی ادائیگی سے عاجز ہو، اس لئے کہ ان کی ادائیگی واجب ہے، اور بھی بنانا ہی ان کی ادائیگی کا ذریعہ ہے، لہذا اسی کی طرح وہ بھی واجب ہوگا۔ یہی حکم ما بائع و لاد کے لئے اور جو ان کے حکم میں ہیں ان کے لئے بھی بنانے کا ہے اگر ان کی بربادی کا اندیشہ ہو، اس لئے کہ اس

(۱) مفتی المحتاج ۳۳۷/۳، مفتی لابن قدامہ ۳۲۲/۱۔

ہے، تو باپ ہی کی طرح دوا کو بھی اپنی موت کے بعد ان کے لئے
بھی مقرر کرنے کا حق ہوگا۔

مالکیہ^(۱) اور حنبلیہ^(۲) نے کہا: داد کو اپنی اولاد کی اولاد کے لئے
اپنی طرف سے بھی مقرر کرنے کا حق نہیں ہے، اس لئے کہ ان کے
نزدیک وہ کو اولاد کی اولاد کے اموال پر ولایت حاصل نہیں، یونکہ
داد ان سے بذات خود مست نہیں، بلکہ باپ کے واسطے سے ثابت
ہے، لہذا وہ بھائی و چچائی طرح ہوگا، اور ان میں سے کسی کو اپنے
بھائی کی اولاد کے مال پر ولایت حاصل نہیں۔ لہذا داد کو بھی اپنی اولاد
کی اولاد کے مال پر ولایت حاصل نہ ہوگی۔

حنفیہ کے نزدیک باپ کے بھی کو اپنے بعد جس کو چاہے بھی
مقرر کرنے کا حق ہے، یونکہ باپ نے اس کو اپنا قائم مقام بنایا ہے،
لہذا باپ کی طرح اس کو بھی وہی مقرر کرنے کا حق ہوگا، اس مسئلہ میں
حنفیہ کی موافقت مالکیہ نے کی ہے، البتہ مالکیہ نے بھی کے لئے
دوسرے کو بھی بنانے کے حق میں یہ قید لگائی ہے کہ باپ سے اسے
دوسرے کو بھی مقرر کرنے سے منع نہ کیا ہو، جس امر باپ سے
دوسرے کو بھی مقرر کرنے سے اسے منع کر یا ہو مثلاً اس سے کہا ہو:
میں سے تم کو اپنی اولاد کا بھی بنایا، میں تم کو بھی مقرر کرنے کا حق
نہیں، تو اس کے سے بھی مقرر کرنا جائز ہوگا^(۳)۔

مناہد کا قول "امثالہ" کے یہاں ظہر یہ ہے کہ بھی کو حق نہیں کہ
دوسرے کو بھی بنائے، البتہ کہ اسے دوسرے کو بھی بنانے کا اختیار دیا
گیا ہو، اس لئے کہ وہی موصی کی طرف سے نیابت کے طور پر تصرف
کرتا ہے، لہذا دوسرے کو چاہے کہ اس کا اس کو حق نہیں، البتہ کہ اسے

اس کی اجازت حاصل ہو جیسا کہ وکیل کے سے پٹی وکالت کے لئے
معاملہ میں اور۔ کو وکیل بنانا جائز نہیں، البتہ کہ موکل اس کو
اجازت دے، لہذا بھی قائم بھی ایسا ہی ہوگا۔

امری باپ یا داد یا ان کے بھی نے کسی کو بھی مقرر نہیں یہ تو
قاضی کو اختیار ہے کہ اپنی جانب سے کسی کو بھی مقرر کر دے، اس پر
مقبول کا اتفاق ہے، اس لئے کہ قاضی اس شخص کا ولی ہے جس کا کوئی
ولی نہ ہو جیسا کہ حدیث صحیح میں ہے: السلطان ولی من
لا ولی له^(۴) (سلطان اس شخص کا ولی ہے جس کا کوئی ولی نہ
ہو)۔ قاضی ان ماتواں لوگوں کے امور کا بذات خود مدبر نہیں
ہوگا، بلکہ اس کے امور اپنی طرف سے مقرر کر دے وہی دے کے چھوڑ
دے گا^(۵)۔

حنفیہ^(۶)، مالکیہ^(۷) اور حنبلیہ^(۸) کے نزدیک ماں کو اولاد کے
لئے بھی مقرر کرنے کا حق نہیں، اس سے کہ اس کو اپنی اولاد پر اپنی
زندگی میں ولایت حاصل نہیں، لہذا اپنی وفات کی صورت میں اپنی
طرف سے خلیفہ مقرر کرنے کا بھی اس کو حق نہیں ہوگا۔

مالکیہ نے کہا: ماں کو اپنی اولاد کے لئے بھی بنانے کا حق ہے، مگر
یہیں شرط پائی جائیگی:

- (۱) مفتی کماج ۶/۳۷، اروض المرع ۲/۴۹، امی لابن قدامہ ۱/۱۳۴۔
- (۲) حاشیہ ۳ السلطان ولی من لا ولی له کی روایت ترمذی (۳۰۸/۳) طبع اعلیٰ (اور حاکم ۱/۶۸ طبع دار الفکر طرابلس) نے کی ہے
اور حاکم نے اس کو صحیح کہا ہے چونکہ میں نے اس سے اتفاق کیا ہے۔
- (۳) اشرح الصغیر ۲/۴۷۳ اشرح الکبیر مع حاشیہ الدربنی ۲/۴۰۲، الوقایع
۲/۵۲، المسماج شرح الجلال ۲/۴۰۲، امی لابن قدامہ ۱/۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲،
حاشیہ من طبع ۲/۴۲۲۔
- (۴) حاشیہ ابن ماجہ ۱/۴۳۔
- (۵) مفتی کماج ۶/۳۷، الوقایع ۲/۳۳۔
- (۶) اروض المرع ۲/۴۹، حاشیہ ابن ماجہ ۱/۴۳۔

- (۱) اشرح الصغیر ۲/۴۷۳۔
- (۲) اروض المرع ۲/۴۹، امی ۱/۳۵۶۔
- (۳) اشرح الصغیر و حاشیہ الصغیر ۲/۴۷۳۔

بنانا صحیح نہیں ہے۔ ان شرائط میں سے کچھ فقہاء کے مابین اتفاق اور کچھ مختلف فیہ ہیں:

ان شرائط پر فقہاء کا اتفاق ہے وہ یہ ہیں:

(۱) عقل و رقیقہ: لہذا مجنون، معتود، و رخصی غیر مقرر کو بھی مقرر کرنا درست نہیں، اس لئے کہ اس میں سے کسی کو بھی خود اپنی جان و مال پر ولایت حاصل نہیں، تو اس سے کے معاہدات میں تصرف کا ان کو بدرجہ اولیٰ حق حاصل نہ ہوگا۔

(۲) اسلام: اگر موصی مدیہ (جس کے سے بھی مقرر یا یہ ہے) مسلمان ہو، اس لئے کہ وصایت و ولایت ہے، ورنہ مسلم کے سے مسلمان کو کوئی ولایت نہیں ہے، یہ تکذیب باری ہے: "وَلَيْسَ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلٌ" (۱) (وہ اللہ کافروں کا ہر مومنوں پر طریقہ نہ دے گا)۔

نیز فرمان باری ہے: "وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ" (۲) (اور ایمان والے اور ایمان والیاں ایک دوسرے کے (یعنی رشتہ میں ہیں)، نیز اس لئے کہ دین کی یکسانیت ہم نے بس پر عنایت اور گہری نگرانی کا باعث ہے، جیسا کہ دینی اختلاف اعتدال غیر دین والے کے معاہدات پر تو چہ نہ ایسے کا سبب بنتا ہے۔

(۳) موصی ولیہ میں وصیت کو انجام دے، اور اس میں حسن تصرف پر قدرت کا ہونا، لہذا اگر وہ اس کے انجام دینے سے عاجز ہو، خود مرض یا عجز یا بے بسی کے سبب یا کسی دوسرے سے تو اس کو بھی مقرر کرنا درست نہیں، یہ تکذیب اس طرح کے شخص کو بھی مقرر کرنے سے کسی معاہدہ کی امید نہیں ہے۔

مختلف فیہ شرائط یہ ہیں:

(۱) بلوغ: یہ مالکیہ و شافعیہ کے یہاں موصی ولیہ میں شرط

(۱) سورۃ نساء ۳۱

(۲) سورۃ توبہ ۱۸

(۱) ولادہ کا مال ماں کی طرف سے ان کو وراثت میں ملا ہو، لہذا اگر ماں کی طرف سے وراثت میں نہ ملا ہو تو اس مال میں اس کو بھی مقرر کرنے کا حق نہ ہوگا۔

(۲) اس کی طرف سے وراثت میں ملا ہو مال تھوڑا ہو، لہذا اگر زیادہ ہوگا تو اس کو بھی بنائے کا حق نہ ہوگا، اور مال کے تھوڑا یا زیادہ ہونے کے بارے میں مشاعرے کا ہے جس کو عام لوگوں کے عرف میں زیادہ مانا جاتا ہے ورنہ وہ ہوگا، اور جس کو ان کے عرف میں تھوڑا مانا جاتا ہے وہ تھوڑا ہوگا۔

(۳) ولادہ کا باپ نہ ہو یا باپ یا قاضی کی طرف سے مقرر نہ ہو، موصی نہ ہو، اگر ان میں سے کوئی بھی ہوگا تو ماں کو بھی بنائے کا حق نہیں ہے (۱)۔

کن لوگوں پر وصی بنایا جائے گا؟

۱۰- اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ وصایت مبالغہ بچوں اور ان لوگوں کے سے ہے جو ان کے حکم میں ہیں یعنی مجنون، معتود کی، بنوں اقسام، اس سے کہ نہیں کسی ایسے شخص کی نہ مرت ہے جو عقیم تربیت اور تزویج (اگر ان کو اس کی ضرورت ہو) کے امور کی، بچہ رنجہ رے اور اگر ان کے پاس مال ہو تو انہیں ایسے شخص کی نہ مرت ہے جو اس کی حفاظت و صیانت اور اس کی سرمایہ کاری کرے (۲)۔

شرائط وصی:

۱۱- فقہاء نے موصی ولیہ میں کچھ شرائط رکھی ہیں جن کے بغیر بھی

(۱) اشراح صغیر ۴۷۳

(۲) حاشیہ ابن عابدین ۴۱۲/۱۳۷۳، اشراح صغیر ۴۷۳، شرح الجلال الجلی و تلبیہ ۴۷۳، مفتی الساج ۴۷۳، انہی لابن قدامہ ۴۵۳، مدار السبل شرح الدلیل ۴۷۳

ہے، ۱۰۔ مناجات کے یہاں صحیح یہی ہے (۲) لہذا صبیحہ کو بھی مقرر کرنا درست نہیں، اس سے کہ ما بائع کو اپنی ذات یا اپنے مال پر ولایت حاصل نہیں ہوتی، لہذا سے دہرے کی ذات « مال پر ولایت حاصل نہیں ہوتی، جیسا کہ صبیحہ غیبتہ اور مجتہد کا حکم ہے۔

حنفی نے تہذیب صبیحہ والیہ بائع ہوا اس کو بھی مقرر کرنے کے صحیح ہونے کی شرط نہیں ہے، بلکہ حنفیہ کے نزدیک تہذیب شرط ہے (۳) لہذا اگر بائع یا وہ بھی عاقل کو بھی مقرر کریں تو حنفیہ کے یہاں اس کو بھی مقرر کرنا درست ہے، ورنہ صبیحہ اس کو وصایت سے خارج کر کے اس کی جگہ دہرے کو مقرر کر سکتا ہے، اس لئے کہ بچہ تصرف کرنے کا طریقہ نہیں جانتا، بین احوال کرے سے قبل، و تصرف کر دے تو یک قول کے مطابق اس کا تصرف مانڈ ہوگا، اور یہ قول عدم نفاذ ہے، اور یہی صحیح ہے، اس لئے کہ اس کی دہرہ اس پر عاقل لازم کرنا ممکن نہیں ہے۔

”قاضی“ نے امام احمد کے مذہب میں صبیحہ عاقل کو بھی مقرر کرنے کے صحیح ہونے کے بارے میں ایک قول نقل کیا ہے، اس لئے کہ امام احمد نے صبیحہ عاقل کی نکالت کے صحیح ہونے کی صراحت کی ہے، لہذا ایسا مان جائے گا کہ وہ دس سال سے زیادہ بچا ہو چکا ہے (۴)۔

(۲) عدالت: اس سے مراد یعنی تقاضا ہے۔ اور یعنی تقاضا، یعنی وجہات کی « نیکی « اور سی بھی بیہ و مثلاً راجحی، شرب نوشی وغیرہ کے عدم رتباب سے وجوہ میں آتی ہے۔ ثانویہ کا مذہب، امام احمد سے یک روایت یہ ہے کہ غیہ عاقل (یعنی فاسق) کو بھی مقرر کرنا درست نہیں، اس لئے کہ وصایت ولایت اور اہتمام

(۱) اشرح الکبیر ۴۲۴، اشرح البیہر ۴۲۴، معنی المحتاج ۴۲۴۔

(۲) ایضاً ۱۳۷۔

(۳) حاشیہ ابن عابدین ۴۲۴۔

۴ ایضاً ۳۷۷۔

(ابن جہنم) ہے « فاسق میں ولایت اور عاقل نہیں »۔

حنفی نے کبالت عدالت صبیحہ والیہ میں شرط نہیں لہذا اس کے نزدیک فاسق کو بھی مقرر کرنا درست ہے، اگر وہ بہتہ تصرف کرے، اور اس کی حیانت کا اندیشہ نہ ہو (۲)۔ اس مسئلہ میں حنفیہ کے ہم راہ مالکیہ ہیں، چنانچہ انہوں نے کبالت عدالت سے مراد (جو بھی میں شرط ہے) جس کام کو شروع کر رہا ہے اور انجام دے رہا ہے اس میں مانع اور رضا مندی ہے، اس طرح کہ بہتہ تصرف کرنے والا اور صبیحہ کے مال کی حفاظت کرنے والا ہو اور اس میں مصالحت کے مطابق تصرف کرے (۳)۔

امام احمد سے ایسی روایت ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ فاسق کو بھی مقرر کرنا صحیح ہے، کیونکہ انہوں نے ابن منصور کی روایت میں فرمایا: اگر وہ (یعنی صبیحہ) مقیم ہو تو وصیت اس کے ہاتھ سے نہیں ٹھٹھے گی، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کو بھی مقرر کرنا درست ہے، البتہ حاکم اس کے ساتھ ایک لمانت دار کو شامل کر دے گا (۴)۔

ربا ذکور (مرد ہوا) تو وہ بھی میں شرط نہیں ہے، چنانچہ ہذا نقی، عورت کو بھی مقرر کرنا درست ہے، روایت میں ہے کہ حضرت عمرؓ نے اپنی صاحب زادی حضرت حفصہ کو بھی مقرر کیا، نیز اس نے کہ عورت مرد کی طرح دہی، بے کی ہل ہے، لہذا مرد ہی کی طرح وصایت فی بھی ہل ہوگی (۵)۔

موسیٰ والیہ میں شرائط پائے جانے کے لئے معتبر وقت: ۱۳۔ موسیٰ والیہ میں مطلقہ شرائط کے پائے جانے کے لئے معتبر وقت کے بارے میں فقہاء کا اتفاق ہے، چنانچہ ثانویہ کے یہاں

(۱) معنی المحتاج ۴۲۴، ایضاً ۱۳۸۔

(۲) الدرر حاشیہ ابن عابدین ۴۰۰۔

(۳) اشرح الکبیر ص ۴۲۴، اشرح البیہر ص ۴۲۴، اشرح البیہر ص ۴۲۴۔

(۴) ایضاً ۱۳۸۔

(۵) معنی المحتاج ۴۲۴، اشرح الکبیر ص ۴۲۴، اشرح البیہر ص ۴۲۴۔

موصی کی موت کے بعد ہی تصرف کرتا ہے، اس لئے موت کے وقت ان شرط کے وجود کا اعتبار ہے جیسا کہ اس کے سے کچھ مال کی وصیت کی جائے (۱)۔

وصی کا اختیار:

۱۳- وصی کا اختیار ایسواء کے عام و خاص ہونے کے اعتبار سے ہوتا ہے۔ لہذا ایسواء کی چیز کے ساتھ خاص ہو، مثلاً دیون کی ادائیگی اور اس کا مطالبہ یا بیعتوں کو واپس کرنا اور واپس لینا یا اطلاق اور اس کے حکم کے تحت آنے والوں کے امور کی نگرانی رکھنا، تو وصی کا اختیار جس چیز کے لئے اس کو وصی بنایا گیا ہے اس میں محدود ہوگا، اس سے تجاوز نہیں کرے گا، اور اگر ایسواء عام ہو، مثلاً موصی کہے: میں نے اپنے تمام امور میں تم کو بھی مقرر کر دیا تو وصی کے اختیار میں تمام تصرفات داخل ہوں گے مثلاً دیون کی ادائیگی، اس کا مطالبہ، بیعتوں کو واپس کرنا اور ان کو واپس لینا، بچوں کے اموال کی حفاظت اور ان میں تصرف کرنا، ہر شادی کی ضرورت مند ملاو کی شادی کرنا۔ یہ ملاحظہ فرمائیں، حنا بلہ اور حنفیہ میں امام ابو یوسف اور امام محمد کے نزدیک ہے۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ وصی وکیل کی طرح موصی کی طرف سے اجازت دینی وجہ سے تصرف کرتا ہے، لہذا اجازت اگر خاص ہو تو اس کا اختیار موقوفہ (یعنی جس کی اجازت دی گئی ہے) میں محدود ہوگا، اور اگر اجازت عام ہو تو اختیار بھی عام ہوگا، مثلاً فیعیہ نے اس سے صغیر اور صغیرہ کی شادی کرانے کے لئے بھی مقرر کر دیا درست نہیں، یہ نہ کہ صغیرہ کی شادی صرف باپ یا اس کی رشتہ داروں سے ہی ہو سکتی ہے، نیز اس سے کہ وصی کو ان کے نسب و رشتہ

صحیح و حنا بلہ کے یہاں ایک قول یہ ہے کہ موصی الیہ میں شرط کے وجود و عدم وجود کے لئے معتبر وقت موصی کی وفات کا وقت ہے، اس لئے کہ قبولیت کے معتبر ہونے اور ایسواء کے مقرر کرنے کا وقت یہی ہے، لہذا وہی وقت معتبر ہوگا، اور وقت نہیں، اس بنیاء پر اگر اصل یہ بعض شرط بھی مقرر کرنے کے وقت نہ ہوں اور موت کے وقت موجود ہوں تو وصی بنانا درست ہے، اور اگر وصی بنانے کے وقت تمام شرط موجود ہوں، پھر موت کے وقت کل یا بعض باقی نہ رہیں تو وصی بنانا درست نہیں رہے گا۔

یہی رائے حنفیہ و مالکیہ کی بھی ہے اگرچہ اس کی صراحت ان کی کتابوں میں نہیں ملے دیکھا ہے، نہیں ملی۔ اس کی بنیاء اس شرط کے بارے میں ان کے اس قول پر ہے کہ جس کے حق میں مال کی وصیت کی جائے وہ موصی کا ورثہ نہ ہو، چنانچہ اسوں نے صراحت کی ہے کہ اس شرط کے پائے جانے یا نہ پائے جانے کے لئے معتبر وقت موصی کی وفات کا وقت ہے، وصیت کا وقت نہیں (۱)۔

اس سے واضح طور پر معلوم ہوتا ہے کہ موت کا وقت ہی ان کے نزدیک بھی ان شرط میں معتبر ہے۔ ان کا موصی الیہ میں پایا جاتا ہے بنانے کے صحیح ہونے کے لئے واجب و ضروری ہے۔

حنا بلہ کے یہاں دوسرا قول اور ثنائیہ کے یہاں اصح کے ہوا مقلد یہ ہے کہ ان شرائط کے وجود و عدم وجود کے لئے معتبر وقت بھی مقرر کرے گا، وقت موصی کی وفات کا وقت، انوں ایک ساتھ ہیں۔ بھی مقرر کرے گا، وقت ان شرط کے وجود کے اعتبار سے وجہ یہ ہے کہ یہ عقد ایسواء کے صحیح ہونے کی شرائط ہیں، لہذا تمام مقودی طرح ان کا وجود عقد ایسواء کے وجود کی حاکمیت میں معتبر ہے۔

موت کے وقت ان کے وجود کے اعتبار کی وجہ یہ ہے کہ موصی الیہ

(۱) انہی ۱۶/۳۳، مدار اسبلی شرح البدل ۱۶/۳۳، منہی المحتاج ۳/۳۳، ۱۷۱ شرح الجلال و صافیہ اقلیوی ۱۶/۳۳، و قاع ۳/۳۳۔

(۲) مدو حاشیہ ابن عابدین ۱۶/۳۳، لشرح الکبیر و صافیہ الدوسلی ۳/۳۳، لشرح لکثیر و صافیہ الدوسلی ۳/۳۳۔

جامد" سے زیادہ نفع بخش جامد ہوتا ہے۔

(۲) جامد وٹائیکس و اس کی حفاظت یا کاشت کے مصارف اس کی آمدنی سے زیادہ ہوں۔

(۳) صفار اور ان کے حکم کے تحت آنے والے کو نقد کی ضرورت ہو و اس کے انتظام کی فکر صرف یہی ہو کہ ان کی مملوک جامد، فرہشت کر دی جائے، تو بھی کے لئے جارہے کہ اس میں اتنی مقدار فرہشت کر دے جو اس پر شرف کرنے کے لئے کافی ہو^(۱)۔

یہی حکم ہو پیر و د کے بھی مال کو موسمی عیم کے لئے فرہشت کرنے یا مال اپنے لئے خریدنے کا ہے کہ ایسا سا جار نہیں والا یہ نفع ہٹر، میں موسمی عیم کا کھانا ہو نفع ہو، مثلاً جامد، ان کے سے نصف قیمت میں فرہشت کرے، اور ان سے جامد، اس کی دہنی قیمت میں خریدے، اور جامد کے مالہ میں یہ ہے کہ ہندو کے برہمن کی چیز کو ان کے لئے دس کے بدلہ فرہشت کرے، اور اس کے برہمن کی چیز کو ان سے ہندو میں خریدے۔ یہ حنفیہ کے مذہب میں مفتی پتوں کے مطابق ہے، اور یہی امام ابو حنیفہ کی رائے ہے^(۲) جب کہ امام شافعی کا قول^(۳) اور ابو یوسف سے ظہر روایت یہ ہے کہ بھی کے لئے علی الاطلاق موسمی عیم کا کوئی مال فرہشت کرنا یا خریدنا جائز نہیں، اس سے کہ اس میں چوری، شقت نہیں جو اس کو اپنے مالہ مصایت فر، کی مصیبت پر پنی، اتنی مصیبت کو ترجیح دینے والا بنا، گائیہ اس سے کہ وہ اس تصرف میں مقیم ہے۔

مالکیہ سے صریحت کی ہے کہ اگر بھی موسمی عیم کے مال میں سے کوئی چیز اپنے سے خریدے تو حاکم اس پر غور کرے گا اگر اس کے

(۱) تمییز الحقائق ۱/ ۳۳، ۳۴، الاقویاء لسلیل الفقارہ ۱۸/ ۵، الدر المختار و حاشیہ ابن ماجہ ۱/ ۳۳۰، ۳۳۱۔
(۲) تمییز الحقائق ۱/ ۳۳، ۳۴، الاقویاء ۱۸/ ۵۔
(۳) اشرح المکبیر ۳۰۵/ ۳، البیہقی ۱۰۹/ ۵، قلیبی ۳۰۵/ ۳۔

شریعہ نے میں مصلحت پائے گا، مثلاً بیع کو اس کی صحیح قیمت میں خریدے یا اس کو مانڈ کر دے گا اور اگر اس میں کوئی مصلحت نہ دیکھے گا تو اس کو راترا لے گا۔

بھی کو اختیار ہے کہ قرض وار سے قرض کا مطالبہ کرے اور وہ فوری واجب الادا دین کے مطالبہ میں تاخیر بھی کر سکتا ہے اگر تاخیر کرنے میں مصلحت نظر آئے^(۱)۔

ب۔ بھی کو اختیار ہے کہ زیر مصایت فر، کتاب کی کوثری طور پر سرمایہ کاری کرنے کے لئے، مثلاً، مضربت، اور مشرکت وغیرہ جس میں ان لوگوں کے لئے بہتری، نفع ہو۔

اسی طرح اس کو یہ بھی اختیار ہے کہ ان کے مال میں ذاتی طور پر سرمایہ بیع کے عوض تجارت کرے۔ یہ حنفیہ کے نزدیک ہے، جب کہ مالکیہ نے کہا: مکرہ ہے کہ بھی زیر مصایت فر، کے مال کی سرمایہ بیع کے عوض سرمایہ کاری کرے، تاکہ وہ اپنی طرف، ریہہ کرے، عین ارمفت سرمایہ کاری کرے تو مکرہ میں بلکہ یہ بتی ہے جس کا مقصد رنسا ہے^(۲)، اور حنابلہ نے کہا: اگر بھی بذات خود، مال میں تجارت کرنے صحیح قول کے مطابق ہمارے نفع عیم کو ملے^(۳)۔

صفار اور جو ان کے حکم میں ہیں، ان کے مال میں سرمایہ کاری شافعیہ کے نزدیک بھی پر واجب ہے، اس لئے کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا: "ابتھوا فی اموال الیتامی لا تاکھ الصدقة"^(۴) (یتیموں کے مال میں تجارت کر، ان کو صدقہ نہ کھا جائے)، اور یہ حنفیہ، مالکیہ، اور حنابلہ کے نزدیک مندمب یا محتب ہے، اس

(۱) مہجۃ الشیخ ۱/ ۲۱۲، الدر المختار و حاشیہ ابن ماجہ ۱/ ۳۰۶۔
(۲) اشرح المکبیر ۳۰۵/ ۳۔
(۳) البیہقی ۳۳۰/ ۳۔
(۴) حضرت عمر کا ترجمہ: "ابتھوا فی اموال الیتامی" کی روایت بیہقی (۳۰۶/ ۵) صحیح و درۃ المعارف اختلافیہ کے کی ہے و بیہقی سے پہلے اس سنائی ہے۔

سے کہ اس میں ربا ب مال کے لئے نفع ہے، اور بیعت پر ایسا کام کرے نہ غیب دہی ہے جس میں لوگوں کا فائدہ ہے، وجوب کی کوئی دلیل نہیں، اور حضرت عمر کے قول میں تجارت کرنے کا حکم عرب پر معمول ہے جیسا کہ ابن رشد نے کہا^(۱)۔

نہ وہی کو اختیار ہے کہ صفار اور جوان کے حکم میں ہیں ان پر مال کی پیشگی کے لحاظ سے دستور کے مطابق خرچ کرے۔ البتہ مال کثیر و لے لوں جیسے کے نقد سے کم کر کے اس پر تنگی نہیں کرے گا۔ و مال قلیل و لے لوں جیسے کے نقد سے زیادہ لے کر نہ لے گا۔

وہی کو اختیار ہے کہ ایک ماہ کے لئے ضروری نقد ان کو یا ان لوگوں کو دے دے تن کی پرورش میں یہ ہیں، اگر اسے معلوم ہو کہ وہ اس کو بردہ نہیں کریں گے، لیکن اگر اس کے خلاف کا اندیشہ ہو تو ہر روز حسب ضرورت ان کو دے۔

حنفی نے صراحت کی ہے کہ وہی نے یتیم، یتیمہ کے، میں شادی کرانے میں اور ان کے علاوہ مخاطب (پیغام نکاح، ۱۰۰) اور یتیمہ (جس عورت کو پیغام نکاح دیا گیا) کی طلعت و پوشاک میں، عادت کے مطابق خیراتوں میں، عموماً ہدایا میں، عیدوں میں (گرچہ غیر ضروری ہو)، اقارب اور پڑوسیوں کے لئے اس کے ختم کی بیعت کرے میں ہو کچھ خرچ کیا ہے اس کا ضامن نہیں ہوگا بشرطیکہ اسراف نہ کیا ہو، یہی حکم اس کے اتالیق اور اس شخص کا ہے جس کے پاس بچے رہتے ہوں اور اگر اسراف کرے گا تو اسراف کا ضمان دے گا^(۲)۔

اس طرح حنفی نے صراحت کی ہے کہ وہی یتیم کے سے تعلیم قرآن اور اب و تربیت کی خاطر ضرورت پر خرچ کرے، یتیم اس کا مال ہو، اور وہی اپنے تصرف پر مامور ہوگا لیکن یتیم اس تعلیم کا مال نہ ہو تو کوشش کر کے حتیٰ تعلیم دے دے کہ وہ نماز میں پڑھ سکے^(۱)، اور لغنی میں ہے^(۲) وہی کے لئے جائز ہے کہ بچہ کو کتب میں، غل، سر، تاک، حنا پڑھاتا دیکھے، و اس میں قاضی کی اجازت کی ضرورت نہیں ہے۔ اسی طرح جائز ہے کہ اس کو کسی صنعت و حرفت میں لگا دے اگر اس کی مصلحت اسی میں ہو۔

۱۔ وہی کو اختیار ہے کہ زیر وصایت افراد کے، یتیم کا "حوالہ" کرے اور بحال حدیہ اس کی قرض و ر کے مقصد میں خوش حال ہو، لیکن اگر اس سے بھی زیادہ تنگ دست ہو تو جائز نہیں۔ اس سے کہ اس کی ولایت توجہ وصایت کے ساتھ مفید ہے، یہ کوئی حنا بیت نہیں، نہایت تنگ دست پر "حوالہ" قبول کر لے^(۳)۔

۲۔ اس پر تمنا یا اتفاق ہے کہ وہی کے لئے جائز نہیں کہ صغیر، در جو اس کے حکم میں ہے اس کے مال میں سے کچھ بہہ کر یہ صدقہ کرے یا اس کی طرف سے کسی چیز کی بیعت کرے اس سے کہ ان تصرفات میں نہ منحصر ہے، لہذا وہی یا ولی اگر چہ باپ ہوں کا مالک نہ ہوگا۔

۳۔ اس طرح اس کے لئے ما جائز ہے کہ صغیر و غیرہ کا مال دوسرے کو قرض، دے یا اپنے لئے اسے قرض کے طور پر لے، اس لئے کہ قرض دینے میں مال کو سرمایہ کاری سے روکنا ہے، حالانکہ کہ وہی کو بقدر امکان مال بڑھانے کا حکم ہے، یہ حنفی مالک کیہ کے نزدیک ہے^(۴)، اور ثانیہ نے کہا: قاضی کی اجازت کے بغیر بلا ضرورت

(۱) الدرر حنفی ص ۲۵۸/۱

(۲) انہی ص ۲۳۳

(۳) تبیین الحقائق ص ۲۱۱/۱

(۴) حاشیہ ابن ماجہ ص ۱۲/۱، حاشیہ الدرر ص ۲۵۸/۱

(۱) شرح المکیر و حاشیہ الدرر ص ۵۵۸/۱ حاشیہ الدرر ص ۲۱۳/۱

ص ۲۳۰/۱ حاشیہ طبری ص ۲۰۳/۱ خبلا الخواری ص ۲۷

۲ حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۵۸/۱

مشرف (نگراں) کی ذمہ داری ہے کہ وہ صفار اور جواں کے حکم میں ہیں ان کے مال کے نظم و نسق اور اس میں وحشی کے تصرفات پر نظر رکھے۔ اور وحشی کا فرض ہے کہ اپنے نظم و نسق و تصرفات کے بارے میں مشرف کی طرف سے مطلوب تمام اوصاف و حقوق کا جواب دے، تاکہ وہ اپنی اس ذمہ داری کو انجام دے سکے جس کے سے اس کو مقرر کیا گیا ہے۔ اور مشرف کو نظم و نسق میں شرکت یا انفراسی طور پر کوئی تصرف کرنے کا حق نہیں ہے۔ اور اگر وحشی کی جگہ خالی ہو جائے تو اس کی ذمہ داری ہے کہ صغیر کے مال پر نگاہ رکھے اور اس کی حفاظت کرے تاکہ کوئی نیا وحشی مقرر ہو جائے۔

اصیاء کا متعدد ہونا:

۱۶۔ کبھی ایک شخص کو بھی بنایا جاتا ہے اور کبھی ایک سے زیادہ کو۔ اگر ایک سے زیادہ اشخاص کو بھی بنایا گیا ہو تو اگر ایک ہی عقد میں وحشی بنایا ہو مثلاً موسیٰ نے کہا: میں نے فلاں و فلاں کو بھی مقرر کیا، اور ان میں سے ہر ایک نے وصایت کو قبول کر لیا تو ہم ایک وحشی ہو گیا۔ اسی طرح اگر ہر ایک کو الگ الگ عقد میں بھی بنایا گیا یعنی ایک شخص کو بھی مقرر کیا، پھر ایک دوسرے کو بھی مقرر کیا تو وہ دونوں بھی ہوں گے والا یہ کہ موسیٰ کہے: میں نے پہلے کوئٹاں دیا یا معزم کو دیا، لیکن اگر ان دونوں کو دو عقدوں میں وصیت سپرد ہوئی اور ہر ایک کو معزمل نہیں کیا تو وہ دونوں بھی ہوں گے جیسا کہ گران و فلاں کو ایک بار کی بھی مقرر کیا۔

اگر بھی متعدد ہوں اور موسیٰ نے ہر ایک کے سے حق کی تحدید کر دی ہو یعنی کسی ایک وحشی کو زمینوں کے امور کی انجام دہی کی ذمہ داری دی اور دوسرے کو کوئٹاں یا فارخانے کے امور کی ذمہ داری اور تیسرے کو اطفال کے امور کی دیکھ ریکھ کی ذمہ داری دی، تو اس

قرض دینا جائز ہے^(۱) کہ حنا بلہ نے قرض دینے کے عدم جواز کو اس صورت کے ساتھ مقید کیا ہے کہ اس میں یتیم کے لئے کوئی خیر نہ ہو، لہذا جب تک وحشی کے لئے اس میں تجارت کرنے یا جائیداد جس میں یتیم کے لئے خیر ہو، حاصل کرنا ممکن ہو قرض نہ دے، اور اگر یہ ممکن نہ ہو اور قرض دینے میں یتیم کا فائدہ ہو تو جائز ہے، مثلاً یتیم کے پاس مال ہو وہ اس کو دوسرے شہر لے جانا چاہے تو کسی ایسے شخص کو قرض دے دے جو اس کو اس کے عوض دوسرے شہر میں ادا کرے گا۔ جس کا مقصد مال کو دوران نقل ضائع ہونے سے بچانا ہے یا مال کے ہلاک ہونے مثلاً آگ لگ جانے یا غرق ہونے وغیرہ کا فائدہ پیش ہو، یا ایسی چیز ہو جو طویل مدت گزرنے سے تلف ہو جاتی ہے یا اس جس کی کمی چیز پر فی سے فضل ہو مثلاً گیسوں، اور اگر اس میں کوئی فائدہ نہ ہو، محض قرض لینے والے کو فائدہ دینا، اور اس کی ضرورت پوری کرنا ہو تو بیجا جائز ہے^(۲)۔

وحشی کا نگراں اور اس کی ذمہ داری:

۱۵۔ وحشی کا نگراں: وہ شخص ہے جس کو موسیٰ یا قاضی وصایت سے متعلق وحشی کے اعمال اور تصرفات کی نگرانی کے لئے مقرر کرتا ہے۔ ان اعمال و تصرفات کے انجام دینے میں وہ وحشی کے ساتھ شریک نہیں رہتا، اور اس کا مقصد عمل طریقہ پر وحشی کا اپنے کام کو انجام دینے کی ضمانت ہے۔ اس شخص کا یہ نام رکھنا حنفیہ مالکیہ کی اصطلاح ہے^(۳)، مالکیہ بھی ورثاء فیہ اس کو "مشرف" کہتے ہیں^(۴) جب کہ حنا بلہ اس کا نام: "میں" لیتے ہیں^(۵)۔

(۱) قلیو بی ۳۰۵/۲۔

(۲) المغنی ۴۳۳۔

(۳) حاشیہ ابن عابدین ۷۹۳/۱، حاشیہ المدوئی ۲۷۵/۲۔

(۴) حاشیہ المدوئی ۳۰۳/۳، منی المحتاج ۳۸۷۔

(۵) منی ۳۱۹۔

حالت میں ہر ایک کو بھی اختیار حاصل ہوگا جو اس کو دیا گیا ہے،
دوسرے کو نہیں۔

ی طرح اگر ایک ہی چیز کے بارے میں دو افراد کو بھی مقرر کیا
اور ان میں سے ہر ایک کو الگ الگ تصرف کرنے کا اختیار دے دیا
یعنی یہ کہا کہ میں نے تم میں سے ہر ایک کو اپنے بچوں کے امور کی دیکھ
رکھ کے لئے بھی مقرر کیا، اور تم میں سے ہر ایک اکیلے تصرف کر سکتا
ہے تو ہر بھی کیے تصرف کر سکتا ہے، اس لئے کہ موسیٰ نے ہر ایک کو
مستقل ولایت بھی مقرر کیا ہے۔ اور یہ انفرادی طور پر اس کے
تصرف کے صحیح ہونے کا متقاضی ہے۔

یعنی اگر دو اشخاص کو بھی مقرر کیا تاکہ وہ ایک ساتھ تصرف کریں
تو ان میں سے کسی ایک کے لئے اکیلے تصرف کا حق نہیں، اگر ان میں
سے کسی ایک نے دوسرے کے بغیر یا دوسرے کی طرف سے توکیل
کے بغیر تصرف کر دیا تو دوسرا شخص اس کے تصرف کو رد کر سکتا ہے، اس
لئے کہ موسیٰ نے اسے یہ اختیار نہیں دیا ہے اور اس کے اکیلے طور پر
دیکھ رکھ سے راضی نہیں، اس مسئلہ میں فقہاء کے یہاں اختلاف
نہیں، میں صرف پہلی صورت میں اختلاف ہے اور وہ صورت یہ ہے
کہ ہر ایک وہی کے لئے عمل کی تفصیص کر دی ہو، تو امام ابوحنیفہ
فرماتے ہیں: وصایت موسیٰ کی طرف سے تفصیص کرنے سے خاص
نہیں ہوگی، بلکہ یہ بھی موسیٰ کی ملکیت میں بھی ہوگا، جیسا کہ بھی
کے اختیار پر کلام کے ضمن میں گزرا۔

مگر بھی متعدد ہوں، اور بھی بنانا مطلق ہو، کوئی تفصیص یا افراد یا
جتماع کی قید نہ ہو یعنی مثلاً کہا: میں نے تم دونوں کو اپنے بچوں کے
امور کی دیکھ رکھ کے سے بھی مقرر کیا تو مقبلاً کی اس سلسلہ میں میں
آراء ہیں: امام ابوحنیفہ و محمد کہتے ہیں: یہ ایک بھی کے لئے اکیلے
تصرف کرے کا حق نہیں، میں اس دونوں حضرات نے اس سے بعض

تصرفات کو مستثنیٰ کیا، اور ضرورت و مجبوری کی وجہ سے ہر ایک کے
لئے اکیلے تصرف کی اجازت دی ہے اس سے کہ یہ بنگامی تصرفات
ہیں، ان میں تاخیر کرنے کی گنجائش نہیں یا اس لئے کہ مال کی حفاظت
کے لئے یہ تصرفات لازم ہیں یا اس لئے کہ اس کے بارے میں اتفاق
رائے شمار ہے مثلاً میت کی تجفیر اور اس کے دیں کی «نیکی»، معین
غصب کرنا، وثنیٰ کی «دہن»، معین «میت کو لوٹانا»، معین «میت کو مانڈ
کرنا»، معین کی ضروریات مثلاً کھانا اور کپڑا خریدنا، اس کے لئے ہر یہ
قبول کرنا اور میت کے حق میں یا اس کے خلاف دھوے میں اس کی
طرف سے بیرونی کرنا وغیرہ، جن پر اجماع شمار ہے یا اس کی تاخیر
نقصان دہ ہے۔

ثانیہ کا مذہب امام ابوحنیفہ و محمد کے مذہب سے قریب ہے،
پہلے اسوں نے کہا: اگر اشخاص کو بھی مقرر کیا اور ان میں کسی کو بھی
اکیلے تصرف کرنے کا اختیار نہیں دیا، تو ان میں کوئی ایک اکیلے تصرف
نہیں کر سکتا بلکہ اس کے بارے میں ان دونوں کا جمع ہونا ضروری
ہے۔ یہ بچوں کے امور، ان کے اموال، غیر معین وصیتوں کی تقسیم و
اپنے، ین کی لوانگی کے بارے میں ہے جس کی جنس کی چیز ترک میں
موجود نہیں۔ جہاں تک معین حقوق مثلاً غصب کردہ ہنسی، و دیکھ و
وصیت شدہ معین چیز میں لی، وہی مرے، ین کی «نیکی کا تعلق ہے
جس کی جنس کی چیز ترک میں موجود ہے تو ان میں ایک کیے اس کو انجام
دے سکتا ہے^(۱)۔

ان حضرات کی دلیل یہ ہے کہ وصایت کا ثبوت موسیٰ کی طرف
سے تفویض سے ہوتا ہے، لہذا اس تفویض کی صفت یعنی جتماع کی
رعایت کی جائے گی، اس لئے کہ یہ نصف مفید ہے، کیونکہ ایک شخص

(۱) الدرر وحاشیہ ابن عابدین ۶/۴۰۳، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰،
معنی المحتاج ۳/۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶

دی رے وہ شخص کی طرف کی طرح نہیں ہوتی۔ اور موصی ان دونوں کی رے سے راضی ہے، اس کی دلیل یہ ہے کہ اس نے ایک سے زیادہ انتخاب کیا ہے جو واضح طور پر بتاتا ہے کہ اس کا مقصد اس دونوں کی رے کا جتنا و تعارفات میں دونوں کی شرکت ہے تاکہ وہ اس تعارفات کے مقابلہ میں زیادہ بہتر اور نفع بخش ہو جن کو ایک بھی کیلئے کرتا ہے۔ مستثنیٰ تعارفات میں ایک بھی کا کیلئے تعارف صرف اس لئے جائز ہے کہ یہ "ضروریات" ہیں اور ضروریات ہمیشہ مستثنیٰ ہوتی ہیں (۱)۔

مالک نے کہا: اگر دونوں میں سے کسی ایک بھی کو کیلئے تعارف کا اختیار نہیں، یہی حکم تمام اشیاء کے بارے میں ہے۔ اور ان دونوں کا جتنا مل ہو تو حاکم (جیسا کہ متاבלہ اس کی صراحت کی ہے) غائب کی جگہ پر ایک امین مقرر کرے گا۔ اس مسئلہ میں اس حضرت کی دلیل یہ ہے کہ موصی نے دیکھ لیا کہ رے میں دونوں اشیاء کوڑا کیسا ہے، لہذا کسی ایک کو، کیلئے تعارف کا اختیار نہیں ہوتا، جیسے وہکیل کہ ان میں سے کوئی ایک دوسرے کے بغیر تعارف کرنے کا مجاز نہیں، لہذا اسی طرح دو اشیاء کا بھی یہی حکم ہوگا (۲)۔

امام ابو یوسف نے کہا: دونوں میں سے ہر ایک بھی کو حملہ اشیاء میں کیلئے تعارف کا اختیار ہے، ان کی دلیل یہ ہے کہ وصایت ولایت کے قبیل سے ہے، اور یہ منف ثمری ہے جس میں تجویز نہیں، لہذا ہر ایک بھی کے لئے وصایت مکمل طور پر ثابت ہوئی، جیسے وہ بھیوں کے لئے ولایت نکاح کہ ان میں سے ہر ایک کے لئے مکمل طور پر ثابت ہوتی ہے، اسی طرح وصایت ہر ایک بھی کے لئے مکمل طور پر ثابت

ہوتی، اس لئے کہ دونوں میں سے ہر ایک ولایت ہے (۱)۔
اگر ان دونوں اشیاء میں سے کوئی ایک مرجائے جن کو اکیلے تعارف کا اختیار نہیں تو کاغذی اس کی جگہ دوسرے کو مقرر کرے گا، یہ خیر و ممانعہ اور متاבלہ کے ایک ہے، اس سے کہ جب موصی نے وہ امر کو بھی مقرر کیا تو وہ اس میں سے صرف باقی رد جانے والے کی نگرانی سے راضی نہیں (۲)۔

مالک نے کہا: اگر دونوں اشیاء میں سے ایک بھی مرجائے اور اپنی موت سے قبل اس نے اپنے ساتھی یا کسی دوسرے کو بھی مقرر نہیں کیا تو حاکم کو اختیار ہے کہ، کیلئے کہ اس میں زیادہ بہتر یہ ہے، اگر رد درجہ والے کو تباہی رکھنا زیادہ بہتر سمجھتے تو اس کے ساتھ کسی دوسرے کو بھی مقرر کرے، اور اگر اس کے ساتھ دوسرے کو بھی مقرر کرنا زیادہ بہتر سمجھتے تو دوسرے کو اس کے ساتھ مقرر کرے (۳)۔

وصایت پر اجترت:

۱۷۔ بھی کے لئے جائز ہے کہ اپنی نگرانی اور عمل کا عوض لے، اس لئے کہ بھی مکمل کی طرح ہے، وہکیل کے سے اپنے کام کا عوض صاف جائز ہے تو بھی کا بھی یہی حکم ہوگا۔ قول متاבלہ کا ہے (۴)، اور یہی مالک کا بھی قول ہے، چنانچہ انہوں نے صراحت کی ہے کہ اگر بھی یتیم کے مال کی دیکھ دیکھ کرنے پر اتھارے کا مطالبہ کرے تو قاضی کا فرض ہے کہ یتیم کے مال میں بھی کی مشغولیت اور اس کی ضروریات کی

(۱) تبیین الحقائق ۲/۱۶۸۔

(۲) تبیین الحقائق ۲/۱۶۸، المدو حاشیہ ابن ماجہ ۱/۵۵۶، القیو

۲۹۳، الحنفی ۲/۱۶۸۔

(۳) اشرح منکیر صحیح المدو ۲/۳۴۳، اشرح منکیر صحیح المدو ۲/۳۴۵۔

(۴) الحنفی ۲/۱۶۸۔

(۱) تبیین الحقائق ۲/۱۶۸، المدو ۲/۳۴۵۔

(۲) اشرح منکیر صحیح المدو ۲/۳۴۳، اشرح منکیر صحیح المدو

۲/۳۴۵، الحنفی ۲/۱۶۸۔

نیز حدیث میں وارد ہے کہ ایک شخص خدمت نبوی میں حاضر ہو
اور اس نے کہا: میرے پاس ایک یتیم ہے جس کے پاس مال ہے اور
میرے پاس مال نہیں، کیا میں اس کے مال میں سے کھاؤں؟
آپ ﷺ نے فرمایا: ”کل بالمعروف غیر مسرف“ (۱)
(۱) ستور کے مطابق کھانا، صرف نہ ہو۔

وصایت کی انتہاء:

۱۸۔ وصایت مندرجہ ذیل امور میں سے کسی ایک کی وجہ سے ختم
ہو جاتی ہے:

(۱) وصی کی موت یا وصی میں معتبر شرائط میں سے کسی شرط کا ختم
ہو جانا، لہذا اگر وصی مر جائے یا ایصاء کے صحیح ہونے کے لئے جن
شرطوں کا پایا جانا ضروری ہے ان میں سے کوئی شرط ختم ہو جائے مثلاً
اسلام، عقل وغیرہ تو اس کی وصایت ختم ہو جائے گی، اس پر فقہاء کا
اتفاق ہے، اس لئے کہ یہ شرطیں جس طرح ابتداء میں شرط ہیں، دوام
وبقاء کے لئے بھی شرط ہیں (۲)۔

(۲) مدت وصایت کا ختم ہونا، اگر وصایت میں کوئی مدت مقرر
ہو، مثلاً سو مہینے کہا: میں نے فلاں کو ایک سال کے لئے وصی مقرر کیا
یا کہنے میں نے فلاں کو اپنے فلاں بیٹے کی غیر موجودگی کے زمانہ کے
لئے یا اس کے رشید ہونے تک کے لئے بھی مقرر کیا، اور جب بیٹا
حاضر ہو جائے گا یا رشید ہو جائے گا تو وہی میرا بھی ہوگا تو یہ بھی مقرر

(۱) حدیث: ”کل من مال یتیمک غیر مسرف ولا مبادر ولا ماکل“
کی روایت ابو داؤد (۲۴۳۸) طبع عزت عبدعاس (کونسا) (۲۵۶/۶) طبع
المکتبۃ النجادیہ نے کی ہے اور ابن حجر نے فتح الباری (۳۳۱/۸) طبع (مستفید)
میں اس کو قوی کہا ہے اور ابن ابی عاتم نے روایت کیا ہے (مختصر تفسیر ابن کثیر
۳۵۸)۔

(۲) الشرح الکبیر ۳۳۰۳، الشرح المکیر ۵۵۴، معنی الکناج ۵۵۵، معنی
۱۳۰۶، ۱۳۱، الدرر وحاشیہ ابن طاہر ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸۔

شریدہ کی کے قدر اس کی دیکھ رکھ کر اچھت مقرر کرے۔ اور اگر
بھی اس سے بچے تو یہ اس کے لئے زیادہ بہتر ہے۔ اسی طرح مالکیہ
نے صرح میں ہے کہ قاضی کو اختیار ہے کہ بھی اس کے لئے اس کی، بلکہ
رکھ کر اچھت مقرر کرے، اگر یہاں رہا یتیموں کے لئے بہتر ہو (۱)۔

ثانیہ: نما: اگر بچہ کے امور مانگ میں چھٹی ہو تو اپنے عمل کی
اچھت کے قدر وہ بچہ کے مال سے لے سکتا ہے، اگر اس سے رام
لے تو اس کا ضامن ہوگا کوکہ اپنی کفایت کے قدر لے، اور اگر گھر اس
بچہ پر وہ دیا ہو (کہ مال کو بھی بنایا گیا ہو) تو وہ بچہ کے مال میں
سے کچھ نہ لے گا اگر مال وار ہو لیکن اگر فقیر ہو تو اس کا نقد بچہ کے مال
ہوگا، اور اس کو اختیار ہے کہ بچہ کے مال میں سے دستور کے مطابق اپنی
ذات پر شرف کرے، اس میں حاکم کی اجازت کی ضرورت نہیں
ہے (۲)۔

۱۹۔ وصی قوت کے ساتھ ایک صحیح یہ ہے کہ بھی اگر میت کا مقرر کرے
بھی ہو تو وہ وصیت پر حجت میں لے سکتا ہے، اور اگر قاضی کا بھی ہو تو
قاضی کو اختیار ہے کہ اس کی وصیت پر اس کے لئے اچھت مثل مقرر
کرے (۳)۔

۲۰۔ وصی کے ساتھ وصیہ سے بھی اس کے لئے جائز ارادہ ہے کہ وہ یتیم
کے مال میں سے کھائے شرف حجت مند ہو، اور یتیم کے جانور پر
ساری کرے اگر اس کی ضرورت میں جانا ہو (۴)، اس لئے کہ فرمان
باری ہے: ”و من کان فقیراً فلیاکل بالمعروف“ (۵) (ابن ابی
شخص ما، رہو وہ مناسب مقدار میں کھا سکتا ہے)۔

(۱) البیہقی شرح البیہقی، علی العامم لمطبوع بہا ش الشرح المکیر ۳۰۹۔

(۲) معنی الکناج ۳۷۸، ۳۷۹۔

(۳) الدرر وحاشیہ ابن طاہر ۱۳۱/۱۳۔

(۴) الاقویٰ لمسیبیل الحق ۵/۵۷۹، ۵۸۰۔

(۵) سورہ نساء ۶۷۔

کرنا لڑکے کے حاضر ہونے یا اس کے ہوشیار ہونے پر تم ہو جائے گا۔ اس لئے کہ وہی بنانا امارت کی طرح ہے اور امارت میں ہمت کی تحدید اور اس کو کسی شرط پر معلق کرنا درست ہے لہذا وہی مقرر رہا بھی اسی طرح درست ہوگا، نیز اس لئے کہ وہی مقرر کرنا شرعی طور پر یتیموں کے بلوغ یا رشد کے احساس ہونے کے وقت تک کے لئے متعین ہے، لہذا اس کا شرط کے ساتھ مقید ہونا بھی جائز ہے، اس میں بھی نقبہ کے مابین کوئی ختاف نہیں ہے^(۱)۔

(۳) بھی کا ثبوت کلام بل رہا۔ اور موسیٰ کی موت اور ایضاً قبول کرنے کے بعد بھی ثبوت کلام بل کر لے تو اس کی وصایت ختم ہو جاتی ہے۔ یہ ثانویہ و ثانویہ کے ایک ہے۔

صفیہ ہاشمیہ کے نزدیک اور امام احمد سے ایک روایت یہ ہے کہ موسیٰ کی موت اور ایضاً کے قبول کرنے کے بعد بلا عذر وہی خود کو ایضاً سے معزل نہیں کر سکتا۔ اس پر بحث ”ایضاً“ کے حکم کے تحت چلی ہے۔

(۴) اس کام کا ختم ہو جانا جسے انجام دینے کی ذمہ داری وہی کو دی گئی تھی، اگر یہ کام میت کے ذمہ دیون کی ادائیگی یا دوسرے کے ذمہ میت کے دیون کا مطالبہ یا اس کی وصالیہ کو موسیٰ لہم میں تقسیم کرنا ہو تو وصایت دین کلمہ میں اس کے حوالہ کر دینے یا اس کے دین کو حاصل کر لینے یا موسیٰ لہم کو وصالیہ پر کر دینے سے ختم ہو جائے گی اور اگر یہ کام مصلحتاً وصالیہ کے امور اور اس کے موال کی دیکھ ریکھ رہتا ہو تو یہ وصایت صفیہ کے عقل و رشد کے ساتھ بلوغ سے ختم ہو جائے گی، یعنی دینی و مالی انتظام اور ان میں تصرف کرنے کے قابل و معتبر ہو جائے، جمہور فقہاء نے اس رشد کی کوئی معین عمر نہیں بتائی ہے۔ اس عمر کو بچنے پر تھکر سے وصایت کے ختم ہونے

کا فیصلہ کر دیا جائے، بلکہ یہ عملی طور پر رشد کے ختم ہونے پر موقوف ہے، اور اس کی نقل امتحان اور تجربہ ہے، تجربہ سے معلوم ہو کہ رشد کا وجود ہو چکا ہے تو اس کے ثبوت کا فیصلہ کر دیا جائے گا۔ اور اس پر نقبہ کا انق ہے کہ اس کے مال اس کے حوالہ کر دینے میں گئے کیونکہ فرما باری ہے: ”وَابْلُوا الْيَتَامَىٰ حَتَّىٰ إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ فَإِنْ اسْتَمَعْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ“ (۱) (اور یتیموں کی جائی کرتے رہو یہاں تک کہ وہ عمر تکاف کو پہنچ جائیں، تو اگر تم ان میں ہوشیاری دیکھ لو تو ان کے حوالہ ان کا مال کر دو)۔

اور رشد کے بغیر بالغ ہو اور عاقل بھی ہو تو اس کی اہلیت مکمل نہیں۔ اس کے مال میں اس سے ولایت یا وصایت ختم نہ ہوں، بلکہ اس کے موال اس کے ولی یا وہی کے ماتحت رہیں گے تاکہ اس کا رشد ثابت ہو جائے، کیونکہ فرما باری ہے: ”وَلَا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَامًا وَارْزُقُوهُمْ مِنْهَا وَمَسْكُوهُمْ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا وَابْتِغُوا الْيَتَامَىٰ حَتَّىٰ إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ فَإِنْ اسْتَمَعْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ“ (۲) (اور تم عقلوں کو ہمارا مال نہ دے، جس کو اللہ نے تمہارے لئے مایہ زہد بنایا ہے اور اس مال میں سے انہیں کھاتے اور پیناتے رہو اور ان سے بھلائی کی بات کہتے رہو، اور یتیموں کی جائی کرتے رہو یہاں تک کہ وہ عمر تکاف کو پہنچ جائیں، تو اگر تم ان میں ہوشیاری دیکھ لو تو ان کے حوالہ ان کا مال کر دو)۔

اس آیت کریمہ میں اوصیاء اور میناء کو منع کیا گیا ہے کہ ماں بے عقلوں کے ہاتھ پکڑا دیں، اور ماں ان کے حوالہ کرنے کو دے اور (یعنی بلوغ اور رشد) کے حصول پر موقوف کیا گیا ہے، لہذا عدم رشد کے ساتھ صرف بلوغ پر مال ان کے حوالہ کر دینا جائز نہیں۔

(۱) سورۃ نساء ۶

(۲) سورۃ نساء ۵، ۶

(۳) مخرج اصغر ۳۷۳، منی الحجاج ۳۷۷، وقایع ۳۳، لائحہ ۱۸/۵۔

اس نص یا کسی اور نص میں رشد کے لئے کسی عین عمر کی تحدید نہیں کی گئی ہے، بلکہ اسے عملی طور پر رشد کے ظہور پر موقوف رکھا گیا ہے، اور اس کی قبل پہنچ و تہج بہ ہے، مگر تہج بہ سے رشد کا ثبوت ہو جائے تو اس کی نسبت کامل ہو جائے گی، اور اس کے احوال اس کے حوالے کر دیئے جائیں گے ورنہ اس پر ولایت باقی رہے گی اور اس کے احوال اس کے ولی یا ہمس کے ہاتھ میں باقی رہیں گے، حسیا کہ بلوغ سے قبل تھا، خود کتنا ہی بہ زمانہ نہ رہا ہے۔

ایقاظ

تعریف:

۱- ایقاظ لغت میں "ہقظہ" کا مصدر ہے؛ یعنی کسی کو نیند سے بیدار کرنا (۱)۔ اس کا فقہی مفہوم لغوی مفہوم سے الگ نہیں۔

اجمالی حکم:

۲- ایقاظ پر حسب ذیل شرعی احکام وارد ہوتے ہیں:

بیدار کرنا فرض ہوتا ہے اگر سونے کی وجہ سے کوئی فرض چھوٹ جائے یا ترک ایقاظ میں اس کی زندگی کو تنقیض و خطر میں نہ آئے ہو، کبھی بیدار کرنا واجب ہوتا ہے جب کہ غالب گمان ہو کہ اس کو سوتے ہوئے چھوڑنا اس کو خطرہ ہے، و چار کر سکتا ہے، یا غالب گمان یہ ہو کہ اس کو ترک کرنا اس سے فرض کو فوت کر دے گا اگر وہ وقت کے داخل ہونے کے بعد سویا ہو، کبھی بیدار کرنا سنت ہوتا ہے مثلاً نماز عصر یا نماز فجر کے بعد سونے والے کو بیدار کرنا، یونکہ حدیث میں ان دونوں اوقات میں سونے کی ممانعت آئی ہے (۲)۔

اسی طرح ہاتھ یا کپڑے میں لگے ہوئے کھانے (خصوصاً گوشت)

(۱) المعراج، ج ۱، ص ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱

رہنما ۳، ریتاف

پر بحث کر تے وقت شروع وقت کے سب نماز کے ضائع کرنے کے اندیشہ سے نماز سے قبل سونے کی کراہت کا مسئلہ ذکر کرنے کی مناسبت سے کرتے ہیں۔

سے نہ کوہوے کے سے یہ زمانہ مندوب ہے، کیونکہ اس حالت میں سونے سے ممانعت منقول ہے فرمان نبوی ہے: "من باب وھی بعد عمر لاصابہ شیء فلا یلومس الا نفسه" (۱) (کوئی اس حال میں سو جائے کہ اس کے ہاتھ میں چٹناہٹ نئی ہو اور اس کو کچھ ہو جائے تو پ آپ کو ہی ملامت کرے)۔

ی طرح عروب یا صف اول کے نمازیوں کے قبلہ میں سونے لے کر یا یہ کرنا ہے۔

در کبھی یہ کرنا حرام ہوتا ہے مثلاً اس کو بیدار کرنے میں ضرر پہنچتی ہو، جیسے مریض کو گرنا کہ بیدار کرنے سے منع کرے۔ تاہم ضرر اخف کا ارتباب کر کے ضرر اکبر کو دفع کرنے کے بارے میں شرعی ضابطہ کی رعایت ضروری ہے، اس لئے کہ "خف اہم" رین کا ارتباب یا حاکم ہے۔

نیلن گرند کورد بلا سہاب میں سے کوئی سب نہ ہو تو اصل یہ ہے کہ سوئے لے کر بیدار کرنا مکروہ ہے، کیونکہ اس میں ایہ اور ساقی ہے، نیز اس سے کہ خبر و حدیث میں ہیں جن میں سوئے لے کر حالت کی رعایت کی گئی ہے مثلاً سوئے لے کر کو سلام کرنے کی ممانعت اور سوئے لے کر موجودگی میں جہر اقرار پڑھنے اور سوئے لے کرے کا حکم (۲)۔

بحث کے مقامات:

۳۔ فقہاء و بیدار کرے کا حکم "تاب الصلاۃ" میں اس کے اوقات

(۱) حدیث: "من باب" کی روایت ترمذی (۲۸۹۳) طبع النسخی) نے کی ہے اور اس میں مخرج الماری (۵۹۷) طبع المستقیم میں اس کا صحیح کہا ہے۔
(۲) الحسن علی الصبح ۲۷۳ طبع المصیۃ، جوہر الاکلیل ۳۲ طبع النسخی، المرقانی علی متن الاکلیل ۳۸ طبع یوسف، الاصاب شرح الصبح ۸۹ طبع المصیۃ، مسند احمد بن حنبل ۲۷۷ طبع المصیۃ کے ساتھ طبع ہوا۔

ریتاف

بکھینچنے "خف"۔



ہیں، ان کے لئے "ملت چار ماد تک ہے پھر تر یہ لوگ رجوع نہیں
تو اللہ بخشے" ہے، یہ وہ بات ہے، اور رطلق (یعنی) کا پختہ راہ
نہیں تو بے شک اللہ بے استغناء ہے (الا ہے)۔

اصطلاح میں ایلاء کی تعریف (حنفی کے یہاں) یہ ہے کہ شوہر
اللہ تعالیٰ کی یا اس کی سی صفت کی جس کی قسم کھانی جاتی ہے، قسم کھانے
کہ بیوی سے چار ماد یا اس سے زیادہ تک قربت نہیں کرے گا یا اس
سے قربت پر کسی ایسی چیز کو مطلق کرے جس میں شوہر کے سے
مشقت ہو مثلاً مرد اپنی بیوی سے کنبہ حد کی قسم میں تم سے چار ماد چھ
ماد قربت نہیں کرے گا یا کنبہ اللہ کی قسم میں تم سے کبھی قربت نہیں
کرے گا یا مرد کی بھر قربت نہیں کروں گا کہے کہ اللہ کی قسم میں تم سے
قربت نہیں کرے گا اور مدت کا ذکر نہ کرے، یہ اللہ کی قسم کھانے کی
صورت ہے۔ اور تطیق کی صورت یہ ہے کہ کہے اگر میں تم سے قربت
کروں تو اللہ کے لئے میرے اوپر ایک ماد کا روزہ یا حج یا بیس مسکینوں
کو کھانا کھانا ہے یا اس طرح کی کوئی اور ہر مشقت چیز کا ذکر کرے،
جب شوہر اس طرح کی کوئی بات کہہ دے تو اس کا توں ایلاء ماما
جائے گا اور اگر شوہر قسم کھائے بغیر اپنی بیوی سے قربت نہ کرے تو یہ
ایلاء نہ ہوگا، اگرچہ بھی مدت حتیٰ کہ چار ماد یا اس سے زیادہ تک ہو،
بلکہ اس کو بد طہری ماما جائے گا، بعض فقہاء کے یہاں اس سے بیوی
کو حادہ کی کے مطالبہ فاحق ملتا ہے کہ کوئی عذر قربت سے مانع نہ
ہو۔ اسی طرح اگر شوہر غیر اللہ مثلاً نبی یا ولی کی قسم کھائے کہ بیوی سے
قربت نہیں کرے گا تو ایلاء نہ ہوگا، اس سے کہ ایلاء قسم ہے،
غیر اللہ کا حلف شرعاً قسم نہیں، کیونکہ فرمان نبوی ہے: "مَنْ كَانَ
حَالًا فَلْيَحْلِفْ بِاللَّهِ أَوْ لِيَصْمِتْ" (جو تم میں سے کوئی قسم

ایلاء

تعریف:

۱۔ ایلاء کا لغوی معنی: علی الاطلاق قسم کھانا ہے، خود بیوی سے قربت
کے ترک کی ہو یا کسی اور چیز کی ہو۔ اس کا مادہ: "الْمَنَ عَلَى كَذَا
يُؤَلِّئُ لَهَا وَآلِهَا" ہے یعنی: کسی چیز کے ترک یا نہ کرے کی قسم کھانا۔
اور جاہلیت میں جب مرد اپنی بیوی سے ماموس ہوتا تو سال ۱۰
سال یہ ہمیشہ کے سے اس سے قربت نہ کرے کی قسم کھاتا، مرد اپنی
قسم پر ہوتی رہتا، اس کو قابل مامت یا باعث حرج نہیں سمجھتا تھا، کبھی
عورت اپنی زندگی معلتہ کی طرح نہ رہتی کہ نہ تو وہ بیوی ہوتی کہ
بیوی کے حقوق اسے حاصل ہوں، اور نہ ہی مطاقہ ہوتی کہ کسی
دوسرے مرد سے نکاح کر سکے، اور اللہ تعالیٰ اسے اپنی کشائش سے
بے نیاز بنی کرے۔

مردم سے جو عورت کو انصاف لایا۔ ایلاء کے احکام متر کرے
ان کے طفیل میں اس کے تفصیلات کم ہوئے، اور ایلاء کرنے والے
کے سے چار ماد کی مدت متر کر دی، اور اس کو پابند بنایا کہ رجوع
کر کے بیوی کے ساتھ معاشرت اختیار کرے یا اس پر طلاق واقع
ہو جائے گی۔

فرمان باری ہے: "لَمَّا دِينَ يُولُؤْنَ مِنْ نَسَائِهِمْ قَرَبُصُ أَرْبَعَةِ
أَشْهُرٍ فَإِنْ فَادُوا فَإِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ ذَحِيمٌ وَابٍ عَرَمُوا الطَّلَاقِ
فَإِنْ أَلَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ" (ہو لوگ اپنی بیویوں سے قسم کھا بیٹھے

۲۔ سورہ بقرہ ۲۲۶، ۲۲۷۔

(۱) عیدت میں کان حالاً فليحلف بالله أو ليصمت کی روایت
بخاری (فتح الباری ۱۲/۳۳۰ طبع استغیر) اور مسلم (۳/۴۶ طبع جمعی)
نے کی ہے

کھانا چاہے، اللہ کی قسم کھائے یا چپ رہے۔

ی طرح اگر شوہر نے بیوی سے قربت پر اپنی ایسی چیز کو طلق کر دیا جس میں نفس پر بار نہیں، مثلاً وہ رگعت نماز یا ایک مسکین کا کھانا کھانا تو اس صورت میں بھی ایضاً نہ ہوگا۔

ی طرح جس عدت کے لئے ترک قربت کی قسم کھائی وہ چار ماہ سے کم ہو تو بھی اس کو ایضاً نہیں ملا جائے گا، اس لئے کہ فرمان باری ہے: "لَا مَنَیْ یُؤْکُوْنَ مِنْ نَسَائِهِمْ فَرِیْضٌ اَوْ بَعَثَ اَشْهُرًا" (جو لوگ اپنی بیویوں سے قسم کھا بیٹھے ہیں ان کے لئے مہلت چار ماہ تک ہے)۔ اللہ تعالیٰ نے طلاق کے حکم میں ایضاً کے لئے مقررہ عدت چار ماہ کا ذکر فرمایا ہے، لہذا اس حکم کے حق میں اس سے کم کی عدت کے لئے قسم کھانا ایضاً نہ ہوگا۔

ایضاً اللہ کی قسم یا تعلیق کے ذریعہ ہوگا، اس مسئلہ میں مالکیہ، امام شافعی (قول جدید میں) اور امام احمد نے (ایک روایت میں) حنفیہ سے اتفاق کیا ہے۔

جب کہ حنابلہ کی مشہور روایت اس کے برخلاف یہ ہے کہ ایضاً صرف اللہ کی قسم کے ذریعہ ہوگا، رہا طلاق یا حق یا بیت اللہ چل کر جائے کو بیوی سے قربت پر طلق کرنا تو یہ ایضاً نہ ہوگا، اس لئے کہ ایضاً قسم ہے، مطلق کو شرقی یا غوی کی طور پر قسم میں کہا جاتا اور اس لئے اس میں حرف قسم میں آتا ہے اور نہ اس کا جواب آتا ہے، اور نہ اہل عرب اس کو قسم کے باب میں گزرتے ہیں، لہذا یہ ایضاً نہ ہوگا^(۱)۔

میں، ورنہ ان کے موقعوں کی دلیل یہ ہے کہ جمیعت پر ہر ماہ ہر کو معصق کرنا بیوی سے قربت سے مافع ہے کہ نہیں، جب نہ ہو جائے، لہذا اللہ کی قسم کی طرح یہ بھی ایضاً ہوگا، تعلیق کو اگرچہ شرعاً یا اللہ قسم

نہیں کہتے، تاہم عرف میں اس کو حلف کہتے ہیں^(۲)۔

حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ چار ماہ یا اس سے زیادہ بیوی سے قربت ترک کرنے کی قسم کھانا ایضاً نہ ہوگا۔

بہت کم جمہور (مالکیہ، شافعیہ، حنابلہ)^(۳) کی رائے یہ ہے کہ چار ماہ سے زیادہ بیوی سے قربت نہ کرنے کی قسم کھانا ایضاً نہ ہوگا، عدت ایضاً کے تحت اس آر، اور اس کے دلال کا ذکر آئے گا۔

۲۔ ایضاً، کے طلق سے شریعت کے اس موقف میں حکمت یہ ہے کہ کسی بیوی سے قطع تعلق اس کی تادیب کا ذریعہ ہوتا ہے، مثلاً اگر بیوی ۱۰۰ رخانہ یا شوہر کے ساتھ لاپرواہی کا معاملہ کرے، یا کوئی ورہیز جو اس سے قطع تعلق کی متقاضی ہو تو اس امید سے کہ وہ راہ راست پر آجائے اور حالات سنور جائیں، ان جیسے حالات میں مرد کو ایضاً کی ضرورت پڑتی ہے اور عورت کو "ب" ہے، اس کی اصلاح کی خواہش یا ۱۰۰۰ بارے جابر مقاصد سے شوہر ترکہ قربت کے لئے اپنے ارادہ کو ایضاً کے ذریعہ تقویت پہنچاتا ہے۔

اس لئے شریعت اسلام نے ایضاً کو بالکل ختم نہیں کیا بلکہ اصل کے اعتبار سے اس کو شروع رکھنا تاکہ بوقت ضرورت اس کا سہارا لیا جاسکے۔

رکن ایضاً:

۳۔ رس ایضاً، جس کے پائے جانے پر ایضاً کا جو موقوف ہے، لفظ ہے یا وہ لفظ کے قائم مقام ہے، جس کی نصیب، اختیارات کا ذکر ہو چکا ہے۔

وہ لفظ کے قائم مقام نمایاں تحریر ہے یعنی ایسی واضح تحریر جس کا

(۱) ماہرہ راجح۔

(۲) الخرشنی ۳۳۰، شرح الکبیر ۲۸، مفتی الحق ۳۳۳، معنی لاس قدامہ ۲۰۰۔

(۳) بدیع المنافع ۳۱۷، الخرشنی ۳۳۰، شرح الکبیر صفحہ الدوبلی ۳۳۷، مفتی الحق ۳۳۳، مفتی الحق قدامہ ۲۰۰۔

خود کو رکوں گا۔ ایضاً کو بتانے کے قابل لفظ کی تین اقسام ہیں، جیسے کہ خبیہ، متاثر، کاذب ہے۔
 اول: صریح بولفت، عرف میں چلی کو بتائے۔

اس نوع کا حکم یہ ہے کہ اگر اس لفظ کے بولنے کے قصد سے یہ زبان سے نکلے، ایضاً، مانا جائے گا نیت پر موقوف نہیں ہوگا، اگر شوم کہے: اس نے ایضاً کا ارادہ نہیں کیا تو اس کا قول ریاضۃ القضاء کسی طرح مستحب نہیں ہوگا، کیونکہ لفظ میں غیر ایضاً کا احتمال نہیں، اس کے خلاف کسی اور معنی کا ارادہ محض ارادہ ہے، اس کو بتانے والا کوئی لفظ نہیں، اس لئے غیر مستحب ہے۔

دوم: صریح کے قائم مقام یعنی ایسا لفظ جو عرف میں جماع کے لئے استعمال ہوتا ہے، جیسے لفظ تربت یا انکسار، اس کی صورت یہ ہے کہ شوم بیوی سے تربت نہ کرنے کی قسم کھائے، قرآن کریم میں بھی یہ استعمال ہے: ”و لا تغربوهن حتی یطهرن“ (۱) (مجب تک وہ پاک نہ ہو جائیں ان سے تربت نہ کرو)۔

اسی طرح اگر بیوی سے غسل نہ کرنے کی قسم کھائے، اس لئے کہ غسل عادتاً جماع کے بعد ہی ہوتا ہے۔

اس نوع کا حکم یہ ہے کہ تشاء یہ ایضاً، مانا جائے گا، نیت پر موقوف نہیں ہوگا، لہذا اگر شوم بیوی سے کہے: بخدا میں تم سے تربت نہیں کروں گا، پھر دعوتی کرے کہ اس نے اس لفظ سے جماع میں ایضاً تو اس کا یہ دعوتی تشاء قبول نہیں کیا جائے گا، مانا ہوئے معنی ”لیسما بیسہ و بین اللہ“ قبول کیا جائے گا، اس لئے کہ اس کی عبارت میں آنے والا لفظ اس معنی کا احتمال رکھتا ہے جس کا وہ دعوتی کر رہا ہے، کوک خلاف ظاہر ہے، اس لئے اگر اس کی نیت کرتا ہے تو ایسے معنی کی نیت کرتا ہے جس کی گنجائش لفظ میں موجود ہے، لہذا اس کا ارادہ صحیح ہوگا،

اثر باقی رہے، مثلاً کاذب وغیرہ پر تحریر۔ رسمی نیت نمایاں تحریر جس کا اثر باقی نہ رہے، مثلاً ہو یا پانی پر تحریر یہ لفظ کے قائم مقام نہ ہوگی، اور نہ ہی اس سے ایضاً ہوگا۔

تحریری کی طرح الفاظ زبان سے نہ کہہ سکنے کی صورت میں اشارہ ہے مثلاً کوکے وغیرہ کے لئے۔ اگر کوکے کی طرف سے قابل فہم اشارہ ہو کہ اس سے قریب رہنے والے یہ سمجھ لیں کہ اس کا مقصد چار ماہ یا اس سے زیادہ بیوی سے تربت نہ کرنے کی قسم کھانا ہے تو اس کے ذریعہ ایضاً درست ہے جیسا کہ اس کی طلاق اور اس کے دوسرے تصرفات درست ہیں (۱)۔

شرط ایضاً:

۴- شرط ایضاً، بہت در قسم قسم کی ہیں، کچھ تو اس ایضاً کی شرط ہیں، کچھ شوم بیوی کی، کچھ ایضاً کرے، لے کرے کی، اور کچھ مدت قسم کی شرط ہیں۔

دلیل میں ہر شرط کا بیان ہے:

سبب- شرط رکن:

رکن ایضاً یعنی اس کے صیغہ میں تین شرائط ہیں:

پہلی شرط:

۵- لفظ ایضاً کے مفہوم کو بتانے کے قابل ہو، یعنی لفظ کا مادہ بیوی سے تربت نہ کرے کو عرف کے سہارے وضع طور پر بتا رہا ہو مثلاً شوم بیوی سے کہے: خدا کی قسم میں اپنے آپ کو تم سے مباشرت کرنے سے باز رکھوں گا یا غتریب میں تمہارے ساتھ معاشرت سے

میں نہیں ہے۔

۹۔ اگر شوہر نے ایلاء کے علاوہ کچھ اور نہ مانا چاہا مبین اس کی زبان پر قطعی طور پر بلا اور وہ بقصد ایلاء آگیا اور اپنی کوٹھلی (حلقی کرنے والا) کہتے ہیں، تو شافعیہ و حنابلہ کی رائے ہے کہ حلقی کے ایلاء کا اعتبار نہیں، اس لئے کہ تصرف کا اعتبار اسی وقت ہوتا ہے جب اس پر ولایت کرنے والے لفظ کا ارادہ کرے، اور اس پر مرتب ہونے والے حکم کا ارادہ ہو یا لفظ کا قصد ہو اس کے حکم کا ارادہ نہ ہو۔ اور چونکہ حلقی ایلاء پر ولایت کرنے والے لفظ یا اس کے حکم کا ارادہ نہیں رہتا ہے، اس سے اس سے صادر ہونے والا ایلاء معتب نہ ہوگا^(۱)۔

حلقی کے دورے میں حصہ کا مذہب یہ ہے کہ اس کا ایلاء یا یہ معتب نہیں، مبین قصد معتب ہے قصد معتب ہونے اور یا یہ غیر معتب ہونے کا مطلب یہ ہے کہ اگر ایلاء کا علم صرف شوہر کو ہو تو وہ اپنی بیوی سے معاشرت و معاشرت کر سکتا ہے۔ اس میں نہ کوئی حرج ہے اور نہ ہی کفارہ، اور اگر عدت ایلاء، نذر جائے طلاق واقع نہ ہوگی، اور اگر وہ کسی فقیہ (مفتی) سے اس کے دورے میں دریافت کرے تو خیر اس کو یہ فتویٰ دے سکتا ہے کہ اس پر کچھ نہیں، بشرطیکہ اسے معلوم ہو کہ بات سچی ہے، اور اگر رجین میں نذر ہو جائے اور حاملہ کا منی کے پاس پہنچ جائے تو اگر عدت گزرنے سے قبل وحلی کر لے تو کاغذی قسم توڑنے کے کفارہ کے لازم ہونے کا فیصلہ کرے گا اور طلاق کے واقع ہونے کا فیصلہ کرے گا، اگر عدت ایلاء گزر چکی ہو اور اس نے مباشرت نہ کی ہو، یہی حصہ کا مذہب ہے، اس لئے کہ قاضی احکام کی بنیاد خلاہ پر رکھتا ہے، دل کی باتوں کا، لک اللہ قادی ہے۔ اگر تمنا میں یہ غوغائی تسمیم کر دیا جائے کہ اس کی زبان پر جو کچھ آیا ہے وہ مقصود نہ تھا، مقصد کچھ اور تھا، تو حیدہ بازوں کے لئے دروازہ کھل جائے گا جو بالقصد لفظ ایلاء

کو کہتے ہیں۔ پھر سبقت لسانی کا دعویٰ کرتے ہیں^(۱)۔

مالکیہ کی رائے (جیسا کہ طلاق کے بارے میں اس کے کلام سے سمجھ میں آتا ہے) یہ ہے کہ اگر ثابت ہو جائے کہ شوہر نے صیغہ ایلاء بولنے کا قصد نہیں کیا، بلکہ اس کا مقصد کچھ اور کہتا تھا مبین زبان پھسل گئی، اور ایلاء کو بتانے والا لفظ بول گیا تو قضاء میں ایلاء نہ ہوگا، جیسا کہ یا یہ اور توئی میں ایلاء نہیں ہوتا^(۲)۔

ماستق سے خطاب ل اور اگر دو میں فرق واضح ہو گیا کہ خط و میں شوہر کی زبان سے نکلے، وہی عبارت قطع مقصود میں ہوتی، بلکہ کوئی اور عبارت مقصود ہوتی ہے جس کے بدلہ میں یہ عبارت صادر ہوئی، اور ل میں عبارت مقصود ہوتی ہے، اس لئے کہ یہ شوہر کی رضا مندی اور اختیار سے ہوتی ہے، لہذا اس کا حکم مقصود میں ہوتا، اس سے کہ شوہر اس حکم کا ارادہ نہیں کرتا، بلکہ کسی اور چیز یعنی ہوا مطلب کا ارادہ کرتا ہے، جب کہ اگر دو میں عبارت قصد اختیار سے صادر ہوتی ہے، مبین یہ اختیار صحیح نہیں ہوتا، اس لئے کہ اگر وہ ہے، جو دو میں موثر ہوتا ہے، اور اس کو ایسی چیز کے اختیار کرنے پر مجبور کر دیتا ہے جس کی رغبت اور حس پر اطمینان میں ہوتا، بلکہ یہی چیز کو اختیار کرتا ہے جو تکلیف اور ضرر کو دور کرے۔

صیغہ ایلاء کے احوال:

۱۰۔ جس صیغہ کے درمیان شوہر ایلاء کو جو میں لانا ہے باوقات وہ مستقبل میں کسی امر کے حصول پر تعلق اور زمانہ مستقبل کی طرف اضافت نسبت سے خالی ہونا ہے، اور باوقات ان دونوں چیزوں میں سے کسی ایک پر مشتمل ہونا ہے۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۲/۵۵۶، ۶۵۷، الفتاویٰ الہدیہ ج ۳۰/۳۳۰

(۲) المشرح الکبیر ج ۲/۶۶۳

(۳) منی المحتاج ج ۳/۲۸۷، المنی لابن قدامہ ج ۱/۲۳۵

ایضاف مضاف یہ ہے کہ ایضاف کا صیغہ وقت مستقبل کے ساتھ،
ہوا ہو (جس کے آنے پر شوم خود کو بیوی سے قربت کرنے سے رکے
کا قصد کر رہا ہے)، مثلاً شوم بیوی سے کہنے بخدا اگلے مہینہ کے
آغاز سے میں تم سے قربت نہیں کروں گا یہ کہنے بخدا میں کل سے تم
سے قربت نہ کروں گا۔

اس حالت میں شوم سے صادر ہونے والے کلام کو یحین کے
صدر کے وقت سے ایضاف مانا جائے گا یحین اس کا حکم اس وقت کے
آنے پر ہی مرتب ہوگا جس کی طرف ایضاف مضاف ہے، اس سے کہ
اضافت یحین کے اپنے حکم کا سبب بننے سے مانع نہیں، ہاں اس کے
حکم کو وقت مضاف ایہ تک موثر رہتی ہے، مثلاً شوم بیوی سے
کہنے بخدا اگلے مہینے کے آغاز سے میں تم سے قربت نہیں کروں گا تو
اس صیغہ کے صادر ہونے کے وقت سے ہی شوم اپنی بیوی سے ایضاف
کرنے والا مانا جائے گا، اور اسی وجہ سے اگر مرد نے اللہ کی قسم کھائی
تھی کہ بیوی سے ایضاف نہیں کرے گا، تو اس سے اس پر قسم میں حاث
ہونے کا حکم نکال دیا جائے گا، اگرچہ وہ وقت ابھی نہ آیا ہو جس کی طرف
یحین مضاف ہے، اور اس کے ذمہ اس مضاف صیغہ کے صادر ہوتے
ہی کفارہ یحین واجب ہو جائے گا یحین اگر اس مہینہ کے آنے سے قبل
جس کی طرف ایضاف مضاف ہے، بیوی سے مل لے تو اس کے حاث
ہونے اور کفارہ یحین کے وجوب کا حکم نہیں لگایا جائے گا، اسی طرح
مدت ایضاف کو صرف اس مہینہ کی ابتداء سے شمار کیا جائے گا جس کی
طرف ایضاف مضاف ہے۔

ایضاف کی تطیق اور اضافت اس لئے درست ہے کہ وہ یحین ہے
اور یحین اضافت تطیق کو قبول کرنے والا تعرف ہے^(۱)۔

ایضاف اضافت کو قبول کرنا ہے، اس سلسلہ میں ہمیں مالکیہ مثلاً نفعیہ

”ایضاف“ کے لئے بدلا جانے والا لفظ تطیق اور اضافت سے
خالی ہو تو ”ایضاف“ توری طور پر واقع ہو جائے گا، اور اس کو زمانہ
مستقبل میں کسی امر کے حصول پر مطلق ”ایضاف“ مطلق
ہوگا اور اس کی نسبت زمانہ مستقبل کی طرف کی ہی ہوتی ہو اسی کی
طرف منسوب ہوگا۔

لہذا ایضاف مضاف یہ ہے کہ اس کا صیغہ مطلق ہو، اس میں زمانہ مستقبل
کی طرف اضافت یا زمانہ مستقبل میں ہی امر کے حصول پر تطیق نہ ہو،
ایضاف مضاف کی مثال یہ ہے کہ شوم بیوی سے کہنے بخدا میں تم سے
پانچ ماہ قربت نہ کروں گا، یہ توری ایضاف مانا جائے گا، اور محض اس کے
صادر ہونے سے ہی اس کے اثرات مرتب ہوں گے۔

ایضاف مطلق یہ ہے کہ اس میں حرف شرط مثلاً ”اِنْ“، ”اِذَا“،
”اِنْ“، ”اِنْ“، ”اِنْ“ وغیرہ کے ذریعہ مستقبل میں کسی امر کے حصول پر
بیوی سے قربت سے گریز کرنا مرتب ہو، مثلاً شوم بیوی سے کہنے اگر
تم نے مورخانہ میں لاپرواہی کی، یا کہنے اگر تم نے فلاں سے بات
کی تو بخدا میں تم سے قربت نہ کروں گا۔

اس حالت میں شوم سے صادر ہونے والے کلام کو شرط مطلق علیہ
کے وجود سے قبل ایضاف نہیں مانا جائے گا، اس لئے کہ تطیق مطلق صرف
کے وجود کو شرط مطلق علیہ کے وجود کے ساتھ مربوط کرتی ہے،
چنانچہ سابقہ مثال میں جب تک بیوی کی طرف سے مورخانہ میں
لاپرواہی یا اس شخص سے بات کرنے کا جو نہ ہو شوم ایضاف کرنے والا
نہ ہوگا، اور حسب بیوی لاپرواہی کرے گی یا اس شخص سے بات کر
لے گی تو وہ ایضاف کرنے والا ہو جائے گا، اور مدت ایضاف کا اعتبار شوم
کے اس قول کے وقت سے نہیں، بلکہ مورخانہ میں بیوی کی لاپرواہی یا
فلاس سے گفتگو کے وقت سے ہوگا۔

کا کلام نہیں۔^(۱)

رہے حنا بلہ تو انہوں نے ایلاء کی تعلیقات میں، یہ مسائل کو ذکر کیا ہے جن سے معلوم ہوتا ہے کہ ایلاء، اسافت کو قبول کرتا ہے^(۲)۔

بسمرد و عورت میں جہائی طور پر شرط:

۱۱- جہائی طور پر مرد و عورت میں ایلاء کے صحیح ہونے کے لئے، ایلاء کے حصول کے وقت حقیقتاً یہ نکاح کا قیام یا نکاح کی طرف ایلاء کی اسافت ضروری ہے۔

حقیقتاً نکاح کا قیام صحیح عقد نکاح سے ہوتا ہے اور مرد و عورت کے درمیان علاحدگی ہونے سے قبل تک رہتا ہے، خواہ بیوی کے ساتھ دخول کر چکا ہو یا نہ کیا ہو۔

حکماً نکاح کا قیام یہ ہے کہ طلاق رجعی کی عدت موجد ہو، یہ تو کہ طلاق رجعی کے بعد بھی عدت کے ۱۰۰ دن عورت ہر انتہار سے بیوی رہتی ہے، لہذا وہ محل ایلاء ہے جیسا کہ وہ محل طلاق ہے، لہذا اگر شوہر قسم کھائے کہ اپنی مطلقہ رجمہ بیوی سے چار ماہ یا اس سے زیادہ مدت تک قربت نہیں کرے گا تو وہ ایلاء کرنے والا ہوگا، پس اگر چار ماہ گزر جائیں اور عورت ابھی عدت میں ہو اس طرح کہ حاملہ ہو یا غیر حاملہ ہو، پس ۱۰۰ دنوں کے درمیان اس کا طہر طویل ملے گا، اس صورت میں ما لہیہ، ثانیہ، ثانیہ کے یہاں مرد کو میسر (رجوع) کا حکم دیا جائے گا، اگر ایسی نہیں آتا تو قاضی اس کی طرف سے طلاق دے گا، مرد شوہر طلاق دینے سے گریز کرے، جس کی تفصیل اعتقاد کے بعد ”ایلاء کا اثر“ پر بحث کے ضمن میں آئے گی، جب کہ حنفیہ کے

(۱) مروضہ، ۲۳۲/۸، الفرضی، ۳۹۹۔

(۲) کشف القناع، ۳۵۹/۵ طبع مصر، مطالب مولیٰ اسی، ۳۹۹/۵ طبع المکتب الاسلامی، الاصاب، ۱۷۱/۸ طبع مصر، تخی، الارادات، ۳۲۰/۴ طبع دار العروہ۔

نہ ایک اس پر، مرد کی طلاق پڑ جانے کی۔

اگر عدت طلاق بائن کی ہو تو عورت و دوران عدت محل ایلاء نہیں رہتی، خواہ بیعت صغریٰ کے ساتھ بائن ہو یا بیعت کبریٰ کے ساتھ، اس لئے کہ بیعت کی طلاق بائن رابطہ ازواج کو ختم کر دیتی ہے، اور زوجیت کے اثرات میں سے صرف عدت اور اس کے متعلقہ احکام باقی رہ جاتے ہیں، مطلقہ بائن سے مرد کے لئے قربت کما حرام ہے اگرچہ عدت باقی ہو، لہذا اگر شوہر قسم کھائے کہ اپنی مطلقہ بائن بیوی سے قربت نہیں کرے گا تو اس کی قسم پورا کرنے کے حکم میں بغیر ہے، حتیٰ کہ اگر چار ماہ یا اس سے زیادہ گزر جائے، اس سے قربت نہ رہے تو بھی اس پر، مرد کی طلاق میں پڑے گی۔

اس قسم میں حائل ہونے کے حکم میں اس کا اعتبار ہے، لہذا اگر اس سے دوبارہ عقد کر لے، پھر اس سے وطی کرے تو قسم میں حائل ہوگا اور کفارہ نہ ہو اس کے ذمہ واجب ہے، کیونکہ اس نے قسم کے نقائص (قربت نہ کرنا) کو پورا نہیں کیا، یعنی اس کی قسم ایلاء تو نہیں ہوئی لیکن قسم ہو جائے گی۔

اسی طرح اگر انجمنی عورت سے کہے: بخدا میں تم سے قربت نہیں کرے گا، اور اپنی بیعت کو مطلق رکھ دیا کہ: کبھی بھی نہیں، پھر اس سے ثانی نہ کرے تو قسم پورا کرنے کے حکم میں ایلاء کرنے والا نہیں مانا جائے گا، اس لئے کہ حائل کے وقت نکاح حقیقتاً یہ تمام میں ہے، حتیٰ کہ اگر ثانی کے بعد چار ماہ گزر جائے، اس سے قربت نہ کرے تو اس پر کچھ نہیں، اس لئے کہ قسم کھانے کے وقت نکاح تمام نہ تھا، لیکن اگر ثانی سے قبل یا اس کے بعد اس سے قربت کر لے تو اس کے ذمہ کفارہ ہے، اس لئے کہ حائل کے حق میں قسم منعقد ہوگئی ہے،

(۱) اہدای صغریٰ، ۱۹۳/۳، حاشیہ ابن ماجہ، ۲۲۲/۲، المدخل، ۳۳/۵، المشرع، ۱۳۱/۲، حاشیہ الدسوقی، ۲۷۲/۲، مفتی، ۳۳۹/۴، بی بی لاس، قدامہ، ۱۳۳/۳۔

ہے۔ اور اگر یمن نکاح سے پہلے ہو تو یہ قسطنہ ہوگا لہذا یہ غیر قسم کے شرط کرنے والے کی طرح ہوگا (۱)۔

۱۳- نکاح پر طلاق اور ایلاء کی تعلیق کے درست ہونے اور نہ ہونے کے بارے میں فقہاء کا آپسی اختلاف مطلق تعریف میں تعین اور اس کے اثر کے بارے میں ان کے اختلاف پر مبنی ہے، چنانچہ حنفیہ کے نزدیک: تعلیق تعریف مطلق کے اس کے حکم کے لئے سبب کے طور پر منعقد ہونے کو مؤثر کر دیتی ہے، یہاں تک کہ مطلق صبیہ پیدا جائے، لہذا صبیغ کے زباں سے نکالنے کے وقت تعریف مطلق کا کوئی وجود نہیں ہوتا، بلکہ مطلق صبیغ کے وجود کے وقت اس کا وجود ہوتا ہے۔ ثنائیہ اور ان کے مؤلفین کے نزدیک: تعلیق تعریف کو اس کے حکم کے لئے سبب کے طور پر مؤثر میں ترقی، بلکہ شرط مطلق صبیغ کے پائے جانے تک اس پر حکم کے مرتب ہونے سے مانع ہے۔ ان کے نزدیک: "تعریف مطلق علی شرط صبیغ کے ہونے کے وقت موجود ہوتا ہے، لہذا اس پر اس کا حکم ہی وقت مرتب ہوگا جب شرط مطلق صبیغ پائی جائے۔

اسی بنیاد پر حنفیہ نے کسی جنسی عورت سے کہا: اگر میں تم سے ثامی کر میں تو تم کو طلاق، پھر اس سے ثامی کر لی، تو صبیغ مرتب کے موقعین کے بعد ایک طلاق پڑ جائے گی، اس سے کہ طلاق کی شرط یہ ہے کہ طلاق کے وجود کے وقت عورت طلاق کی مکمل ہو، اور ان کی رائے کے مطابق طلاق مطلق شرط کے پائے جانے کے وقت ہی پائی جاتی ہے، اور شرط کے وجود کے وقت عورت مکمل طلاق ہوں، کیونکہ یہ اس وقت اس کی بیوی ہوگی، لہذا اس پر طلاق پڑ جائے گی۔

جب کہ ثنائیہ اور ان کے مؤلفین کے نزدیک: طلاق میں پڑے گی، اس لئے کہ طلاق مطلق اس کے حکم کے وقت، اس کے حکم

یونکہ طلاق کے حق میں یمن کے منعقد ہونے کے لئے نکاح کا قیام ضروری نہیں، برخلاف پورے کرنے کے حق میں کہ اس کے لئے نکاح کا قیام شرط ہے (۲)۔

یہی نکاح کی طرف ایلاء کی اضافت تو اس کی صورت یہ ہے کہ مرد جنسی عورت سے کہنے پر میں تم سے ثامی کر رہا ہوں، تو بخدا تم سے قربت نہیں کروں گا، پھر اس نے اس سے ثامی کر لی تو ایلاء کرنے والا ہو جائے گا یہ صبیغ و ثانیہ کے نزدیک ہے، ان کے نزدیک نکاح کی طرف طلاق کی اضافت کرنا یا نکاح پر طلاق کو مطلق کرنا جائز ہے (۳) اس مسئلہ میں اس کی دلیل یہ ہے کہ مطلق بلا شرط کے وجود کے وقت طلاق کی طرح ہے، اور شرط کے وجود کے وقت عورت بیوی ہے، لہذا ایلاء کی مکمل ہوگی جس کی اضافت نکاح کی طرف ہے جیسا کہ طلاق کی مکمل ہے۔

ثنائییہ و ثنائیہ نے کہا: نکاح کی طرف اضافت ایلاء درست نہیں، اس لئے کہ فرمان باری ہے: "لِّلْمُطَلَّاقِ الْيُتْلُوْنَ مِنْ نِّسَانِهِمْ تَرْجُصُ اَرْبَعَةَ اَشْهُرٍ" (جو لوگ اپنی بیویوں سے قسم کھا بیٹھے ان کے لئے مہبت چار ماہ تک ہے) اللہ تعالیٰ نے ایلاء کو بیوی سے قرار دیا ہے، اور وہ عورت جس سے نکاح کی طرف ایلاء کی اضافت کی گئی ہے، ایلاء کے وقت بیوی نہیں ہے، لہذا اس سے ایلاء کرنا درست نہیں ہوگا، اور اس سے بھی کہ ایلاء نکاح کے احکام میں سے ایک حکم ہے، اور کسی چیز کا حکم اس سے پہلے نہیں ہوگا، جیسا کہ طلاق اور بیوی کی باریک بینی اس سے کہ ایلاء کرنے والے کے لئے مدت فی یمن اس سے کی جاتی ہے کہ اس سے پہلے قسم کے وسیع ضرر رسائی کا قصد یا

(۱) المدخل ۱۳۱۷ھ

(۲) المدخل ۱۳۱۷ھ، حاشیہ ابن ماجہ ۲/۸۳۳، شرح الکبیر ۲/۴۷۰

شرح ۱۳۱۷ھ

(۱) مفتی الحاج ۳۹۲ھ، مفتی ابن قدامہ ۲/۱۲۳

کے سے سبب ہوتی ہے، "معدوم" اس وقت بیوی نہیں، لہذا محل ہونا جو طلاق کے وقوع کی شرط ہے نہیں پایا گیا، اس لئے طلاق نہیں پڑے گی، اور اس حکم میں ایلا طلاق کی طرح ہے (۱)۔

ج- ریلوے گارڈ کے لئے میں شرط نافذ:

۱۳- ریلوے کے متعلق ہونے کے لئے مرد میں حسب ذیل شرائط تینہ:
اول- بلوغ: اطری علامات کے ظاہر ہونے سے ہو یا عمر سے ہو، لہذا اپنے کا ایلا معتقد نہ ہوگا (۲)؛ (دیکھئے: اصطلاح "بلوغ")۔

دوم- عقل: لہذا مجنون اور غیر عاقل اپنے یا معتد کا ایلا درست نہیں، اس لئے کہ معتد کو کبھی ہر اک یا تین نہیں ہوتی، لہذا "مجنون" کی طرح ہوتا ہے۔ ہر کبھی اس کے پاس "راک" اور تمیز ہوتی ہے، بین اس درجہ کی نہیں ہوتی جو عام طور پر ہوشیاروں کے پاس ہوتی ہے، جیسا کہ تمیز بچہ میں ہوتی ہے اور تمیز اپنے کا ایلا درست نہیں، لہذا معتد کا ایلا بھی درست نہ ہوگا (۳)۔

مجنون کی حکم میں معتد درجہ ذیل امر بھی ہیں:

(۱) مد ہوش (نہ ترو): یعنی جس پر ایسی انضالی حالت طاری ہو کہ اپنے قول و فعل کا احساس نہ رہے یا اس درجہ انضال ہو کہ قول و افعال میں کثرت و غلطی پر جائے۔

اس حالت میں اگر شوہر کی طرف سے ایلا صادر ہو تو معتد نہیں، اگرچہ وہ اس کو جانتا ہو اس کا رد دیکھتا ہو، اس لئے کہ اس علم و ارادہ کا اعتبار نہیں، کیونکہ اس کا حصول "راک" صحیح کے طور پر نہیں ہوا ہے، جیسا کہ تمیز بچہ کی طرف سے ایلا کا اعتبار نہیں (۴)۔

(۱) تقریر مع شرح الخیر ۱/۷۸ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) البدیع ۱۰۰، الخرش ۲۲۹، مفتی الحاج ۳۳۳، انہی لابن قدامہ

۳۱۳/۷

(۳) حاشیہ من حاشیہ ۱۵۹/۳، انہی لابن قدامہ ۳۱۳/۷

(۴) البدیع ۱۰۰، حاشیہ ابن ماجہ ۱۵۹/۳۔

(۲) بے ہوش اور سونے والا، کیونکہ بے ہوش مجنون کے حکم میں ہے "مرام" بھی اسی طرح ہے، اس لئے کہ اس کے پاس اور اک یہ شعور نہیں رہتا، لہذا اس کی طرف سے ہونے والے ایلا کا اعتبار نہیں، جیسا کہ اس کی طلاق کا اعتبار نہیں۔

(۳) سکران (نشہ میں مبتلا شخص) یعنی نشہ آور چیز کی وجہ سے جس کی عقل و قلب ہوشیاری ہو، یہاں تک کہ وہ بکواس کرنے لگا ہو اور "مگلو" میں بے ہوشی پیدا ہو، "رافاقہ" کے بعد حالت نشہ کے امور کا احساس نہ رہتا ہو۔ اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ سکران کا ایلا معتد نہیں اور اس کا نشہ جابر طریقہ سے ہو، مثلاً ضرورت و مجبوری کی وجہ سے نشہ آور چیز پی لی یا آکر دے دیا، کے تحت پی یا ہو، اس کی وجہ یہ ہے کہ سکران کے پاس شعور رہتا ہے، اس میں ہونا جیسا کہ مجنون و مرام کے پاس نہیں ہوتا ہے، بلکہ اس کی حالت مرام سے بدتر ہوتی ہے کیونکہ مرام جگانے سے جاگ جاتا ہے، جب کہ سکران نشہ ختم ہونے کے بعد ہی متنبہ ہوتا ہے اور جب مرام کے ایلا کا اعتبار نہیں تو سکران کا ایلا بھی نہ معتد نہ ہوگا۔

آخر نشہ حرام طریقہ سے ہو مثلاً اپنے اختیار سے نشہ آور چیز پی لے، اس کو معدوم ہو کہ یہ نشہ آور ہے، کوئی ضرورت و مجبوری بھی نہیں، اور وہ نشہ میں آ گیا، تو اس کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے؛ بعض نے کہا ہے: اس کا ایلا معتد ہے، یہ جمہور صحابہ، مالکیہ، شافعیہ کا قول، اور امام احمد سے ایک روایت ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ جب اس نے اپنے اختیار سے حرام چیز کو استعمال کیا تو اپنی عقل کے ختم ہونے کا سبب وہ خود دیتا ہے، اس لئے سزا کے طور پر اور گناہ کے ارتکاب سے روکنے کے لئے اس کی عقل کو موجود مانا جائے گا (۱)۔

(۱) اہدایہ فتح القدر ۳۰۰، البدیع ۱۰۰، الخرش ۳۱۳/۷، مفتی

الحاج ۳۳۳، انہی لابن قدامہ ۳۱۳/۷۔

لہذا اگر مرد چار ماہ سے کم قربت نہ کرنے کی قسم کھائے تو ایلاء نہ ہوگا، بلکہ یمن ہوگی، اگر اس مدت کے گزرنے سے قبل وحی کر کے حائض ہو جائے تو اس کے ذمہ کفارہ یمنین لازم ہوگا۔

اس بنیاد پر اگر شوہر قسم کھائے کہ چار ماہ سے زیادہ بیوی سے وحی نہیں آئے گا تو ایلاء طاق ایلاء ہوگا، اسی طرح اگر نصف ایلاء کی بیوی سے قربت نہیں کرے گا اور مدت کا نہ کرے گا یہ کہنے کی بھی نہیں تو یہ بھی ایلاء طاق ایلاء ہوگا یمنین اگر قسم کھائے کہ چار ماہ بیوی سے قربت نہیں کرے گا تو یہ حنفیہ کے نزدیک ایلاء ہوگا، جبکہ مالکیہ، شافعیہ اور حنبلیہ کے نزدیک ایلاء منہ ہوگا اور اگر قسم کھائے کہ چار ماہ سے کم بیوی سے قربت نہیں کرے گا تو کسی کے نزدیک ایلاء منہ ہوگا^(۱)۔

حنفیہ اور مالکیہ فقہین کا استدلال یہ ہے کہ ایلاء کے دو حکام ہیں، اول: اگر چار ماہ گزرنے سے قبل شوہر بیوی سے وحی کر لے تو حائض ہوا، دوم: اگر اس مدت کے گزرنے سے قبل وحی نہ کرے تو طلاق واقع ہوا۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ چار ماہ کی مدت ہی ایلاء میں معتبر ہے، لہذا اس سے کم کی قسم کھانا ایلاء نہ ہوگا، اسی طرح ایلاء ہوا اس سے زیادہ کی قسم کھانے پر موقوف نہ ہوگا، اس کی دلیل یہ بھی ہے کہ ایلاء ایسی قسم کا نام ہے، جو حدث کے لازم ہونے کے ذریعے سے قربت کرنے سے مائع ہو، اب اگر بیوی سے ترک قربت کی قسم چار ماہ سے کم کی ہو تو اس مدت کے گزرنے کے بعد شوہر کے لئے ممکن ہے کہ بیوی سے جماع کرے، اس کے ذمہ قسم میں حدث لازم بھی نہ آئے، لہذا یہ ایلاء نہیں ہوگا^(۲)۔

مالکیہ اور ان کے مؤمنین کی دلیل یہ ہے کہ چار ماہ گزرنے کے بعد ایلاء کرنے والے کو رکا جائے گا اور اس کو نفی (قول یا عمل کے

بعد بعض نے کہا: اس کا ایلاء معتبر نہیں، یہ حنفیہ میں بزرگ کا قول ہے، طحاوی، دررثی نے اس کو اختیار کیا ہے، امام احمد سے بھی ایک روایت یہ ہے، ابی بنی حضرت عثمان بن عفان، حضرت عمر بن عبدالعزیز سے منقول ہے، اس حضرات کی دلیل یہ ہے کہ تعریف کے صحیح ہونے کا مدد صحیح قصد اور ارادہ ہے، اور مکرم کی عقل پر سکر کا غلبہ ہے، لہذا اس کے پاس قصد و ارادہ صحیح نہ ہوگا، اس لئے اس سے صادر ہونے والی عبارت معتبر نہیں، جیسا کہ مجنون، معتوہ، مامور، بے ہوش کی عبارت کا اعتبار نہیں۔

شریعت نے سکر اس کو سکر کی رو سے یہ بغیر نہیں چھوڑا ہے کہ ہمیں اس کو دہریہ نہ کہے، اس کی ضرورت ہو خاص طور پر جب اس زائد سزا کا اثر صرف مجرم تک محدود نہیں، بلکہ اس کے مال و داس کی بیوی اور اولاد پر پڑے گا۔

اس اختلاف کی بنیاد سکر کی طلاق کے معتبر و غیر معتبر ہونے میں اختلاف پر ہے، جن کے نزدیک اس کی طلاق کا اعتبار ہے، وہ اس کے ایلاء کے اعتبار کے قائل ہیں، اور جن کے نزدیک اس کی طلاق غیر معتبر ہے، ان کے نزدیک اس کا ایلاء بھی غیر معتبر ہے، چونکہ بعض فقہاء کے نزدیک ایلاء طلاق حلق کی طرح ہے، اور بعض کے نزدیک طلاق کا ایک سبب ہے، لہذا یہی حکم اس کا بھی ہوگا^(۳)۔

دوسری حدت حنفیہ کے بارے میں شرائط:

۱۴۔ جمہور فقہاء کے نزدیک ایلاء کے لئے مدت ضروری ہے، جس میں شوہر اپنی بیوی سے ترک جماع کی قسم کھائے، البتہ اس مدت کی مقدار کے بارے میں ان میں اختلاف ہے، چنانچہ حنفیہ نے کہا: مدت ایلاء چار ماہ یا اس سے زائد ہے، یہی عطاء اور ثوری کا قول، اور امام احمد سے ایک روایت ہے۔

(۱) البدائع ۳۱۱، احوال، اہل بیت، ۱۸۳، حاشیہ ۳۵، ۳۵۵، ۳۵۶

الخری ۳۳۰، مفتی لکھنؤ ۳۳۳، انہی و انہی قدسہ ۳۰۰

(۲) البدائع ۳۱۱، انہی و انہی قدسہ ۳۰۰

(۳) بدیع

یہ بات شرط مدت حلف کے مکمل نہ پائی جانے کی صورت کے بارے میں نہیں جانتی ہے کہ عین کا اثر باقی رہے گا یا بیوی سے ترکہ قربت کی قسم لہانے کی مدت چار ماہ سے کم ہو (اں لوگوں کے نزدیک جو مدت ایلاء کو چار ماہ سے کم نہیں مانتے) حتیٰ کہ اگر اس مدت میں جس میں ترکہ قربت کی قسم لکھی ہے بیوی سے واپس نہ لے تو بھی اس کے نامہ کنکار لازم ہوگا (۱)۔

انعتقاد ایلاء کے بعد اس کا اثر:

۱۶- اگر ایلاء کا رکس اور اس کی شرط موجود ہو تو اس پر اس دور میں سے کوئی ایک اثر مرتب ہوگا:

الف: پہلا اثر اس حالت میں خاتم ہوگا جب شوم بیوی ایلاء واپس لے کر بیوی سے قربت نہ کرنے پر مصر ہو حتیٰ کہ تارک ایلاء سے چار ماہ گزر جائے۔

ب: دوم: اگر اثر اپنی قسم میں حادث ہونے کی صورت میں مرتب ہوگا (۲)۔

الف- اسرار کی حالت:

۱۷- اگر ایلاء کرنے والا بیوی ایلاء واپس لے کر بیوی سے ترکہ قربت پر مصر ہو تو اس کا یہ ہر دور عین کے درمیان تفریق کرانے کا متقاضی ہے، اس لئے کہ اس مقامات "رکس" کرنے میں بیوی کو نقصان پہنچا ہوا ہے، لہذا اس کو اس نقصان سے بچانے کے لئے عورت کو حلال ہوگا کہ اپنے شوہر سے اپنے ساتھ معاشرت کا مطالبہ کرے۔ اگر وہ اس کے ساتھ حسن معاشرت کا دینا نہ کرے تو بیوی چار ماہ گزر جائے تو یہ

فریضہ قسم سے رجوع کرنا) کا یا طاق و بیہ کا اختیار ہوگا۔ لہذا ترکہ قربت کی مدت کا چار ماہ سے زیادہ ہونا ضروری ہے، اگر چار ماہ اس سے کم ہوں تو اس کے زرعے سے ایلاء قائم ہو جائے گا، اور ایلاء کے بغیر مطہ بہ درست نہیں ہوگا (۳)۔

۱۵- اگر شرط طہ ایلاء میں سے کوئی شرط نہ ہو تو ایلاء عین کا وہ اثر رہے گا جس کے سے شرط عین مضمون ہے؟

اس کا رد یہ نہ پائی جانے والی شرط پر ہے، اگر وہ صیغہ کی شرط میں سے ہو تو اس کے نقد اس پر بالکل عین یہ معتبر ہو جائے گی، یعنی اس کی مخالفت کی صورت میں اس کے موجب یعنی حائض اور کفارہ کا اثر ہم در اس پر کا اثر ہم مرتب نہ ہوگا جس کو اس نے عین پر موقوف کیا ہے۔ اسی طرح اگر یہ نہ پائی جائے، علیٰ شرط طہ، سے متعلق ہو مثلاً، ہونے یا عقل تو بھی یہی حکم ہے اس لئے کہ بلوغ سے قبل بچہ کے ایلاء یہ مجنون وغیرہ کے ایلاء کا اعتبار نہیں۔

اگر نہ پائی جائے، علیٰ شرط طہ صیغہ عورت دونوں سے ہو، اور وہ ایلاء کے وقت نکاح کا قائم رہنا ہے، تو اس صورت میں اس کا نہ پیا جانا عین کے اثر کو ختم نہیں کرے گا، بلکہ عین کے حق میں باقی رہے گی، لہذا اگر کوئی شخص کسی عورت سے کہے: "بندہ اس قسم سے چار ماہ بیٹھیں گے، پھر چار ماہ زرعے سے قبل اس سے واپس کر لی تو اس پر کفارہ عین جس کا یاں کتب فقہ میں ہے، لازم ہوگا حتیٰ کہ اگر اس عورت سے عقد کرے کے بعد بھی بیٹی کرے۔

رہا طلاق کے حق میں تو شرط کا نہ پایا جانا اس کے تعلق سے عین کو باطل کر دیتا ہے، اور اسی وجہ سے چار ماہ گزرنے سے طلاق نہیں پرے گی، کیونکہ محال نہ ہوے کی وجہ سے طلاق کے حق میں ایلاء معتبر نہیں ہوا۔

(۱) البدیع ۳۱۷، الہدایۃ فی الفقہ ۳۳۳، الدر المنثور ۳۳۳، حاشیہ ابن ماجہ ۳۳۳، معنی الحجج ۳۳۳، ۳۳۳

(۲) البدیع ۳۱۷، ۳۱۷

(۳) حاشیہ الاکلیل ۱۸۶، ۱۸۶

محض ان کے گزرنے سے طلاق پڑ جائے گی؟

مذکورہ، ثانیہ، و حنبلیہ کی رائے ہے کہ چار ماہ کے گزرنے سے طلاق نہیں پڑے گی، بلکہ بیوی کو حق ہوگا کہ قاضی کے پاس معاملہ لے جائے تاکہ وہ شوہر کو بیوی یعنی اپنی یمن کے تقاضے سے رجوع کا حکم دے، ورنہ وہ بیوی سے انکار کرے تو عورت کو طلاق دینے کے لئے اس کو حکم دے، اگر شوہر طلاق نہ دے تو قاضی اس کی طرف سے طلاق دے گا۔

فقہائے حنفیہ کی رائے ہے کہ محض چار ماہ گزرنے سے طلاق پڑ جائے گی طلاق کا واقعہ ہونا قاضی کے پاس معاملہ لے جانے اور اس کی طرف سے طلاق کا فیصلہ ہونے پر موقوف نہیں رہے گا، اور یہ بیوی کو ضرر پہنچانے اور اس کے جارحانہ رویہ کو روک کر اس کی ایہ امرائی کرنے پر شوہر کے لئے جزا ہے۔

تین مدت تک مہلت دینے میں شرعی حکمت یہ ہے کہ اگر وہ اپنی تعلیق کا تحفظ ہو، ورنہ عموماً مرد کی طریقہ سے اس کی قیادت کی کوشش ہو، کیونکہ ستے زمانہ تک بیوی سے وہ شہر کے لئے بیوی کی طرف مشتاق ہونے کا باعث ہے جو اس کو بیوی کے ساتھ اپنی حالت کے صحیح مزاج پر تیار کرے گا، اگر اس سے اس کا دل متاثر نہ ہو اور اس کو بیوی کی کوئی پروا نہ ہو تو بیوی سے طلاق کی اس کے لئے آسان ہوگی، ورنہ وہ اس کی معاشرت کی طرف لوٹ آئے گا، اپنی بے سلاطنت پر ماتم ہوگا، اس کے ساتھ حسن معاشرت پر مصروف ہوگا، اسی طرح عورت کے لئے طلاق تعلق اس کی تالیف کا وسیع ہے، کیونکہ کبھی تو عورت ریب و ریخت میں لاپرواہی کر کے یا شوہر کے ساتھ کھلی نفرت میں رہ کر شوہر کے دل کے پھر سے کاسب ہوتی ہے، اگر اتنی مدت

(۱) بخشش سورہ ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴

یہ ان کی طرف سے طلاق پر اصرار ہوگا، اس لئے ان کا ایلاء طلاق ہوگا، ورنہ محض اس مدت کے گزر جانے سے ان کی طرف سے ان کی بیویوں پر طلاق واقع ہو جائے گی، ان کی طرف سے یا قاضی کی طرف سے طلاق دینے کی ضرورت نہ ہوگی، شوہر اس کے لئے بیویوں کو ضرر پہنچانے کا یہی بدلہ ہے۔

جمہور کے لئے طلاق کی اہمیت کا مفہوم یہ ہے کہ جو شوہر بیوی سے ترک مسرت کی قسم کھاتے ہیں اس کو چار ماہ کی مسرت ہے، اگر اس مدت کے گزرنے کے بعد وہ بیوی کر لیتے ہیں اور اپنے امتناع سے رجوع کر لیتے ہیں تو اللہ تعالیٰ ان کی قسم اور ضرر رسائی کے عزم کو معاف کرنے والا و رحم کرنے والا ہے، اور اگر اس مدت کے گزرنے کے بعد وہ طلاق کا حرم رکھتے ہیں تو اللہ تعالیٰ ان کی طرف سے واقع ہونے والی طلاق کو سننے والا اور ان سے صادر ہونے والے خیر یا شر کو جاننے والا ہے، انہیں اس کا بدلہ دے گا۔

جمہور کے مذہب کے لئے سن: ارتقائی میں مذکور ذیل بن ابی صالح کی اس روایت سے استدلال کیا گیا ہے کہ ابو صالح نے کہا: "سألت النبي عشر رجلا من أصحاب النبي فسألتهم عن رجل يولي من أمراته قالوا: ليس عليه شيء حتى تمضي أربعة أشهر، فيوقف، فإن لاء وإلا طلق" (۱) (جو شخص اپنی بیوی سے ایلاء کر لے اس کے بارے میں میں نے بارہ صحابہ سے دریافت کیا، ان سب نے کہا: اس پر کچھ نہیں یہاں تک کہ چار ماہ گزر جائیں، تو اس کو روکا جائے گا کہ یہی کرے یا طلاق دے)۔

(۱) مشکلی الاخبار مع شرح تل الاوطار ۲/۲۷۲ طبع سوم (۱۳۸۵ھ) (۱۹۶۱) معطلی الحدیثی۔

حدیث ابی صالح "سألت النبي عشر رجلا من أصحاب النبي فسألتهم عن رجل يولي من أمراته قالوا: ليس عليه شيء حتى تمضي أربعة أشهر، فيوقف، فإن لاء وإلا طلق" (۲/۲۷۲ طبع دار احکام) کے یہی ہیں اور اس کی تفسیر ہے (فتح الباری ۲/۲۹۹ طبع المستقیم)۔

ایلاء کے نتیجے میں واقع ہونے والی طلاق کی نوعیت: ۱۸- اگر ایلاء کے نتیجے میں طلاق واقع ہو جائے تو وہ مدت گزرنے کی وجہ سے ہواں لوگوں کے برابر ایک ہو اس کے قائل ہیں، یہ قاضی کے طلاق دینے کے حکم کی جیسا کہ شوہر کے طلاق دینے سے یا شوہر کے طلاق دینے سے گریز کرنے کی صورت میں قاضی کی طرف سے طلاق دینے کے سبب ہواں فقہاء کے نزدیک جو مدت گزرنے سے طلاق واقع ہونے کے قائل نہیں ہیں (تو یہ طلاق حنفیہ کے نزدیک طلاق مان ہوگی۔ امام احمد سے قاضی کی طرف سے تفریق کرنے کے بارے میں بھی صراحت ہے (۱)، اس لئے کہ یہ بیوی سے ضرر کے ازالہ کے لئے طلاق ہے، اور بیوی سے ضرر کا ازالہ طلاق مان ہی ہے ہوگا، کیونکہ اگر طلاق رجعی ہو تو شوہر اس سے رجعت کر سکتا ہے، اس طرح عورت اس کے ضرر سے بچ نہیں سکتی، نیز اس سے کہ رجعی طلاق کے وقوع کے قول کا نتیجہ بے کار ہے، کیونکہ اگر شوہر میں اور طلاق دونوں سے گریز کرے تو قاضی کے پاس مقدمہ لایا جائے گا تاکہ وہ اس کی طرف سے طلاق دے دے، پھر جب قاضی اس کی طرف سے طلاق دے تو شوہر بارہ رجعت کر لے گا، تو قاضی کا عمل عبث ہے، بے کار ہو جائے گا "شہد جہا نہیں۔

امام مالک وشافعی نے اور امام احمد نے دوسری روایت میں کہا ہے کہ ایلاء کے سبب پڑنے والی طلاق طلاق رجعی ہے، بشرطیکہ اس سے قبل شوہر نے عورت کے ساتھ دخول کر دیا ہو، یہ تک یہ بدخون ہوا عورت کو طلاق ہے، اس کا کوئی عوض اس کو نہیں، "وہ بھی طلاق کی تعدد" پوری بیوی ہے، لہذا یہ رجعی ہوگی، جیسا کہ غیر ایلاء میں۔

شافعیہ: کتابلہ کے نزدیک ایلاء کرنے والے کی طرف سے

(۱) البدائع ۳/۷۷، الحدیثی لابن قدامہ ۷/۳۳۱۔

رجعت کے صحیح ہونے کے لئے کوئی شرط نہیں، البتہ انہوں نے کہا ہے: اگر وہ رجعت کر لے (جب کہ عدت ایلاء باقی ہے) تو اس کے لئے دوسری عدت مقرر کی جائے گی، اگر وہ عین نہ رے تو عورت سے منع ضرر کے لئے قاضی اس کی طرف سے طلاق دے دے گا۔

رجعت کے صحیح ہونے کے لئے مالکیہ کے یہاں شرط ہے کہ عدت میں وٹی کے ذریعہ یا یمن کا کفارہ دے کر یا عدت میں حث میں جلدی کرنے کی وجہ سے یمن ٹوٹ جائے۔ اگر ان میں سے بھی سبب کے ذریعہ ایلاء ختم نہ ہو تو رجعت باطل ہوگی، اس کا کوئی اثر نہ ہوگا (۱)۔

ب- حالت حث یا یمن:

۱۹- حث سے مراد یمن کے تقاضے کو پورا نہ کرنا ہے، اور یہ وہ ناپسندیدہ وقت ہے جو عدت ایلاء کے گزرنے سے قبل اپنی ایلاء و دلی عورت سے وٹی سے شوہر کے گریز کرنے کے سبب وجود میں آتا ہے، چنانچہ اگر بیوی سے قربت نہ کرنے کی قسم کی مدت چار ماہ سے زائد (مثلاً) پانچ ماہ ہو، پھر اس مدت کے گزرنے سے قبل شوہر اس سے وٹی کرے تو وہ اپنی یمن میں حث ہو جائے گا، یہ تکہ اس نے اس کے تقاضے پر عمل نہیں کیا اور ویاہتی ماہ کی مدت تک بیوی سے قربت سے گریز کرنا ہے، یمن میں حث کو کہ شرعاً پسندیدہ نہیں، تاہم ایلاء میں مستحب ہے، کیونکہ اس میں بیوی کو ایذا رسانی اور اس کو ضرر پہنچانے سے رجوع کرنا ہے، لہذا اس پر یہ حدیث منطبق ہے: "من حلف علی یمن فرأى غیرها خيراً منها فلیات الدی هو خیر ولیکفر عن یمنه" (۲) (جو شخص کوئی قسم کھائے پھر اس کے خلاف

کرنا بہتر محبہ تو بہتر ہے وہ کرے اور قسم کا کفارہ دے)۔

رمانی تو اس کا معنی واصل رجوع کرنا ہے، اور اسی وجہ سے زوال کے بعد کے سایہ کو یمنی کہتے ہیں، اس لئے کہ وہ مغرب سے شرق کی طرف لوٹا ہے، یہاں اس سے مراد یہ ہے کہ شوہر لوٹ کر اپنی اس بیوی سے جمنا کر لے جس سے جمنا پر قدرت کے وقت حث سے یا عدم قدرت کے وقت وعدہ جمنا سے اپنے کو یمن کے ذریعہ رک یا تھا، اور یمنی کے وجود پر یمن میں حث مرتب نہیں ہوتا لایہ کہ جمنا کے ذریعہ ہو اس لئے کہ یمنی کے ترک کی قسم کھانی تھی، اگر یمنی قول کے ذریعہ ہو (جیسا کہ آگے آئے گا) تو اس پر حث مرتب نہیں ہوتا، بلکہ یمنی منعقد رہے گی تا آنکہ جمنا پایا جائے، لہذا اگر اس مدت کے گزرنے سے پہلے جس شوہر نے اپنی بیوی سے وٹی نہ کرنے کی قسم کھائی ہے، جمنا پایا جائے تو حث ہو جائے گا، و قسم ختم ہو جائے گی، اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ یمن کا ویاہت کے انھما بنے اور اس کے ختم ہونے کا سبب ہے، اور یہ کہ اگر یمنی فعل کے ذریعہ ہو تو طلاق اور حث دونوں کے حق میں ایلاء ختم ہو جائے گا، اور اگر یمنی قول کے ذریعہ ہو تو طلاق کے حق میں ایلاء ختم ہو جائے گا، و حث کے حق میں باقی رہے گا، یہاں تک کہ اگر ترک جمنا کی قسم کے زمانہ میں جمنا پایا گیا تو کفارہ واجب ہوگا، اور حث کے بارے میں بھی ایلاء ختم ہو جائے گا۔

ایلاء کا ٹوٹنا (ختم ہو جانا):

ایلاء کے ختم ہونے کے دو اسباب ہیں: یمنی، و طلاق:

حالت یمنی:

۲۰- یمنی (جیسا کہ زرا) یہ ہے کہ شوہر اپنی ایلاء و دلی بیوی کے

(۱) منی البحر ج ۵ ص ۵۱ طرشی ص ۳۳۸، ۳۳۹، المنی لابن قدامہ ص ۳۳۱

(۲) حدیث: "من حلف علی یمن فرأى غیرها خيراً منها فلیات الدی هو خیر ولیکفر عن یمنه" (۲) (جو شخص کوئی قسم کھائے پھر اس کے خلاف رویت مسلم ص ۳۳۳ طبع نعلی) نے کی ہے

ساتھ حسن معاشرت کی طرف رجوع کرے، اس طرح کہ ان دونوں کے درمیان ایلاء سے قبل وہ اپنی ازدواجی زندگی لوٹ آئے۔

میں کے وہ طریقے ہیں: اس میں سے ایک اصلی، اور دوسرا استثنائی ہے۔

اصلی طریقہ: فعل کے درمیان ہے۔

استثنائی طریقہ: قول کے درمیان ہے۔

غ- فہی کا اصلی طریقہ: فعل کے ذریعہ فہی:

۲۱- وہ فعل جس سے مراد فہی ہوتا ہے اور جس کے ذریعہ ایلاء ختم ہو جاتا ہے، جماع ہی ہے، اور اس میں کسی کا اختلاف نہیں۔ ابن المہذب نے کہا: ہماری یادداشت میں جن اہل علم کے قول ہیں، ان کا جماع ہے کہ فہی جماع ہے، جماع سے کم فہی نہ ہوگا۔

ایلاء کا ختم ہونا، ربین کے تقاضے کا لازم ہونا فعل کے ذریعہ فہی پر مبنی ہے، اس سے کہ جماع کے ذریعہ حث کا ثبوت ہو جائے گا، اور حث کے بعد ربین باقی نہیں رہے گی، کیونکہ حث کا تقاضا ربین کو زما ہے، اور کوئی چیز نہیں کے ساتھ باقی نہیں رہتی (۱)۔

۲۲- اگر ربین اللہ کی یا اس کی تہلیل طرف صفات مثلاً عزت، عظمت، جلال، کبریائی کی ہوتی ہو، اہل علم کے قول کے مطابق کفار، عیسائی، مجوسی، اور بعض علماء کے نزدیک کفار وہ واجب نہیں ہوگا۔

گرمین بیوی سے قربت پر کسی چیز کو مطلق کرے لی، وہ جس چیز کا اس سے التزام کیا ہے وہ اس کے ذمہ لازم ہو جائے گی، لہذا اگر قربت پر طلاق یا حث کو مطلق کیا ہو تو فہی کے وقت طلاق اور حث ہو جائے گا، کیونکہ طلاق اور حث کے حصول کو اگر مستقبل میں ہی چیز کے حصول پر معلق کیا گیا ہو، اور معلق حدیہ کا جو ہو جائے تو اس کے

وہ اس میں آتی ہی طلاق پڑ جانے کی اور حث کا ثبوت ہو جائے گا، جیسا کہ فقہاء کی رائے ہے۔

اگر قربت پر نماز یا روزہ یا حج یا صدقہ کو مطلق کیا ہو تو یہ تو اس کی ایک نئی کا وقت مبین کر دیا ہوگا نہیں، اگر اوائلگی کے لئے وقت مبین کر دیا ہو مثلاً کہے: اگر میں پانچ ماہ کی مدت تک اپنی بیوی سے قربت نہ کروں تو ۱۰ فلاں دن میرے ذمہ سو رکعت نمازیں ہوں گی تو اس مبین وقت میں اس کے ذمہ نماز لازم ہوگی، اور اگر اوائلگی کے لئے وقت مبین نہ کیا ہو تو اس نے جس چیز کا التزام کیا ہے اس کو کسی بھی وقت مبین «آسا» واجب ہوگا تاخیر کی وجہ سے اس پر گناہ نہیں ہوگا، اگرچہ افضل یہ ہے کہ «اہل وقت جس میں» کرنا ممکن ہو، «آسا» کرے، کیونکہ اہل وقت نے یہ واجب کر لیا، اوائلگی سے قبل وقت نکل چاہے۔

ب- فہی کا استثنائی طریقہ: قول کے ذریعہ فہی:

۲۳- اگر شوہر اپنی بیوی سے ایلاء کر لے تو اس پر شوہر واجب ہے کہ فعل کے درمیان نہ کرے، اگر فعل کے درمیان نہ کرے تو قول کے درمیان نہ کرے مثلاً کہے: میں نے اپنی فانی بیوی سے فہی کر لیا، اپنے قول سے رجوع کر لیا یا جب قدرت ہوئی، جماع کرے گا، وغیرہ الفاظ جن سے معلوم ہو کہ اس نے ربین کے ذریعہ جس چیز سے خود کو رک یا تھا اس سے رجوع کر لیا۔

قول کے درمیان کے جائز ہونے کی صحت یہ ہے کہ چونکہ شوہر نے بیوی کو اس سے قربت سے کریر کر کے ایلاء پہنچانی اور رجوع سے عاجز ہے، اور اس کے بعد وہ حادثہ کرنے میں بیوی کو راضی کرنا ہے، اس لئے اس کے ذمہ یہ بعد لازم ہوگا، نیز اس سے کہ فہی کا مقصد ضرر رسائی کو ترک کرنا ہے جس کا شوہر نے ایلاء کے ذریعہ قصد کیا تھا، اور اس کا ثبوت قدرت کے وقت عورت سے معاشرت کی

طرف لوٹنے کے عزم کے ظہور سے ہو جاتا ہے^(۱)۔

قول کے ذریعہ فیئی کے صحیح ہونے کی شرط:

۲۴۔ قول کے ذریعہ فیئی کے صحیح ہونے کے لئے حسب ذیل شرائط کا پابنا ضروری ہے:

پہلی شرط: جماعت سے عاجز نہ ہونا۔ اگر شوم جماعت پر قمار ہو تو قول کے ذریعہ فیئی درست نہیں ہوگا اس لئے کہ جماعت کے ذریعہ فیئی اصل ہے۔ یونکہ حقیقتاً بیوی پر ظلم اسی سے ختم ہوگا قول کے ذریعہ فیئی اس کا بدل ہے، اور اصل پر قدرت کے باوجود بدل کا اعتبار نہیں جیسا کہ نیم ہضم کے ساتھ ہے۔

عجز کی دو قسمیں ہیں: عجز حقیقی اور عجز حکمی۔

عجز حقیقی: مثلاً زوجین میں سے کسی کو ایسا مرض ہو کہ اس مرض کے ساتھ جماعت شوہر یا عورت صغیرہ ہو کہ اس جیسی کے ساتھ جماعت نہیں کیا جاسکتا، یا رقتاء ہو یعنی ایسی عورت جس کی شرمگاہ میں جماعت کی جگہ اس طرح بند ہو کہ جماعت نہ ہو سکتا ہو یا شوہر محبوب یعنی اس کا عصوتاسل جز سے نکال دیا گیا ہو، یا نہیں ہو یعنی جو کمرہ ری یا بڑھاپے یا مرض کے سبب عصوتاسل کے ہوتے ہوئے جماعت پر قمار نہ ہو، یا زوجین میں سے کوئی قید ہو جو جماعت کرنے سے مانع بنے یا دونوں کے درمیان قبیح مسافت ہو کہ مدت ایلاء کے دوران اس کو طے کرنے کی قدرت نہ ہو^(۲)۔

عجز حکمی: یہ ہے کہ جماعت سے شرعی مانع ہو مثلاً مدت ترہس کے ختم ہونے کے وقت عورت حالت حیض میں ہو (یہ ان فقہاء کے نزدیک

ہے جو مدت ایلاء کے گزرنے کے بعد فیئی کے قائل ہیں) یا بیوی سے ایلاء کرتے وقت شوہر حج کے احرام میں ہو اور اس وقت سے احرام سے نکلنے تک چار ماہ ہو (یہ ان فقہاء کے نزدیک ہے جو کہتے ہیں کہ فیئی مدت ایلاء کے اندر ہی ہوگا)۔

اگر عجز حقیقی ہو تو بالاتفاق فیئی فعل سے قول کی طرف منتقل ہو جائے گا، اور اگر عجز حکمی ہو تو بھی فیئی فعل سے قول کی طرف منتقل ہو جائے گا، یہ مآلیہ و حائلہ کا مذہب اور ثانیہ کا یک مرجوح قول ہے، جب کہ امام ابوحنیفہ صاحبین «رام ثانی» کے ایک منتقل نہ ہوگا، «رام ثانیہ» نے صراحت کی ہے کہ اس سے طلاق دینے کا مطالبہ یا جائے گا^(۱)۔

جو لوگ کہتے ہیں کہ منتقل ہو جائے گا ان کی دلیل یہ ہے کہ اصول شریعت میں عجز حکمی عجز حقیقی کی طرح ہے، جیسا کہ بیوی کے ساتھ خلوت کے بارے میں ہے کہ خلوت کے صحیح ہونے سے مانع ہونے میں مانع حقیقی و مانع شرعی دونوں برابر ہیں، لہذا اسی طرح ایلاء میں فیئی کے اندر فعل کے ذریعہ فیئی کے بدلہ قول کے ذریعہ فیئی کے درست ہونے میں عجز حکمی عجز حقیقی کے قائم مقام ہوگا۔

جو لوگ منتقل ہونے کے قائل نہیں ہیں ان کی دلیل یہ ہے کہ شوہر حقیقتاً جماعت پر قمار ہے، اس سے امتناع ایسے سبب سے ہے جو خود اس کی جانب سے ہے، لہذا اس پر واجب حق ساقط نہ ہوگا، نہ یہ کہ شوہر اپنے اختیار سے منوط طریقہ پر اس چیز کا سبب بنا ہے جو اس پر لازم ہے، اس لئے وہ تکلیف کا مستحق نہیں ہوگا^(۲)۔

دوسری شرط: مدت ایلاء کے گزرنے تک جماعت سے عجز کا

(۱) البدیع ۳۳۷، المشرع مع حاشیہ الدسوقی ۳۸۸، مفتی الحق ج ۳/۵۰، مفتی (۲) فتح القدر ۱۶۹، مفتی ۳۲۸/۷

(۱) البدیع ۳۳۷، المشرع مع حاشیہ الدسوقی ۳۸۸، مفتی الحق ج ۳/۵۰، مفتی (۲) حاشیہ ابن ماجہ ج ۱/۵۲

مستعمل باقی رہنا، لہذا شوہر شرم میں جماعت سے علانہ رہا ہو، پھر مدت ہی میں اس پر قادر ہو جانے کا قول کے ذریعہ باطل ہے، اور یہ جماعت کے ذریعہ بیبی کی طرف منتقل ہو جائے گا حتیٰ کہ اگر بیوی کو چھوڑ کر رکھے اور چار ماہ دُزر رہے تک اس سے قربت نہ کرے تو حبیہ کے ہر ایک عورت پر اس کی طرف سے طلاق مانع واقع ہو جائے گی، اس کی وجہ یہ ہے جو زری کہ زبان کے ذریعہ بیبی جماعت کے ذریعہ بیبی کا بدل ہے اور بدل کے ذریعہ مقصد کے حصول سے قبل اگر کوئی صل پر قادر ہو جائے تو بدل کا حکم باطل ہو جائے گا، مثلاً نکاح کرنے والا اگر نماز کی اونٹنی سے قبل پانی پر قادر ہو جائے (تو تیمم باطل ہو جائے گا)۔

اگر بیوی سے ایلاء کرتے وقت شوہر صحت مند تھا، پھر بیمار ہو گیا، پھر بے صحت اتنی مدت گزر گئی کہ اس دوران جماعت کرنا ممکن تھا، تو قول کے ذریعہ اس کا نفی درست نہیں ہوگا، کیونکہ مدت صحت میں وہ جماعت پر قادر تھا، اس لئے جب اس نے جماعت کی قدرت کے باوجود جماعت میں یا تو اس نے بیوی کے حق کی کواہنگی میں کوتاہی کی، لہذا اس سے مرض کے سبب اس کو معذور نہیں مانا جائے گا، لیکن اگر مدت نہ گزری ہو (جس کے دوران وہ صحت مند تھا اور جماعت کرنا اس کے لئے ممکن تھا) تو قول کے ذریعہ اس کا نفی کرنا درست ہوگا، اس لئے کہ جب وہ مدت صحت کے دوران اس کے کم ہونے کی وجہ سے جماعت پر قادر نہیں ہو تو ترک جماعت میں کوتاہی کرنے والا نہ ہوگا، لہذا معذور ہے۔

حنفیہ کے یہاں اس کی صراحت ہے ^(۱)، "اور وہ سے مذہب نبی عہدوں سے بھی یہی سمجھ میں آتا ہے۔"

تیسری شرط: قول کے ذریعہ بیبی کے وقت نکاح کا باقی رہنا، اس

کی صورت یہ ہے کہ بیبی زوجیت کے قائم ہونے کی حالت میں شوہر کی طرف سے طلاق بائن ہونے سے قبل ہو، بین تر مرونے پٹی بیوی سے ایلاء دیا۔ پھر اس کو طلاق بائن دے دی، اور قول کے ذریعہ بیبی یا بیبی نہیں ہوگا ایلاء باقی رہے گا، اس سے کہ نکاح کے قائم ہونے کی حالت میں قول کے ذریعہ بیبی محض طلاق کے حکم کے حق میں ایلاء کو اٹھاتا ہے، اس لئے کہ اس بیبی کے ذریعہ بیوی کے حق کو دیا گیا، اور مطلقہ بائن کے لئے جماعت کا حق نہیں، شوہر جماعت سے شوہر کے اس کو نہ رہنچانے والا ہو جائے، اور ایلاء کے ذریعہ طلاق کا ثبوت اس سبب کی وجہ سے تھا جو پیدا نہیں کیا، لہذا مدت گزرنے سے اس پر طلاق میں پراسے کی بین ایلاء باقی رہے گا، اس لئے کہ ایلاء کو اس نے ایلاء (یعنی ۵۰) میں پیدا کیا، اس سے شوہر اس سے شادی کر لے، اور شادی کے بعد مدت ایلاء گزر جائے، بیبی نہ ہو، تو حنفیہ کے نزدیک اس پر طلاق منع ہو جائے گی، ورنہ مہر کے سبب شوہر کو بیبی کرنے یا طلاق، یہ حکم دیا جائے گا، یہ فعل کے ذریعہ بیبی کے برخلاف ہے، کیونکہ وہ زوال نکاح و کسی امر سے سبب حشاً طلع یا مال کے بدلہ میں طلاق سے بیہوشی کے ثبوت کے بعد درست ہے، کیونکہ فعل کے ذریعہ بیبی سے (اگرچہ یہ حرام ہو) ایلاء باطل ہو جاتا ہے، اس لئے کہ جب وہ اس سے بیبی کر لے گا تو بیبی بین میں حائض ہو جائے گا، اور حائض کی وجہ سے بیہوشی ختم ہو جائے گی اور ایلاء باطل ہو جائے گا، لہذا عورت اس کی عصمت (نکاح) میں نہیں آئے گی، اور وہ مدت بیہوشی میں بیبی کرنے کی وجہ سے گنہگار ہوگا (۱)۔

وقت نفی:

۲۵- نذر چکا ہے کہ ایلاء کرنے والے کے ذمہ شرعاً لازم ہے کہ

(۱) المدخل ۳۴، ۳۵، فتح القدیر ۱۹۵/۳، الدرر وحاشیہ ابن ماجہ ۸۵۲/۲

مدخل ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸

(۱) المدخل ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸

آئے کی کہ اپنی بیوی سے جماعت کرنے سے ریز کرنے والا ہے،
تہ تک اس کی یمن باقی ہے اس لیے اس پر ایلاء کا حکم ثابت ہوگا،
جیسا کہ (تین) طلاق نہی ہوگا۔

راحٹ کے حق میں ایلاء تو اس تمام فقہاء کے نزدیک طلاق
ملاٹ کے بعد باقی رہے گا، لہذا اگر مرد اپنی بیوی سے مدت کی قید
کے بغیر مطلق ایلاء کرے یا ہمیشہ کے لیے ایلاء کرے اور اس سے
جماعت نہ کرے، پھر اس کو تین طلاق دے دے اور دوسرے شوہر سے
نکاح کے بعد اس کے پاس لوٹ آئے، پھر اس سے جماعت کرے تو وہ
اپنی یمن میں حائض ہو جائے گا اور اس پر کفارہ یمن لازم ہوگا اگر
یمنیں قسم ہو، اور اگر قسم نہ ہو تو جس چیز کو اس سے جماعت پر حلق کیا تھا وہ
لام ہوگی، اس لیے کہ اگر یمن کے لیے کوئی مدت ہو تو جب تک
مدت باقی ہے یمن باقی رہے گی، اور صرف حٹ سے یعنی مدت یمن
کے گزرنے سے قبل مخلوف علیہ کے کرنے سے یا حٹ کے بغیر اس
مدت کے گزر جانے سے یمن باطل ہوگی۔

اگر یمن کسی مدت کی قید کے بغیر مطلق ہو یا اس میں لفظ ”ہد“ ذکر
نہ کیا گیا ہو تو وہ حٹ یعنی جس کے ترک پر قسم کھائی تھی (مرد و ایلاء،
میں جماعت ہے) اس کے فعل سے یمن باطل ہوگی، لہذا اگر حٹ نہ پایا
جائے تو یمن باقی رہے گی (۲)۔

دوم: تین طلاق سے کم کے ذریعہ مینونت کے بعد ریل، کا
باقی رہنا:

۴- اگر مرد اپنی بیوی سے ایلاء کرے اور ایلاء بعدی ہو یا وقت کی

پہلے شوہر کے پاس آئے، اور اس کی شادی کے وقت سے چار ماہ گزر
جا میں اور اس سے جماعت نہ کرے تو امام ابوحنیفہ و صاحبین کے
نزدیک عورت پر کچھ نہیں پڑے گی، اور امام مالک اور امام شافعی کے
مرد ایک ب کے اس قول کے مطابق جو امام ابوحنیفہ و صاحبین کے
قول کے موافق ہے، مرد سے فیء یا طلاق کا مطالبہ نہیں کیا جائے گا،
گر وہ فیء نہ کرے۔

یمن امام احمد اور امام شافعی کے نزدیک (ان کے ایک قول
میں) بیوی کو حق ہے کہ تاضی کے پاس معاملہ لے جائے، تاضی مرد کو
روکے کہ فیء کرے یا طلاق دے، اگر نہیں کرتا تو تاضی اس کی طرف
سے طلاق دے دے گا۔

حنفیہ میں رفر کے نزدیک اس سے شادی کے وقت سے چار ماہ
گزرنے پر اگر جماعت نہ کیا ہو تو عورت پر طلاق بائن پڑ جائے گی۔
پہلے گروہ کی دلیل یہ ہے کہ پہلی شادی سے ثابت ہونے والی
”حلت“، طلاق ملاٹ کے سبب بالکل زائل ہو چکی ہے، مرد و بیوی
شادی سے حاصل ہونے والی ”حلت“ نئی حلت ہے، اور اسی وجہ
سے اس میں ہر تین طلاق کا لک ہوتا ہے، لہذا پہلی شادی میں اس
کا ایلاء کرنا اجنبی عورت سے ایلاء کرنے کی طرح ہو گیا۔

دوسرے گروہ کی دلیل یہ ہے کہ یمن مطلق صادر ہوئی ہے، اس
میں اس ”حلت“ کی قید نہیں جو اس کے صادر ہونے کے وقت موجود
تھی، لہذا یمن اس وقت پائی جائے گی جب مرد کے لیے عورت کا
حال ہونا پاپا جائے گا، اس کے صادر ہونے کے بعد پائی جانے والی
”حلت“، ”پہلی حلت“ کے تم ہوئے کے بعد پائی جانے والی
”حلت“ کے درمیان کوئی فرق نہ ہوگا۔ اب اگر عورت اس شوہر کے
پس لوٹے جس نے اس سے ایلاء یا جماعت اس پر یہ بات صاف

(۱) ماہذیراجع، النسخ الاصلی قدس سرہ ۵۲۵

(۲) البدائع ۳۹۸، ماہذیراجع۔

قید کے بغیر ہوگا۔ ہے: بخدا میں اپنی بیوی سے کبھی بھی قربت نہیں کرے گا۔ یہ ہے: بخدا میں اپنی بیوی سے قربت نہیں کرے گا۔ اور ہفت روزہ نہ کرے۔ پھر اس کو تین طلاق سے کم کے ذریعہ جدا کرے۔ اس کے بعد پھر اس سے شادی کر لے تو تمام فقہاء کہنے لگیں: ایک ایسا باقی رہے گا۔ ہاں صرف امام شافعی کے تین قول میں سے ایک قول اس سے مستثنیٰ ہے کہ اس قول کے مطابق ایسا اس سے کم طلاق بائن کے ذریعہ ختم ہو جائے گا، جیسا کہ تین طلاق کے ذریعہ ختم ہو جاتا ہے۔

تین سے کم طلاق کے ذریعہ بینونت کے بعد ایسا کے باقی رہنے کے بارے میں جمہور فقہاء کی رائے کی بناء پر اگر شادی کے وقت سے چار ماہ گزر جائیں اور اس سے جماع نہ کرے، تو حسیہ کے نزدیک ایک طلاق بائن پڑ جائے گی، جب کہ مالکیہ، حنابلہ اور ان کے موافقین کے نزدیک اس کو نفی کا حکم دیا جائے گا۔ اگر وہ ایسا کرے، اور طلاق نہ دے تو تافضی اس کی طرف سے طلاق دے دے گا۔ اور اسی طرح اگر عورت پر، مہری طلاق پڑے کے بعد اس سے شادی کر لے، اور شادی کے وقت سے چار ماہ گزر جائیں، اور اس سے قربت نہ کرے تو حسیہ کے نزدیک اس پر تیسری طلاق پڑ جائے گی، جب کہ غیہ حسیہ کے نزدیک اس کو تین یا طلاق کا حکم دیا جائے گا۔ اگر تین نہ کرے یا طلاق نہ دے تو تافضی اس کی طرف سے طلاق دے دے گا، اسی طرح عورت کو بینونت کبریٰ لاحق ہو جائے گی، اور حد کے حق میں ایسا باقی رہے گا، اس پر فقہاء کا اتفاق ہے اسی طرح امام احمد، حسیہ میں مرنے کے نزدیک طلاق کے حق میں بھی باقی رہے گا، جب کہ امام ابوحنیفہ، صاحبیں، اور امام مالک کے نزدیک طلاق کے حق میں ایسا ختم ہو جائے گا جیسا کہ گزر رہا۔

گر شوہر اپنی اس بیوی کو تین سے کم طلاق کے ذریعہ جدا کرے جس سے اس نے مطلق یا بیٹھ کے لئے ایسا کیا ہے، اور عورت

دوسرے مرد سے شادی کر لے، اور وہ اس سے نفی کرے، پھر وہ عورت پہلے شوہر کے پاس لوٹ کر آئے تو جمہور فقہاء کے نزدیک اختلاف ایسا کا حکم لوٹ آئے گا جیسا کہ گزر رہا، ہاں کتنی طلاقوں کے ساتھ وہ زوجت بدل کے پاس لوٹے گی؟ اس کے بارے میں اس کے، رمیوں اختلاف ہے (یعنی زوجت کتنی طلاق کا مالک ہوگا) امام ابوحنیفہ و ابو یوسف کے نزدیک تین طلاق کے ساتھ لوٹے گی، جب کہ امام مالک، شافعی کا قول اور امام احمد سے ایک روایت یہ ہے کہ مابقیہ طلاق کے ساتھ لوٹے گی، اور حنفیہ میں محمد بن الحسن کا بھی یہی قول ہے۔

اس اختلاف کی بناء پر یہ ہے کہ کیا دوسرا نکاح ایک اور دو طلاقوں کو ختم کر دیتا ہے جیسا کہ تین طلاقوں کو ختم کر دیتا ہے، یا صرف تین ہی طلاقوں کو ختم کرتا ہے؟ (۱)

پہلے رد کرے، ایک ایک اور دو طلاق کو بھی ختم کر دیتا ہے جیسا کہ تین کو ختم کرتا ہے، جب کہ دوسرے گروہ کے نزدیک صرف تین ہی کو ختم کرتا ہے۔

فریق اول کی دلیل یہ ہے کہ مہری شادی جب تین طلاقوں کو ختم کر دیتی ہے، اور مکمل حلت پیدا کر دیتی ہے تو تین سے کم طلاقوں کو ہرچہ اولیٰ ختم کر دے گی اور ناقص حلت کو مکمل کر دے گی۔

فریق دوم کی دلیل: پہلی حلت تین طلاقوں کے بغیر ختم نہیں ہوتی، بلکہ اگر مرد اپنی بیوی کو ایک یا دو طلاق دے تو اس پر حرام نہیں ہوگی، اس کے لئے اس سے شادی مباح ہے، اب اگر وہ عورت دوسرے مرد سے شادی کر لے اور وہ اس کے ساتھ نفی کر لے، پھر اس

(۱) فتح الفقہ ۲۷۳، البدائع ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲،

رایلاج، رایلاو، رایلام ۱-۳

کے بعد پختہ شوم کے پاس لوٹ آئے تو اس کے پاس پہلی حلت کے ساتھ لوٹے، لہذا اس عورت پر مرد کو بقیہ طلاق ہی کی ملیت ثابت ہوں جو اس کے اس حلت میں ثابت تھی^(۱)۔

رایلام

تعریف:

۱- رایلام کا معنی: ایجاب ہے (تکلیف دینا)، اور "م" کا معنی: "تکلیف ہے"^(۱)۔

متعلقہ الفاظ:

الف- عذاب:

۲- عذاب کا معنی مسلسل رہنے والی تکلیف ہے۔ "م" بھی مسلسل رہتا ہے اور بھی مسلسل نہیں رہتا، لہذا "م" کے مقابلہ میں عذاب خاص ہے، چنانچہ عذاب "م" ہے، مگر "م" عذاب نہیں۔

ب- وجع:

۳- "م" کا معنی: تکلیف ہے جو کوئی دوسرا تم کو پہنچائے، اور "وجع" وہ تکلیف ہے جو تم خود اپنے کو پہنچائے، یا کوئی دوسرا تم کو پہنچائے، لہذا "وجع" "م" سے عام ہے^(۲)۔

رایلام کی اقسام:

۴- الف- محل کے اعتبار سے رایلام کی دو قسمیں ہیں:

(۱) لسان العرب مادة "الم"۔

(۲) الفروق لابن کثیر ص ۲۳۳ طبع دار الفکر بیروت۔

ایلام ۵-۶

لئے خیر ہے۔ اور اگر اس کو نقص پہنچتا ہے تو صبر کرنا ہے تو یہ بھی اس کے لئے خیر ہی ہے۔ نہ اس لئے کہ آزمائش پر صبر کرنے میں اس کے نادر مغاف ہوتے ہیں، اور اس کے درجات بلند ہوتے ہیں۔ حضرت ابو حیدر «حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ» نے فرمایا: «یٰ اے نبی! صبر و لا یصب ولا یسقم ولا یحزن حتیٰ الہم یہتمہ لا کفر اللہ بہ سبائہ»^(۱) (مسلمان پر کوئی تکلیف لگے کوئی اذیت نہ آئے، کوئی مرض نہ آئے، کوئی مال نہ آئے حتیٰ کہ جو فکر لاحق ہو، چیز سے اللہ اس کے گناہ کو مغاف کرتا ہے) لیکن اس آزمائش کو روکنے کا ہٹانے کے لئے اللہ تعالیٰ کے بتائے ہوئے اسباب مثلاً: «وعدا» اور «بیہ» اختیار کرنا اس کے خلاف نہیں۔

ب۔ بندوں کی طرف سے آنے والا ایلام:

۶۔ اگر بندوں کی طرف سے ایلام ہو، تو بزرگمذہبیاتی کے نتیجہ میں ہو جن کا مقصد نفسیاتی یا جسمانی ضرر پہنچانا ہوتا ہے تو اس ایلام میں گناہ ہے، لہذا اس سے اجتناب واجب ہے، اس لئے کہ فرمان باری ہے: «و لا تعبدوا انی اللہ لا یبحث المعتدین»^(۲) («اللہ سے باز مت نکلو کہ اللہ حد سے باہر نکل جانے والوں کو پسند نہیں کرتا)، نیز فرمان باری ہے: «لا صور ولا صورا»^(۳) (نہ نقصان ٹھانا ہے اور نہ نقصان پہنچانا ہے)۔ اسی طرح حسب حال ایلام کی وجہ سے

(۱) حدیث: «ما یصب المؤمن من وصب ولا یسقم» کی روایت بخاری (۱۰۳/۱۰) طبع انتقادی اور مسلم (۳/۳۳) طبع النسخی نے کی ہے۔

(۲) سورہ بقرہ ۱۹۰۔

(۳) حدیث: «لا صور ولا صورا» کی روایت ابن ماجہ (۸۳/۷۳) طبع النسخی نے حضرت ابن عباس سے کی ہے۔ اور یہ حدیث اپنے طرق کی وجہ سے صحیح ہے (فیض القدیر ۱/۳۱۸، ۳۲۲ طبع المکتبۃ النجفیہ)۔

ایلام جسمی (جسمانی تکلیف): یعنی جسم کے کسی جز پر واقع ہونے والا ایلام مثلاً: یہ حد میں ماتھ کاٹنے وغیرہ کی وجہ سے حاصل ہونے والا ایلام۔

ایلام نفسی (روحانی چیز): جو بدن پر نہیں بلکہ نفس پر پڑتا ہے مثلاً خوف و لام، قلق، ملامت کرنا وغیرہ۔

مذکورہ دونوں طرح کے «ایلام» کا شریعت میں اعتبار ہے جیسا کہ آ رہا ہے۔

ب۔ سرچشمہ کے اعتبار سے بھی ایلام کی دو قسمیں ہیں:

اللہ تعالیٰ کی طرف سے آنے والا ایلام: ۱۴۔ اس میں دو

بندے کی طرف سے عہد کیا خطا، آئے والا ایلام۔

ان دونوں قسموں کے لئے شرعی احکام ہیں جیسا کہ آ رہا ہے۔

ایلام پر مرتب ہونے والے اثرات:

الف۔ اللہ تعالیٰ کی طرف سے آنے والا ایلام:

۵۔ باتاں اللہ تعالیٰ اپنے بعض بندوں کی آزمائش جسمانی آلام مثلاً امراض اور بیماریوں کے ذریعہ یا نفسیاتی آلام مثلاً ذہن غم کے ذریعہ کرتا ہے اور اگر ان میں سے کوئی کسی انسان کو پیش آجائے تو اس کو صبر کرنا ہے، کیونکہ فرمان باری ہے: «عجبا لامر المؤمن، ان امرہ کما نہ خیر، ولیس ذلک لاحد الا للمؤمن، ان اصابہ سوء فکان خیرا لہ، و ان اصابہ خیرا صبر، فکان خیرا لہ»^(۱) (مومن کا بھی عجب حال ہے، اس کا کام اس کے لئے خیر ہی خیر ہے، یہ بات مومن کے مال و دین کو حاصل نہیں ہے، اگر اس کو خوشی حاصل ہوتی ہے تو وہ شکر کرتا ہے تو یہ اس کے

(۱) حدیث: «عجبا لامر المؤمن» کی روایت مسلم (۲۲۹۵/۳) طبع النسخی نے کی ہے۔

صراحت کی ہے کہ حد یا تعزیر میں جس کو کوڑے لگانا ہو اس کے جسم سے روئی جڑے ہوئے پٹے اور چوٹین کو مار دیا جائے گا تاکہ ام حلد تک پہنچے^(۱)۔



تصاویر یا مالی معاوضہ یا تعزیر واجب ہے جس کی تفصیل اصطلاح ”جنایت“ اور ”تعزیر“ میں ہے۔

۷۔ کبھی ایلام کی وجہ سے صرف خنایان یا خنایان اور تعزیر، دونوں واجب ہوتے ہیں، جیسے کہ جان پر یا جان سے کم، وجہ پر خطا، جنایت کی حالت میں ہوتا ہے، جس کی تفصیل فقہاء نے ”کتاب جنایت“ میں ذکر کی ہے، ”و رتو: حضرت عمر نے ایک شخص کو گھبرا دیا تو اس کو چالیس درہم خنایان میں دیا، چنانچہ روایت میں ہے: ”ان رجلاً کان یقص شارب عمر بن الخطاب فالفرعہ عمر لصورط الرجل فقال عمر: انا لم یرد هذا ولكن سعتفها لك فاعطاه اربعین درهما: قال الراوی: واحسبه قال: وشاة او عناق“^(۱) (ایک شخص حضرت عمر بن خطاب کی موٹھوں کے بال کاٹ رہا تھا، حضرت عمر نے اس کو گھبرا دیا، اس کی ہوا خارت ہوئی، حضرت عمر نے فرمایا، میرا مقصد یہ نہ تھا، بہتہ تم کو اس کا عوض دیں گے، اس کو چالیس درہم، یعنی ارہی کہتے ہیں کہ میرے خیال میں انہوں نے یہ بھی کہا: ”وریک بکری یا بکری کا بچہ)۔

۸۔ ایلام جو صدق کا ذریعہ ہو جس وقت اللہ کے واجب کرے سے واجب ہو، مثلاً حد، یا جس وقت حاکم کے نزدیک صدق کے سے اس کا مفید ہو، رائج ہو جیسے تعزیر، ماب، تو اس نوعیت کے ایلام میں تحفیف کرنا جائز نہیں، اور فقہاء نے

(۱) ”ان عمر بن الخطاب قد ضمن بضاع رجل بلویع درهما۔“ کی روایت ابن حزم نے بطریق عبدالرزاق عن سعید بن مسدد کی ہے، اسی کے تحقق محمد بن حنفیہ نے کہا اسامی نے حضرت عمر کو گھبرا دیا، اور سند میں ایک شخص مجہول ہے نہ معلوم وہ کون ہے معنی عبدالرزاق، ۲۴/۱۰، کنز الدین حرم، ۲۵۹/۱۰۔

بات پر کہ نسب باپ سے ثابت ہوگا اور اس بات پر کہ اولاد کے نفع میں باپ کے ساتھ کوئی اور شریک نہ ہوگا لہذا اس کے نزدیک یداء متاء اور اہل لغت کے یناء سے خاص ہے، خود یداء کے مفہوم میں مطلق اشارہ ہوا یا خفیہ اشارہ ہو۔

عام غرضی نے یناء کو اشارہ نام دینا جاہل و غرور کا ہی ہے۔

ایما

تعریف:

۱- ایما کا معنی لغت میں: ہاتھ یا سر یا آنکھ یا اہود سے اشارہ کرنا ہے۔ شریعی نے کہا ہے: ایما لغت میں: خفیہ اشارہ ہے خواہ یہ اشارہ صریح ہو یا معبوی (۱)۔

فقہاء کا استعمال اس سے الگ نہیں ہے۔

۲- ایما، اہل اصول کی اصطلاح میں: تریہ کے درمیان لفظ کی صریحت کے بغیر علت پر نص کا دلالت کرنا ہے (۲)۔

متعلقہ غلط:

ب- اشارہ:

۳- جن لوگوں کے نزدیک ”ایما“ خفیہ اشارہ ہے، ان کے نزدیک ”اشارہ“ ایما سے عام ہے، لیکن جو لوگ ایما، مطلق اشارہ کو مانتے ہیں ان کے نزدیک ایما و اشارہ ہم معنی ہیں۔

یہاں اصول کے نزدیک اصطلاح میں اشارہ لفظ کا ایسے معنی پر دلالت کرنا ہے جس کے لئے کلام نہیں لایا یا ہے، مثلاً فرمان باری: ”وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ“ (۳) اور جس کا پتہ ہے اس کے ذمہ ہے ان (ماءیں) کا کھانا اور پینا کی دلالت اس

ب- دلالت:

۴- دلالت: کسی چیز کا ایسی حالت میں ہونا ہے کہ اس کے علم سے دوسری چیز کا علم لازم آئے۔ یک قول یہ ہے کہ وہ کسی چیز کا اس طور پر ہونا ہے کہ اس سے دوسری چیز سمجھ میں آجائے۔ اول کو ”دال“ اور دوسرے کو ”مدلول“ کہتے ہیں (۴)۔

لفظ کی دلالت یا توفیق کے پورے موضوعات پر ہوگی یا اس کے خارج پر یا اس سے خارج اس کے لازم پر ہوگی، جیسے لفظ ”سقف“ (چھت) کی دلالت، یورپر یا تھیر (مکان) اختیار کرنے پر یا سیاہ پر۔ دلالت الہامی کی قبیل سے ”یاء“ بھی ہے، اس سے کہ اس میں بیان علت کے لئے ضیق نہ رہے لفظ کی قبیل پر دلالت ہوتی ہے (۵)۔

اجمانی حکم:

اول: فقہاء کے نزدیک:

۵- جو نمازی کسی مرض یا خوف، غیرہ کے جب رکوع یا سجدہ سے عاجز ہو، وہ ایما (اشارہ) سے نماز پڑھے گا، اور اپنے سجدہ کو اپنے رکوع سے پست کرے گا، فقہاء اس کے ”احکام ابواب صلاۃ مریض“ در

(۱) شرح مسلم المصنف، ۱/۴۰۳ طبع بیروت، المکتبۃ الاسلامیہ، ۱۹۸۸ء۔

(۲) تعریضات الجرجانی۔

(۳) کتاب اصطلاحات المصنف، ۲/۸۹۷ طبع بیروت، المکتبۃ الاسلامیہ، ۲۰۰۱ء۔

(۴) تاج المروس، المصباح۔

(۵) تفریغ علی شرح جمع الجوامع، صحیحہ الثانی، ۲/۲۶۶۔

(۶) سورۃ بقرہ، ۲۳۳۔

”جو اب صلاۃ خوف“ میں درزرتے ہیں: (۱)۔

مختار و معتبرات میں مطلق (بولنے والے) کو نکلے اور جس کی زبان بند ہوگئی ہو ان کی طرف سے سر و غیرہ کے ذریعہ ایماء کے مستحب ہونے میں تفصیل ہے (۲) (دیکھئے اصطلاحات ”اشارہ“، ”متد“، ”طابق“)۔

بعض احوال میں بعض اثر کے رد یک مفادات صلاۃ ہونے میں تفصیل ہے۔ دیکھئے اصطلاح ”مفادات صلاۃ“۔

دوم: عہاء صول کے نزدیک:

۶- یہ اکثر اہل اصول کے نزدیک مطلق کی ایک قسم ہے (۳) مبین غیر صریح ہے، وہ لوگ اس کا ذکر الفاظ کے مباحث میں دلائل کے بیون میں اور قیاس کے مباحث میں ”مسائل طلع“ کے بیان میں کرتے ہیں۔

ایما کی قسمیں:

۷- ایما کی بہت سی قسمیں ہیں جن کی امام غزالی نے کہا: ”جو عہاء“ منبجہ میں، البتہ انہوں نے نوٹ: ”یہ کا کر یا ہے“

۸- یہ حکم ہی سوال کے جواب میں آئے، مثلاً: انسانی مرد کا

(۱) دیکھئے مثلاً: لاقتیاد ۱/ ۶۴۶ طبع دار المعرفۃ لبنان، جوہر الاکلیل ۱/ ۵۳، ۵۶، ۵۷، تلخیص علی شرح المنہاج ۱/ ۳۳، ۳۱، طبع ۳۰، اہلی، اہلی لابن قدامہ ۱/ ۳۳۲، ۳۴۰، ۳۴۱، طبع المیاض۔

(۲) دیکھئے مثلاً: ابن ماجہ ۱/ ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶

ثابت ہے۔

(۲) یا صیف غایت کے ذریعہ، ۱۲: آیت کریمہ: ”و لا نفر بوهن حتی یظهرن“^(۱) (اور جب تک وہ پاک نہ ہو جائیں ان سے قربت نہ رہے)۔

(۳) یا صیف شرط کے ذریعہ، مثلاً حدیث: ”لماذا احتضت هذه الأصناف فیهوا کیف شتمت ادا کاں یلما یلما“ (جب ان چیزوں کی جنس بدل جائے تو جیسے چاہو شیو بشر طیکہ ماقصوب ہاتھ ہو) جس میں جواز کو اذنیاف جنس سے مراد یا یہ ہے^(۲)۔

(۴) یا صیف استدراک کے ذریعہ، مثلاً: ”لا یؤاخذکم اللہ باللغو فی ایمانکم ولکن یؤاخذکم بما عقلتم“^(۳) (اللہ تم سے تمہاری بے معنی قسموں پر مواخذہ نہیں کرتا لیکن جن قسموں کو تم منسوط کر چکے ہو ان پر تم سے مواخذہ کرتا ہے)۔ جس سے معلوم ہوا کہ یقین کا منعقد ہونا کفارہ کی صفت ہے۔

(۵) یا صیف استثناء کے ذریعہ مثلاً فرمان باری: ”لنصف ما فرصہ الا ان یتفقون“^(۴) (اس کا آدھا واجب ہے بجز اس صورت کے کہ (یا تو) وہ عورتیں خود معاف کر دیں)۔ جس سے معلوم ہوا کہ یہ کے مطالبہ کے سقوط کے سے عفو صفت ہے۔

نظریہ کے ذکر کے ذریعہ دینا:

۸۔ کئی صفت کی طرف ایمان محمل سول کی نظیر کے ذکر کے ذریعہ ہوتا ہے۔ اس کی مثال: حیو۔ کی ایک عورت سے (جس نے دریافت کیا تھی

بجس، ایہا من الطوائف علیکم“^(۱) (وہ نجس نہیں، وہ تمہارے پاس پھر آتے رہنے والوں میں سے ہے)، آپ ﷺ نے سمجھا دیا کہ اس کے پاک ہونے کی صفت کچھ تہر رہنا ہے، چونکہ اثر یہ صفت صفت نہ ہو تو غویا بعض اہل اصول کی قیہ کے مطابق بہت بعید ہوگا، لہذا اس صفت کو تغلیل پر محمول کریں گے تاکہ شارح کا کلام لغو و مرہٹ سے محفوظ رہے^(۲)۔

ن۔ یہ کہ وہ حتام کے درمیان وہ ”اصناف کے درمیان فرق یہاں سے جس سے معصوم ہو کہ اس میں سے ایک صفت ایک حکم کے سے صفت، وہ وہ صفت وہ حکم کے لئے صفت ہے، اور فرق کرنا پسند طریقہ سے ہوگا:

(۱) صیف صفت کے ذریعہ، ۱۴: حدیث: ”للغادر من سہمان و للواجل سہم“^(۳) (یعنی گھوڑ سوار کے لئے دو حصے اور بیدل چنے والے کے لئے ایک حصہ ہوگا)۔ اور مثلاً حدیث: ”القاتل لایوث“^(۴) (قاتل کو وراثت نہیں ملے گی) حالانکہ یہ بھی طور پر دین میں مصیبات اور ان کے علاوہ اصحاب فرائض کا وارث ہونا حدیث: ”ایہا لہست بجس، ایہا من الطوائف علیکم“ کی روایت سے (اور اذکر) (۶۰ طبع عزت عبید دہاس) اور مدنی (۱۵۳ طبع اعلیٰ) کے ہے اور بخاری اور حقیقی نے اس کو صحیح کہا ہے (انھیں ۱۱۱ ج ۱ طبع دارالاحسن)۔

(۲) اصناف بعید جس سے اس طرح کی چیز میں شریعت کا کلام محفوظ ہے اس طرح کا اصناف بعید ماہ کلام میں ہونا ہے مثلاً ماہ پ سے کہہ آفتاب نکل گیا تو ماہ پ اس سے کہہ مجھ کو پانی پلاؤ، تو طلوع آفتاب پانی پلانے کا سبب نہیں، بلکہ یہ پہلے سے الگ کلام ہے (مستعمل کی)۔

(۳) حدیث: ”لغادر من سہمان و للواجل سہم“ کی روایت بخاری نے ان الفاظ میں کی ہے ”قسم رسول اللہ ﷺ لغادر من سہمان، و للواجل سہم“ (بخاری ج ۱ ص ۸۸۳ طبع انتقیر)۔

(۴) حدیث: ”القاتل لایوث“ کی روایت ابن ماجہ (۸۸۳ طبع اعلیٰ) اور بیہقی (۲۲۰ طبع دہرۃ المعارف اشراعیہ) نے کی ہے اور بیہقی نے کہہ سواقی بن عبد اللہ قاتل احتجاج نہیں لیکن حدیث کے شوبہ سے اس کو قطعاً ثابت ہے۔

(۱) سورہ بقرہ ۸۲۲۔

(۲) حدیث: ”لماذا احتضت هذه الأصناف فیهوا“ کی روایت مسلم (۱۲۱۱ طبع اعلیٰ) نے کی ہے۔

(۳) سورہ مائدہ ۸۹۔

(۴) سورہ بقرہ ۲۲۔

ہے۔ مثلاً: ”وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ“ (۱) (حالانکہ اللہ نے بیع کو حلال بنا دیا ہے) ایسا دھنک بیع کا حلال ہونا ہے اور حکم بیع کا درست ہونا ہے یہ حکم کو رد کرنا یا جاتا ہے، اور دھنک مسترد ہونا ہے مثلاً خمر حرام کی گئی اور مسترد کرنا یعنی شدت کرنا نہیں کی گئی جو دھنک ہے۔ سہوہ انوائے کے بارے میں اختلاف ہے بعض نے کہا یہ دھنک ہے اور بعض سے ہیں ”بعض نے کہا نہیں، یہ تک غلطی طور پر حکم اور دھنک ایک ساتھ ذکر نہیں ہیں (۲)۔“



کہ میری ماں نے حج کی نذر دہائی تھی ”حج کرنے سے قبل مرئی، یا میں اس کی طرف سے حج کرتی ہوں؟“ حضور ﷺ کا یہ فرمان کہ ”نعم حجی علیہا، أریت لولک علی نعک دین اکنت قاضیہ القضاء اللہ فاللہ الحق بالوفاء“ (۱) (ماں اس کی طرف سے حج کر رہی، جانتا، اگر تیری ماں پر ہی کافر خدا ہوتا تو تو اس کو حج کرتی؟) (اس نے کہا: ضرور) آپ ﷺ نے فرمایا: اللہ کافر خدا کر رہا، اللہ کافر خدا کرنے کا زیادہ مستحق ہے۔

عورت نے اللہ کے کفر خدا کے بارے میں سوال کیا، حضور ﷺ نے اس کی ظہیر یعنی ”وہی کے کفر خدا کو رد فرمایا“ اور اس پر تنبیہ فرمائی، ”وہ نہ عیث لازم“ لے گا، اس لیے اس سے سمجھ میں آیا کہ اس کی ظہیر (یعنی اللہ کافر خدا) بھی اسی جیسے حکم کی علت ہے، اور وہ تنبیہ واجب ہوا ہے۔

یہاں کے مرتب:

۹- الف- ہا- وفات حکم اور دھنک، دونوں سرحد کرنا، یہ جاتے ہیں، مثلاً فرمان ہوئی: ”لایقصی القاصی وهو عصبان“ (۲) (قاصی حالت خفا میں فیصد نہ کرے)، یہ اس بات کی طرف ایفاء ہے کہ فیصد فیصد کرے کے عدم جوار کی علت ہے، ”وہ رزاق علماء فی حرمت کرہ“ اور بلاؤ کی توہین، اس میں اس بات کی طرف ایفاء ہے کہ کرام حرمت کی علت: علم و توہین کی علت: جمل ہے، اور اس طرح کی تیرہ بالاتفاق یہ ہے۔

ب- ہا- وفات دھنک سرحد مذکور ہونا ہے اور حکم مستحب ہونا

(۱) حدیث: ”ابن امی الملوٹ ان لہج“ کی روایت بخاری (فتح المبارکی ۳۶۳ طبع مترجم) نے کی ہے۔

(۲) حدیث: ”لایقصی القاصی وهو غصبان“ کی روایت بخاری (فتح المبارکی ۳۶۳ طبع مترجم) اور مسلم (۳۳۳ طبع المجلد) نے کی ہے اور لفظ بخاری کے ہیں۔

(۱) سورۃ بقرہ ۲۵۵۔

(۲) کتاب اصطلاحات الفنون ۱/۳۳۳، شرح مسلم المبیوت ۲/۲۹۶-۲۹۸ طبع بلاق، الحسینی ۳/۲۸۹، ۲۹۰ طبع بلاق، حاشیہ تکتا فی علی شرح احصاء علی ابن الحاجب ۲/۳۳۳، ۳۳۶ طبع کریم الامت الاسلامیہ بیروت، شرح جمع الجوامع حاشیہ الملتا فی ۲/۲۶۶، ۲۷۰ طبع مکتبہ المصطفیٰ بیروت ۱۳۵۷ھ۔

ایمان ۱-۳

تاکید کا اسلوب رہا ہے۔ یا تو مخاطب کو احکام (قسم کھانے والے) کے کام پر بھیج دینے پر آمادہ کرنے کے لئے ہے، ورنہ اس نے اس میں جھوٹ نہیں دلا، اور دوسرے جو یا اس کی خدشہ ورزی نہیں کر سگاتے، جو دیا، امید وغیرہ ہو یا کسی ایسی چیز کے ترے پر خود احکام کے پابندی کو تقویت دینے کے لئے ہے جس کے بارے میں مدیشہ ہے کہ اس کی طبیعت اس سے تریر کرنے یا کسی ایسی چیز کے ترک کے غم کو تقویت دینے کے لئے جس کے ترے کرنے کا مدیشہ ہے، یا مخاطب وغیرہ سے کسی چیز کے مطالبہ اور اس کو کسی چیز کے ترے یا اس سے رکنے پر آمادہ یا تقویت دینے کے لئے ہے، اہم بحین کا عمومی مقصد ثبوت یا نفی کے طور پر شد کی تاکید کا رہا دوسرا ہے۔

یکمیں کی تقسیمات
(۱۰)

یہی سب کے عمومی مقصد کے مقابلہ سے اس کی تقسیم ہے۔
 یہی سب کے عمومی مقصد کے خلاف سے اس کی تقسیم ہے۔
 سو قسم اول: خیر کی تاکید کرنے والی عین خواہ ماضی ہو یا حال یا
 مستقبل، اور خواہ مثبت ہو یا منفی، اور خواہ توقع کے مطابق ہو یا اس
 کے برخلاف۔

واقع کے مطابق یحییٰ کو "میں صاف" کہتے ہیں، مثلاً فرمانِ باری ہے: "رُغِمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ لَنْ يُغْنُوا قُلُوبَهُمْ وَرَبُّهُ لَسِعِذٌ لَهُمْ لَئِنْ بَدَا عَمَلُهُمْ" (۱) (جو لوگ کافر ہیں ان کا خیال ہے کہ وہ (دوبارہ) اٹھائے نہ جائیں گے، آپ (ان سے کہئے: ضرور، ہر قسم ہے میرے پروردگار کی، ضرورتاً اٹھائے جائے گا، پھر جو کچھ تم نہ چاہتے ہو اس کی تمہیں خبر دی جائے گی)۔

۱۰۰ (۱)

ایمان

*** تحریف :**

۱۔ یہاں: یحیٰی کی جمع ہے یہ مذکر جمع ہونٹ ہوتاں طرح سے استعمال ہوتا ہے اس کی جمع (ایحیٰ) بھی آتی ہے، اور یحیٰی کے لغوی معنی میں سے: قوت، جسم، برکت، وابستہ ہاتھ، اور وراثتی جانب ہے، اس کے متعلق: یہ رہے بمعنی بایاں ہاتھ ہا میں جانب^(۱)۔

شرٹ میں: "ناجہ میں سے صاحب "غایۃ البہتگی" ہے اس کی تعریف یہ کی ہے: مخصوص طریقہ پر کسی معظّم (بڑے) کے ذکر کے ذریعہ کسی حکم کو موکد کرنا۔

اس تعریف کا تقاضا یہ ہے کہ ہمیں قسم کے ساتھ خاص ہے، لیکن حنا بلہ کی کتابوں میں بہت سے مواقع سے یہ مستفاد ہوتا ہے کہ چھ تعلیقات کیمان کہلاتی ہیں اور وہ ہیں: فخر، طلاق، ظہار، حرام، حقیق اور التزم، مگر بہت کی تعلیقات، اس لیے یہ نے مجموعہ الفتاویٰ میں اسی کو ثابت کیا ہے (۲)۔

شری کی حکمت:

۲۴ دور میں تانکیہ کے معروف اسالیب میں سے یحیٰی کے ذریعہ

(1) انحصار بحسب العمر = 50% بحسب العمر -

(۲) ابن ماجہ بن سمر ۵۵، فتح القدیر ۳۸، سنن الدسوقی ۱۶/۲، تحفہ الکراچ
۱۴/۸، الام ۶۲/۷، مطالب ولی اللہ ۱/۵۵، ۵۸، انشیا با علی
امشر الکبیر ۱۱/۷۲، مجموع الفتاویٰ لابن تیمیہ ۵۵/۲۲۳۔

ایمان ۳

یہ نیا پاک عقیقہ کے لئے اللہ کا حکم ہے کہ وہ اپنے رب کی قسم کھ میں کہ لوگوں کو قیامت کے دن دوبارہ اٹھایا جائے گا پھر ان سے اس کے افعال کا حساب لیا جائے گا۔

خدا نے قیامت کی یقین کو قسم کھانے والا خدا جو تہل رانا ہوتا "یقین غموں" کہتے ہیں، اس لئے کہ یہ یقین قسم کھانے والے کو نادر میں ہوتا ہے۔

اس کی مثالیں منافقین کی یقین میں جن کو بہت سی آیات میں اللہ تعالیٰ نے نقل فرمایا ہے مثلاً: "و یحللنہم باللہ انہم لم یقسم و ماہم منکم و لکنہم قوم یصدقون" (۱) "یہ لوگ اللہ کی قسمیں کھاتے ہیں نہ وہ تم میں سے ہیں حالانکہ وہ تم میں سے نہیں ہیں (یہ یہ) وہ بدل لوگ ہیں۔

یہ منافقین کی قسم ہے کہ وہ مسلمانوں میں سے ہیں حالانکہ وہ اس قوم میں جموں سے ہیں، نہیں اس جھوٹ پر صرف مسلمانوں کے قسم کے بارے میں یاد دہا ہے۔

آخر تک بھڑے والا اس کو سچا جاتا ہے، البتہ سمجھے میں اس سے غلطی ہوئی تو یہ نہ "یقین غموں" ہے "رنہ ہی" "یقین صاف" بلکہ بعض اقوال کے مطابق یہ یقین غموں ہے۔

مثلاً کوئی کہے: بخدا اس وقت طلوع ہو گیا، یہ بات اس کے گھری "رنہ ہی" کی جہی پر کہی، پھر معلوم ہو کہ سورج طلوع نہیں ہوا، بلکہ دیکھنے میں اس سے غلطی ہوئی تھی یا گھڑی میں گڑبڑ تھی یا سنت کی عدم تھی۔

۳۔ قسم دوم: انشاء کی تاکید کرنے والی یقین۔ انشاء میں یا تو "نادر سنا" ہوگا یا "منع" "آما دکرے" سے مراد یہ ہے کہ قسم کھانے والا خود اپنے کو یا کسی دوسرے کو مستقبل میں ہی کام کے

کرنے پر آمادہ کرے "منع" سے مراد یہ ہے کہ قسم کھانے والا خود اپنے کو یا دوسرے کو مستقبل میں ہی چیز کے ترک پر آمادہ کرے۔

"آما دکرے" کی مثال ہے: بخدا میں ایسا نہ کروں گا یا تم ایسا نہ کرو گے یا فلاں ایسا نہ کرو گے۔

"منع" کی مثال: بخدا میں یہ نہیں کروں گا یا تم یہ نہیں کرو گے یا فلاں ایسا نہیں کرے گا "واللہ لا افعل کذا او لا تفعل کذا فو لا یفعل فلاں کذا" (۱)۔

اس یقین کو (منعقد یا معقودہ) کہتے ہیں جبکہ اس کی شرائط پائی جائیں جن کا یاں آئے آئے گا۔

کمال لحاظ دہر یہ ہے کہ کسی کا یہ کہنا: "لا افعل کذا" (میں نہ کرنا کروں گا) یا "لا افعل کذا" (میں یہ نہیں کروں گا)، حقیقتاً خود کو فعل یا ترک فعل پر آمادہ کرنے کو بتاتا ہے، نادر وہابی میں بات فرماتا ہے: "واللہ لأصومن عدا و لا اشرب الخمر او لأقتل فلاں، او لا افعل ما امری بہ" (بخدا میں کل صبر و درود رخصت کروں گا یا میں شرب نہیں کروں گا یا میں فلاں کو قتل کروں گا، یہ میں وہام نہیں کروں گا جس کا وہ مجھے حکم دے)۔

آخر وہ دہرے کے سامنے بات فرماتا ہو تو یقین خود کو نظامی طور پر آمادہ کرنے پر ملامت کرتا ہے، "یہ نظام بس بات حقیقت کے موافق ہوتا ہے مثلاً اس کے پورا کرنے کا اس کا عزم ہو، یہ نظام بس بات حقیقت کے خلاف ہوتا ہے مثلاً وہ پورا کرنے کا عزم رکھتا ہو۔

اس کا باب: "لتفعل" یا "لا تفعل" یعنی طبع کو فعل یا ترک پر آمادہ کرنے کو بتاتا ہے، "یہ دہرے کے درجہ میں ہوگا اگر اسی کی طرف سے" "فی کے لئے ہو، "دعا کے درجہ میں ہوگا اگر دنی کی طرف

(۱) جنہوں افعال میں لام پر پیش ہے کیونکہ "لا" کا فاعل ہے، لہذا غلط نہیں ہے۔

ایمان ۵-۷

کہ سنت لسانی ہو، لیکن اپنی پسندیدہ اور معظّم مخلوقات کی قسم جاری تھی۔ تو رسول اللہ ﷺ نے ان کو اس سے منع کر کے یہ حکم دے دیا کہ صرف اللہ کی قسم لکھا میں۔ ان سب کا نتیجہ یہ نکلا۔

۷۔ دوسری قسم: قطعی: یقین کے عمومی مقصد یعنی تادیب کرنے یا منع کرنے کی تاکید کو حاصل کرنا اور۔ طریقہ سے بھی ممکن ہے، جنی معظّم کا واقعہ کے خلاف ہونے یا مقصود کے پورا نہ ہونے کی حالت میں ماہر مدعی و تہذیب کو مرتب کرنا۔

حسب عادت اس تہذیب کی مختلف قسمیں ہیں، یقین فقہاء نے اس میں سے صرف تہذیب اہل کا اقتدار یا ہے جو یہ ہیں: کفر، طلاق، طہار، حرام، حقیق، عادات کا اہل ام۔

اس کی مثالیں: اگر میں نے "یہاں یہاں میں نے یہاں نہ یہاں نہ" بات میرے قول کے خلاف ہو تو وہ اسلام سے بری ہے، یا اس کی عورت کو طلاق ہے یا اس کی بیوی اس کے لئے اس کی ماں کی پشت کی طرح ہے یا اللہ کا حال کر وہ اس کے لئے حرام ہے یا اس کا غلام آزاد ہے یا اس پر حج لازم ہے (۱)۔

بسا اوقات مقصد کی تحصیل کا طریقہ مخاطب کے لئے پسندیدہ جزوہ کو معظّم کے لئے پسندیدہ چیز کے کرنے پر مرتب کرنا ہوتا ہے، مثلاً کوئی اپنے غلام سے کہے: "اگر تم نے مجھے بتا دیا کہ (۲) تو تم آزاد ہو۔ یہ تہذیب مخاطب کے لئے اس حیثیت سے پسندیدہ ہے کہ اس میں

(۱) خیال ہے کہ یہاں پر غائب کی حالت سے تعبیر کتب کتبہ میں مسلمانوں کی حالت کے مطابق ہونا چاہیے اس میں حکم کی خبریں کے ذریعہ نقل و حکایت کے گھماؤ نے پن سے احتیاط ہے نیز اس لئے کہ بسا اوقات شیطان نقل کرے ولے کو دوسرے میں دکھلا کر دیتا ہے اور وہ مقول کی نیت کریتا ہے اور مسنون میں پڑ جاتا ہے مرا حاکم کھانے و کھانا کھانے سے یہ معلوم کرنا ہو وہ غائب کی خبر کی جگہ حکم حکم رکھنے اور حکایت کا قصد کرے یا یقین کا نہیں۔

(۲) بتا دیتے خوش خبری دینا جس کا علم منکلو پہ ہے سے ہو۔

سے اہل کے سے ہو، اور تم اس کے درجہ میں ہوگا اور وہوں مساوی ہو، پھر وہ بسا اوقات حقیقی ہوتا ہے، اور بسا اوقات اچھا معاملہ وغیرہ کرنے کے قصد سے صرف ظاہری ہوتا ہے۔

۵۔ علاوہ انہی مستثنیٰ کی یقین کی، قسمیں میں: یقین بر اور میں۔

یقین بر یہ ہے کہ یقین نفی کی ہو، مثلاً "واللہ لا فعلت کذا بمعنی لا افعّل کذا"، اس کو یقین بر اس لئے کہتے ہیں کہ حلف اٹھانے والا حلف اٹھانے کے وقت قسم کو پورا کرنے والا ہوتا ہے اور جب تک نہ کر لے اسی پر برقرار رہتا ہے۔

یقین حث: جو اثبات کی ہو، مثلاً "واللہ لا افعّل کذا"، اس کو یقین حث اس لئے کہتے ہیں کہ اگر قسم کھانے والا اسی حالت پر برقرار رہا، حتیٰ کہ وقت گزر جائے یا مایوسی ہو جائے تو حانث ہو جائے گا (۳)۔

(دوم)

عمومی صیغہ کے لحاظ سے یقین کی تقسیم:

۶۔ پہلی قسم: قسم متحر (فوری مانند) یقین کے، صلی صیغہ کے، رجب، یہ یقین اللہ کا نام پنے مثلاً، "واللہ" "والرحمن" یا اس کی صفت کے ذکر سے مثلاً، "واللہ" "والرحمن" سے ہوتی ہے۔

دوسری جہیت میں لوگ اللہ کی اپنے معبود، ان مثلاً "لات" "دوسری" غنیمت مخلوقات جن کی عبادت نہیں کرتے تھے مثلاً ماں، باپ، کعبہ، پسندیدہ حدیث، مانت کی قسم کھاتے تھے۔

تہذیب و عادت میں بت وغیرہ کی تعظیم ختم ہوئی جن کی وہ اللہ کے علاوہ عبادت کرتے تھے، تو ان کے درمیان کی قسم کھانا ختم ہو گیا اور

قرآن المکرم مع شرح المنیر و جامعہ اسلامیہ ۱۳۳۲ھ

اس کے لئے غلامی سے خلاصی ملتا ہے، اگرچہ خنظم کے لئے اس دشیت سے شاق ہے کہ اپنی ملکیت کو زائل کرنا ہے، پتہ بھی اس کے ہے یہ تمام ہو گیا ہے، کیونکہ اس میں اپنے پسندیدہ کام کے کرنے پر جلد دینا اور اس پر اللہ تعالیٰ کا شعر پڑا ہے۔

جس نے محبوب ظہار یا کفر نہیں ہو سکتا، لہذا یہ حق، التزامت، بت، طلاق، حرام، غناطہ عورت کی سوکن کو طلاق دینے یا اس کو حرام قرار دینے میں منحصر ہے۔

اسب کی تفصیل آئے گی۔

قسم کی صورت میں تعلیق:

۸- قسم کھانے والا کبھی شرط کے الفاظ اور جملہ شرطیہ سے بہتر رہتا ہے، کوئی نہ کھیر لانا ہے، اور اس کے بعد جواب قسم کے مشابہ جملہ لانا ہے اور کہتا ہے: وہ یہودی ہے کہ ایسا ضرور کرے گا یا ایسا نہیں کرے گا، یا اس کی بیوی کو طلاق وہ ایسا نہیں کرے گا یا ضرور ایسا کرے گا، جس جیسے سے کلام شروع کیا گیا ہے وہ کسی حذف شرط کی جڑ ہے، یہ شرط بعد میں آنے والے جملے سے معلوم ہوتی ہے، اس کا بیان آئے گا۔

جواب ثنائی کے ضمن میں خبر:

۹- قسم جس وقت ”کہا“ ”ترے“ ”یا“ ”منع ترے“ کے لئے انشائی ہو تو اس پر حذف، انشائی محض پر حلف ہو ماضی میں ہے، کیونکہ اس انشائی کا معنی محض اس کے بولنے سے حاصل ہو جاتا ہے، لہذا حلف کی ضرورت نہیں۔ کیونکہ حلف کی ضرورت اس کے لئے ہوتی ہے جس کے نہ ہونے کا اندیشہ ہو، اور وہ جملہ انشائیہ کے مضمون کو پورا کرتا ہے۔

لہذا جس نے حلف میں کہا: ”واللہ لأقسیک حنک غدًا“ (بجہ لا میں کل تمہارا حق دے دوں گا)، اور خود کو اس نے حق دینے پر آمادہ کیا تو یہ حث اور آمادہ کرنا محض اس کے بولنے ہی حاصل ہو گیا، باقی طور پر اس کے لئے قسم کی ضرورت نہیں، لہذا قسم محض اس آمانی پر ہوگی جو اس کے اثر تک جاری رہے اور وہ عملی طور پر کل آمانی کا حاصل ہوا ہے۔ یہ معنی خبری ہے، اس لئے اگر اس کو اس کا حق نہ دے گا تو حاث ہو جائے گا۔

لہذا جس نے کہا: ”لأقسیک حنک“ اس نے دو معنوں ثابت کئے:

۱- اہل انشائی، ”رہو“ ”سے“ پر خود کو آمادہ کرنا ہے، یہ صریح معنی ہے۔

۲- خبری، ”رہو“ ”یہ“ ”یا“ ہے، یہ آمانی کل ہوگی، یہ معنی ضمنی ہے اور ہمیں کو محض اسی معنی کی خاطر لایا ہے۔

اسی وجہ سے عربی زبان میں، درست میں قسم کا جواب فعل امر یہ فعل نہیں سے لیا جائے، لہذا یہ میں کہا جائے گا ”واللہ لقمہ“ یہ ”لا تقمہ“

مرادفات یکہین:

۱۰- مال الدین نے کہا: اس توکید معنی کے نام چھ ہیں: حلف، قسم، عہد، بیعت، لایلا، یکہین (۱)۔

لہذا یکہین ان پانچ مذکورہ بالا الفاظ کا مرادف ہے۔

کچھ اور الفاظ بھی ہیں، چنانچہ صاحب ”البدائع“ نے بتایا ہے کہ ”أرکونی کہے: ”أشهد لو أعزم أو شهدت أو عرمت بالله لأفعلن کذا“ تو یہ یکہین ہوگی، اس لئے کہ عزم کا معنی ایجاب ہے، نیز

اس سے کہ شہادت کا ذکر فرمان باری میں ہے: "إِذَا جَاءَكَ
الْمُصَافِقُونَ قَالُوا شَهِدْ إِنَّكَ لِرَسُولِ اللَّهِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ
لِرَسُولِهِ وَإِنَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُصَافِقِينَ لَكَاذِبُونَ ، اتَّخَذُوا
إِيمَانَهُمْ جُمُوعَةً فَاصْلَوْا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا
يَعْمَلُونَ" (۱) (جب آپ کے پاس منافق آتے ہیں تو کہتے ہیں کہ
ام کوئی دیتے ہیں کہ آپ بے شک اللہ کے رسول ہیں تو اللہ کو تو یہ
معلوم ہی ہے کہ آپ اس کے رسول ہیں یمن اللہ (اس کی بھی)
کوئی دیتا ہے نہ منافق جوئے میں اس لوگوں نے اپنی قسموں کو یہ
بنارکھا ہے پھر یہ لوگ (دوسروں کو بھی) اللہ کی رو سے کہتے ہیں،
بے شک جیسے کہ اس کے روت رہے ہیں)۔ امری آیت سے
معلوم ہوا کہ اس کی شہادت یمن ہے۔

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ شہادت "مرحوم عرف میں یمن کے
مر" میں ہے۔ "مر" "مر" "مر" "مر" "مر" کی طرح ہے۔ لہذا اگر
کوئی یہ کہے: مجھ پر اللہ کا امد ہے کہ میں ایسا کروں گا تو یمن ہوگی۔

۱۱- بن عابدین سے بتایا ہے کہ اگر انسان مردہ کی درمائی ہو
کہے: اللہ کے سے مجھ پر مردہ رکھا ہے، اگر کچھ نیت نہ کرے یا نہ کر
کی نیت کرے، اس کے دہن میں یمن کا خیال نہ کرے یا نہ کر
نیت، یمن کی نئی کرے تو صرف نہ ہوگی، "مر" یمن کی نیت
کرے ورنہ رکھی تو صرف یمن ہوگی، "مر" اس پر کفارہ واجب ہوتا
گر مردہ تو رہے، "مر" "مر" کی ایک ساتھ نیت کرے، یا صرف
یمن کی نیت کرے، "مر" کے دل میں نہ رکھا خیال نہ آئے، تو نہ کر
یمن ہون حتی کہ اگر مردہ تو رہے تو قسا، کرے گا اور یمن کا
کہہ دے گا۔

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ صیغہ نہ رخصی کے "مر" یک نیت کے

یمن یمن ہو جاتا ہے لہذا یہ نایہ کے قبیل سے ہوگا نہ خداف ساقط
الفاظ کے۔ اس لئے کہ ان کے کلام سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ وہ اس
کے "مر" سے ہیں، "مر" اس میں سے بعض لفظ غیر حنیہ کے
نہ "مر" نایہ میں جیسا کہ آئے گا "مر" "مر" مثلاً "مجھ پر نہ رہے"
کے "مر" میں اختلاف بھی آئے گا نیز یہ بھی آئے گا کہ کثرت اور
امانت "مر" کی اضافت اللہ کی طرف ہو، وہ شافیہ کے "مر" ایک عہد کی
طرح ہے۔ چنانچہ ثانیہ نے نماز جو کہے: مجھ پر اللہ کا عہد یا اس کا
معاق یا اس کا "مر" یا اس کی کثرت یا اس کی امانت ہے، میں ایسا
بریں گایا میں "مر" کا تو اس کا یہ قول نیت کے "مر" یمن ہوگا۔

۱۳- یہ تفصیل کتب فقہ کے مطابق ہے، تب لعلت میں حاشیہ کرنے
والے کے لئے کچھ "مر" الفاظ مل سکتے ہیں، مثلاً "نقل"، "پناہی
"اتھام" "مر" میں ہے: نقل: حلف ہے "مر" بوجہ نصر سے ہے،
اور لسان العرب سے معلوم ہوتا ہے کہ "نقل"، "نقل"، "نقل" اور "نقل"
بمعنی "حلف" ہیں، کہا جاتا ہے: "نقلته" (فاہ کی تشدید کے ساتھ)
یعنی "حلفته" میں نے اس سے حلف لیا۔

ایمان خاصہ

الف- ایاء:

۱۳- ایاء: یہ ہے کہ شہادہ اپنی بیوی سے مطلقہ چارہ کی مدت تک
بھی سے کرے رنے کی قسم کھائے، خواہ یہ قسم اللہ کی ہو یا طلاق یا حق
غیر دلی تعلق کے "مر" ہو۔ اس لایا کے خصوصی احکام ہیں جو اس
فرمان باری سے ماخوذ ہیں: "لِّلَّذِينَ يُؤَلِّقُونَ مِنْ مَّسَالِهِمْ تَرْتِصُ
أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ فَإِنْ أَفَؤُوا فَإِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ وَحِيمٌ وَإِنْ عَرَفْتُمْ
الطَّلَاقَ فَإِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ" (۱) (جو لوگ اپنی بیویوں سے قسم

کھائیے ہیں، اس کے سے مہلت چار ماہ تک ہے، پھر اگر یہ لوگ رجوع کر لیں تو اللہ بخشتے والا ہے، مزہر بان ہے، اور اطلاق (عی) کا پختہ ردہ کر لیں تو بے شک اللہ بڑے بخشنے والا ہے، اجانتہ والا ہے۔ اس کی تفصیل اصطلاح ۱۱۱ میں دیکھیں۔

ب- لعن:

۱۴- لعن لعنت میں: باب مغالطہ کا مصدر ہے، لاعن بمعنی شام (بہم گالی کھوج کرنا) ہے، لہذا اگر وہ آدمی یا ہم گالی کھوج کریں۔۔۔ ایک دوسرے کو گالی دے، بدعا دے یعنی کہے کہ اس پر اللہ کی لعنت ہو تو ان دونوں کے بارے میں کہا جائے گا: "ملاعنا ولاعن کل مہمما صاحبہ"۔

شریعت میں لعن صرف قاضی کے سامنے ہوگا، اور وہ یہ ہے کہ شوہر بیوی سے اس کی طرف اشارہ کرتے ہوئے کہے: میں اللہ کی کواعی دیتا ہوں کہ میں نے اپنی اس بیوی پر جو زنا کا الزام لگایا ہے، اس میں میں سچا ہوں اور اگر بیوی حاملہ ہو یا بچہ جنم چکی ہو اور شوہر سمجھتا ہے کہ بچہ اس کا نہیں تو یہ بھی کہے گا: اور یہ حمل یا بچہ مجھ سے نہیں ہے، اور یہ سارے الفاظ چار بار کہے گا، اور چوتھی بار کے بعد یہ بھی کہے گا: اور اس (شوہر) پر اللہ لعنت ہو، اور وہ جھوٹا ہے^(۱)۔

مگر عورت شوہر کی تصدیق نہ کرے تو اس کے شوہر کے ساتھ لعن کا طریقہ یہ ہے کہ کہنے میں اللہ کی کواعی دیتی ہوں کہ میرا شوہر مجھ پر زنا کا الزام لگانے میں جھوٹا ہے، اور حمل یا بچہ کے نسب کو ثابت کرنے کے سے مزید کہے گا: اور یہ بچہ اسی سے ہے، یہ سارے الفاظ چار بار کہیں، اور چوتھی بار کے بعد یہ بھی کہے گا: اور اس (بیوی) پر

للعنہ کا غضب ہے، اگر وہ (شوہر) سچا ہو۔۔۔
زہجیس کے مابین حاکم کا لعن کرنا یہ ہے کہ اس دونوں کو حاضر کر دے اور شوہر کو اپنی بیوی سے لعن کرنے کا حکم دے، شوہر اس کو الزام اپنے پر عمر ہو اور اس کے پاس چار ماہ کو ادنیٰ ہوں اور بیوی اس کے الزام کو تسلیم نہ کرے پھر شوہر کے لعن سے قاریٹ ہونے کے بعد بیوی کو شوہر سے لعن کرنے کا حکم دے گا، اور جب وہ لعن کر چیتے حاکم، دونوں کے درمیان تفریق نہ کرے گا۔

یہ معلوم ہے کہ شوہر "بیوی میں سے ہر ایک کا قاتل" "الشہید باللہ" (میں اللہ کی کواعی دیتا رہتی ہوں) یہ قسم باللہ (میں اللہ کی قسم کھاتا رکھاتی ہوں) کے معنی میں ہے، لہذا اللہ یقین خاص ہے اور اس کے خاص احکام ہیں، اس کی تفصیل "لعن" میں دیکھی جائے۔

ج- قسامت:

۱۵- لعنت میں قسامت کے چند معانی ہیں، ان میں سے ایک معنی یقین ہے۔

ثرت میں: یہ ہے کہ مقتول کے مرنے میں سے پچاس فرسہ قسم کھائیں کہ وہ اپنے مقتول کی ویت کے مستحق ہیں، اگر انہوں نے اس کو کسی قوم کے درمیان مقتول پایا ہو، اور قاتل معلوم نہ ہو، اگر وہ مرنے میں پچاس فرسہ ہوں تو جتنے موجود ہیں، وہی لوگ پچاس قسمیں کھائیں گے، اگر وہ قسم کھانے سے ریزہ کریں، اور مز میں سے قسم کھانے کا مطالبہ کریں تو قاضی قسم کو طر میں پر لوٹا دے گا، وہ اپنے پر سے قتل کے الزام لیٹی بی قسم کھائیں گے۔ اگر مدعی قسم کھاتے ہیں تو وہ

(۱) یہاں یہ بھی ملحوظ رہے کہ عورت بھی حاکم کی خبر استعمال کرے گی تو وہ "علیہ" کی جگہ پر "علی" کہے گی، البتہ "کان" اپنی جگہ پر اپنی رہے گی۔

(۲) یہ بات ملحوظ رہے کہ شوہر دونوں جگہ حاکم کی خبر استعمال کرے گا تو وہ "علیہ" کی جگہ پر "علی" یا علی تصدیق کے ساتھ "کان" کی جگہ پر "کنت" کہے گا۔

ایمان ۱۶-۱۷

دیکھئے: اصطلاح "لعان"، "تسامت"، "ہوی"۔

ح- ایمان بیعت:

۱۷- اس کو سب سے پہلے نبی بن پروف نے شروع کیا کہ اس نے لوگوں سے عہد الملک بن مروہ کے سے اس کی بیعت پر طلاق، عتاق، یمن، مائدہ اور صدق کی قسم لی اس طرح یہ چاروں بیعت قدیم زمانہ کی انبیاء بیعت ہیں اور بدعت ہیں۔

پھر خلنا، ملک، بنہ کی طرف سے مقرر کئے گئے حلف دلانے والے امراء نے بہت سی ایمان ایجاد کیں، جن میں ان کے یہاں مختلف عادات تھیں، ان کو جس نے بھی پیدا کیا ہوا ان کے نتیجے میں پیدا ہونے والے شرک و باطل اسی کے سر ہوگا۔

اگر کوئی ایمان بیعت کی قسم کھاتے ہوئے کہے: مجھ پر یمن، بیعت ہیں یا ایمان بیعت مجھ پر لازم ہیں، اگر میں نے ایسا کیا یا اگر میں نے ایسا نہ کیا۔

تو مالکیہ کے یہاں اختلاف ہے: ابو بکر بن العربی نے کہا: متاخرین کا اجماع ہے کہ اس میں حدیث کی صورت میں اس کی قسم عورتوں پر طلاق پر جائے گی، اس کے تمام غلام آزاد ہو جائیں گے اور اس کے پاس غلام رہیں، تو اس کے ذمہ ایک غلام کا جزا دیکرنا، مکہ بیدل جانا، حج کرنا، اگرچہ مغرب کے آخری گھنٹے سے ہو، چنے سارے ماہ کے تباہی کا صدقہ کرنا اور مسلسل دو ماہ کے روزے رکھنا، جب بڑا پھر کہا: بہت سے اہل اندلس نے کہا: اس کی ہر عورت پر تین تین طلاقیں پڑیں گی، اور (مدا) قرطبی نے کہا: صرف ایک ایک طلاق، قطع ہوگی، اور ان میں سے بعض نے اس پر ایک سال کا روزہ لازم کیا ہے، اگر وہ اس طرح کی قسم کھانے کا عادی ہو۔

امام شافعی اور ان کے اصحاب نے کہا: اگر اس نے غفلتوں میں

دعوت کے مستحق ہوں گے، درمیان قسم کھاتے ہیں تو ان کے دوسرے دعوت لازم نہ ہوگی۔ اس میں اختلاف و تفصیل ہے جس کو اصطلاح "تسامت" میں دیکھیں۔

د- یمن مغلطہ:

۱۶- یہ دو یمن ہے جس میں زمانہ مکہ، ۱۰-۱۱، صفات کی زیادتی، مجمع کی موجودگی اور نگرہ کے ذریعہ تغلیط پیدا کر دی گئی ہو۔ زمانہ کے ذریعہ تغلیط یہ ہے کہ عصر کے بعد حلف لیا جائے اور جمعہ کے دن کا عصر دوسرے دن سے اولیٰ ہے۔

مکان کے ذریعہ تغلیط: یہ ہے کہ جامع مسجد کے منبر کے پاس محراب کی طرف ہو، اور منبر پر ہونا اولیٰ ہے، بلکہ مکہ میں تغلیط یہ ہے کہ رکبن، سود اور مقام اہم، اہم کے درمیان ہو۔

زمانہ اور مکان کے ذریعہ تغلیط لعان، تسامت، اور بعض عامی میں ہوتی ہے۔

سواء و صفات کی زیادتی کے، ذریعہ تغلیط ۱۴: اللہ کی قسم جو حجاب، غالب، پانے والا، ہلاک کرنے والا، مجید اور نہایت خفیہ راز کو جاننے والا ہے، یا خدا کی قسم! جس کے علاوہ کوئی معبود نہیں، غیب اور حجاب کو جاننے والا، رحمان، رحیم، ظاہر کی طرح باطن کو جاننے والا ہے۔

یہ تغلیط بعض عامی میں ہوتی ہے۔ مجمع کی موجودگی کے، ذریعہ تغلیط: یہ ہے کہ قسم کے وقت شرب کے معززین، بھائی کی ایک حدیث جن کی کم از کم تعداد چار ہے، موجود ہو۔

یہ تغلیط لعان میں ہوتی ہے۔ نگرہ کے، ذریعہ تغلیط: بچس بار قسم کھانا ہے۔ یہ تغلیط تسامت میں ہوتی ہے، ان سب کی تفصیل کے لئے

عورت کی طلاق یا عتاق یا حج یا صدقہ کا ذکر نہیں کیا تو اس کے دوسرے کچھ بھی لازم نہیں ہوگا، نحوہ اس کی نیت کرے یا نہ کرے، الا یہ کہ اگر اس کی طلاق یا عتاق کی نیت کرے تو امام شافعی کے اصحاب میں اختلاف ہے۔ عراقیوں نے کہا: اس پر طلاق اور عتاق لازم ہے، کیونکہ ان دونوں کے ذریعہ یحیٰی نہ کرے کے ذریعہ نیت کے ساتھ منعقد ہو جاتی ہے۔ اور صاحب تہ نے کہا: اس پر یہ لازم نہیں، اگرچہ اس کی نیت کرے، جب تک اس کا تعلق نہ کرے، اس لئے کہ صراحت نہیں پائی گئی، کنا یہ پر حکم صرف اس وقت مرتب ہوتا ہے جبکہ اس میں ضمانت ایقان ہو رہا ہو، امر میں تو نہیں۔

حنا بد کے یہاں اختلاف ہے ابو قاسم ترمذی نے کہا: اگر اس کی نیت کر لے تو اس پر لازم ہوگا، نحوہ اس کو معلوم ہو یا نہ ہو، نہ اس صاحب مسئلہ صاحب "المغنی" نے کہا: اگر اس کو معلوم نہ ہو تو اس میں جو کچھ بھی ہے کسی کی یحیٰی منعقد نہیں ہوگی (۱)، اور "غایۃ المنتہی" میں ہے: کیونکہ بیعت (جس کو تہاج نے ایجاد کیا تھا، جس میں اللہ تعالیٰ، طلاق، عتاق، صدقہ مال کی قسم ہے) اس کے ذریعہ اس پر دو تمام چیزیں لازم ہوں گی جو اس میں ہیں اگر ان کو جانتا ہو، اور ان کی نیت کی ہو، ورنہ لغو ہے (۲)۔

و- ایمان مسہمین:

۱۸- تلبیہ کی کتابوں میں مذکور ہے: اس عبارت میں چوتھیں اور اٹھل ہوئی، ورنہ یہ ہیں: یحیٰی باللہ، تمام بیویوں، "طلاق بائن" تمام مملوک غلام بدمیوں کی آزادی، تہائی مال کا صدقہ، پیدل حج کرنا، اور ایک سال کا روزہ رکھنا۔

ان چوتھیں میں کا شامل ہونا صرف اس صورت میں ہے جبکہ اس کی قسم کھانے کا عرف و رواج ہو، اگر ان میں بعض ہی کے ذریعہ قسم کھانے کا عرف ہو تو صرف انہی کو شامل ہوگی (۱)۔

ثانیہ کا مذہب یہ ہے کہ قاضی کا طلاق یا عتاق یا نذر کی قسم دلا کر حرام ہے، امام شافعی نے فرمایا: اگر امام کو معلوم ہو کہ کوئی قاضی لوگوں سے طلاق یا عتاق یا نذر کی قسم لیتا ہے تو اس کو قضاء سے معزول کرے، اس لئے کہ وہ جاہل ہے۔

حنا بد نے کہا: ایمان مسہمین کے ذریعہ حلف اٹھانے سے، ظہار، طلاق، عتاق، نذر اور یحیٰی باللہ نیت کے ساتھ لازم ہوں گے، جیسا کہ اگر انفرادی طور پر ان میں سے ہر ایک کا حلف اٹھائے۔ اگر یہاں مسہمین کے ذریعہ قسم کھائے اور نیت مذکور جلال میں سے بعض کی ہو تو اس کے ساتھ اس کا حلف مقید ہوگا، اور اگر اس کا حلف اٹھایا اور مطلق رکھا، یعنی ان میں سے کل یا بعض کسی کی نیت میں کی تو اس پر کچھ لازم نہیں، اس لئے کہ اس نے اپنے لفظ کے ذریعہ اس چیز کی نیت میں کی جس کی مخالفت القاطع میں موجود ہے، بلکہ یحیٰی نہ ہوگی (۳)۔

ز- ایمان اثبات و انکار:

۱۹- تلبیہ، دعویٰ کی بحث میں اثبات و انکار کے سے کچھ یمن کا ذکر کرتے ہیں۔

جن میں ایک یحیٰی مصممہ ہے، اس کو یحیٰی متممہ کہنا بھی صحیح ہے، اس سے مراد وہ یحیٰی ہے جو مالی حقوق کو ثابت کرنے کے سے ایک مرتبہ کوئی یا عورتوں کی کوئی کے ساتھ شامل ہوتی ہے۔

اور سے یحیٰی منکر ہے (خلاف کے زیر کے ساتھ) یا یحیٰی

(۱) شرح المستدرک علیہ الصلوٰۃ ۳۳۶

(۲) مطالب ولی النبی ۲۳۸، مفتی الحاج ۲۳۳

(۳) مجموع الفتاویٰ لاہور تیرہ ۳۳۳، ۳۳۳، ۳۳۳ (علامہ قرطبی) ۳۳۶، ۳۳۸

(۴) مطالب ولی النبی ۲۳۸

مرتب ہے، فعل قسم "قسم" ہے اس کا فاعل غمیہ ہے جو اس میں پوشیدہ ہے، حرف قسم "باء" "قسم" ہے "اللہ" ہے جس پر بوجھ لگنا ہے۔
 "وہ ہر جملہ قسم دیتا ہے۔"
 اس کی تفصیل دیکھیں:

الف- فعل قسم:

۲۲- حنیہ کی رائے ہے کہ اگر فعل قسم مضارع یا ماضی کے صیغہ کے ساتھ مذکور ہو مثلاً "القسمت" (میں نے قسم کھالی) یا "حنفت" (میں نے حلف لیا)، یا محذوف ہو اور اس کی جگہ مصدر مذکور ہو مثلاً "قسمتاً" یا "حلفاً باللہ"، یا کوئی مذکور نہ ہو مثلاً "اللہ" یا "ہاللہ" تو اطلاق کے وقت یہ سب یقین ہوں گے (۱)۔

مالک کے نزدیک اگر کہے "أحلف" (میں حلف دیتا ہوں)، یا "أقسم" (میں قسم کھاتا ہوں) یا "أشهد" (میں گواہ بناتا ہوں)، یا "أعزم" (میں عزم کرتا ہوں)، اور ان میں سے ہر ایک کے بعد کہے "باللہ" تو یقین ہے، اور کسی کا یہ کہنا "عزمت عینک باللہ" (میں نے اللہ کے نام سے تم پر عزم کیا) یقین نہیں ہے، بخلاف "عزمت باللہ" (میں نے اللہ کے نام سے عزم کیا) یا "عزم باللہ" (میں اللہ کے نام سے عزم کرتا ہوں) کے جیسا کہ گزرا۔

فرق یہ ہے کہ کلمہ "علیک" کی صراحت نے اس کو غیر یقین بنادیا بخلاف "قسم" کے، اس لئے کہ اگر اس کے بعد کلمہ "علیک" کا اضافہ کیا جائے، تو یہ اس کو یقین ہونے سے نہیں نکالے گا، اس لئے کہ "قسم" قسم کے بارے میں صریح ہے۔

۲۱- "یا" یا "بسم اللہ" (اللہ جانتا ہے) ہوتا یقین نہیں ہے، اگر وہ تجھ کو بتا دے اس پر تجھ کو قائل نہ ہوگا، اس کی وجہ سے وہ قائل نہ ہوگا،

(۱) البدیع ص ۵۵۔

مدعا عدیہ، اس کی صورت یہ ہے کہ ایک شخص دوسرے پر اپنی چیز کا دعویٰ کرے، اس کے پاس بینہ نہ ہو تو قاضی اسے بتائے کہ جب تک مدعا عدیہ منکر ہے تو اس کو حق ہے کہ اس سے یقین کا مطالبہ کرے، اور قاضی اس کو حلف اٹھانے کا حکم دے گا، اگر وہ حلف اٹھالے تو دعویٰ ساقط ہو جائے گا۔

تیسرے یقین رو ہے، اس کی صورت یہ ہے کہ مذکور بالا حالت میں مدعا عدیہ قسم کھانے سے زبردستی کرے، قاضی اس کو دعویٰ پر لوٹا دے گا، ورنہ اپنے دعویٰ پر قسم کھالے گا اور اپنے مدعا کا حق دار ہو جائے گا۔

چوتھے یقین استظهار ہے، اس کی صورت یہ ہے کہ میت مردہ کے ہاتھ میں سوال چھوڑے، ایک شخص اس میت پر کسی حق کا دعویٰ کرے تو بعض فقہاء کے نزدیک یہ دعویٰ محض مردہ کے رتبہ میں پیش کرنے سے ثابت نہ ہوگا، بلکہ اس میں مدعی کی قسم کو قسم کرنا واجب ہے، ہمیں استظهار ہوا "ثبات کچھ دوسرے مسائل میں بھی واجب ہوتا ہے۔"

ما سبق کی تفصیل کے لئے دیکھئے: اصطلاح "اثبات" اور "دعویٰ"۔

رشتہ یقین اور اس کی شرائط

۲۰- گزر چکا ہے کہ صیغہ کے اعتبار سے یقین کی دو قسمیں ہیں: قسم "رعیق"، اسی لئے کلام کو دو قسموں میں تقسیم کرنا بہتر ہے۔

رشتہ قسم اور اس کی شرائط:

۲۱- محسوم ہے کہ اگر انسان کہے: "أقسم بالله لأفعلن کذا" (میں اللہ کی قسم کھاتا ہوں کہ ضرور ایسا کروں گا) تو اس صیغہ میں دو جیسے ہیں: پہلا جملہ جو فعل قسم اس کے فاعل، حرف قسم اور مقسم بہ سے

رفع دے، الاعرابیوں ہو، یحییٰ کی نیت نہ رہے تو یحییٰ نہیں ہوئی، اس سے کہ یہ مبتدأ ہے یہ معطوف^(۱)، یہ خلاف غیر عربی، اس کے، اس سے کہ یہ رفع دے تو یحییٰ ہے، یونکہ یحییٰ معترض نہیں^(۲)۔

ج۔ ”مقسم بہ“ کو بتانے والا لفظ:

۲۶۔ ”مقسم بہ“ کو بتانے والا لفظ: وہ ہے جس پر حرف قسم، اجل ہو بشرطیکہ وہ اللہ کا اسم یا اس کی صفت ہو۔

اسم سے مراد وہ لفظ ہے جو تمام صفات کمال سے متصف ذات پر دلالت کرے، وہ لفظ اللہ ہے، ہر طرح تمام زبانوں میں اس کے ترجمہ یا اللہ کی کسی ایک صفت کے ساتھ متصف ذات پر دلالت کرے، خواہ یہ وصف اس کا خصوصی ہو مثلاً ”رحمن، رب العالمین، خالق السموات والارض، اول بلا ابتلاء، آخر بلا بقاء، والذی نفسی بیدہ، والذی بعث الانبیاء بالحق، اور مالک یوم الدین“، یا وصف مشترک ہو مثلاً ”رحیم، عظیم، قادر، رب، مولیٰ، رزق، حافظ، قوی، مدبر، سید، یسما، غیر اللہ کے سے بھی استعمال ہوتے ہیں، اللہ تعالیٰ نے اس کو رسول کی صفت میں ذکر کیا ہے۔ ”بالمؤمنین رؤوف رحیم“^(۳) (ایمان والوں کے حق میں تو بڑے ہی خفیف ہیں، مہربان ہیں)۔ ملکہ سبا کے تعارف میں حضرت سلیمان علیہ السلام سے ہمد کے قول کی حکایت میں ہے: ”وَلَهَا عُرْشٌ عَظِيمٌ“^(۴) (اور اس کے پاس ایک بڑا تخت ہے)، پھل میں نخل کے اردو سے نکلنے والے پائے والوں کے

بارے میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: ”وَعَمَّوْا عَمِّي حُرُودٌ فَادْرِسْ“^(۱) (اور اپنے کو اس نہ دینے پر قادر سمجھو)، ”حرود“ کے معنی رہنا ہے، یہاں مراد مسکینوں کو رہنا ہے، حضرت یوسف کے ایک قیدی ساتھی سے اس کے قول کی حکایت میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”ادکر می عند ربک“^(۲) (میرا بھی ذکر اپنے آقا کے سامنے کر دینا)۔ اللہ تعالیٰ نے ازواج مطہرات میں وہ کوئی طب کرتے ہوئے فرمایا: ”وَلَوْ نَظَاهِرًا عَلَيْهِ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاهُ وَجِبْرِيلُ وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ“^(۳) (اور اگر پیغمبر کے مقابلہ میں تم کا رویاں برقی رہیں تو جبریل کا رفیق تو اللہ ہے، جبریل میں ہر نیک مسلمان)۔ میراث تقسیم کرنے والوں کو مخاطب کرتے ہوئے اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ”وَإِذَا حَصَرَ الْقَسَمَةَ أُولُو الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينَ فَادْرِكُوهُمْ مِنْهُ“^(۴) (ہر جب تقسیم کے وقت مراد، یتیم، اور مسکین موبہ ہوں تو میں بھی اس میں سے) (پکچو) (۱)۔

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو مخاطب کرتے ہوئے اللہ نے فرمایا ہے: ”وَأَدْنَىٰ مَنْ تَخَلَّقَ مِنَ الطَّنِّ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ بِأُطْنِي“^(۵) (اور جب تم مٹی سے پہلے دیکھیں گے کہ میرے حکم سے جو میں لاتے تھے)۔ حضرت موسیٰ کے بارے میں عورتوں میں سے، چنے پاپ سے ایک کے قول کی حکایت کرتے ہوئے اللہ نے فرمایا ہے: ”يَا خَيْرُ مِمَّنْ سَاوَرَتِ الْقَوِيُّ الْأَمِيسُ“^(۶) (یونکہ اچھا نورانی ہے جو

(۱) سورہ قلم ۲۵۔

(۲) سورہ یوسف ۳۲۔

(۳) سورہ حجر ۳۴۔

(۴) سورہ نساء ۸۔

(۵) سورہ مائدہ ۱۱۰۔

(۶) سورہ قصص ۲۶۔

(۱) شاہ مردانہ ہے کہ وہ خبر ہے اور مبتدأ محذوف ہے۔

(۲) البدیع ۵۳، حاشیہ ابن ماجہ علی الدر المنثور ۵۹، الشرح المبرر ۵۱۲، الصواعق ۳۲۸، تہذیب الکمال ۱۶۸، مطالب ولی اللہ ۱/۳۶۲۔

(۳) سورہ توبہ ۳۸۔

(۴) سورہ نحل ۳۳۔

قوت و اہمیت و اہمیت (اور ہو) اور فرمان باری ہے: "وَالْعِیَاسِیْدُحَا
لَدِی الْبَابِ" (۱) (وہ دونوں نے اس کے آقا (یعنی شہ) کو
دور زہ کے پاس (کھڑا ہوا) پایا)۔

۲۷- صفت سے مراد یہ ہے کہ لفظ ایسا معنی بتائے جس کی نسبت
اللہ تعالیٰ کی طرف سزا درست ہو خوبصورت و امت ہو یا صفت فعل۔
صفت و امت یہ ہے کہ اس سے اللہ تعالیٰ متصف ہو۔ اس کی
خلاف سے متصف نہ ہو ۱۳، ۱۴، ۱۵۔

صفت فعل: اللہ تعالیٰ اس سے متصف ہو اور متعلق کے اعتبار سے
اس کی خلاف سے متصف ہو مثلاً اللہ کی رحمت اور اس کا عذاب۔
۲۸- علی الاطلاق اللہ کے ہر اسم و صفت سے یحییٰ منعقد نہیں
ہوتی، اس میں کچھ شرائط ہیں جن کی تفصیل مذہب کے درمیان
مختلف فیہ ہے۔

چنانچہ اس کے بارے میں مصنف کے ہی اقوال ہیں، ارجح قول یہ
ہے کہ وہ اسم ایسا ہو جس کی قسم کھانا حار ہو، جو اسم خاص ہو یا اسم
مشترک، خواہ اس کے ساتھ صفت متعارف ہو یا غیر متعارف، جو اس
کے درمیان سے اللہ تعالیٰ کی نسبت کر لیا نہ کرے، بلکہ اسم مشترک
کے درمیان سے اللہ کی نسبت کرے تو یحییٰ نہیں ہوگی، "وہ اسم کتاب
مست میں" نہ ہو تو یحییٰ نہیں ہوگی الا یہ کہ اس سے حلف کا عرف
ہو یا اس کے درمیان سے اللہ تعالیٰ کی نسبت کرے، رضی صفت تو اس کی
قسم کھانا درست نہیں کرے کہ اللہ کی خصوصیت صفت ہو، جو اس سے
حلف کا عرف ہو یا نہ ہو یا وہ صفت اللہ کی صفت اور غیر اللہ کی صفت
مشترک طور پر ہو لیکن اس سے حلف کا عرف ہو اور صفت ہونے میں
برابر ہے کہ صفت و امت ہو یا صفت فعل۔

مذہب سے کہا: یحییٰ اللہ کے اسم اور اس کی خاص صفت و امت ہے

منعقد ہوتی ہے، رضی صفت مشترک تو اس کے درمیان سے یحییٰ منعقد
ہوتی ہے، بشرطیکہ غیر اللہ کی صفت مراد نہ ہو، اور صفت فعل سے یحییٰ
کے انعقاد میں اختلاف ہے۔

ثانیہ: حوالہ نے کہا: اللہ کے اسم مختص سے یحییٰ منعقد ہوتی ہے
اگر اس سے اللہ تعالیٰ مراد ہو یا مطلق ہو اور اگر غیر اللہ کا مراد کرے تو
اس کے برعکس خاص ایسا اس کی طرح مقبول نہیں۔

اللہ کے اسم عام سے بھی یحییٰ منعقد ہو جاتی ہے جس کا غالب
اطلاق اللہ کے لئے ہو، اور غیر اللہ کے لئے اس کا اطلاق قید کے
ساتھ ہی ہوتا ہو مثلاً "رب" یہ اس صورت میں ہے جبکہ اللہ مراد ہو یا
مطلق ہو، لیکن اگر غیر اللہ کا مراد لیا ہو تو اس سب کے برعکس خاص
مباح قبول یا جائے گا، اور یہ اسم مشترک سے بھی یحییٰ منعقد ہوتی
ہے جس کا غالب اطلاق اللہ تعالیٰ کے لئے نہیں ہوگا "تی" "سی" "مع"
اسی طرح اس لفظ سے جو اللہ تعالیٰ کو شامل ہے اگرچہ اللہ تعالیٰ کا اسم نہ
ہو مثلاً "میں" یحییٰ اس طرح کے لفظ سے یحییٰ کے اعتقاد کے سے
شرط ہے کہ حلف اس نے اللہ تعالیٰ کا مراد کرے، نہیں اگر غیر اللہ
کا مراد کرے یا مطلق رکھے تو یحییٰ منعقد نہیں ہوگی۔

حوالہ کے یہاں اس سلسلہ میں تفسیر نہیں، بلکہ ان کا کہنا ہے کہ
جو اللہ کی طرف منصف ہو اس سے یحییٰ منعقد ہوتی ہے، لیکن جو
منصف نہ ہو مثلاً "واحدة" تو اس سے یحییٰ منعقد نہیں ہوتی، لایہ کہ
اللہ تعالیٰ کی صفت کا مراد ہو۔

۲۹- جو اسم اللہ تعالیٰ کے اسماء میں شمار نہیں ہوتا، مراد اللہ تعالیٰ پر اس کا
اطلاق درست نہیں، اس سے یحییٰ منعقد نہیں ہونی اگرچہ اس سے
اللہ تعالیٰ کو مراد لیا جائے، ثانیہ نے اس کی مثال میں بعض عموم کا یہ
قول پیش کیا ہے "والجناب ارفع" "جناب" انسان کے لئے اس
کے گھر کا محن ہے، یہ اللہ تعالیٰ کے حق میں محال ہے، اور محال ہونے

کے ساتھ نیت اثر مد نہیں ہوتی۔

یعنی صحت فعل تو ثانیہ نے صریحت کی ہے کہ اس سے یحیٰی منعقد نہیں ہوگی، حنا بلہ نے اس سے سکوت اختیار کیا ہے، ہاں انہوں نے علی الاطلاق اللہ تعالیٰ کی طرف اضافت شد صفت سے یحیٰی کا منعقد ہونا بتایا ہے اس سے اظہار معلوم ہوتا ہے کہ ان کے نزدیک اللہ کی صحت و علیہ سے یحیٰی منعقد ہوتی ہے (۱)۔

قرآن اور حق کا حلف

نصف قرآن یا مصحف کا حلف:

۳۰- مذہب حنفی میں معتد یہ ہے کہ قرآن کا حلف یحیٰی ہے، اس لئے کہ قرآن اللہ کا وہ کلام ہے جو اس کی ذاتی صفت ہے اور لوگوں میں اس کے حلف کا عرف ہے، قسم کا مد ا عرف پر ہے۔

ما مصحف کا حلف تو صریح ائمہ نے ملا ہے جس میں اس بیچ کی قسم کہنا تاہوں جو اس مصحف میں ہے تو یہ یحیٰی ہوگی، یحیٰی اُمر ہے جس میں اس مصحف کی قسم کہنا تاہوں تو یہ یحیٰی نہیں ہوگی، اس لئے کہ مصحف اللہ تعالیٰ کی صفت نہیں، کیونکہ مصحف کا تذکرہ جلد کا نام ہے، یحیٰی اُمر یہ رہا ہے۔ جو مصحف میں ہے، تو عرف کی وجہ سے یحیٰی ہوگی (۲)۔

ما لکیر سے کہا: قرآن، مصحف، سورۃ بقہ و غیرہ، آیت الکرسی و غیرہ، تورات، انجیل اور زبور سے قسم منعقد ہوتی ہے، کیونکہ ان سب سے مراد کلام باری ہے، جو اللہ کی صحت ۳۱۰ ہے، یحیٰی اُمر مصحف سے مراد نقوش و رکائز ہوں تو یحیٰی نہیں ہوگی (۳)۔

ثانیہ سے کہا: کتاب اللہ، توریت اور انجیل سے بیش طیکہ الفاظ

(۱) المدخل ۳۱۸ ابن ماجہ ۵۲۳ حاشیہ الصلوٰۃ علی الشرح المبر

۳۱۸ ۳۰ ۳۱ ۳۲ ۳۳ ۳۴ ۳۵ ۳۶ ۳۷ ۳۸ ۳۹ ۴۰ ۴۱ ۴۲ ۴۳ ۴۴ ۴۵ ۴۶ ۴۷ ۴۸ ۴۹ ۵۰ ۵۱ ۵۲ ۵۳ ۵۴ ۵۵ ۵۶ ۵۷ ۵۸ ۵۹ ۶۰ ۶۱ ۶۲ ۶۳ ۶۴ ۶۵ ۶۶ ۶۷ ۶۸ ۶۹ ۷۰ ۷۱ ۷۲ ۷۳ ۷۴ ۷۵ ۷۶ ۷۷ ۷۸ ۷۹ ۸۰ ۸۱ ۸۲ ۸۳ ۸۴ ۸۵ ۸۶ ۸۷ ۸۸ ۸۹ ۹۰ ۹۱ ۹۲ ۹۳ ۹۴ ۹۵ ۹۶ ۹۷ ۹۸ ۹۹ ۱۰۰

(۲) فتح القدیر ۳۱۰ حاشیہ ابن ماجہ ۵۲۳ المدخل ۳۱۸

(۳) الشرح المصنوع بحاشیہ الصلوٰۃ ۳۳۰ ۳۳۱ ۳۳۲ ۳۳۳ ۳۳۴ ۳۳۵ ۳۳۶ ۳۳۷ ۳۳۸ ۳۳۹ ۳۴۰ ۳۴۱ ۳۴۲ ۳۴۳ ۳۴۴ ۳۴۵ ۳۴۶ ۳۴۷ ۳۴۸ ۳۴۹ ۳۵۰ ۳۵۱ ۳۵۲ ۳۵۳ ۳۵۴ ۳۵۵ ۳۵۶ ۳۵۷ ۳۵۸ ۳۵۹ ۳۶۰ ۳۶۱ ۳۶۲ ۳۶۳ ۳۶۴ ۳۶۵ ۳۶۶ ۳۶۷ ۳۶۸ ۳۶۹ ۳۷۰ ۳۷۱ ۳۷۲ ۳۷۳ ۳۷۴ ۳۷۵ ۳۷۶ ۳۷۷ ۳۷۸ ۳۷۹ ۳۸۰ ۳۸۱ ۳۸۲ ۳۸۳ ۳۸۴ ۳۸۵ ۳۸۶ ۳۸۷ ۳۸۸ ۳۸۹ ۳۹۰ ۳۹۱ ۳۹۲ ۳۹۳ ۳۹۴ ۳۹۵ ۳۹۶ ۳۹۷ ۳۹۸ ۳۹۹ ۴۰۰

مراد نہ ہوں قرآن اور مصحف سے بشرطیکہ مذکورہ عدم ۱۱ نہ ہو، یحیٰی منعقد ہو جاتی ہے، اس لئے کہ اطلاق کے وقت عرف میں صرف وہی قرآن مراد ہوتا ہے جو اس میں ہے (۱)۔

حنا بلہ نے کلام اللہ، مصحف، قرآن، توریت، انجیل اور زبور کا حلف یحیٰی ہے، ان طرح کی سورت یا آیت کا حلف (بھی یحیٰی ہے) (۲)۔

ب- حق یا حق اللہ کا حلف:

۳۱- ما اشیء "حق"؛ اللہ تعالیٰ کے نام میں سے ہے، اس کا ذکر کتاب سنت میں ہے، یحیٰی یہ اللہ تعالیٰ کے نام، نہ اس میں سے نہیں، ثانیہ نے اس کو اس نام کی مثال میں پیش کیا ہے جن سے اس، حق کے وقت صرف اللہ تعالیٰ مراد ہوتا ہے، اور غیر اللہ قید کے بغیر مراد نہیں ہوتا ہے، لہذا اگر کوئی کہے: "والحق لا فلعس کذا" اور مرد اللہ تعالیٰ یا مطلق ہو، تو بلا خلاف یحیٰی ہوگی، اور اگر مرد عدل ہو یا انسانوں کے آپسی حقوق میں سے کوئی حق ہو تو اس کی بات ظاہر و باطن قبول کی جائے گی۔

۳۲- ما "حق" جو اللہ تعالیٰ یا اس کے کسی اسم یا صفت کی طرف مضاف ہو جن سے یحیٰی منعقد ہوتی ہے تو اس کے بارے میں اختلاف ہے:

پہلا چ حنفیہ نے امام ابو حنیفہ، محمد اور امام ابو یوسف سے یک روایت میں نقل کیا ہے کہ اُمر ہے: "حق اللہ" تو یحیٰی نہیں ہوگی۔ صاحب "البدائع" نے اس کی وجہ یہ بتائی ہے کہ اللہ تعالیٰ کا حق حاجات و عبادت ہی ہیں، اس سے وہ اللہ تعالیٰ کا اسم یا اس کی

(۱) نہایہ الحجاج ۸/۱۶۷

(۲) مطالب ولی ائیں ۱/۱۶۱

صفت نہیں۔

امام ابو یوسف سے دہری روایت ہے کہ یہ یحییٰ ہے، اس لئے کہ ”حق“ اللہ کی صفات میں سے ہے اور یہ حقیقت ہے، تو کیا حلف اٹھانے والے نے نہ: ”واللہ“ ”حق“ اور اس کے حلف کا عرف ہے۔ صاحب ”الاختیار“ نے اسی روایت کو اختیار کیا ہے، ابن تیم نے ”تحریر الحق“ میں لکھ دیا ہے۔

تاکید ثنائیہ و رتباۃ نے نما: ”حق اللہ“ سے قسم منعقد ہو جائے گی اس کا مقصد عظمت و الوہیت ہے یحییٰ اور قسم کمانے والا اس سے تالیف و عبارت کا قصد ہے جو بدوں کے ذمہ میں تو یحییٰ نہیں (۱)۔

”مقسم بہ“ کا حذف

۳۳- اگر حذف نہ ہو، ”الا“ ”مقسم بہ“ کا ترک نہ کرے بلکہ کہے: ”اقسم“ یا ”احلف“ یا ”اشہد“ یا ”اعزم لا فعل کذا“ یا ”الہیت لا فعل کذا“ تو یہ امام ابو حنیہ صاحبین کے روایت یک یحییٰ ہوگی۔

تاکید سے کہا: اگر حذف نہ ہو، ”الا“ ”احلف“ یا ”اقسم“ یا ”اشہد“ کہنے کے بعد لفظ ”باللہ“ نہ کہے تو یحییٰ ہوگی، اگر اس کی جہی حلف باللہ کی نیت کرے، میں ”مقسم بہ“ کہنے کے بعد ”باللہ“ کو حذف کرے تو یحییٰ نہیں ہوگی اگرچہ اس کی نیت کرے۔

اس فعل ”مقسم بہ“ اور بقیہ تینوں افعال کے درمیان فرق یہ ہے کہ ”مقسم بہ“ کا صلی معنی قصد و تمام ہے، اس لئے یہ قسم کے معنی میں نہ ہوگا، والا یہ کہ اس کے بعد ”مقسم بہ“ کا ترک کرتے ہوئے مثلاً کہنے ”باللہ“ پر حذف ان تینوں افعال کے، کیونکہ وہ قسم کے لئے موضوع ہیں،

(۱) ترجمہ امجد کے ساتھ مراجع۔

اس لئے ”مقسم بہ“ کے حذف کے وقت اس کی نیت ہونی۔

ثانیہ نے کہا: اگر منظم محذوف بہ کو حذف کر دے تو یحییٰ یحییٰ نہ ہوگا اور چہ یحییٰ باللہ کی نیت کرے خواہ فعل قسم کو ترک کرے یا حذف کرے۔

حنابلہ نے کہا: اگر حلف نہ ہو، ”الا“ فعل قسم پر دلالت کرنے والے اسم مثلاً ”قسما“ کے تلفظ کے بعد لفظ ”باللہ“ کو حذف کر دے تو یحییٰ یحییٰ نہ ہوگا، الا یہ کہ حلف باللہ کی نیت کرے۔

”مقسم علیہ“ کو بتانے والی لفظ

۳۴- ”مقسم علیہ“ پر دلالت کرنے والی لفظ وہ جملہ ہے جس کے مضمون کو مثبت یا منفی طور پر ثابت کرنے اور رد کرنے کا دلانے کا حلف اٹھانے والا ارادہ کرتا ہے، اور اس کو جواب قسم کہتے ہیں۔

عربی زبان میں اثبات کی صورت میں لام تاکید مع نون تاکید لانا ضم مری ہے اگر فعل مضارع ہو (۱)، اور ”لام“ و ”قد“ کے ساتھ گر ماضی ہو (۲)، کہا جائے گا: ”واللہ لا فعل کذا“ یا ”لقد فعلت کذا“ ماضی کی صورت میں فعل کی تاکید میں ہوگی، بلکہ کہا جائے گا: ”واللہ لا فعل کذا“ یا ”ما فعلت کذا“ (۳)۔

لہذا اگر فعل مضارع مثبت آئے، اس میں لام نون تاکید نہ ہو، تو اس کو حرف محذوف کے ذریعہ منفی مانا جائے گا جیسا کہ فرمان باری

(۱) البدایہ ۳۳، شرح البیہ ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲

ہے: "فَانَّهُ تَفَاؤُدُ كَرِ يَوْسُفَ" (۱) یعنی "لافتنا"۔

لہذا اگر کوئی کہے: "وَاللّٰهُ اَكْلَمُ فَلَاحًا لِّیَوْمٍ" تو وہ بات نہ کرنے کا حلف پینے والا ہوگا اور بات کرنے پر حانث ہو جائے گا۔
یونکہ جب فعل میں لام ہو تو تاکید نہیں، تو اس سے پہلے: "لا" مافیہ مقدر مانا جائے گا۔

یہ اس صورت میں ہے جبکہ لوگوں میں اس کے برخلاف کا عرف نہ ہو بین اگر اس طرح کا عرف ثابت ہوتا ہو تو اثبات کا حلف ہوگا، کوئی یہ عربی زبوں کی رو سے غلط ہے حسیہ حجابہ کی کتابوں سے یہی معلوم ہوتا ہے، ورنہ نہیں سمجھتے کہ یہ مکمل اختلاف ہے۔ یونکہ یہ بہت واضح ہے (۲)۔

حرف قسم و مقسم بہ سے خالی صیغہ:

۳۵- ہا، وا، ت حلف انھیں۔ لا، ی، یت، یت سب سے خالی ہے جو حرف قسم اور اللہ تعالیٰ کے اسم و صفت، یا صرف حرف قسم سے خالی ہوتے ہیں، اور بعض فقہاء کے نزدیک یحیٰی باللہ کی طرح ان کو قسم مانا جاتا ہے۔

نہ- لَعْنُ اللّٰہ:

۳۶- اگر کہا جائے: "لَعْنُ اللّٰہ لَافْعَلُ کذا" تو یہ مبتدأ مذکور اگرچہ مقدر سے مرکب قسم ہوگی، تقدیری عبارت یہ ہے: "لَعْنُ اللّٰہ قسمی" یا "یحییٰ" یا "احلف بہ"، اور یہ تمہارے قول: "وَعَمْرُ اللّٰہ اَی بقاءہ" کے درجہ قوت میں ہے، یہ حسیہ، مالکیہ اور حنابلہ کا مذہب ہے (۳)۔

ثانفیر سے کہا: یہ صیغہ نایاب ہے، اس لئے کہ عمر کا اطلاق مردانہ اور

(۱) سورہ یوسف ۸۵۔

(۲) ابن ماجہ بن علی طبرانی ۵۹، فتح البوری ۲۰۳۔

(۳) البدیع ۹، ابن ماجہ بن ۵۵، مطالب ولی النبی ۶۰/۱، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹

اور وہ کرے اور سابق التزام کی خبر دینا مقصود نہ ہوتا اس پر کفارہ یحیٰی ہوگا، اس لئے کہ یہ صیغہ نذر کے صیغوں میں سے مانا جاتا ہے، اور یہ گزر چکا ہے کہ نذر مطلق جس میں مندر کا ذکر نہ ہو اس کو کفارہ کی نذر مانا جاتا ہے، اس لئے اس کا حکم یحیٰی کے حکم کی طرح ہوگا۔

مالکیہ نے تہ: التزام یحیٰی کے لئے نذر مجہم کی طرح چار صیغے ہیں، وہ اس کی مثالیں یہ ہیں: ”مجھ پر یحیٰی ہے، اللہ کے لئے مجھ پر یحیٰی ہے“ اگر اللہ میرے مریض کو شفا دے دے یا میں زیرے سے مات کروں تو مجھ پر یحیٰی ہے، اور اگر اللہ میرے مریض کو شفا دے دے یا گرمی زیرے سے بات کروں تو اللہ کے لئے مجھ پر یحیٰی ہے۔

ظاہر ہے کہ مقصود موجب یحیٰی ہے، لہذا احکام میں مضاف مذہب ہے جیسا کہ حنفیہ کہتے ہیں۔

شافعیہ نے کہا: اگر کوئی کہے ”مجھ پر یحیٰی ہے“ تو یحیٰی نہیں بھی جائے گی، خواہ مطلق ہو یا مطلق، اس لئے کہ یہ یحیٰی یعنی حلف کا التزام ہے ورنہ نذر و زہ کی طرح عبادت نہیں، اس لئے لغو ہے۔

حنابلہ نے کہا: اگر کوئی کہے ”مجھ پر یحیٰی ہے“ اگر میں ایسا کروں تو اس کے بارے میں تین قول ہیں: اول: لغو ہے جیسا کہ شافعیہ کا قول ہے، دوم: یہ نایاب ہے، اس لئے میت کے بغیر یحیٰی نہیں ہوگی، سوم: وہ بھی رائج ہے: یہ یحیٰی ہے، میت و نہ مرت نہیں (۱)۔

تہ: ”علیٰ عہد اللہ“ یا ”میتاق اللہ“ یا ”ذمتہ اللہ“:

۴۰۔ حنفیہ نے کہا: اگر کہا جائے: مجھ پر اللہ کا عہد یا اللہ کا امر یا اللہ کا (۱) البدائع ۳۹۹، حاشیہ ابن ماجہ بن علی الدر المختار ۵۵۳، قرب المساک ۳۲۲، ۳۲۳، نہایت الج ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، مطالب اولى ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳

میتاق ہے کہ ایسا نہ کروں گا تو یہ صیغے یحیٰی ہیں، اس لئے کہ یحیٰی بولنے کی چیز کے اثبات یا نفي پر اللہ سے عہد کرنا ہے، فرما باری ہے: ”وَأَوْفُوا بعهْدِ اللَّهِ إِذَا عَاهَدْتُمْ وَلَا تَنْقُصُوا الْإِيمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا“ (۱) (اور پورا کرو اللہ کے عہد کو جب تم عہد کر چکے ہو ورنہ قسموں کو بعد ان کے استحکام کے مت توڑو)۔

اللہ تعالیٰ نے عہد کو یحیٰی قرار دیا ذمہ و عہد ایک ہیں، اور اس معنی میں جن کفار سے جز یہ لیا جاتا ہے ان کو کھل ذمہ یعنی کھل عہد کہا جاتا ہے، عہد اور میتاق مترادف اسما ہیں، لہذا کلام میں مضاف محذوف ہے، تقدیر کی عبارت یہ ہے: ”عنی موجب عہد اللہ ومیتاقہ وذمہ“۔

اگر اللہ کا اسم ذکر نہ کیا جائے یا مخلوف علیہ کا ذکر نہ ہو تو اس کا حکم وہی ہے جو ”علیٰ یحیٰی“ کے بارے میں گزرا (۲)۔

مالکیہ و حنابلہ نے کہا: یحیٰی کے صریح صیغوں میں ہے: ”عنی عہد اللہ لا افعَل یا لا افعَلن کما مثلاً“ تو حائث ہونے کی وجہ سے کفارہ واجب ہوگا اگر یحیٰی کی نیت ہو یا مطلق ہو، اور اگر یحیٰی کی نیت نہ کرے بلکہ عہد سے مفر اس سے ”سے جا میں جوں“ موجب اللہ بندوں پر واجب ہیں تو یحیٰی نہیں ہوں۔

مالکیہ نے مزید کہا: اگر کوئی کہے ”عہد اللہ“ (میں اللہ سے معاہدہ کرتا ہوں) تو اصح قول کے مطابق یحیٰی نہیں، اس سے کہ معاہدہ انسان کے اصناف میں سے ہے، اللہ کی صفات میں سے نہیں، اسی طرح یہ کہا: ”لک علی عہد“ (تمہارے لئے مجھ پر عہد ہے) یا ”اعطینک عہدا“ (میں نے تم کو عہد دے دیا)۔

شافعیہ نے کہا: نایات یحیٰی میں سے: ”عنی عہد اللہ“ اور

(۱) سورہ نحل ۹۱۔

(۲) البدائع ۳۹۹، حاشیہ ابن ماجہ بن علی الدر المختار ۵۵۳۔

ایمان ۳۱-۳۴

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر کوئی کہے: مجھ پر کفارہ یحییٰ ہے،
ایسا نہوں، پھر اس کو کر دیا تو ان کے نزدیک رنج توں کے مطابق
کفارہ یحییٰ ہوگا۔

ز۔ علی کفارہ یحییٰ:

۳۲۔ ”علی ملو“ کہنے والے کا حکم زہرا ہے۔
اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر کوئی کہے: ”علی کفارہ ملو“ تو
اس پر حسب مال، ثانیہ اور تابلہ کے رائج کفارہ یحییٰ ہوگا۔
ثانیہ نے اس کے متنا کی صراحت کرتے ہوئے کہا: اگر کوئی کہے:
”علی کفارہ ملو“ تو اس پر صیغہ تجزہ (غیر مطلق) کی صورت میں
یحییٰ تجزہ کا کفارہ، اور صیغہ مطلق کی صورت میں یحییٰ مطلق کا کفارہ
واجب ہوگا^(۱)۔

ح۔ علی کفارہ:

۳۳۔ ”رہچکا ہے کہ یحییٰ یا نذر وغیرہ کی طرف کفارہ کی افادت کئے
بغیر اگر کوئی کہے ”علی کفارہ“ تو اس پر مالکیہ کفارہ یحییٰ واجب
نہ کرتے تھے۔

اطلاق کے وقت اس صیغہ کا حکم ہمیں دوسرے مذاہب میں نہیں،
بلکہ اہل شیعہ کے وقت اس کا حکم یہ ہے کہ کفارہ کا نام جس پر صادق آتا
ہے ان میں سے جس کی نیت کرے گا وہ چیز واجب ہوگی۔

ط۔ کسی چیز یا کسی عمل کو اپنے اوپر حرام قرار دینا:

۳۴۔ حنفیہ کی رائے ہے کہ انسان کا اپنے پر کسی چیز پر فعل کو حرام
کرنا حلف باللہ کے قائم مقام ہے، اس کی صورت یہ ہے کہ کہے: یہ

میشافہ او دعتہ او اعاتہ او کھالہ لا فعل کذا“ یا ”لا افعل
کذا“ ہے، امر بینیت کے بغیر یحییٰ نہیں ہوگی، کیونکہ اس میں ظہری
طور پر بغیر یحییٰ کا احتمال ہے^(۲)۔

و۔ علی کفارہ یحییٰ:

۳۱۔ حنفیہ نے کہا: ”علی یحییٰ“ (مجھ پر یحییٰ ہے) کہنے والے کا
مقصد ”علی موجب یحییٰ“ (مجھ پر موجب یحییٰ ہے) ہوتا ہے
اور وہ کفارہ ہے۔

لہذا اگر کہے: مجھ پر کفارہ یحییٰ ہے، تو اس کا حکم ”مجھ پر یحییٰ
ہے“ کہنے والے کے حکم کی طرح ہے (دیکھئے نثرہ ۳۹)۔

مالکیہ نے کہا: اگر کوئی کہے: ”علی کفارہ“ (مجھ پر کفارہ
ہے)، تو یہ ”علی ملو“ کہنے کی طرح ہے، اور صیغہ نذر کی طرح اس
کے چار صیغے ہیں۔

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر کوئی کہے: مجھ پر کفارہ یحییٰ ہے، تو
اس کا حکم عینہ ہی ہوگا (دیکھئے نثرہ ۳۹)۔

ثانیہ سے کہا: اگر کوئی کہے: ”مجھ پر کفارہ یحییٰ ہے“ تو اس پر
عدم مطلق نہ کرنے کی صورت میں تلفظ کے وقت سے کفارہ واجب
ہوگا، اور اگر کسی پسندیدہ امر مثلاً شفاء وغیرہ پر یا غیر پسندیدہ امر مثلاً
زیر سے گفتگو پر مطلق کر دے تو مطلق علیہ کے حاصل ہونے پر اس
پر کفارہ واجب ہوگا^(۳)۔

حنابلہ سے کہا: جس سے کہا: مجھ پر یحییٰ ہے، اگر ایسا نہوں، پھر
اس کو کر دیا تو اس پر رائج قول کے مطابق کفارہ یحییٰ ہے جیسا کہ
نثرہ ۳۱۔

(۱) مشرع الصغیر بحالیہ المجلد ۱ ص ۳۹۰، مطالب کوئی ایسی ص ۴۷۲

بہارہ الحکام ۱۶۹۸ھ

(۲) ماہد مرجع نہایہ الحکام ۲۰۸/۸

(۱) نہایہ الحکام ۲۰۸/۸

ایمان ۳۵

ہوتا ہے، اور مرد اور غیرہ اور شہ آدمی چیز کے حرام ہونے سے مراد اس کے کھانے پینے کا حرام ہونا ہے۔

۳۵- ذیل میں تحریم کے اس صیغوں کی مثالیں پیش ہیں جن کو یقین سمجھ جانا ہے۔ نیز اس میں سے ہر ایک میں حادث ہونے کی فعل کا بیان ہے:

(۱) اگر کہے: یہ کھانا یا مال یا کپڑا یا گھر مجھ پر حرام ہے تو کھانا کھانے، مال خرچ کرنے، کپڑا پہننے اور گھر میں رہائش سے حادث ہو جائے گا اور اس پر کفارہ واجب ہوگا، اور اس میں سے کسی چیز کے بہرہ نہ لینے یا صدقہ کرنے سے حادث نہیں ہوگا۔

(۲) اگر کوئی عورت اپنے شوہر سے کہے: تم مجھ پر حرام ہو یا میں نے تم کو اپنے لئے حرام کر دیا، تو اگر جماع میں اپنی رضا مندی سے شوہر کی اطاعت کرے گی تو حادث ہو جائے گی، اس طرح اگر شوہر اس کو جماع پر مجبور کرے تو بھی حادث ہوگی، کیونکہ حادث ہونے میں اختیار شرط نہیں ہے۔

(۳) اگر کچھ لوگوں سے کہے: تم لوگوں سے گفتگو مجھ پر حرام ہے، تو ان میں سے کسی ایک سے بھی گفتگو کرے گا تو حادث ہو جائے گا، سب سے گفتگو پر حادث ہوا موقوف نہیں ہوگا، اسی طرح اگر کہے: فقیر میں سے گفتگو کرنا یا اس کا دل، لوں سے گفتگو کرنا یا اس روٹی کا کھانا مجھ پر حرام ہے، تو کسی ایک سے گفتگو کرنے، ایک قدم کھانے سے حادث ہو جائے گا، یقیناً اگر کہے: فقیر میں سے بات نہ کر میں گا، یا یہ کہنے میں فقیراء سے بات نہیں کروں گا یا اس کا دل، ان لوں سے بات نہیں کروں گا، یا یہ روٹی نہیں کھائے گا، تو جب تک سب سے بات نہ کرے اور ساری روٹی نہ کھا لے حادث نہ ہوگا۔

(۴) اگر کہے: یہ دینار مجھ پر حرام ہیں، تو اس کے درمیان سے کوئی چیز خریدنے سے حادث ہو جائے گا، اس سے کہ عرف کا تقاضا ہے کہ

کپڑا مجھ پر حرام ہے یا اس کپڑے کا پیرنا مجھ پر حرام ہے، خود یہ چیز جس کی طرف حرام ہونے کی نسبت کی ہے یا جس کی طرف کن کام کی نسبت کی ہے، خود اس کی ملوک ہو یا نہ ہو ۱۴۰۰ دوسرے کے کھانے وغیرہ کے بارے میں بات چیت کے دوران کہنے یہ کھانا مجھ پر حرام ہے یا اس کھانے کو کھانا مجھ پر حرام ہے، اور خود یہ چیز مباح ہو یا نہ ہو مثلاً کہنے یہ شراب مجھ پر حرام ہے یا اس شراب کا بیجا مجھ پر حرام ہے۔

اس میں سے ہر صیغہ یقین مانا جائے گا۔ یقیناً اگر وہ چیز پہلے سے حرام یا دوسرے کی طبیعت میں ہو تو یہ صیغہ نیت کے بغیر یقین نہیں ہوگا۔ یعنی انشاء تحریم کی نیت کرے، اور اگر یہ چیز، پینے کی نیت کرے کہ شراب اس پر شرعی حرام ہے یا ملاپ کا کپڑا شرعی حرام ہے تو یہ صیغہ یقین نہ ہوگا، اور اسی طرح اگر مطلق رکھے، اس لئے کہ اس عبارت سے فوری طور پر ذہن میں خیر نہ آتا ہے۔

پھر عین کی تحریم کا معنی صرف یہی ہے کہ اس سے مقصود فعل کی تحریم ہو، جیسا کہ شرعی عین کی تحریم میں مثلاً اس آیت میں ہے: "حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ اَمْثِلَانِكُمْ" (۱) (تمہارے) پر حرام نئی چیزیں تمہاری (میں)۔ نیز: "حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ الْمَيْمُونَةُ وَالْذَّمُّ وَلَحْمُ الْخُيُوتِ" (۲) (تم پر حرام کے گے ہیں مرد، مردوں اور سور کا گوشت)۔

اور زبان نبوی ہے: "کل مسکوک حرام" (۳)۔ (شہ آدمی چیز حرام ہے)، کہ بات وغیرہ کی تحریم سے مراد ان سے شادی کا حرام

(۱) سورہ نساء ۴۳۔

(۲) سورہ مائدہ ۳۔

(۳) حدیث: "کل مسکوک حرام" کی روایت مسلم (۱۵۸۸ طبع اٹلی) نے حضرت ابن عمرؓ کے ہے اور بخاری نے (۲۱۱۰ طبع التقریب مع فتح الباری) میں حضرت عائشہؓ سے ان الفاظ کے ساتھ اس کی روایت کی ہے: "کل شراب مسکوک فهو حرام" (ہر شروب جو مسکوک ہو حرام ہے)۔

پنے لئے اس سے نامہ افہام حرام ہے، مثلاً اس کے ذریعہ پتہ یا کھانا خریدے اور اگر اس کو مہربان یا صدقہ کرے تو حائل نہ ہوگا۔
ابن عابدین نے کہا: خام یہ ہے کہ اگر ان کے ذریعہ اپنے دین کو اور بے تو حائل نہ ہوگا پھر نمونے کہا: غور کریں۔

(۵) اگر کبے: حلال مجھ پر حرام ہے۔ یا کبے: حلال یا مسلمانوں کا حلال مجھ پر حرام ہے تو یہ کھانا چھوڑنے کی یقین ہوئی، لایا یہ کہ کوئی اور نیت کرے اور یہ اتھار ہے۔

مالک نے کہا: بیوی کے ماہ میں حلال کو حرام کرنا لغو ہے۔ وہ بی چیز کا متقاضی نہیں، مگر یہ کہ باندی کو اسے آزاد کرنے کی نیت سے حرام کرے تو باندی آزاد ہو جائے گی، لہذا اگر کوئی کبے: خام یا دوست یا گیسپ مجھ پر حرام ہے اگر میں ایسا کروں، پھر اس کو کر گزرے تو اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا، مگر کوئی کبے: اگر میں ایسا کروں تو میری بیوی مجھ پر حرام ہے یا تو میرے ماہ پر حرام ہے، تو اس پر مدلول بیا کو (تین) قطعاً، قیس ہوں کی بشرطیکہ تین سے کم کی نیت نہ کرے، ورنہ حسب سبب لازم ہوگا، ورنہ مدلول بیا کو ایک طلاق لازم ہوگی، بشرطیکہ اس سے مرد کی نیت نہ کرے۔ یہی مذہب مشہور ہے، ایک قول یہ ہے کہ غیر مدلول بیا کی طرح مدلول بیا میں بھی اس پر ایک طلاق بائن لازم ہوگی بشرطیکہ مرد کی نیت نہ کرے۔ ایک قول ہے کہ مدلول بیا کی طرح غیر مدلول بیا پر اس میں تین طلاق لازم ہوں گی، بشرطیکہ کم کی نیت نہ کرے، اگر اگر کبے: حلال مجھ پر حرام ہے، اور بیوی کو مستثنیٰ کرے تو اس پر کچھ لازم نہیں، اگر مستثنیٰ نہ کرے تو بیوی میں وہی مذکورہ بالا چیزیں لازم ہوں گی۔

ثانیہ: یہ کہ اگر کوئی بی بیوی سے کہے: تم مجھ پر حرام ہو یا میں نے تم کو حرام کر دیا، اور ایک طلاق یا چند طلاقوں کی یا ظہار کی نیت نہ کرے تو طلاق واقع ہوں، اور اگر عین عورت یا اس کی بیٹی یا اس کی شرمگاہ دیا

اس کے سر کو حرام کرنے کی نیت نہ کرے یا بالکل کچھ نیت نہ کرے (مطلق رکھے یا اس کو موقت نہ کرے) تو مرد ہے، عین بیوی اس پر حرام میں ہوئی اور اس پر کفارہ متین لازم ہوگا اور یہ یقین نہیں ہوگی اس لئے کہ یہ نیت کی قسم ہے اور نہ ہی طلاق وغیرہ کی تحقیق۔

نزدہم کفارہ کے لئے شرط یہ ہے کہ اس کی بیوی حج یا عمرہ کے حرام میں نہ ہو اور بیٹی یا عصبہ کی وادہ سے عدت میں نہ ہو، ورنہ اگر عین صورت حال ہو تو کفارہ واجب نہیں۔ معتدقوں میں یہی ہے۔

اگر بیوی کے علاوہ مثلاً کپڑے یا کھانے یا دست یا بھنی کو حرام کر لے تو کفارہ لازم نہیں ہوگا (۱)۔

حنابلہ نے کہا: جس نے بیوی کے علاوہ کسی اور حلال کو حرام کیا، تو وہ حلال شرعاً اس پر حرام نہ ہوگا، پھر اگر اس کو کر لے تو وجوب کفارہ کے بارے میں دو قول ہیں جن میں راجح قول وجوب کفارہ کا ہے، حرام کرنے میں اس کا بھج یا شرط پر مطلق کرنا برا ہے، بھج کی مثال یہ ہے کہ نے جو حلال یا ہے، وہ مجھ پر حرام ہے، یہی کوئی بیوی نہیں، میری مانی مجھ پر حرام ہے، یہ کھانا مجھ پر مردار کی طرح یا خون کی طرح یا سور کے گوشت کی طرح ہے، اور مطلق کی مثال یہ ہے اگر میں نے اس کھانے میں سے کھایا تو وہ مجھ پر حرام ہے، اس نے جس چیز کو اپنے اوپر حرام کیا ہے وہ اس پر حرام نہیں ہوتا ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے تحریم کو یقین کہا ہے فرمان باری ہے: "يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ فَبَغَيْتُ فَرَضَاتٍ (۲) أَرْزَاكَ وَاللَّهُ عَفْوٌ ذَكِيمٌ"

(۱) ابن ماجہ بن ۳۳۳، شرح اسیر عاصیہ ص ۱۱۶، ۳۳۶، شرح الکبیر ۳۵۴، اسکی الطالب مع حاشیہ اشباب المری ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵۔

(۲) "موضوعات" صدر میں ہے اور اس کی ۱۱، اس لوگوں کی لغت کے مطابق جو مفرد موعظت پر وقف کرتے وقت "ہاء" پڑھتے ہیں، محکم کس جالی ہے اور جو لوگ حالت وقف میں "تاء" پڑھتے ہیں، اس وقت سے مطابق موعظہ کس جانی ہے یہ دونوں لغات فصیح ہیں گو کہ پہلی لغت کا استعمال زیادہ ہے۔ یہاں پر

ایمان ۳۶-۳۷

وَحِيمٌ ، فَلَمْ يَرَوْا لَكُمْ مَحَلَّهُ اَيْسَابَكُمْ^(۱) (۱-۱) نبی
جس چیز کو اللہ نے آپ کے لئے حلال کیا ہے، سے آپ میں حرام
نہ کر رہے ہیں، اپنی بیویوں کی خوشی حاصل کرنے کے لئے اور اللہ پر
مغفرت والا ہے نیز رحیم ہے، اللہ نے تمہارے لئے تمہاری قسموں کا
کھانا مقرر کر دیا ہے۔

یہی حال کو حرام نہیں کرتی، ہاں حلف کے سبب کفارہ کو واجب
کرتی ہے، اس آیت میں بھی کفارہ کے وجوب کی دلیل ہے، رہا بیوی
کو حرام کرنا تو وہ ظہار ہے، خواہ اس کے ذریعہ ظہار، طلاق یا یحیئین کی
نیت کرے، یا کسی چیز کی نیت نہ کرے رنج قول یہی ہے۔

گر کہے اللہ نے میرے لئے جو اہل ذلیل حال کئے ہیں وہ مجھ
پر حرام ہیں (اور اس کے پاس بیوی ہو) تو یہ ظہار اور مال کو حرام کرنا
ہوگا، و کفارہ ظہار ان دونوں کی طرف سے کافی ہے^(۲)۔

لفظ ”نعم“ (ہاں) کے ذریعہ تصدیق کا یحیئین کے قائم مقام
ہونا:

۳۶- حنفیہ کا مذہب صحیح یہ ہے کہ جس پر یحیئین پیش کی جائے اور وہ
کہے: ہاں تو وہ حلف ٹھٹھانے والا ہو جائے گا، اور اگر کوئی شخص
دوسرے سے کہے: تم پر اللہ کا عہد ہے اگر تم نے ایسا یا اور وہ کہے:
ہاں تو حلف ٹھٹھانے والا وہ ہوگا جس نے ہاں کہا، یحیئین پیش کرنے
والے پر یحیئین بھی نہیں ہونے چاہئے اس کی نیت کرے، اس لئے کہ اس
کا قول ”عینک“ مخاطب پر یحیئین کو لازم کرے میں رتہ ہے، اس
لئے ہتداء کہنے والے پر اس کا یحیئین ہونا ممکن نہیں، یحیئین اگر کہے:

= منقوعہ نکلی گئی ہے اس لئے کہ وقف کی حالت میں یہ ”نساء“ پڑھی جاتی ہے۔

(۱) سورہ حجر: ۲۰۔

(۲) مطالب مولیٰ، ج ۱، ص ۵۱۰/۵۱۱۔

بجہ اتم ایسا نہ ہوئے تو دوسرے نے کہا: ہاں، تو اگر ہتداء ہے، الا قسم
لانے کی نیت نہ کرے اور ہاں کہے، الا قسم کھانے کی نیت نہ کرے تو
صرف ہاں کہنے والا قسم کھانے والا ہوگا، اور اگر وہ یحیئین کی نیت
کریں تو، یحیئین حلف اٹھانے والے ہو جائیں گے^(۱)۔

ثانیہ نے کہا: اگر کسی سے معلوم کرنے کے لئے کہا جائے: تم
نے اپنی بیوی کو طلاق دے دی یا یہ تم نے اپنی بیوی کو طلاق دے
دی؟ اور دوسرا کہے: ہاں تو یہ قمر ہوگا، اور اگر دوسرا کہے: ہاں
(طلاق) کے لئے ہو تو سرحد طلاق ہوگی، اور اگر حاکم نہ ہو تو
معلومات حاصل کرنے پر محمول ہوگا^(۲)۔

یہ علماء و ثانیہ نے طلاق کے بارے میں کہا ہے، اور اس پر یہ بھی
قیاس کیا جاسکتا ہے کہ اگر ایک شخص دوسرے سے کہے: تم نے حلف
اٹھالیا؟ یا کیا تم نے اللہ کا حلف اٹھالیا؟ زید سے بات نہیں کرو گے؟
اور دوسرا کہے: ہاں، تو اس میں تفصیل ہے: اگر خبر معلوم کرنے کے
لئے ہو تو قمر ہوگا، جس میں صدق و کذب کا احتمال ہے، بات کرنے
سے حاشا ہو جائے گا اگر سچا ہو، اور اس کی وجہ سے حاشا نہ ہوگا اگر
مجھڑا ہو۔

اگر دوسرا کہے: ہاں، حلف کے لئے ہو تو صریح حلف ہوگا۔
اور حاکم کا علم نہ ہو تو معلومات حاصل کرنے پر محمول ہوگا اور
جواب قمر ہوگا، واللہ اعلم، دوسرے مذاہب کی اس سلسلہ میں
صراحت نہیں ملتی۔

حرف قسم اور اس کے قائم مقام کے ذریعہ غیر اللہ کا حلف:
۳۷- ماسبق سے یہ معلوم ہو چکا ہے کہ حرف قسم اور اس کے قائم

(۱) حاشیہ ابن ماجہ، ج ۱، ص ۹۵، ۹۶، تقریر ابن ماجہ، ص ۲۱۲۔

(۲) الوجیز للعقوبی، ص ۶۹، اس کی مطالب، ص ۳۲۳/۳۲۵۔

شیطان مردود سے اللہ کی پناہ مانگو، پھر ایسا نہ کرو۔

سنائی میں سب سے ایک دہری روایت میں ہے: ”میں نے لات وعزی کا حلف اٹھایا، تو صحابہ نے مجھ سے کہا: تم نے یہی بات کہی، رسول اللہ ﷺ کے پاس جاؤ، یہ نہیں بتاؤ، ہم تو یہی سمجھتے ہیں کہ تم کافر ہو گئے، میں نے آپ ﷺ سے ملاقات کی اور بتایا تو آپ نے فرمایا: ”قل لا إله إلا الله وحده لا شريك له، ثلاث مرات، وتعود بالله من الشيطان الرجيم ثلاث مرات وأنث عن شما لك ثلاث مرات ولا تعد“ (۱) (تین بار کہو: اللہ کے علاوہ کوئی معبود نہیں، وہ تنہا ہے، اس کا کوئی شریک نہیں۔ تین بار شیطان مردود سے اللہ کی پناہ مانگو اور تین بار اپنے بائیں طرف تھوکو اور پھر ایسا نہ کرو)۔

یہ صحیح مسلم میں حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”من حلف منكم فقال في حلفه: باللات، فليقل: لا إله إلا الله، ومن قال لصاحبه تعال أقامرك فليصدق“ (۲) (جو تم میں سے کسی نے حلف کیا تو کہے: لا إله إلا الله، اور جو اپنے ساتھی سے کہے: تعال أقامرك فليصدق)۔

۳۹- صحابہ کرام سے غیر اللہ کے حلف پر تنبیہ منقول ہے۔

مشہور تاج بن منبہل سے یحییٰ بن سعید سے حضرت عبد اللہ بن مسعود کا یہ قول نقل کیا ہے: مجھ کو اللہ کی جھوٹی قسم کھانا غیر اللہ کی قسم کھانے سے زیادہ پسند ہے، عبد الرزاق سے یحییٰ بن سعید سے نقل کیا ہے:

(۱) حدیث: ”قل لا إله إلا الله“ کی روایت سنائی (۷/۸۷) اکتبہ التجاریہ نے کی ہے اور اس کی سند ضعیف ہے (المندوب لابن حجر ۸/۶۷ طبع دار الفکر بیروت)۔

(۲) حدیث: ”من حلف منكم فقال في حلفه:“ کی روایت مسلم (۳/۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰) نے کی ہے۔

ابن مسعود یا ابن عمر نے فرمایا: مجھے اللہ کی جھوٹی قسم کھانا غیر اللہ کی قسم کھانے سے زیادہ پسند ہے، عبد الرزاق نے یحییٰ بن سعید سے حضرت ابن الزبیر سے نقل کیا ہے کہ حضرت عمر نے اس کو کعبہ کی قسم کھاتے ہوئے سنا تو ان سے کہا: اگر قسم کھانے سے قبل مجھے علم ہوتا کہ تم اس کی سوچ رہے ہو تو تم کو سزا دیتا، اللہ کی قسم کھاؤ، اس کے بعد نہ بارہویا پوری کرو (۱)۔

غیر اللہ کے حلف کا اثر:

۵۰- اس پر فتہ باؤ کا اتفاق ہے کہ غیر اللہ کے حلف کی صورت میں اس میں حاکم ہونے پر کفارہ واجب نہیں ہوتا، البتہ حاکم ہونے کی صورت میں کفارہ واجب ہے، اس لئے کہ یہ شہادتین کا ایک جز ہے جس کے رد میں سے کفارہ مسلمان ہوتا ہے۔ بعض حاکم سے مروی ہے کہ ساری نبی و پیغمبر اسلام کے حلف میں بھی حاکم ہونے پر کفارہ واجب ہوتا ہے، لیکن حاکم کے مذہب میں مشہور تر یہ ہے کہ ہمارے نبی اور پیغمبر اسلام کے حلف میں حاکم ہونے پر کفارہ نہیں ہوگا۔

فقہاء کے یہاں یہ بھی بالاتفاق ہے کہ غیر اللہ کا حلف منوع ہے، البتہ اس میں اختلاف ہے، حاکم نے کہا: یہ حرام ہے، حرمانت کا حلف حرام نہیں، یہ تک بعض حاکم سے مروی ہے کہ حاکم میں، حنفیہ نے کہا: یہ مکروہ تحریمی ہے، جبکہ مالکیہ و شافعیہ کے یہاں معتد یہ ہے کہ تحریمی (مکروہ) ہے (۲)۔

(۱) غیر اللہ کے حلف کے حرام ہونے پر احادیث سے استدلال کے ضمن میں ابن حزم نے من تجوز ۱۴ کو اپنی کتاب ”المکمل“ (۳/۸۸) میں ذکر کیا ہے۔ (۲) ابن ماجہ ۱/۳۶۳، ابوداؤد ۳/۸۳، شیخ الحدیث ۳/۸۷، شرح الصغیر ۳/۳۰، اس کی المطالب ۳/۲۲۲، المطالب علی ۱/۶۳، ۱/۶۴۔

ایمان ۵۱-۵۲

کے بعد حادث ہو جائے، ان کے بارے میں اختلاف ہے، رہا مکران زیادتی کرنے والا، تو جمہور کی رائے ہے کہ اس کی یقین صحیح ہے اور سرخ ہو، اس کی وجہ اس پر حلیہ اور ختی کرنا ہے، جبکہ ابو ثر، مزنی، جز طحاوی، ترمذی اور محمد بن مسلمہ وغیرہ کی رائے ہے کہ زیادتی نہ کرنے والے مکران کی طرح اس کی یقین بھی منعقد نہیں ہوگی اس کی تفصیل اصطلاح "حجر" میں ہے۔

رہا بچہ تو جمہور کی رائے یہ ہے کہ اس کی یقین منعقد نہیں ہوگی، اور یہ کہ اگر وہ حادث ہو جائے (اگرچہ بلوٹ کے بعد) تو اس پر کفارہ لازم نہیں ہوگا۔ اور طحاوی سے منقول ہے کہ اس کی یقین حلق ہوگی، اگر بلوٹ کے بعد حادث ہو تو اس پر کفارہ لازم ہوگا^(۱)۔

جمہور کی دلیل فرمان نبوی ہے: "رفع القدم عن ثلاثة: عن النائم حتى يستيقظ، وعن المصوم حتى يفطّر، وعن المصبى حتى يبلغ"^(۲) (تین آدمی مرفوع القلم ہیں: سونے والا تا آنکہ بیدار ہو جائے، مجنون تا آنکہ ہوش میں آجائے اور بچہ تا آنکہ بالغ ہو جائے)۔

۵۲- (شرط سوم): اسلام، یہ رائے خفیہ و مالکیہ کی ہے، لہذا کافر کی طرف سے یقین باللہ منعقد نہ ہوگی، خواہ وہ ذمی ہو، اگر مسلمان کی یقین منعقد ہو جائے تو کفر کی وجہ سے باطل ہو جائے گی، خواہ کفر حث سے پہلے ہو یا اس کے بعد، اور اس کے بعد اسلام لانے سے نہیں لوٹے گی^(۳)۔

شافعیہ نے صریحت کی ہے کہ اگر سبقت اسانی سے مانتا ہو تو اگر بہت نہیں، اعرابی (جس نے کبائتہ میں اس پر زیادتی کر دی گانہ اس میں ی) کے قصہ میں صحیحین کی حدیث کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "الصح وایہ ای صدق"^(۱) (اگر اس نے سچے بیاہ اس کے واسطے قسم وہاں میوب ہو گیا) اس پر محمول ہے۔

شہ ط قسم:

قسم کے انعقاد اور اس کی بقاء کے لئے کچھ شرطیں ہیں۔ اس کی تین قسمیں ہیں:

(۱) دل

حاشیہ (قسم کھانے والا) سے متعلق شرط

یقین کے انعقاد اور اس کی بقاء کے لئے حاشیہ میں چھ شرطیں ہیں:

۵۱- (۱) دل: بلوٹ، (۲) دم: عقل۔

یہ دونوں مسائل اعتقاد کی شرطیں ہیں، لہذا بچہ (اگر چہ میت ہو)، مجنون، معتوہ، سکران جس کو تعدی کی وجہ سے سکر نہ ہوا ہو، نامم اور بے ہوش کی یقین منعقد نہ ہوگی، اس لئے کہ یہ ان تصرفات میں سے ہے جس میں "ایجاب" ہوا کرتا ہے اور یہ لوگ "ایجاب" کی اہلیت نہیں رکھتے۔

جمہوری طور پر ان دو شرطوں میں کوئی اختلاف نہیں ہے^(۲)۔

ہاں سکران جس کو تعدی کی وجہ سے سکر ہوا ہو اور بچہ جب بلوٹ

(۱) حاشیہ ابن ماجہ بن علی الحداد الخوارزمی ۳۲۳ھ

(۲) حاشیہ "رفع القلم عن ثلاثة" کی روایت ابو داؤد (۳۵۹۰) طبع

عزت حمید عباسی (اور حاکم (۵۹۲) طبع دفتر المطابع احسنیہ) کے

بچہ اور حاکم نے اس کو صحیح کہا ہے اور یہی نے اس سے اتفاق کیا ہے

(۳) البدیع ۳۱۰، شرح الکبیر علیہ الدرر ۳۷۰

(۱) مسکن الطائری ۳۳۲ھ

(۲) البدیع ۳۱۰، شرح الکبیر علیہ الدرر ۳۷۰، البدیع ۳۱۰

۳۱۸، البدیع ۳۱۰، البدیع ۳۱۰

ثانفیعہ و حجابہ^(۱) نے یہ یحییٰ کے اعتقاد یا اس کی بناء کے لئے سہم شرط نہیں، لہذا احکام کی پابندی اختیار کرنے والا کافر یعنی (دنی اور مرتد) کسی چیز پر اللہ کا حلف اٹھانے پر حاکم غم میں حاکم ہو جائے تو ثانفیعہ و حجابہ کے نزدیک اس پر کفارہ لازم ہوگا، یحییٰ اور مالی کفارہ دہے سے تو روزہ کے ذریعہ کفارہ دے گا۔ یہ کہ اسلام لے آئے، یہ حکم صرف ذمی کا ہے، رہا مرتد تو حالت بذات میں نہ مال کے ذریعہ کفارہ دے گا اور نہ ہی روزہ کے ذریعہ، بلکہ انتظار کرے گا۔ پھر جب اسلام لے آئے تو کفارہ دے گا، اس لئے کہ رقت کی حالت میں اس کا مال موقوف ہے، لہذا اس میں تصرف نہیں کرنے دیا جائے گا۔

شُرکونی حالت کفر میں حلف اٹھانے پر اسلام لائے۔ حاکم نے یہ فرمایا کہ اگر کسی نے حلف اٹھا کر کفارہ نہیں دیا تو حلف اٹھانے پر اسلام لائے۔ حاکم نے یہ فرمایا کہ اگر کسی نے حلف اٹھا کر کفارہ نہیں دیا تو حلف اٹھانے پر اسلام لائے۔ حاکم نے یہ فرمایا کہ اگر کسی نے حلف اٹھا کر کفارہ نہیں دیا تو حلف اٹھانے پر اسلام لائے۔

۵۳- (شرط چہرم): یحییٰ کا تعلق، لہذا اجمہور کے نزدیک کلام نفس (دوس کی بات) کافی نہیں، بلکہ بعض مالکیہ کا اختلاف ہے۔^(۲) واکر اس قدر اظہار ضروری ہے کہ وہ جو من سے اُس کی ماعت درست ہے، اور منہ سے کوئی چیز مائع نہ ہو مثلاً شور، غیب، اور کان کو بند کر دینا۔

سنا کر چہرہ پر ہو جمہور کی رائے کے مطابق شرط ہے، جو کہتے ہیں کہ نماز میں سورۃ فاتحہ کی قرائت کے صحیح ہونے کے لئے یہ شرط ہے، مالکیہ اور حنفیہ میں کثرت سے کہا: سنا کر نہیں، شرط محض یہ ہے کہ ربان کی حرکت کے ساتھ حرف کی ہوائی گئی کرے اور چہرہ و دہن نہ دے، اور نہ وہ شخص جو اپنا کان اس کے منہ کے قریب رکھے، اور ماعت

(۱) نہیۃ المصالح ۸/۱۶۳، اخصی با علی المشرع الکبیر ۱۱/۱۶۱۔

خفیہ ہو «روکونی مائع بھی نہ ہو۔

نیز حنفیہ، ثانفیعہ «و کتابہ نے سرایت کی ہے کہ کوئی کی طرف سے یحییٰ کا اشارہ نطق کے قائم مقام ہے۔

ثانفیعہ نے کہا: تحریر، سرایت کے ساتھ ہو تو نہ یہ مانی جائے گی، اس لئے کہ اس میں نقل، قلم، و رویش کی کے قریب و غیرہ کا احتمال ہے، اور اشارہ کا اشارہ خاص طور پر اس کو سمجھ دیتا ہے تو کفارہ ہے، اس میں نیت کی ضرورت ہے، اور اگر ہر شخص اس کو سمجھ دیتا ہو تو یہ صریح ہے^(۱)۔

حالف میں رضامندی اور ارادہ کا ہونا:

۵۴- حنفیہ کے نزدیک حالف میں رضامندی اور ارادہ شرط نہیں ہے، لہذا حنفیہ کے نزدیک حلف اٹھانے کی یحییٰ، درست ہے، حنفیہ سے مراد وہ شخص ہے جو حلف کے علاوہ کسی اور چیز کا ارادہ کرے اور زبوں پر حلف آجائے، «و ما جابتا قضا: مجھے پانی پلاؤ اور زبوں سے نکل گیا: بخدا میں پانی نہیں پیوں گا، اس لئے کہ یحییٰ ان تصرفات میں سے ہے جو حنفیہ کا احتمال میں رکھتے ہیں، لہذا اس میں ذکر اور خط و اثر انداز نہیں ہوں گے، جیسا کہ طلاق، عتاق، غدر اور دوسرے ماکمل فی حق تصرفات۔

مالکیہ، ثانفیعہ «و کتابہ نے کہا: رضامندی اور ارادہ شرط ہے، لہذا امر و روکونی کی یحییٰ منعقد میں ہوں^(۲)، «و ما جابتا قضا: مجھے پانی پلاؤ اور زبوں سے نکل گیا: بخدا میں پانی نہیں پیوں گا، اس لئے کہ یحییٰ ان تصرفات میں سے ہے جو حنفیہ کا احتمال میں رکھتے ہیں، لہذا اس میں ذکر اور خط و اثر انداز نہیں ہوں گے، جیسا کہ طلاق، عتاق، غدر اور دوسرے ماکمل فی حق تصرفات۔

(۱) کامل طوطی ہر یہ ہے کہ سبقت لسانی کی دو قسمیں ہیں: اول: یحییٰ کا اثرات کے ساتھ بیان پر آجاء، جیسا کہ وہ شخص کہہ گا کہ «و ما جابتا قضا: مجھے پانی پلاؤ اور زبوں سے نکل گیا: بخدا میں پانی نہیں پیوں گا، اس لئے کہ یحییٰ ان تصرفات میں سے ہے جو حنفیہ کا احتمال میں رکھتے ہیں، لہذا اس میں ذکر اور خط و اثر انداز نہیں ہوں گے، جیسا کہ طلاق، عتاق، غدر اور دوسرے ماکمل فی حق تصرفات۔

ایمان ۵۵-۵۶

نکر۔ یا اس ارادہ سے غافل ہو، اس کو جاذ (سختیدہ) کہتے ہیں، اور اگر لفظ کو اس کے اثر سے بلا تاویل و تاراج کر کے، اور کھیل اور مزاح کے طور پر اس کو بولے تو اسے ہازل (مذاق کرنے والا) کہتے ہیں، ہزل کا صریح قولی تصرفات میں (جن میں فسخ کا احتمال نہیں) کوئی اثر نہیں ہوتا ہے، لہذا اگر کوئی شخص کھیل یا مذاق میں صریح صیغہ کے، ریمید خلاف اسے تو اس کی یحییٰ منعقد ہوگی کیونکہ فرماں بوی ہے: "تلاوت حدہں حد و ہر لہیں حدہ السکاح والطلاق والرحمة" (۱) (تین چیزیں ہیں جن میں سختی، سہیدگی ہے، اور ان کا مذاق بھی سختی ہی ہے: نکاح، طلاق اور رحمت)۔

حدیث میں جن امور کا ذکر ہے جن پر عیناً قائل فسخ تصرفات کو قیاس کیا جائے گا، اور انہی میں سے یحییٰ کا صریح صیغہ ہے، رہا کن یہ تو معلوم ہے کہ اس میں نیت شرط ہے، اور یہ بھی معلوم ہے کہ ہازل کی نیت میں ہوتی۔

معنی کا قصد اور اس کا علم:

۵۶۔ مثانیہ نے صراحت کی ہے کہ صریح الفاظ میں: معنی کا علم شرط ہے، نہ سنا یہ میں: معنی کا قصد شرط ہے، مثانیہ نے اس کا ذکر "ط. ق." میں کیا ہے (۲)، یحییٰ یہ طلاق کے ساتھ خاص نہیں جیسا کہ ظاہر ہے، اور اسی سے سمجھا جاتا ہے کہ اگر یحییٰ صریح لفظ کے ساتھ ہو تو شرط ہے کہ متکلم اس کا معنی جانتا ہو، لہذا اگر کوئی محض صریح عربی لفظ کے ریمید قسم کھائے مثلاً "واللہ لأصومن عذ" اس طرح کہ کسی نے اس سے یہ

(۱) حاشیہ صلاۃ جمعہ جلد ۱۔ "کی روایت ابو داؤد (۲/۶۳۳ طبع عزت عید دہاس) و ترمذی (۳/۲۸۱ طبع آئین) نے حضرت ابو ہریرہ سے کی ہے و ابن حجر نے انھیں (۳/۲۱۰ طبع درالمکاشف) میں اس کو صریح کہا ہے۔

(۲) اسکی المطالب شرح روض الطالب ۲۸۰/۳۔

نکر دہلی انہیں کے بارے میں کمال اثر و مدح کی نیت کرے تو اس کی یحییٰ درست ہوں (۱)، اس لئے کہ اگر لفظ کو بے کار نہیں کرتا، بلکہ اس کی وجہ سے صریح کتنا یہ بن جاتا ہے، مثانیہ کا قیول یحییٰ نہیں کہ متفق علیہ ہو، اس لئے کہ کرد کے کلام کو لغو کرنا واجب ہے، لہذا اس کا مقصد صرف یہ ہے کہ اپنے ہر سے "نیت کو دہر کرے، اور اس نے لفظ کو اس کے معنی میں استعمال کرنے کا قصد نہیں کیا، اور سب وہ اس کو اس کے معنی میں استعمال کرنے کا قصد کرے تو یہ ایک راہدہ ہے۔ مجبوری اس کی متقاضی نہیں۔

مثانیہ نے یہ بھی نہ: کرد پر تو یہ سارا زم نہیں آ رہا ہے اس پر کار ہو۔

تو یہ یہ ہے کہ انسان کوئی ایسا لفظ بولے جو ایک معنی میں ظاہر ہو، یحییٰ وہ اس سے دوسرا معنی مراد لے، جس کی گنجائش لفظ میں ہو، یحییٰ یہ معنی خلاف ظاہر ہو (۲)۔

حذف میں "جد" کا شرط نہ ہونا:

۵۵۔ "جد" (جیم کے کسرہ کے ساتھ): قولی تصرف میں اس کا مفہوم یہ ہے کہ انسان لفظ بولے اور اس کے اثر پر راضی ہو، خود رضا اس کو محض ہو یا وہ اس سے غافل ہو، لہذا جو شخص صریح لفظ بولے اور اس کے معنی کی نیت کرے یا اس نیت سے غافل ہو، اس کے اثر کا ارادہ = نزدیک واقع ہے، جبکہ صریح مثانیہ و حاشیہ اس کو لکھتے ہیں لہذا ان کے نزدیک وہ واقع نہ ہوگی، البتہ حاشیہ اس کو مستعمل میں واقع قرار دیتے ہیں۔ ورنہ غائی کو حلاً کہتے ہیں، یہ حاشیہ کے نزدیک واقع ہے اس میں البتہ اور مثانیہ و غیر کا اختلاف ہے۔

(۱) اندر فتح سہ ۱۱، اندر الحجاز حاشیہ ابن علی بن سہ ۶۱ سہ ۷۷ شرح البیہ حاشیہ المدوی ۲۵۲ سہ ۵۲ شرح البیہ المدوی ۲۵۲ سہ ۵۲، نہلیہ کتاب ۱۶۳/۸، مطالب ولی الشی ۱۹/۶ سہ ۱۶۷ سہ ۱۶۷۔

(۲) اسکی المطالب شرح روض الطالب ۲۸۰/۳۔

ایمان ۵۷-۵۹

کامل لحاظ امر یہ ہے کہ تاویل نہیں مذہب کے ساتھ خاص نہیں، ہر مذہب کی کتابوں کی ورق برداری کرنے سے اس کے نزدیک بہت ہی مقبول تاویلات ملتی ہیں، ورنہ شتاویل کا عقیدہ اسی وقت ہوگا جبکہ صاحب حق، حلف لانے والا کوئی نہ ہو، ورنہ لفظ میں تاویل کی گنجائش ہو۔

(دوم)

مخلف علیہ سے متعلق شرط

یہیں باللہ کے انعقاد اور اس کے انعقاد کے باقی رہنے کے لئے مخلف علیہ میں چار شرائط کا پایا جانا ضروری ہے، مخلف علیہ سے مراد جملہ اہم ناموں ہے جس کو جو مذہب قسم کہتے ہیں۔
۵۸- (شرط اول) یہ کہ مخلف علیہ امر مستقبل ہو؛

یہیں باللہ کے انعقاد کے سے تنفیہ و تنہید کے یہاں شرط ہے، ثانیہ کا اختلاف ہے، اس کا نہا ہے کہ میں غموس ماننی و صر کی بھی معتقد ہو جاتی ہے، ۴۰ کہے: واللہ لانتوت، امر مستقبل کی بھی مثلاً کہے: "واللہ لأصعدن السماء" (بخدا میں آسمان پر چڑھوں گا)، اور مالکیہ کا بھی اس میں اختلاف ہے جو کہتے ہیں کہ غموس حاضر و مستقبل کی معتقد ہوتی ہے۔

کامل لحاظ امر یہ ہے کہ متبادل کے نزدیک جس میں کفار و کفر، اس میں استقبال شرط ہے، مثلاً کفر یا عبادت یا ظہار کی تحقیق کا حلف، برخلاف طلاق، عتاق کے (۱)۔

۵۹- (شرط دوم): یہ کہ حلف کے وقت مخلف علیہ کا حقیقہ وجود متصور ہو (یعنی عقلاً محال نہ ہو) یہ امام ابوحنیفہ، محمد اور زفر کے نزدیک

نفاظ امور دینیہ اس کے معنی کو نہیں جانتا تو یحییٰ منعقد نہیں ہوئی، اور اگر کوئی ہے: "اشھد باللہ لأفعلن کذا" تو یحییٰ منعقد نہیں ہوں، لایکہ یحییٰ کے معنی کا قصد ہو، اس لئے کہ یہ ثانیہ کے نزدیک نہا ہے جیسے نہ زر۔

ثانیہ میں نیت کے شرط ہونے کے بارے میں ہی کا اختلاف نہیں، رہا معنی کا مسموع و مسمیٰ نے سرست لی ہے کہ تنہا طلاق میں نیت شرط نہیں، اس کا تقاضا یہ ہے کہ وہ اس کو یحییٰ صریح میں یا نہ شرط دیتے ہیں۔ کیونکہ فیہ بینہ و بین اللہ اس کی تصدیق کی جاتی ہے۔

یہیں میں تاویل کا اثر:

۵۷- مالکیہ ثانیہ سے سرست کی ہے کہ ایسی تاویل جس سے یحییٰ ہمد مخلف علیہ کے قصد سے لگ ہو جائے قابل قبول ہے، مالکیہ کی عبارت ہے: "کہنے میں" اپنے قول "باللہ" سے اللہ پر بھروسہ یا یہ عتصام باللہ یا پھر میں نے اپنا قول: "لا أفعلن کذا" میں کیا ہے، میں نے یحییٰ کا قصد نہیں کیا، تو یحییٰ کے بغیر یا نہ اس کی تصدیق کی جائے گی (۲)۔

ثانیہ کی عبارت ہے: "کہنے" واللہ لأفعلن کذا، پھر کہنے میری مراد "واللہ المستعان" ہے، یا بآء: "باللہ" اور مراد یہ بتائے کہ "وثقت" (میں نے اللہ پر بھروسہ کیا) یا "استعنت باللہ" (میں سے اللہ سے مدد طلب کی) ہے، پھر میں نے اپنی بات اس طرح شروع کرنے کی: "لا أفعلن کذا" قسم کے بغیر، تو اس کا نقل خلاف ابوہاشمہا جائے گا، میں نے یہ تاویل لایا، موطا میں کرے خلاف اس کا نقل قبول نہیں کیا جائے گا، کیونکہ اس سے دوسرے کا حق تعلق ہے (۳)۔

(۱) البدائع ص ۱۱۱، شرح المغیر علیہ ص ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹

یہیمن باللہ کے اعتقاد کی شرط ہے۔

کنارہ واجب ہوگا (۱)۔

اس کے شرط ہونے کی وجہ یہ ہے کہ یہیمن کا اعتقاد جنس اس کے پورے کرنے کو یقینی بنانے کے لئے ہے، چنانچہ کوئی شخص کوئی چیز، عتے وقت پر کوئی وعدہ کرتے وقت صدق کے پہلو کو یقینی بنانے کے لئے اس کو یہیمن کے ذریعہ مؤکد کرے، تو مقصود اس کو پورا کرنا ہے، پھر کفارہ وغیرہ اس کے بدل کے طور پر واجب ہوتا ہے۔ لہذا اصل (یعنی پورے کرنے) کا تصور نہ ہو تو بدل (یعنی کنارہ) واجب نہیں ہوگا اس سے یہیمن منعقد نہ ہوگی۔

امام ابو یوسف کے نزدیک یہ شرط نہیں، اس لئے کہ عقداً اصل کے محسوس ہونے سے لازم نہیں آتا کہ بدل بھی نہ ہو۔

اس شرط کا مفہوم یہ ہے کہ اگر حلف کے وقت مخلوف علیہ کا جو عقد محال ہو تو امام ابو حنیفہ، محمد اور زفر کے نزدیک یہیمن منعقد نہ ہوگی۔

یہ مفہوم علی الاطلاق نہیں، اس کی تفصیل راجعہ الیہ مال پہنچو سے معلوم ہوگی:

گر کوئی کہے: بخدا میں اس کوزہ کا پانی نہ مرہیاں گایا کہے: بخدا! میں اس کوزہ کا پانی حق نہ مرہیاں گا، اور حلف کے وقت کورد میں پانی نہ ہو، تو شرب (پینا) جو مخلوف علیہ ہے، اس کا جو حلف کے وقت عقداً محال ہے، اس لئے امام ابو حنیفہ، محمد اور زفر کے نزدیک یہیمن منعقد نہ ہوگی اگرچہ اہل حلف کے وقت معلوم نہ ہو کہ کورد میں پانی نہیں ہے، میں اگر اس کو اس کا سلم ہو تو امام ابو حنیفہ، محمد اور ابو یوسف کے نزدیک یہیمن منعقد ہوں، میں امام زفر کے نزدیک منعقد نہیں ہوگی، اور یہی امام ابو حنیفہ سے ایک روایت ہے۔

یہی صاحب "البدائع" نے لکھا ہے۔

حنابلہ نے اس مسئلہ میں کہا: یہیمن منعقد ہوگی اور فی الحال اس پر

۶۰۔ (شرط سوم کہ یہ حلف کے بعد مخلوف علیہ کا حقیقتاً وجود متصور ہو اور یہیمن خاص وقت کے ساتھ مقید ہو، یہ شرط امام ابو حنیفہ، محمد اور زفر کے نزدیک یہیمن باللہ کے اعتقاد کے باقی رہنے کے لئے ہے، لہذا اگر یہ شرط نہ پائی جائے تو اعتقاد کے بعد میں باطل ہو جائے گی، اس شرط کے بارے میں بھی امام ابو یوسف کا اختلاف ہے شرط ہونے نہ ہونے کی وجہ یہی ہے جو شرط سوم میں ہے اور اس شرط کی وضاحت حسب دلیل مال سے ہوئی:

اگر کوئی کہے: میں اس کوزہ کا پانی حق کے اس ضرر مرہیاں گایا کہے: میں اس کوزہ کا پانی حق نہ مرہیاں گا، اور کسی وقت کی قید نہ گائے اور حلف کے وقت کورد میں پانی تھا، اس کو حائث نے مرہیاں کی اور نہ مرہیاں کی، تو بخدا وہ پانی اس میں بہہ یا تو "حق کے اس" سے مقید کرنے کی صورت میں اعتقاد کے بعد یہیمن باطل ہو جائے گی، اس سے کہ "چنانچہ" جو مخلوف ہے، حلف کے بعد مقید وقت میں اس کا جو محال ہو گیا ہے، اور اطلاق کی صورت میں قسم کا اعتقاد باقی رہے گا، لہذا یہی شرط جاری ہے جو حائث ہوگا اور اس پر کنارہ واجب ہوگا (۲)۔

۶۱۔ (شرط چہارم): حلف کے وقت مخلوف علیہ کا جو محال متصور ہو (یعنی محال حال نہ ہو)، یہ "یہیمن باللہ" کے اعتقاد کے لئے امام زفر کے نزدیک شرط ہے، اس میں امام ابو حنیفہ، ابو یوسف اور محمد کا اختلاف ہے۔

لہذا اگر کوئی کہے: بخدا! میں آسمان پر چڑھوں گایا بخدا! میں آسمان کو چھوؤں گا، یا بخدا! میں اس پتھر کو سوا پتھر بنائوں گا، تو امام زفر کے

(۱) البدائع ۳/۱۱۱، حاشیہ ابن عابد بن علی الدر المنثور ۳/۱۰۰، کتب الفتا

(۲) ابن عابد بن ۳/۱۰۱، البدائع ۳/۱۲

نزدیک یحییٰ منعقد نہ ہوگی، خواہ اس میں کسی خاص وقت کی قید لگائے
مثلاً: آج یا کل، یا اس میں قید نہ لگائے، امام ابوحنیفہ رحمہ نے کہا:
یہ یحییٰ منعقد ہوں، اس لئے کہ مخلوف علیہ عقلاً جائز ہے، اور
امام ابو یوسف نے کہا: یہ بھی منعقد ہو جائے گی، اس لئے کہ مخلوف علیہ
مستقل ہے۔

امام زہری کے قول کی توجیہ یہ ہے کہ عاداتاً محال حقیقت محال کے ساتھ
لاحق ہے چونکہ ثانی میں یحییٰ منعقد نہیں ہوتی، اس لئے اہل میں بھی
منعقد نہ ہوگی۔

امام ابوحنیفہ رحمہ کے قول کی توجیہ یہ ہے کہ اس صورت میں عقلاً
کا حکم کائنات میں حقیقت کا اعتبار ہے، اور اس میں عدم اعتقاد کا حکم
کائنات میں عادت کا اعتبار ہے، اور اسی حقیقت کا اعتبار اولیٰ ہے۔
امام ابو یوسف کے قول کی توجیہ یہ ہے کہ حالف نے فعل کو
(یحییٰ کو پورا کرے) کی شرط بنالیا ہے لہذا اس کا نہ ہونا حائل ہونے
کا سبب ہے، خواہ یہ فعل عقلاً، عادتاً، ممکن ہو، مثلاً کہ: بخدا میں یہ
کتاب صدمہ پر ہوں گا، عقلاً، عادتاً محال ہو، مثلاً کہ: بخدا میں اس
کورہ کا پانی ضرور پیوں گا، جبکہ کورہ میں پانی نہ ہو، یا عادتاً محال ہو،
عقلاً، مثلاً کہ: بخدا میں اس چتر کو سونا بنا دوں گا^(۱)۔

دوسرے کے فعل پر حلف:

۶۲- تنابذ کا مذہب یہ ہے کہ اگر کوئی دوسرے کے فعل پر اس فی عدم
موجودگی میں حلف اٹھالے، اور کہے: بخدا! وہ ایسا نہ کرے گا، وہ
فعل موجود ہے، اور اس سے کہتا: بخدا! تم ایسا نہ کرے گے، اور وہ اس
کی بات نہ مانے تو حائل حائل ہو جائے گا، اور کفارہ اسی پر واجب
ہوگا، جس نے اس کو حائل حائل بنایا ہے، اس پر واجب نہیں ہوگا^(۲)۔

(۱) المدخل ص ۵۰۔

(۲) مطالب لوی، ج ۱ ص ۶۸۔

شیخ الاسلام ابن تیمیہ نے ایسے شخص پر حلف جس کے بارے میں
خیال ہے کہ اس کی فرماں برداری نہ ہوگی، اور ایسے شخص پر حلف جس
کے بارے میں ایسا خیال نہیں، انہوں کے درمیان تفصیل کرتے ہوئے
کہا: اگر ایسا شخص پر حلف ہے جس کے بارے میں خیال ہے کہ اس کی
فرماں برداری نہ ہوگی اور اس نے ایسا نہیں کیا، تو کوئی کفارہ نہیں، اس
لئے کہ یہ لغو ہے، بخلاف اس صورت کے جبکہ اس حالت کے علاوہ اس
دوسرے پر حلف ہو کہ اگر وہ اس کی فرماں برداری نہ کرے تو حالف
حائل ہو جائے گا، اور کفارہ اسی پر واجب ہوگا۔

(سوم)

صیغہ سے متعلق شرائط

۶۳- یحییٰ باللہ کے اعتقاد کے لئے صیغہ سے متعلق شرط دو ہیں:
(شرط اول) مخلوف پہ مخلوف علیہ کے درمیان سکوت وغیرہ سے
فصل نہ ہو، لہذا اگر حاکم نے اس کو پکار کر اس سے کہا: کہو: باللہ (اللہ کی
قسم)، اس نے یہی کہہ دیا، پھر حاکم نے کہا: "لا تحین یوم الجمعة"
(میں جمعہ کو ضرور آؤں گا)، اس شخص نے اسی طرح کہہ دیا، تو نہ نے
کی صورت میں حائل نہ ہوگا، اس لئے کہ حاکم کے کہنے کے اثر کی
وجہ سے فصل ہو گیا، اور اگر کہے: مجھ پر اللہ اور اس کے رسول کا عہد
ہے ایسا نہ کروں گا، تو درست نہیں، یہ نہ گنہگار (یعنی اس کے رسول
کا عہد ہے) کے ذریعہ فصل ہو گیا ہے^(۱)۔

(شرط دوم): اس صیغہ کا استثناء سے خالی ہونا، اس سے مقصود اللہ
کی مشیت پر تعلق یا اللہ کی مشیت کا استثناء، وغیرہ ہے جس کے ساتھ
حائل ہونے کا تصور نہیں ہوتا ہے، مثلاً حالف کہے: "إن شاء اللہ"
(اگر اللہ چاہے)، یا کہے: "مگر یہ کہ اللہ چاہے" یا "ما شاء اللہ" یا

(۱) حاشیہ ابن عابدین ص ۶۳۔

ان تینوں پر بحث حسبِ میل ہے:

اُذات شرط:

۶۶- اہل شرافت نے شرط کے لئے بہت سے اُذات کا دیکھا ہے اس میں سے ایک ”ہی“ (نہ وہ کے ساتھ) ہے، کبھی کبھی اس کے بعد ”ما“ کا اضافہ کیا جاتا ہے جیسا کہ اس لڑکا باری میں ہے: ”فَاِنَّمَا تُرَبِّئُكَ بِفَضْلِ الَّذِي نَعْلَمُهُ اَوْ نَتَوَكَّلُكَ فَاِنَّمَا يُرَجِّعُوْنَ“^(۱) (پھر جس کا ہم ان سے وعدہ کر رہے ہیں اگر اس میں سے کچھ تھوڑا ہم آپ کو دکھادیں یا آپ کو وفات دے دیں (بہر حال) ہمارے ہی پاس انہیں آنا ہوگا)۔

اور اس میں سے ایک: ”اذا“ ہے، کبھی کبھی اس کے بعد ”ما“ کا اضافہ ہوتا ہے، اور اس میں سے: ”ہی“، ”ما“، ”مہما“، ”مہشما“ ”کھما“ اور ”متی“ ہیں، بسا اوقات ”متی“ کے بعد ”ما“ کا اضافہ ہوتا ہے، اور ”ہی“ ہے، بسا اوقات اس کے بعد بھی ”ما“ کا اضافہ ہوتا ہے۔ ۶۷- کبھی کبھی ان اُذات کی جگہ دوسرے اُذات آتے ہیں گو کہ ان کو لغت میں اُذات تطبیق شمار نہیں کیا جاتا مثلاً ”کل“، ”کھما“ اور حرف ”ہا“۔

جملہ شرط:

۶۸- جملہ شرط وہ جملہ ہے جس پر اُذات شرط داخل ہو، مر یہ جملہ فعلیہ ماضی یا مضارع ہوتا ہے، جو بہر دو صورت مشتبہ کے سے ہے، ہر اُذات شرط ماضی پر تعلیق کا وعدہ کرے تو فعل پر جملہ ”کون“ داخل کرے۔

اس کی تشریح یہ ہے کہ کمال قاتوں: ”ہی“ ”مہشما“ ”ما“

”مگر یہ کہ میرے سے کوئی اور چیز سامنے آجائے“، اور اس جیسی مثالیں جن کا یہاں ”نہ وہ“ لگے گا، اُن میں طرح کی کوئی چیز اس کی شرط کے ساتھ لائے تو یقیناً معتقد نہ ہوگی^(۱)۔

معلق یقین کا صیغہ:

۶۹- تعلیق لغت میں: ”علق الشيء بالشيء وعليه“ کا مصدر ہے، بمعنی ایک چیز کو دوسرے میں گارنا اور اس پر رکنا اور اس کو پکڑنے والا بنانا۔

صراح میں یہ کسی جملہ کے مضمون کے حصول کو دوسرے جملہ کے مضمون کے حصول سے مربوط کرنا ہے، جس جملہ کے مضمون کو مربوط کیا گیا ہے اس کو جملہ جزاء، اور جس جملہ کے مضمون کے ساتھ اس مضمون کو مربوط کیا گیا ہے اس کو جملہ شرط کہتے ہیں۔

مثلاً ”اگر تو گھر میں داخل ہوگی تو تجھ پر طلاق ہے“، اس جملہ میں مضمون نے جزاء، (یعنی طلاق) کے مضمون کے حصول کو شرط (یعنی عورت کا گھر میں داخل ہونا) کے مضمون کے حصول کے ساتھ مربوط کیا اور اس کو اس پر موقوف کیا ہے، لہذا اطلاق گھر میں داخل ہونے پر ہی پڑے گی۔

یہ تعلیق یقین نہیں، صرف تعلیق سے مخصوصہ حیثیت یا مجازا یقین میں جو حسبِ میل ہے:

نہ صیغہ کے جزاء:

۶۵- معلوم ہے کہ ”اگر کوئی کہے مثلاً: ”اے اہل کھما“ ”ما“ ”مہشما“ ”مہشما“ (اگر میں یہ کروں تو میری بیوی کو طلاق) تو یہ صیغہ تعلیق ہے جس میں دت شرط، پھر جملہ شرطیہ پھر جملہ جزاء ہے۔

تحریر میں "مستثنیٰ" پر تعلق کا نام دیتا ہے۔

گزشتہ جہن میں اختلاف ہو، وہ دعویٰ کرے کہ عورت کل نگی ہے۔ عورت کہے: میں نہیں نگی، وہ کہے: گندہ شہ نگی، اس کی طلاق کو حلق کرنا چاہیے تو وہ فعل "کون" کا درجہ کرے اور کہے: "ان کنت حرجت بالامس فاست طلق" (اگر تم کل نگی ہو تو تم کو طاق ہے)۔

جملہ جز ۷:

۶۹- یہ وہ جملہ ہے جس کو حتم جملہ شرط کے بعد اس کے مضمون کو جملہ شرط کے مضمون پر موقوف کرتے ہوئے درج کرے، کبھی جملہ جز جملہ شرط اور اس سے بھی پہلے آتا ہے، اس صورت میں یہ جملہ بعض جہوں کے رد ایک "نہ" و "مقدم" ہے، بہت بعض اس کو "نہ" کی دلیل قرار دیتے ہیں، اور ان کے رد ایک "نہ" و شرط کے بعد مقدم ہے۔

ب- معنی میں کی قسم:

۷۰- صاحب "البدن" نے یس کو یس باندہ "ریس بغیر قہ میں تقسیم کیا ہے، و یس باندہ پر بحث کے "مرن غری کی تعلق کو اس کے ساتھ لاحق کیا ہے، پھر یس بغیر اللہ کی اس طرح تقسیم کی ہے: وہ یس جو حرف قسم کے "ریہ ہو جیسے نبیا، وغیرہ کی قسم، وہ وہ یس جو تعلق کے درجہ ہو، و تعلق کو طاق، عناق، و رتبت (شاب فی نیت) کے اللہ ام میں منقسم کیا ہے۔

اس سے واضح ہوتا ہے کہ وہ تعلیقات جو بغیر کے رد ایک یس مانی جاتی ہیں، وہ ان چار میں منقسم ہیں: طاق کی تعلق، عناق کی تعلق،

(۱) البدن ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱

۷۲: یہ ہے کہ یہ یمن "معتد" ہے اور اس فرما باری کے تحت داخل ہے:
 "وَلَكِنْ يَوَاحِدُكُمْ بِمَا عَقَدْتُمُ الْأَيْمَانَ" (یمن ان قسموں
 کو تم مضبوط کر چکے ہو ان پر تم سے مواخذہ کرتا ہے)۔
 اس کی تفصیل کے لئے دیکھئے: اصطلاح "طلاق"۔

دوسرا پہلو: اس کا خلاصہ یہ ہے کہ جو لوگ قوٹ کے قائل ہیں یعنی
 جمہور ان میں اس کو یمن کہنے کے بارے میں اختلاف ہے،
 چنانچہ حسبہ اس کو یمن قرار دیتے ہیں جبکہ تحقیق محض ہو کر چہ اس سے
 مقصد نہ ہو یمن کا ہوتا ہے جیسے کہ نزہۃ تہلیق حق (۳۰ ذی)
 امرتہ امقرتہ کی تعلیق کے بارے میں بھی وہ یمن کہتے ہیں۔

مالکیہ، شافعیہ اور حنبلیہ سب کی رائے ہے کہ تعلیق طلاق کو یمن
 کہا جائے گا، اس میں اختلاف ہے کہ ایک رائے یہی ہے، اس میں سے جو
 حضرات اس کو یمن نہیں کہتے، اس کا اختلاف یمن سننے والوں کے
 ساتھ صرف نام رکھتے ہیں ہے، اسی وجہ سے اگر کوئی حلف اٹھائے،
 حلف نہیں اٹھائے گا، پھر یمن کے طور پر طلاق کو مطلق کر دے، تو
 جو لوگ اس تعلیق کو یمن کہتے ہیں، ان کے نزدیک حلف ہو جائے گا،
 اور جو لوگ اس کو یمن نہیں کہتے ان کے نزدیک حلف نہیں ہوگا۔

امقرتہ کی تعلیق:

۷۳- حنفیہ نے کہا: امقرتہ کی تعلیق کو یمن کہتے ہیں، خواہ اس
 کا مقصد مقصد یمن ہو یا نہ ہو (۲)۔

لہذا اگر کہیں: "اگر میں نے فلاں سے بات کی" یا "اگر میں نے
 فلاں سے بات نہ کی" یا "اگر معاملہ میرے سامنے کے مطابق نہ رہا تو
 مجھ پر حج یا عمرہ دیا" یا "معاذ اللہ" تو ان سب کو فدا رکھتے ہیں، یمن

(۱) سورۃ مائدہ ۸۹۔

دیکھئے: اعلام الفقہ ص ۳۴، ۶۲، ۹۲، اور یہاں بھی مثال ہے۔

(۲) البدائع ص ۳۳، فتح القدر ص ۳۳۔

۷۲: گاتو تم کو طلاق ہے" یہ آخری صورت ان حضرات اور ان
 لوگوں کے درمیان محل نزاع ہے جو ان سے تعلیق طلاق کو یمن کہنے
 میں متفق ہیں، مثلاً مالکیہ، شافعیہ اور حنبلیہ، چونکہ یہ حضرات اس کو
 یمن نہیں کہتے، اس سے کہ اس کا مقصد وہ نہیں جو یمن کا مقصد ہوتا
 ہے یعنی کی کام پر بعد طلاق اس سے رہنا یا ختم کی تاکید، چونکہ طلاق کا آنا
 اس کی قدرت میں نہیں، نہ ہی عورت کی قدرت میں ہے، اس لئے
 وہ دونوں اس کو آنے سے نہیں روک سکتے۔

۷۳- طلاق کی شرعی شرائط پائے جانے کے وقت، تعلیق طلاق
 کے بارے میں فقہاء کے درمیان وہ پہلو اس سے اختلاف ہے:
 (۱) مطلق حدیہ کے قوٹ کے وقت طلاق پڑے گی یا نہیں
 (۲) اس کو یمن کہتے ہیں یا نہیں۔

۷۴: پہلو: اس کا خلاصہ یہ ہے کہ طلاق مطلق کے قوٹ پر عدم
 قوٹ کے بارے میں فقہاء کے قول ہیں:

(قوٹ اصل) مطلق حدیہ کے وجود کے بعد طلاق پڑ جائے گی، نہ ہو یہ
 یمن کے قائم مقام ہو نہ ہو، یہ حنفیہ، مالکیہ، شافعیہ اور حنبلیہ میں
 سے جمہور کی رائے ہے۔

(قوٹ، ۷۵): جو یمن کے قائم مقام ہو، جو یمن کے قائم مقام
 نہ ہو، دونوں میں فرق ہے۔

اس میں طلاق میں پڑے کی طرح مطلق حدیہ کا قوٹ ہو جائے، اور
 ۷۵ میں مطلق حدیہ کے قوٹ پر طلاق پڑے گی، یہ ابن تیمیہ، ابن قیم
 کی رائے ہے، صحابہ سے قوٹ پر عدم قوٹ کی روایتوں میں تطبیق
 دینے کی یہی صورت ہے۔ اور جو یمن کے قائم مقام ہو گیا اس میں
 کفارہ واجب ہے یا نہیں؟

اس میں تیمیہ اور ابن قیم سے وہ جو کفارہ کو اختیار کیا ہے، اس کی

ایمان ۷۴-۷۶

جس کا التزام کیا ہے وہ لغو ہے، یہ امام شافعی کا یک قول ہے۔ نذر
یمن کے قائم مقام نہ ہو تو مخصوص شرائط کے ساتھ (جن کے بارے
میں فقہاء کا اختلاف ہے) اس کو پورا کرنا لازم ہے^(۱)۔
اس کی تفصیل اصطلاح نذر میں ہے۔

۷۵۔ اعتبار، ہم: اس کا خلاصہ یہ ہے کہ نذر مطلق جو یمن کے قائم
مقام میں، اس کو خفیہ یمن کہتے ہیں جیسا کہ انہوں نے طلاق مطلق کو
یمن کہا ہے اور چہ اس کا مقصد مقصد یمن نہ ہو رہے غیر خفیہ تو
ہمارے علم میں نہیں کہ کسی نے یمن کے قائم مقام نہ ہونے کی نذر کو
یمن کہا ہو، ماں جو یمن کے قائم مقام ہے (جس کو چاہے کہتے ہیں)
ان لوگوں کے، ایک یمن ہے جو وجوب کفارہ کے قائل ہیں اور جس
چیز کا التزام کیا ہے اس کے اور کفارہ کے درمیان تخیل کے قائل ہیں۔
جو لوگ اس بات کے قائل ہیں کہ جس چیز کا التزام یہ ہے وہی
اسب ہے، اس کے رمیوں بھی اختلاف ہے، کچھ اس کو یمن کہتے
ہیں، علماء اور عرفہ مانگی اور کچھ اس کو یمن میں کہتے۔

کفر کی تعلیق:

۷۶۔ خفیہ نے کہا: ایسی چیز پر نذر مطلق کرنا جس کا رد انسان
نہیں رہتا، اور اس تعلیق کا مقصد اس سے منع (روکنے) کی تاکید ہے
اس کے خلاف پر آمادہ کرنے کی تاکید، یا اس کے خلاف کی خبر ہے
کی تاکید ہو، شرعی طور پر یمن مانی جاتی ہے جو یمن باللہ کے ساتھ
لاحق ہے۔

یہ رائے جس کے خفیہ قائل ہیں، عطاء، طحاوی، حسن، شعبی،
ثوری، اورانی اور اسحاق سے مروی ہے، اور انی کو حضرت زید بن
(۱) حاشیہ ابن ماجہ ۱۹۸۳، حاشیہ الصلہ علی الملک ۸/۳۳۶، ۳۳۸، ۳۳۹،
المکاشح علیہ لشرعی ۲۸/۳۷۳، المغنی باعلی لشرح الکبیر ۱۱/۴۳۲،
مجموع فتویٰ شیخ الاسلام ابن تیمیہ ۵/۲۵۲۔

بھی کہتے ہیں، یہ یمن کے قائم مقام ہے، اس لئے کہ مثال اول
میں: مدد شخص سے بات کرنے سے خود کو روکنے کی تاکید، مثال دوم
میں: مدد سے بات کرنے پر خود کو آمادہ کرنے کی تاکید اور تیسری
مثال میں: اس خبر کی تاکید ہے جو شرط مطلق علیہ کے مضمون کے
خلاف ہو۔

ترجمہ: ”نذر مضرب“ سے تو مجھ پر عہد ہے“ تو یہ نذر بھی ہے،
اور حسب کے نزدیک اس کو یمن کہتے ہیں۔

۷۴۔ اعتبار بت کی تعلیق کے بارے میں فقہاء کے مابین اعتبار
سے اختلاف ہے،

مثبت اول: اس کا خلاصہ یہ ہے کہ نذر یا تو یمن کے قائم مقام
ہوگی یا نہیں ہوگی:

گر یمن کے قائم مقام ہو (جس کو جملہ مفسدین نذر کہتے ہیں) تو
اس میں فقہاء کے تین قول ہیں:

(اول) شرط کے قیوع کے وقت قائل کو اختیار دیا جائے گا کہ جس
چیز کا التزام کیا ہے اس کو انجام دے یا کفارہ یمن ادا کرے۔ یہ
امام ابوحنیفہ کے دو قول میں سے آخری قول ہے، اور یہی خفیہ کے
یہاں رائج ہے۔

یہ یہی امام شافعی کے یہاں رائج ترین قول ہے۔

یہی امام احمد کا قول ہے۔

اہل مکہ، مدینہ، بصرہ اور کوفہ کے اکثر اہل علم اور فقہاء حدیث کا
یہی قول ہے۔

(دوم): شرط کے قیوع کے وقت قائل نے جس چیز کا التزام کیا
ہے وہ اس کے قیام لازم ہو جائے گی، یہ امام مالک کا قول، اور امام
شافعی کے یہاں ایک قول ہے۔

(سوم): قیوع شرط کے وقت قائل پر کفارہ یمن لازم ہے، اور

ایمان ۷۷-۷۸

زہری مثال یہ ہے کہ انسان اپنے بارے میں خبر دے کہ وہ صلیب پرست ہے یا شراب یار یا نا کو حائل سمجھتا ہے اگر اس نے ایسا نہ کیا^(۱)۔

بولٹ کہتے ہیں کہ یہ یمن نہیں، بلکہ تھلاں یہ ہے کہ یہ اللہ تعالیٰ کے اسم یا صفت کی قسم نہیں لہذا یمن نہیں ہوگی جیسا کہ گزر چکا ہے اللہ کے علم کا خزانہ ہوں گے میں نے ایسا کیا گریبا نہ کیا، اور جیسا کہ اللہ تعالیٰ اپنے باپ کی قسم کھائے۔

۷۸- بولٹ کہتے ہیں کہ یہ یمن ہے ان کا استدلال حسب ذیل ہے:

الف- زہری سے مروی ہے، انہوں نے خارجیہ بن زید سے، انہوں نے اپنے والد سے، انہوں نے حضور ﷺ سے روایت کی کہ آپ سے ایک ایسے شخص کے بارے میں دریافت کیا گیا جو کہے: مدینہ، ی یا نصرانی یا مجوسی یا اسلام سے بری ہے، یہ بات اس نے حلف اٹھاتے وقت کہی تو کیا وہ ان چیزوں میں حائل ہو جائے گا؟ آپ ﷺ نے فرمایا: ”علیہ کفارۃ یمنین“^(۲) (اس پر کفارہ نہیں ہے)۔

ب- یہ حلف اٹھانے والے نے چونکہ اس چیز کو (خمس کا راہ نہیں رکھتا) کفر کے ساتھ مربوط کیا ہے، اس لئے وہ اس کی نفی میں ایمان باللہ کے ساتھ مربوط کرنے والا ہے، لہذا یہ حلف باللہ کی طرح ہو گیا، چونکہ حلف باللہ بھی مخلوف علیہ کو ایمان باللہ تعالیٰ کے ساتھ

ثابت سے روایت کیا جاتا ہے، ان سب کو لکن قد امہ نے ”المغنی“ میں نقل کیا ہے، اس تیسرے نے اسی کو اپنے فتاویٰ میں اضافہ کیا، اہل علم سے نقل کیا ہے، یہ امام احمد کی وہ روایتوں میں سے ایک روایت ہے جو شریک کے نزدیک راجح ہے۔

مذکورہ شامیہ نے ترمذی یمن نہیں ہے، امام احمد سے ایک روایت اس کے موافق ہے، اور سبکی لیٹ ابو زہرہ بن المہر کا قول ہے، ابن المہر نے اسی کو حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما، حضرت ابو ہریرہؓ سے، قتادہ و جمہور فقہاء، اصحاب سے نقل کیا ہے^(۱)، حواء سے یہ نقل صاحب ”المغنی“ کے نقل کردہ حواء کے قول کے خلاف ہے، شاید اس مسئلہ میں حواء کے دو قول ہیں، اسی طرح ابن المہر کی جمہور فقہاء اصحاب سے نقل قول اول کی اکثر اہل علم سے ایسا تیسرے کی نقل کے خلاف ہے۔

شرط پر معقوفہ کی مثالیں:

۷۷- اس کی ایک مثال یہ ہے کہ انسان اپنے بارے میں خبر دے کہ گریبا نہ ہے یا گریبا نہ یا، یا نصرانی یا، یا مجوسی یا، یا کافر یا شرک مع مدہ اس طرح میں ہو تو وہ یوں یا نصرانی یا مجوسی، یا کافر یا شرک کذرا یا مرتد یا اللہ سے بری یا رسول اللہ سے یا قرآن سے یا کلام اللہ سے یا کتب سے یا قبلہ سے بری ہے، یا جو کچھ مصحف میں ہے اس سے یا جو کچھ اس رسم میں ہے (گرم رسم میں قرآن کا کوئی جز، کوکبسم اللہ ہو) اس سے یا مؤمنین یا نصرانی یا راجح سے بری ہے۔

(۱) البدیع ۳۸۸، ابن ماجہ بن علی الحداد ۵۵۳، ۵۶، شرح البیہقی ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱

مربوط رہتا ہے (۱)۔

یہ تعلق صریح کی مثالیں ہیں۔

جہاں تک تعلق مقدر کا تعلق ہے تو اس کی مثالیں یہ ہیں: مجھ پر حرام ہے یا مجھ پر حرام لازم ہے یا میری بیوی مجھ پر حرام ہے، میں ایسا ضرور کروں گا یا نہیں کروں گا، یا ایسا تھا یا ایسا نہ تھا۔

ظہار کی تعینق:

۷۹- ظہار (مثلاً مرد اپنی بیوی سے کہے: تم مجھ پر میری ماں کی پشت کی طرح ہو) اس حیثیت سے قسم کے مشابہ ہے کہ وہ ایسا قول ہے جو کسی چیز سے استعار اور اجتناب کو واجب کرتا ہے اور کفارہ کا متقاضی ہے۔ البتہ یہ کفارہ کفارہ قسم سے بڑا ہے، اسی وجہ سے بعض علماء ظہار کو یحیٰی کہتے ہیں۔ ابن تیمیہ نے اصحاب حنابلہ مثلاً قاضی ابویعلیٰ وغیرہ سے نقل کیا ہے کہ جس نے کفارہ ایمان مسلمین (مسلمانوں کی قسمیں) مجھ پر لازم ہیں اگر میں نے ایسا کیا تو اس پر وہی لازم ہے جو وہ یحیٰی باللہ تعالیٰ نذر، طلاق، عتاق اور ظہار کی قسمیں میں کرتا ہے (۲)۔

دن اتیم نے کافل کے قول ”تم مجھ پر حرام ہو اللہ نے جس کو حلال یا بے ہو مجھ پر حرام ہے۔ تم مجھ پر مرد اور خوں اور سور کے گوشت کی طرح ہو“ اس کے بارے میں پندرہ آراء، اس کی میں جن کی طرف اشارہ کافی ہے اس کے بارے میں آراء مذہب کا ذکر چکا ہے۔

پھر دن اتیم نے شہادۃ اسلام میں تہیہ کے حوالے سے اس پندرہ آراء سے الگ رائے کا اختیار کرنا ذکر کیا ہے، وہ یہ ہے کہ اگر وہ تحریم کو واقعہ کر دے تو ظہار ہے اگرچہ وہ اس کے ذریعہ طلاق کی نیت کرے، اور اگر اس کی قسم کھائے تو یحیٰی ہے جس میں کفارہ ہے، کیونکہ جب اس نے تحریم کو واقعہ کر دیا تو اس نے غلط اور جھوٹی بات کا ارتکاب کیا اور محرم عورت سے اپنی بیوی کو مشابہت قرار دینے والے کے مقابلہ میں وہ کفارہ ظہار کا زیادہ مستحق ہے، اور اگر حلف اٹھائے تو یہ یحیٰی ہونی، جیسا کہ اگر حق، حج اور صدقہ کے التزام کا حلف اٹھائے (۳)، ابن اتیم نے اس پر خوب دلائل پیش کئے ہیں۔

حرام کی تعینق:

۸۰- عین یا فعل کی تحریم پر گفتگو ہو چکی ہے اور یہ کہ اس کو بعض فقہاء کے نزدیک یحیٰی قرار کیا جاتا ہے گو کہ ظہار کی طرح یہ بھی گزر چکا ہے کہ کسی شخص کا یہ کہنا کہ ”حرام مجھ پر لازم ہے، میں ایسا ضرور کروں گا“ عتاق یا ظہار یا عتاق یا یحیٰی مانا جاتا ہے۔

معلق یحیٰی کی شرائط:

۸۱- معلق یحیٰی کی کچھ شرائط ہیں جن میں سے بعض قاضی تعینق کرنے والے سے، بعض کا حملہ شرط سے اور بعض کا حملہ جزاء سے ہے:

تعلیق کرنے والے (حالف) کی شرائط:

۸۲- حالف باللہ تعالیٰ کے بارے میں جن تفصیلی شرائط کا ذکر آچکا

بہر کیف جو بھی ہو، حرام کی تعلیق کے بارے میں وہی کہا جائے گا جو عتاق اور ظہار کی تعلیق کے بارے میں کہا گیا ہے، البتہ اس پر جو میل بحث کرے کی ضرورت نہیں، اس کی مثال یہ ہے کہ کہے: اگر میں نے ایسا کیا یا اگر میں نے ایسا نہ کیا یا اگر معاملہ ایسا ہے یا اگر معاملہ ایسا نہ ہو تو میری بیوی مجھ پر حرام ہے۔

(۱) ردی ابن تیمیہ ۵۳۵، ۵۳۶ ص ۲۷۵ تفصیلی وضاحت کی ہے اس کو رکھنا چاہیے۔

(۲) مجموع ردی ابن تیمیہ ۵۳۵، ۵۳۶۔

(۳) اعلام الموقعین ۳۳، ۳۴، ۳۵۔

ہے وہی اس میں بھی شرط ہیں۔

طلاق تجزئہ ہونی (یعنی فوری طلاق، قلع ہوئی)۔

جملہ شرط کی شرط:

۸۳- تعلیق کی صحت کے لئے جملہ شرطیہ سے متعلق کچھ شرائط ہیں جن کی تفصیل ان مقامات پر ہے جن کی تعلیق کو یقین مانا جاتا ہے، یہاں رجالی طور پر اشارہ کیا جاتا ہے:

شرط اول: اس کے فعل کا لول، ممکن الوجود معدوم ہو، لہذا قطعی الوجود مثلاً، اگر آسمان ہمارے اوپر ہے تو میری بیوی کو طلاق ہے، اس کو تنہا مانا جائے گا تعلیق نہیں، اور ناممکن الوجود مثلاً: اگر اس سوئی کھانا کے میں پڑ جائے تو میری بیوی کو یہ ہے، اس کو لغو مانا جائے گا۔ کیونکہ اس میں حذف کا تصور نہیں (۱)۔

۸۴- شرط دوم: جملہ شرط کو لانا، لہذا اگر اوقات شرط کے بعد جملہ شرط نہ لائے (اور اس پر کوئی دلیل بھی نہ ہو) تو یہ بیکلام لغو ہوگا، اس کی مثال یہ قول ہے: "انت طالق ان" (تم کو طلاق ہے اگر)، یا جملہ طلاق کے بعد کہے: "ان کائن" (اگر ہو) یا "ان لم یکن" (اگر نہ ہو) یا "لا" (نہیں) یا "لو لا" (اگر نہ)، ان تمام مثالوں میں امام ابو یوسف کے نزدیک کلام لغو ہوگا، اور یہی حنفیہ کے نزدیک مفتی ہے جیسا کہ "الدر المختار" میں ہے، اور امام محمد نے کہا کہ فوراً مطلق ہو جائے گی۔

۸۵- شرط سوم: جملہ شرط کو تکرار، سے متصل کہنا، لہذا اگر کہے: "ن دخت الدار" (میرا تم گھر میں بیٹی) پھر خاموش رہا اور چہ خاموشی سانس لینے کے قدر ہو، حالانکہ سانس لینے کی ضرورت یا کوئی مجبوری نہ تھی یا اس کے حد کوئی لگ اس سے مختلف بات کی، پھر کہا: "فانت طالق" (تو تم کو طلاق ہے) تو یہ تعلیق درست نہیں، بلکہ یہ

(۱) اس شرط کا ذکر صاحب "الدر المختار" نے (۳/۳۹۳ طبع بلاق) میں کیا ہے۔

۸۶- شرط چہارم: اس جملہ کو فائز متکلم کا مقصد ہی زنت و مردہ کے طور پر نہ مانا نہ ہو، اگر ایسا مقصد ہے تو جملہ تنہا تنہا کی ہوگا تعلیق نہیں۔

اس کی مثال یہ ہے کہ عورت نے اپنے شوہر کے تعلق سے کہا کہ وہ فاسق ہے، تو شوہر اس سے کہے: اگر میں ایسا ہی ہوں جیسا کہ تم نے کہا تو تم کو یہ ہے، تو طلاق تجزئہ ہوئی، خواہ شوہر عورت کے کہنے کے مطابق ہو یا نہ ہو، اس لئے کہ شوہر کا ارادہ غالب ہو گیا ہوتا ہے کہ عورت کو گالی دینے کی، اس لئے کہ شوہر طلاق تجزئہ کی دے کر ہینہ ادا ہے۔

اگر وہ کہے: میرا مقصد تعلیق تھا تو قضا، اس کی بات مقبول نہیں، اس کا نام مقبول ہے جیسا کہ حنفیہ میں اس بخاری کا یہی فتویٰ ہے۔ ۸۷- شرط پنجم: یہ کہ تعلیق مستقبل کے سے ہو، ثابت میں ہو یا نہ ہو، یہ شرط طلاق کفر کے لئے ہے، طلاق وغیرہ کی تعلیق کے لئے نہیں، پھر جو لوگ اس کو تعلیق کفر میں شرط مانتے ہیں، یہ وہی لوگ ہیں جو اس کو یس بائندہ تعالیٰ میں شرط مانتے ہیں۔

خلاصہ یہ ہے کہ طلاق، غیرہ کی تعلیق ماضی میں درست ہے جیسا کہ مستقبل میں، کیونکہ قلع کے خلاف ہونے کی صورت میں "غلوں" (مجبوری قسم) میں ماضی جاتی، مطلق کفر اس کے خلاف ہے، لہذا اس نے کہا: اگر معاملہ میرے کہنے کے خلاف ہو یا میرے کہنے کے مطابق معاملہ میرے کہنے کے مطابق نہ ہو یا معاملہ غالب کے کہنے کے مطابق ہو تو میری بیوی کو یہاں ہے یا مجھ پر ایک ماہ کا روزہ ہے یا وہ یہودی ہے، پھر اگر جس چیز کا اس نے اثبات یا ہے وہی الواقع مفتی ہو یا جس چیز کی نفی ہے وہی الواقع ثابت ہو تو پہلی صورت میں اس کی بیوی کو طلاق ہو جائے گی، اور دوسری صورت میں روزہ جس کا اس نے اقرار کیا ہے، اگر کفارہ یقین کے درمیان اس کو اختیار دیا جائے گا، اور اخیر صورت میں کفارہ یقین اس لوگوں کے نزدیک لازم نہیں

جو لوگ یحییٰ غموس کے کنارہ کے قائل نہیں ہیں، اور اس کا بیان آنے ہی والا ہے۔

جملہ جز کی شرط:

۸۸- ہر تعلیق شرعی طور پر یحییٰ بننے کی صلاحیت نہیں رکھتی، صرف وہ تعلیق ہی یحییٰ بننے کی صلاحیت رکھتی ہے جس کی جزاء چہرہ میں سے کوئی ایک ہو جو یہ میں طلاق، عتاق، اہتمام، غم، ظہار، زہرام۔

لہذا ہندو جز کی شرط یہ ہے کہ اس کا مضمون ان چہ چیزوں میں سے کوئی ایک ہو، حنفیہ نے ان میں سے صرف ابتدائی چار کی صراحت کی ہے، انہوں نے تعلیق ظہار اور تعلیق حرام کا ذکر نہیں کیا ہے، البتہ انہوں نے حال کی تحریم کو یحییٰ بننے کے حکم میں قرار دیا ہے جس کے تحت مخرج و مخرج تھے ہیں، لہذا ان کے حکام سے صرف تعلیق ظہار خارج رہ جاتی ہے (۱)۔

جملہ جزاء میں دوسری شرط یہ ہے کہ اس میں: "انشاء اللہ" یا "بلا ان یشاء اللہ" (اگر اللہ نے چاہا)۔ یہ کہ اللہ چاہے) وغیرہ کے ذریعہ انشاء کا ذکر نہ ہو، لہذا اگر کسی نے کہا: "اگر میں نے ایسا یا تو تم کو طلاق ہے،" "اگر اللہ" یا "میں نے تم کو طلاق ہے" تو "انشاء اللہ" میں نے ایسا کیا، یا کہ تم کو طلاق ہے اگر میں نے ایسا کیا، "انشاء اللہ" تو تعلیق باطل ہے۔

یہ حصہ مٹا فیمہ کا مذہب ہے۔

مالکیہ مٹا فیمہ اس سے اختلاف کرتے ہوئے کہا کہ جس میں کفارہ نہیں اس میں تعلیق بالمعصیت درست نہیں، مالکیہ نے اس کی مثال میں طلاق، عتاق اور اہتمام قربت کو پیش کیا، جبکہ حنابلہ نے صرف طلاق اور عتاق کو ذکر کیا ہے، اس لئے کہ یحییٰ بننے کے قصد سے

(۱) مجموع فتاویٰ ابن تیمیہ ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱۔
(۲) مطالب اولیٰ ائیں ۳۶۹۔

اہتمام قربت میں مالکیہ کے نزدیک، یعنی چیز لازم ہے جس کا اس نے اہتمام کیا ہے، جبکہ حنابلہ کے نزدیک اہتمام اور کفارہ کے درمیان اس کو اختیار دیا جاتا ہے۔ لہذا مالکیہ کے نزدیک حنفیہ باللہ تعالیٰ اور ظہار کے حلف میں، اسی طرح اس کے قول "مجھ پر نذر ہے یا مجھ پر یحییٰ بننے ہے یا مجھ پر کفارہ ہے" میں اور حنابلہ کے رد ایک حنفیہ باللہ تعالیٰ اور ظہار کے حلف میں اور حلف کے قصد سے نذر کی تعلیق میں اور کفر کی تعلیق میں، استثناء درست ہے۔

مالکیہ حنابلہ سے یہ منقول رائے، امام مالک کے دو اقوال میں سے ریا و مشہور قول، اور امام احمد سے دو روایتوں میں سے ایک روایت ہے۔

ابن تیمیہ نے دوسری روایت کو جو جمہور کے قول کے موافق ہے راجح قرار دیتے ہوئے کہا: یہی درست قول صحابہ کرام و جمہور تابعین مثلاً سعید بن المسیب و حسن سے منقول ہے (۱)۔

لین صاحب "المنہج" وغیرہ کا طرز عمل معصیت کو اس (یحییٰ بن) کے ساتھ خاص کرنے کا ہے جس میں کفارہ ہے (۲)، لہذا پہلی روایت ہی متاثرین حنابلہ کے یہاں راجح قرار پائی۔

۱۔ تعلیق جو شرعی یحییٰ بننے میں شمار کی جاتی ہے:

۸۹- چونکہ سابقہ سبب سے تعلیقات صرف بعض صورتوں میں یحییٰ بننے جاتی ہیں، ان کے علاوہ تعلیقات کسی بھی صورت میں یحییٰ بننے جاتی ہیں، اس لئے وہ تعلیق جس کو یحییٰ بننے مانا جاتا، اس کی وہ نوعیت ہے:

۱۔ جس کا مقصد آما و سار یا منع سار یا تحقیق خبر نہ ہو، اس میں

(۱) مجموع فتاویٰ ابن تیمیہ ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱۔

(۲) مطالب اولیٰ ائیں ۳۶۹۔

خفیہ کا ختلاف ہے، نموں نے اس کو یسین شمار کیا ہے اور یہ شرط اٹھائی ہے کہ اس کی تعلیق محض ہو۔

وہم: پتہ تعلقات میں سے کوئی ایسی تعلیق جس میں تعلیق کی محنت
 کی کوئی شہنائی نہ ہو۔

چھپ کے علوہ کی تعلیق:

۹۰۔ چھ کے علاوہ کسی کی بھی تعلیق کوثر عابین میں ملا جلا کر چھتے
لے کر مقصد کی چیز پر ملا دیا اس سے ”منع“ یا خبر کی تاکید ہو۔

اس کی مثال یہ قول ہے: ”اگر میں ۔۔۔ ایسا یا تو میں شفاعت سے یہی ہوں۔“ اس سے کہ شفاعت کا انکار جہت ہے، غرض نہیں، یا یہ قول ہے: ”تو میری نماز روزہ اس نماز کے لئے ہے۔“ اس کا مقصد یہ ہو کہ ان کا ثبوت اس نماز کو پہنچ جائے تو یہ قول غرض نہیں، عین امر اس کا مقصد یہ ہو کہ اس کی نماز روزہ اس نماز کی عبادت ہے یعنی وہ اس کا پہنچا رہی ہے تو عین ہوگی، اس لئے کہ یہ غرض ہے۔

اس کی در مثالیں یہ ہیں: ”اگر اس نے ایسا یا تو اس پر قہر کا غضب یا اس کی ناراضگی اس کی عنت ہے، یا تو وہ راضی یا پوری شرب ثوریہ سا شور ہے، تو اس میں سے کوئی بھی شے عاقل نہیں نہ ہوگی۔ یہ نقباء کے یہاں متعلق مدیہ ہے“ (۱)۔

سنتی کا مقصد :

۹۱۔ یہاں تشاء سے مراد اللہ تعالیٰ کی "ثیت یا اس جیسی ایسی چیز ہے" تعلق ہے جس سے حکم باطل ہو جاتا ہے، مثلاً کوئی کہے: "میں ایسا کروں گا" تشاء اللہ۔

اس تطبیق کو استثناء اس لئے کہا گیا ہے کہ یہ سابقہ لفظ کو اس کے
ظاہر سے پھیرنے میں استثناء متصل کے مشابہ ہے۔
بعض علماء اس تطبیق کو استثناء تعینا کہتے ہیں، اس سے کہ یہ مفہوم
جدید وغیرہ کو معطل کر دیتا ہے۔

فقہاء اس استثناء کو دنیا میں یہ کہتے ہوئے سرگرتے ہیں: یقین کے، درست ہونے کی شرط استثناء کا نہ ہونا ہے، یہاں پر فقہاء کی مراد وہی استثناء ہے، جو فقہ تعالیٰ کی مطہیت وغیرہ پر تحقیق کے معنی میں ہے، یونکہ اسی کے پائے جانے سے یقین کا حکم باطل ہو جاتا ہے۔

استثناء، المصلحت کی صورتوں کا جامع ضمیر ہے، یہ اس لفظ ہے جس کے ساتھ یمن میں حدیث کا تفسیر ہے، مثلاً: مخالف کے بعد کہے "إِنشَاء اللہ" یا "إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللہ" (مگر یہ کہ اللہ چاہے) یا "مَا شَاءَ اللہ" یہ کہ میرے لئے کوئی امر بات ظاہر ہو جائے یا اگر اللہ کی مدد دے یہ مگر اللہ نے آسان کر دیا ہے، اللہ کے تعاون یا اس کی مدد دیا اس کے حسن کرنے سے۔

استقامت پر غلبہ:

۹۲۔ اگر حائف ہے: خندا میں ایسا کروں گا، اگر استطاعت رعی یہ
میں ایسا کروں گا، الا یہ کہ استطاعت نہ رہ جائے، اگر اس استطاعت
سے اس کی مراد: استطاعت ہے جو فعل مخلوف علیہ کے ساتھ خاص
ہے تو کبھی حادث نہ ہوگا، اس لئے کہ وہ فعل سے مقارن ہے، جب
تک فعل نہ پایا جائے گا اس کا جو نہ ہوگا۔

آئیں لیکن استطاعت عامہ ہے یعنی کلاں، سہیل، عطاء
جو ارج لی سہیلی، تو آئیں کو یہ استطاعت ہو پھر بھی ایسا نہ کرے تو
جانٹ ہوگا، رہے نہیں۔

اس کی وجہ یہ ہے کہ لفظ استطاعت میں ہر معانی کا احتمال ہے۔

(۱) الدر المنثور ج ۵، ص ۵۶، ح ۵۷، حاشیہ المصنف علی التشریح المختصر
ج ۲، ص ۸۳، ح ۵۳، علی التشریح المختصر ج ۲، ص ۲۰۰۔

مشرکین کے بارے میں فرمان باری ہے: "وَلَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ" (یہ لوگ زمین پر بھی (اللہ کو) عاجز نہ کر سکے اور نہ اللہ کے مقابلہ میں ان کا کوئی بھی مددگار ہوگا، ان کے لئے عذاب دوگنا ہوگا، یہ نہ سنتے تھے اور نہ سمجھتے تھے)۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام سے حضرت خضر کے خطاب کے ذکر میں فرمان باری ہے: "فَإِنْ أَنْتَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا" (۱) (تو تم نے کہا "پ" سے میرے ساتھ نباہ نہ ہو سکے گا)۔ اس میں آیتوں میں مراد فعل کے ساتھ مقارن استطاعت ہے فرمان باری ہے: "وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا" (۲) اور لوگوں کے ذمہ ہے حج کرنا اللہ کے لئے اس مکان کا (یعنی) اس شخص کے ذمہ جو وہاں تک پہنچنے کی طاقت رکھتا ہو، نیز فرمایا: "وَالَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسَا، ذَلِكَ تَوْعَظُونَ بِهِ، وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ، فَمَنْ لَمْ يَحْدَثْ لِنِسَائِهِمْ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسَا، فَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ لِبَاطِعِهِمْ سَتِينَ مَسْكَبًا دَلَّكَ لُتُومُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتِلْكَ خُلُودُ اللَّهِ وَتِلْكَ الْكَافِرِينَ عَذَابُ الْآلِيمِ" (۳) (جو لوگ اپنی بیویوں سے ظہار کرتے ہیں پھر اپنی کبی ہوئی بات کی تائید کرنا چاہتے ہیں تو ان کے لئے قتل اس کے کہ وہ لوگ باہم اختہ طہ کریں ایک ملوک کو آزاد کرنا ہے، اس سے تمہیں نصیحت کی جاتی ہے، واللہ کو پوری خبر ہے اس کی جو تم کرتے رہتے

(۱) سورہ بقرہ ۲۵۷

(۲) سورہ کہف ۶۷

(۳) سورہ آل عمران ۷۵

(۴) سورہ بقرہ ۲۳۳

ہو۔ بچہ جس کو یہ میسر نہ ہو تو قتل اس کے نہ وہ لوگ باہم اختہ طہ کریں اس کے ذمہ اور متواتر مہینوں کے روزے میں پھر جس سے یہ بھی نہ ہو سکتا اس کے ذمہ کفایا ہے ساٹھ مہینوں کا۔ یہ (حکام) اس سے ہیں تاکہ تم اللہ اور اس کے رسول پر ایمان رکھو اور یہ اللہ کی حدیں ہیں اور ظہروں کے لئے عذاب ارشاد کیا ہے)۔ اس میں وہ لوگ جنہوں پر استطاعت سے مراد اسباب و حالات کی استطاعت ہے۔

اور اس کی کوئی نیت نہ ہو تو معنی دوم (سلاطین اسباب) پر محمول کرنا واجب ہے، اس لئے کہ عرف و عادت میں یہی مراد ہوتا ہے، لہذا اطلاق کے وقت لفظ اسی کی طرف لوٹے گا (۱)۔

استثنا کا اثر اور محل تاثیر:

۹۳- "وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ آيَاتِنَا وَيُؤْتُونَ زَكَاةً وَيَسْتَكْفِفُونَ" (۱) (یہ وہ ہیں جو ہمارے احکامات کو اپنی مثال آپ سمجھتے ہیں اور اللہ کے راستے میں خرچہ کرتے ہیں اور اللہ سے اپنا نقصان چھپاتے ہیں)۔ اگر استثناء متصل اپنی شرائط کے ساتھ پایا جائے تو ہمیں قسمیہ و تعلقیہ میں تخصیص کا قاعدہ دے گا اور غیر یقینی میں بھی اس کی مثالیں یہ ہیں: بخدا "میں کبھی نہیں کھاؤں گا مگر جاڑے میں" اگر میں نے جاڑے کے علاوہ میں کھاؤں گا تو میری عورتوں کو طلاق مگر فلاں عورت یا میرے غلام آزاد مگر فلاں غلام، اگر میں نے زنج سے بات کی تو مجھ پر کلمہ پیدل جانا ہے لایہ کہ وہ مجھ سے پہلے بات کرے۔

اس کی مثالیں یہ بھی ہیں: فلاں کے میرے ذمہ اس دینار ہیں مگر تم کو تو میں طلاق دے گا جیسا کہ زرر۔

استثناء بمعنی تعلیق مشیقت وغیرہ، اپنے ماقبل کے لے کلام کے ابطال کا قاعدہ دیتا ہے، خواہ وہ میں قسمیہ ہو یا یقینی تعلقیہ یا ن کی علاوہ کچھ اور یہ جمہور کا مذہب ہے۔

نام مالک کے قول میں مشیقت و ترتیبوں، اور امام احمد سے دو

(۱) البدائع ۵۸۳، حاشیہ ابن بطوین ۱۰۰۳

روایتوں میں سے ایک روایت (جورج ترین ہے) یہ ہے کہ استثناء باطل کا قاعدہ صرف یحین باللہ اور اس کے ہم معنی یحین (جس میں کذراہ ہے) میں ہی دیتا ہے، لہذا طلاق و عتاق تعلیق بالمہیت سے باطل نہیں ہوتے، خواہ وہ بوجہ ہوں یا علق لہذا، جس نے کہا: تم کو طلاق کر اللہ نے چاہا یا جب سورج طلوع ہو تو تم کو طلاق داتا، اللہ یا تم گھر سے نکلی تو تم کو طلاق داتا، اللہ تو پہلی مثال میں طلاق تحریر پر ہی دوسری مثال میں سورج کے طلوع ہونے پر، تیسری مثال میں عورت کے گھر سے نکلنے پر پہلی، دوسری یحین کے قصد سے استثناء مہر بت کی تعلیق و مالمیہ کے، ایک اس میں اس پر چیز لازم ہوگی جس کا اس نے التزام کیا ہے، لہذا اس کی تعلیق مہیت پر درست نہیں، اور اس کی وجہ سے یحین باطل نہ ہوگی، جبکہ حنابلہ کے نزدیک اس پر کفارہ واجب ہے، لہذا ان کے نزدیک مہیت پر اس کی تعلیق درست ہے، یہاں پر ایک تیسرا قول بھی ہے جس کو ابن تیمیہ نے اپنے ”فتاویٰ“ میں اختیار کیا ہے، وہ یہ کہ حلف (تو اللہ کی قسم ہو یا طلاق وغیرہ کی تعلیق) اس میں مہیت باطل کا قاعدہ دیتی ہے، اور جو حلف نہ ہو مثلاً طلاق و عتاق کی تجیز اور التزام مہر بت، اور بلا قصد حلف مہر بت کی تعلیق مثلاً مہر بت کو طلاق آفتاب پر علق رہا، ان سب میں مہیت باطل کا قاعدہ نہیں دیتی۔

۹۴- جمہور کی رائے کے حق میں اس فرمان نبوی سے استدلال کیا جاسکتا ہے: ”من حلف علی یحین لفلان، إ شاء اللہ فلاحث علیہ“ (جس نے کوئی قسم کھائی اور کہا: یوشاء اللہ تو اس پر حث نہیں)، آپ کا فرمان: ”من حلف“ (جس نے کوئی قسم کھائی)

(حدیث: ”من حلف علی یحین لفلان إ شاء اللہ...“ کی روایت ترمذی (۱۰۸/۳ طبع النسخ) نے حضرت ابوہریرہؓ سے کی ہے، اور ترمذی نے بخاری کے حوالے سے نقل کیا ہے کہ یہ بخاری کی روایت کا اختصار ہے (۵۸/۱ فتح الباری طبع المستقر)۔

حیدر قمریہ حیدر قمریہ، دونوں کے رویہ حلف اٹھانے والے کو شامل ہے (۱)، اور اسی پر ہر حل و عقد کو قیاس کیا جائے گا۔

استثناء کی صحت کی شرائط:

۹۵- صحت استثناء کی کچھ شرائط ہیں:

(شرط اول): لفظ یا لفظ کے قائم مقام شد تحریر یا کونے کے اشارہ کے، رویہ اس پر دلالت ہو جیسا کہ حالف کی شرائط میں گذر، پھر لفظ کے، رویہ ہو تو تا، سب سے کچھ دلالت ہو، یہ جمہور کے نزدیک ہے، اس میں مالکیہ نیز حنفیہ میں سے برقی کا اختلاف ہے۔

پھر لفظ یا لفظ کے قائم مقام کے ذریعہ دلالت کی قید سے وہ صورت خارج ہو جاتی ہے کہ استثناء کی نیت کرے، یحین اس کی کوئی دلیل نہ ہو، لہذا ”استثناء میں نیت کافی نہیں، یحین مالکیہ نے کہا: ”لا“ اور دوسرے خرف استثناء کے ذریعہ استثناء میں یحین کے تلفظ کے تم ہونے سے قبل نیت کافی ہے، اور ”لا“ کے ذریعہ استثناء کی ہی طرح بقیہ تخصیصات مثلاً شرط، صفت اور غایت ہیں، شرط کی مثال: ”بمقد!“ میں زید سے بات نہ کروں گا اگر وہ میرے پاس نہ آئے، صفت کی مثال: ”میں اس سے بات نہ کروں گا جبکہ وہ سوار ہو“، اس نے ک صفت سے مراد میں حال آ جاتا ہے، اور غایت کی مثال: ”میں اس سے بات نہ کروں گا حتیٰ کہ آفتاب غروب ہو جائے۔“

اس کی تفصیل اصطلاح ”استثناء“ اور ”طلاق“ میں ہے۔

۹۶- حنابلہ نے کہا: غیر مظلوم خوف زدہ شخص کا زبان سے کہنا شرط ہے، اس لئے کہ حضرت ابوہریرہؓ کی مرفوعاً روایت میں ہے: ”من

(۱) علماء کے درمیان میں اس مسئلہ میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ جس نے بکرت کے طور پر ”یوشاء اللہ“ یا ”بمہیت اللہ“ کہا تو اس کی وجہ یحین باطل نہیں ہوتی اور نہ ہی طلاق و عتاق اور ان کے ہم معنی کی تعلیق باطل ہوتی ہے۔

مشق مایہ ہے، ہاں سکوت یا کلام کے ذریعہ فصل کے بارے میں اختلاف ہے کہ کب ان کو استثناء سے مافع مانا جائے گا اور کب نہیں؟ ساریہ تائیل کی تفسیر نے صراحت کی ہے، وہم سے مذاہب کی کتابوں میں تنبیہات ہیں جن پر بحث لمبی ہو جائے گی، ابہر کتب فقہ میں اب سے مقامات کی طرف رجوع کیا جائے گا۔

بعض صحابہ و تابعین سے مروی ہے کہ یہ شرط ضروری نہیں چنانچہ ابن تیمیہ رحمہ اللہ و ابن ابراہیم رحمہ اللہ حضرت ابن عباسؓ سے نقل کیا ہے کہ "و استثناء کو ایک سال کے بعد بھی درست سمجھتے تھے ورنہ یہ آیت پڑھتے تھے: "وَلَا تَقُولُوا لِمَا كُنَّا نَعْمَلُ دَلِيلًا عَدَاؤًا إِلَآ أَن يَسْأَلَنَا اللَّهُ وَآدَّكَرَ وَتَكَادُ سَبَّحْتُمُ" (۴) (وہ آپ کی چیز کی نسبت یہ نہ کہا کیجئے کہ میں سے کل سزاؤں کا سوا میں (صورت) کے کہ اللہ بھی چاہے، ورنہ اپنے پروردگار کو یا سزا کیجئے جب آپ بھول جائیں)، یہی امام احمد سے ایک روایت ہے، ابن ابراہیم نے ایک ایسے شخص کے بارے میں جس نے قسم کھائی ورنہ استثناء سنا بھول لیا، عید بن مسعودؓ کا قول نقل کیا ہے کہ وہ ایک ماہ تک استثناء نہ کرتا ہے، ابن ابراہیم نے عمر بن دینار کے واسطے سے عطاء کا قول نقل کیا ہے کہ جو کوئی قسم کھائے وہ بھٹی کے ذریعے کے قدر ماہ تک استثناء نہ کرتا ہے (۵)، ابوہریرہؓ نے کہا: ظاہر میں یہاں کرتے تھے کہ جب تک مجھ میں ہے استثناء نہ کرتا ہے، ورنہ ابن ابراہیم نے ہی ابن ابراہیمؓ کا قول نقل کیا ہے کہ جب تک ننگو کے دوران ہے استثناء نہ کرتا ہے۔

حلف علیٰ یمنی فقال: إني والله قلاحت عليه^(۱)
(جس نے کوئی قسم کھائی، اور کہا: و اللہ تو اس پر حث نہیں) معلوم
ہے کہ آپ کا فرمان ہے: ”اور کہا“ زبان سے یہ لفظ کی شرط ہو نے پر
ولایت رہتا ہے، اس سے کہ قول (کہنا) تلفظ ہے، رہا خوف زیادہ
مظلوم تو اس کی نیت کافی ہے، اس لئے کہ اس کی یمن منع نہیں ہے یا
وہنا ویل کرنے والے کے درجہ میں ہے^(۲)۔

۹۷۔ (شرط دوم) مستقيم استثناء کو کلام سابق کے ساتھ متصل کرے،
لہذا اگر جہذا ربی کو تہ دہریٰ تنگو کے درجہ اس سے متصل
کر دے تو استثناء درست نہیں، اور اگر ”اللا“ وغیرہ کے درجہ استثناء
ہو تو ماقبل میں تخصیص پیدا نہیں کرے گا، اور اگر مشیت وغیرہ کے
درجہ ہو تو ماقبل کو اغماض نہیں کرے گا۔

عذر کی مثالوں میں: سانس جیسا، کھانسی، ڈھنگا، چھینٹنا، زبان میں
 قفل، دوسری شخص کا ہونے والے کے مہر کو بدکردینا ہے، ان سب قصہ
 کی بنا پر سکوت کے نتیجے میں ہونے والے فعل سے تہ نہیں۔

بُجے نکوت سے مراد: وہ نکوت ہے جو سانس لینے کے قدر ہو، نہیں سانس نہ لے رہا ہو جیسا کہ مال اللہ بن دن ابھام نے لکھا ہے
 دوسری گفتگو سے مراد: ایسا کلام ہے جو کسی نئے معنی کو نہ بتائے،
 مثلاً کہے: "أنت طالق ثلاثا وثلاثا إلا واحدة إن شاء الله"
 (تو طالق ولی ہے تین اور تین مگر ایک اگر اللہ چاہے) تو یہ عطف لغو
 ہے، کیونکہ طالق کی "ثلاثہ" میں ہی ہے، لہذا استثناء درست
 نہیں (۳)۔

۹۸- یہ شرط (باعتدال) اصل (جمالی) طور پر عام، بلکہ علم کے درمیان

(۱) حاشیہ میں ملایم علی الدور المختار، ۱۰۰۸، اشرح الکبیر، ص ۳۹۰، ۳۹۱

۳۰. اشترج معیر الدوریہ ۱۳۳۵ھ کی کتاب ۳۰۹۲، ص ۳۳۵، طار
بیروت، ۱۳۸۵ھ

$$-P^{\mu}, P^{\nu} \rightarrow \delta_{\mu}^{\nu} \frac{1}{2} \mathcal{H} \quad (P)$$

(۳) یعنی اتنی دیر تک جس میں لوٹنی کو روکا جائے۔

(۱) حدیث کی تخریج فقہاء کے تحت ہوگی۔

(۴) مطابقت اور تفسیر میں بعض اعلیٰ بشرح الکبیر ۱۱ ص ۷۰ و ۷۱

حاشیہ المدلول ۲ ص ۱۳۰۔

(۳) المربع ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰.

کھانی۔ پھر کسی نے اس کو یا اے اللہ یا اے اللہ یا لا الہ الا انت یا اللہ وغیرہ کہہ لو، اور اس نے بلا فصل کہہ دیا اور پلٹے سے اس کی نیت میں یہ بہانہ تھا تو درست ہے، حنفیہ نے اس شرط کا رد نہیں کیا ہے۔

ثانیہ: ”رد مثالبہ“ نے معنی کے علم کے ساتھ قصد کی شرط لگائی ہے، ان کے یہاں یہ بھی شرط ہے کہ قصد یحیٰی سے فراغت سے قبل ہو، اور اس نے کہا: ”اور اس نے یحیٰی سے فراغت کے بعد ہی استثناء کا قصد یا تو درست نہیں، اس لئے کہ اس صورت میں یحیٰی کے منعقد ہونے کے بعد اس کو رفع کرنا لازم آئے گا، نیز انہوں نے کہا: ”استثناء کو مقدم نہ کرنا، اور اس کو دوسری بات میں لانا ناجائز ہے“ (۱)۔

۱۰۰- (شرط چہارم): یہ کہ اس کی قسم حق کو مضبوط کرنے کے علاوہ میں ہو۔

اس شرط کی ہر امت مالکیہ نے کی ہے، اس کی وضاحت یہ ہے کہ استثناء کی صحت میں شرط یہ ہے کہ قسم (جس کے ساتھ استثناء کا ذکر ہے) کسی حق کی تاکید میں نہ ہو، مثلاً نکاح میں اس پر شرط لگائی گئی ہو کہ بیوی کے ساتھ براسلوک نہیں کرے گا یا اس کو اس کے شہر سے باہر نہیں لے جائے گا، اور مثلاً بیع میں شرط ہو کہ ثمن کو فلاں وقت لائے گا اور اس سے اس پر قسم کا مطالبہ کیا گیا، اس نے قسم کھالی اور خفیہ طور پر استثناء کر لیا، تو یہ استثناء بھون، اسیح اور ابن موار کے نزدیک معتبر نہیں، اس لئے کہ ان لوگوں کے نزدیک یحیٰی حلف دلانے والے کی نیت کے مطابق ہوتی ہے، مالکیہ کے یہاں مشہور یہی ہے، ابن القاسم کا قول ”العتیہ“ میں اس کے خلاف ہے، ان کے نزدیک استثناء مذکورہ ہر میں مفید ہے، لہذا اس پر کفارہ لازم نہیں، ہاں اس پر یہ حرام ہے، کیونکہ اس نے دوسرے کا حق ربک یا ہے (۲)۔

عدم فصل کی شرط ہونے کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ اگر فصل جائز ہو، اور احکام میں اس کی عدم تاثیر ہو، خاص طور پر اس حد تک جو حضرت ابن عباس سے مروی ہے، تو نہ کوئی اثر اچھی ہوگا، نہ طلاق، نہ عتاق ورنہ جس جوئے چچے کا علم ہو سکتا ہے۔

نیز اگر یہ درست ہوتا تو اللہ تعالیٰ اپنے نبی حضرت ایوبؑ کو وحی تم کرنے کے سے تشاء کے ذریعہ پتہ چلتے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ”نیت کریمہ“ میں جس چیز کا اس کو حکم، یا قہاں کے مقابلہ میں یہ ”سب تھ“: ”وَحُلِّدَ بِيَدِكَ ضَعْفًا فَاصْرَبْ بِهِ وَلَا تَضَعُثْ“ (۱) (اور اپنے ہاتھ میں ایک مٹھا سینکوں کا لے لو اور اسی سے مارو اور اپنی قسم نہ توڑو)۔

۹۹- (شرط سوم): قصد: اس شرط کا ذکر مالکیہ نے کیا ہے، اور اس سے ن کی مراد لفظ کا قصد اس کے معنی کے قصد کے ساتھ کرنا ہے، اس شرط سے دو امور نکل گئے:

اول: یہ کہ لفظ حلف کی زبان پر بلا قصد آجائے تو ”الا“ کے ذریعہ استثناء کو تخصیص کرنے والا اور مشیت کے ذریعہ استثناء کو باطل کرنے والا نہیں مانا جائے گا۔

دوم: مشیت کے ذکر سے تحرک حاصل کرنے یا یہ بتانے کا ارادہ کرے کہ یہ کام اللہ تعالیٰ کی مشیت سے ہوگا، اس صورت میں یحیٰی باطل نہ ہوگی بلکہ منعقد رہے گی، یہی طرح اگر کوئی قصد نہ ہو، یعنی محض تشاء کی دونوں اقسام کے الفاظ کو بولنا چاہے اور یحیٰی کی تخصیص یا اس کو توڑنے کا ارادہ نہ ہو۔

مالکیہ کا اتفاق ہے کہ اگر استثناء کا قصد یحیٰی کے ساتھ اس کے شروع سے یا اس کے دوران ہو تو استثناء درست ہے، اور اگر یحیٰی کے تاقظ کے بعد ہو تو مشہور قول کے مطابق درست ہے، لہذا اگر قسم

(۱) انہی و اشرح الکبیر ۱/۲۲۸، ۲۲۹۔

(۲) قرب المسالك مع بلغة المسالك حاشیہ ۱/۳۱۱ شرح الکبیر ج ۱: ۲۵۰، ۲۴۹، ۲۴۸۔

(۱) سورہ ص ۳۳۔

دیکھئے روح المعانی ۱/۲۴۹، ۲۵۰۔

دوسرے مذاہب کی کتابوں کی ورق برداری کرنے والے کو یہ بات ملے گی کہ ہر مذہب و لے سمجھتے ہیں کہ بعض صورتوں میں یحیٰی حلف و لانے و لے کی نیت پر ہوتی ہے، اس کا رد آئے گا۔ لہذا اس شرط کو بے لحاظ میں دیا گیا مضمون ہے کہ استثناء کی صحت کے لئے شرط ہے کہ وہاں صورتوں میں حلف و لانے والے کی نیت کے خلاف نہ ہون میں اس کی نیت کی رعایت ضروری ہے۔

یحیٰی کے احکام

۱۰۱- گذر چکا ہے کہ یحیٰی قسمیہ ہوگی یا تعلیقیہ۔ ایک کے احکام جدا ہیں۔

یحیٰی قسمیہ کے احکام:

یحیٰی قسمیہ کے احکام اس کی انواع کے فرق سے مختلف ہو جاتے ہیں، ذیل میں ان انواع اور ان کے احکام کا بیان ہے۔

یحیٰی قسمیہ کی انواع:

مذہب سے "یحیٰی بدلتہ" اس کے متعلق مثلاً تعلیق غرکو (مذہب ہونے ورنہ ہونے کے لحاظ سے) تین انواع میں تقسیم کیا ہے جو یہ ہیں: یحیٰی غموس، یحیٰی لغو و یحیٰی معتود۔

۱۰۲- یحیٰی غموس: ماضی یا حال یا مستقبل کے بارے میں عدم یحیٰی قسم ہے، خود ہی کی ہو یا ثابت کی، مثلاً کہے: بخدا میں نے ایسا نہیں کیا، حالانکہ وہ جانتا ہے کہ اس نے ایسا کیا ہے یا کہے: بخدا میں نے ایسا کیا، حالانکہ وہ جانتا ہے کہ اس نے ایسا نہیں کیا یا کہے: بخدا تمہارا میرے ذمہ ترس نہیں، حالانکہ وہ جانتا ہے کہ مخاطب کا اس پر دین ہے یا کہے: بخدا میں کبھی نہ مروں گا۔

اور مثلاً کہے: اگر میں نے ایسا کیا تھا تو میں نے ایسا نہ کیا تھا یا اگر تمہارا مجھ پر، یا تمہارا اگر میں مریا تو میں یہودی یا نصرانی ہوں۔

یحیٰی غموس کی یہ تعریف حنفیہ کے نزدیک ہے۔

مالکیہ کے نزدیک یحیٰی غموس ایسا ہے جس قسم ہے جس میں حاکم کو مخلوف مدیہ میں شک ہو یا ظن غیر قوی ہو یا عدم یحیٰی نہ ہو، خواہ یہ حلف ماضی پر ہو مثلاً: بخدا میں نے ایسا نہیں کیا یا زیر نے ایسا نہیں کیا، اور عدم فعل میں اس کو شک ہو یا عدم فعل کا اس کا ظن غیر قوی ہو یا اس کو یقین ہو کہ اس نے ایسا کیا ہے یا یہ حلف زمانہ حال پر ہو، مثلاً: بخدا اگر میں نے ایسا نہیں کیا، حالانکہ اس کو ایسا نہ ہونے کا یقین ہے، یا اس کو شک یا ظن غیر قوی کے طور پر اس کے وجود میں تر ہے، یا یہ حلف مستقبل پر ہو، مثلاً: بخدا میں کل ضرور تمہارے پاس آؤں گا، یا تمہارے حق کو کل ضرور ادا کر دوں گا، حالانکہ اس کے یقین کا یقین ہے، یا شک یا ظن غیر قوی کے طور پر اس کے حصول میں اس کو تر ہے، ہو (۱)۔

شافعیہ اور حنابلہ نے کہا، یحیٰی غموس: ماضی پر قسم ہے جس میں قسم کھانے والا جھوٹا ہو، اور اس کو حالت کاظم ہو (۲)۔

حنفیہ، شافعیہ اور حنابلہ غموس کی تشریح میں توسیع کرنے میں مالکیہ سے اتفاق نہیں کرتے۔

۱۰۳- یحیٰی لغو: اس کی تفسیر میں بھی اختلاف ہے، چنانچہ حنفیہ نے کہا: یہ ماضی یا حال میں خطا یا غلطی کے سبب جھوٹی قسم ہے، یعنی یہ کہ انسان ماضی یا حال کے بارے میں خبر دے، اس کا ظن یہ ہو کہ خبر اس کے جانے کے مطابق ہے، جبکہ وہ اس کے برخلاف ہو، خود ہی کی میں ہو یا اثبات میں، خود اللہ تعالیٰ کی قسم ہو یا غریبی تعلق، مثلاً: بخدا میں

(۱) المشرح المشرع علیہ الصلوٰۃ، ۳۳۰

(۲) اسی المطلب، ۳۳۰، مطالب تولى المصنف، ۳۶۸

ایمان ۱۰۳

نے زیر سے بات نہیں کی، اور اس کا عین یہ ہو کہ اس نے بات نہیں کی ہے، حالانکہ اس نے بات کی ہے۔

امام محمد سے بھی مروی ہے، حنفی میں اصحاب متون نے ان پر کتب کیا ہے۔

امام محمد نے امام ابوحنیفہ سے نقل کیا ہے کہ لغو وہ یحییٰ ہے جو لوگوں کی زبانوں پر ہو، مثلاً: "لا واللہ"، "بلی واللہ" یعنی یحییٰ کا قصد نہ ہو۔

تحقیق یہ ہے کہ یہ منصب کے یہاں "لغو" کی ایک قسم ہے۔ اس طرح اس کے نزدیک "لغو" کی وہ بات و قسم ہوگی، جو ماضی و حال میں مستقبل میں نہیں۔

مالکیہ نے کہا: لغو ایسی چیز پر اللہ تعالیٰ کی قسم ہے جس کا وہ جزم و یقین کے طور پر یا ظن قوی کے طور پر، عقداً، رخصتاً ہو، یحییٰ اس کے برخلاف ظاہر ہو جائے، خواہ بخلاف علیہ اثبات ہو یا نفی، خواہ ماضی ہو یا حال یہ مستقبل (۱)۔

قائل اور ظاہر یہ ہے کہ انہوں نے مستقبل کی مثال میں یہ قول پیش کیا ہے: "بخدا! میں ایسا ضرور کروں گا"۔ یہ قول اس قسم یقین یا ظن قوی کے ساتھ ہو کہ وہ ایسا کرے گا، پھر اس نے ایسا نہ کیا۔

شافعیہ نے کہا: یحییٰ لغو ایسی یحییٰ ہے جس کے الفاظ زبان پر "بائیں" اور اس کے معنی کا قصد نہ ہو، مثلاً کہے: "لا واللہ"، "بلی واللہ" کسی کلام کے درمیان یا اس کی حالت میں، خواہ وہ ماضی میں ہو یا حال میں یا مستقبل میں۔

اس خیر (یعنی مستقبل میں ہونے) کے بارے میں شافعیہ نے منصب سے حذاف کیا ہے (۲)۔

(۱) اشراح مشیر بحالیۃ المدلولی ۱/۳۳۱

(۲) اسی المطالب ۳۳۱، تحت الحجاج ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱

۱۰۴- ثانیہ: اس کے مؤمنین کے قول کی دلیل حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا یہ قول ہے۔ یہ آیت ”لَا يُؤْخَذُكُمْ اللَّهُ بِاللَّعْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ“ کوئی کے قول: ”لا والله، ہلی واللہ“ کے بارے میں مازل ہوئی (۱) معلوم ہے کہ سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا قرآن کے وقت موجود تھیں، وہ وہیقین کے ساتھ کہہ رہی ہیں کہ یہ آیت ان معنی میں مازل ہوئی، شوکانی نے ”نیل الاوطار“ میں کہا: قرآن نے بتایا ہے کہ میں لغو میں مواخذہ نہیں، ”وہ یہ سادہ“ رکنا وہ دونوں کو شامل ہے۔ البتہ اس میں سے کوئی بھی وہب نہیں، اور یحییٰ لغو کے معنی کو معلوم کرنے کے لئے عربی زبان کی طرف رجوع کرنا قائل ہے۔ جب ہے۔ عمدہ رسالت کے لوگ قرآن کے معانی کو بخوبی جانتے تھے، کیونکہ وہ اہل لغت ہونے کے ساتھ ساتھ اہل شریعت، رسول اللہ ﷺ کے یہ اسے مشرف و نزول کے وقت موجود تھے، اس لئے اگر ان میں سے کسی سے کوئی تفسیر مروی ہو اور اس سے رائج یا اس کے مساوی کوئی اور تفسیر مروی نہ ہو تو اسی کی طرف رجوع کرنا واجب ہے، اگرچہ وہ اس لفظ کے معنی کے بارے میں اہل لغت کی عقل کے خلاف ہو، کیونکہ ہوسکتا ہے جس معنی کو اس نے عقل کیا ہے، وہ شرعی ہو لغوی نہ ہو، اور شرعی معنی لغوی معنی پر مقدم ہے جیسا کہ اصول میں طے ہے۔ البتہ اس پر بحث مسئلہ میں حق یہ ہے کہ یحییٰ لغو ہی ہے جو حضرت عائشہ نے فرمایا (۲)۔

پس یہ ثابت ہو کہ یحییٰ لغو ہی یحییٰ ہے کہ حالف اس کا قصد نہ کرے اگرچہ وہ مستقبل پر ہو۔

نیز اللہ تعالیٰ سے یحییٰ لغو کے مقابلہ میں یحییٰ مسموہ یا انقلاب کو ذکر فرمایا ہے: ”لَا يُؤْخَذُكُمْ اللَّهُ بِاللَّعْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يُؤْخَذُكُمْ بِمَا كَسَبْتُمْ قُلُوبُكُمْ“ (۳) (اللہ تمہاری قسموں میں سے تمہاری قسموں کو نہیں لے گا، بلکہ تمہاری قسموں کو لے گا)۔

(۱) حدیث عائشہ کی روایت بخاری (بخاری ۲۷۵/۸ طبع انتہی) نے کی ہے۔
(۲) نیل الاوطار ۳۶/۸۔
(۳) سورہ بقرہ ۲۲۵۔

یعنی (قسم) پر مواخذہ نہ کرے گا البتہ تم سے اس (قسم) پر مواخذہ کرے گا جس پر تمہارے لوگوں نے قصد کیا ہے۔

مسموہ سے مراد وہیقین ہے جس کا قصد یا جانے میں غیر مقصودہ (جس کا قصد نہ یا یا ہو) ماضی و حال و مستقبل میں کسی تفریق کے بغیر ”لغو“ کی قسم میں آئے لی تا کہ قائل صحیح ہو۔

حسبہ: اس کے مؤمنین کے قول کی دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے یحییٰ لغو کے بالاقابل یحییٰ مقصودہ کو ذکر کیا ہے، اور ان دونوں کے درمیان مواخذہ اور عدم مواخذہ سے فرق کیا ہے، لہذا ضروری ہے کہ ”لغو“ غیر مقصودہ ہو، تا کہ قائل درست ہو، اور مستقبل پر یحییٰ مقصودہ ہے، خواہ مقصودہ ہو یا نہ ہو، اس لئے وہ لغو نہ ہوگی (۱)۔

۱۰۵- نیز ”لغو“ لغت میں اس چیز کا نام ہے جس کی حقیقت نہ ہو، فرمان باری ہے: ”لَا يَسْخَرُونَ مِنْهُنَّ لَغْوًا“ (۲) (وہ وہاں تک نہیں سنیں گے) یعنی باطل، نیز کفار کے بارے میں فرمان باری ہے: ”وَقُلِ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَسْمَعُوا لَهُمَا الْقُرْآنَ وَالْغَوَايَا“ (۳) (اور کافر کہتے ہیں کہ اس قرآن کو سنو ہی مت اور اس کے درمیان نال چا یا رہو)۔

اسی اس صورت میں متحقق ہے جبکہ حالف کی طرف سے اس عزم کے ساتھ حلف ہو کہ معاملہ اس کی قسم کے مطابق ہے، جبکہ حقیقت اس کے برخلاف ہو، اسی طرح جو زبان پر بلا قصد آجائے، لیکن ماضی پر

(۱) البدائع ۳۳۲ میں لکھا ہے کہ یحییٰ مقصودہ، غیر مقصودہ کو شامل ہے اس کی کوئی دلیل نہیں، اس کا جواب یہ دیا جاسکتا ہے کہ مقصودہ وہ ہے جو کسی ایسے امر پر مطلق ہو جس میں حالف کے لئے قسم پوری کرنے اور توڑنے کا امکان ہو، ورنہ جب غیر مقصودہ ہوگی تو حالف کے لئے اس کے پورے کر کے دروازہ بند نہ ہوگا، برخلاف ماضی و حال کے، اس میں غور کر لینا چاہئے۔

(۲) سورہ بقرہ ۲۵۔
(۳) سورہ نمل ۲۶۔

حال میں ہو (۱) اس کی بھی کوئی حقیقت نہیں۔

حضرت بن عباسؓ سے ان کا یہ قول مروی ہے کہ "لغو" یہ ہے کہ
 انسان جس چیز کو حق سمجھتا ہے اس پر حلف اٹھائے، حالانکہ وہ حق نہ
 ہو۔^(۳)

اس سے یہ بات واضح ہوگئی کہ حضرت عائشہ کے اس ارشاد کا مقصد یہ نہیں غور دی کا قول ”لا والله، ملی ولتہ“ ہے، محض مثال دینا ہے، جسے نہیں ہے یہ کہ یہ ماضی اور حال کے ساتھ خاص ہے تاکہ وہ وہاں ہو شائیں یکساںیت ہے۔

۱۰۶۔ یحییٰ معقودہ مستقبل میں ہے اور پھر یحییٰ جو حقاً محال نہ ہو، خود ہی میں ہو یہ ثابت میں مثلاً: ”بخدا میں ایسا نہیں کروں گا“ یا: ”بخدا میں ایسا نہ کروں گا“ یہ صحیح کا قول ہے (۳)۔

ماترہ یہ ہے کہ ہمیں منعقد ہونے والے جو نمائش اور انٹرنیشنل

مائدہ کے ر: یک جس کو غموس، رغو کہتے ہیں، ان کے معنی میں غور کرے۔ لے کو 'معتقد' کہی جائے، بلکہ صرف یہی نہیں بلکہ جو ماضی یا حال میں مطلق، قع پر یا مستقبل میں مطابق، واقعہ تہ تعالیٰ کی قسم ہو، اس سے کہ اس سے ملے دیا تو غموس ہوگی یا رغو، یمن معتقد کے ساتھ مستقبل میں غموس، رغو لاحق ہوتی ہے، اور اسی طرح حال میں غموس لاحق ہوتی ہے، جیسا کہ مقام میں آئے گا۔

ٹافہ سے پہلے وہ یحییٰ بن برہان کے یہاں انھوں نے شام کی جاتی ہو

() ان کا توبہ لیکن ماضی اور حال میں، اسی طرح المبدع میں ہے اس میں
سہ ہفتہ ناقصہ اور جواب ۱۲۷ ہے

(۲) تفسیر ابن جریر ۴/۲۳۲، ابن جریر نے اسی جیسے آٹھ حضرت ابیہریرہ علیہما السلام میں یہ ستر بصری، مجاہد، ابن جوشع، عبد اللہ بن مسعود، قتادہ، قتادہ بن ابی وائی، سعید، ابن ابی طلحہ اور کحولہ صحیحہ سے نقل کئے ہیں۔

(۳) الموعود ۲۳ جمادی الثانی ۱۲۸۷ھ

(۳) قرب المساكن مع شرح ومقالة الصاوي ۱۳۳۵

منعقد ہے، پس اس میں غموں آجانے کی یہ مستثنیٰ کے محسوس امر پر
متم بھی داخل ہوئی، اس کی تشریح یہ ہے کہ یقین و ترس اس کا تلفظ غیر
مقصور ہو تو "لغو" ہے، خواہ ماضی میں ہو یا حال میں یہ مستثنیٰ میں،
اور اگر اس کا تلفظ مقصور ہو، اور اس میں یقین یا ظن یا جہل کی غیہ و پر
شرائی ہو اور اس کے برخلاف ظاہر ہو جائے تو بھی "لغو" ہوگی،
جب تک کہ حامل کو لازم و یقین نہ ہو، جس چیز پر وہ حلف لے رہا
ہے وہی حقیقت و وعدہ ہو تو اس صورت میں منعقد ہوئی و اس میں
حاش ہوگا۔

اور اُمرِ یقین یا یمن کے ساتھ مخلوق و قلع و قمار پر مبنی خبر دینا ہو تو یہ یمن غموں ہے اور یہ منعقد بھی ہے، اور اگر تباہ کرنے کا منع نہ کرنے کے لئے ہو، اور مخلوق عیدِ یمن ہو تو یہ بھی منعقد ہے، یمن اگر واجب ہو تو یہ قطعاً طور پر چلی ہے اور اس کو یمن شائیں یا جائے گا، اور اگر محال ہو تو یہ قطعاً طور پر قبول ہے اور یہ منعقد و درحالت ہوگی (۱)۔

دنا بلہ نے کہا: ہمیں مستہسل پر ہوتی ہے سُر اس کا تاہم مقصد ہو،
خالف با اختیار ہو اور ہمیں کسی ضمن میں پر ہوا یا محسوس کو ثابت کرنے پر یہ
واجب کی غی پر ہو، لیکن شش تہی الدین نے اس سے اس شخص کو نارٹ
یا ہے جو مستہسل پر اس کی غی کو صحیح سمجھتے ہوئے قسم کھاے، پھر اس
کے خلاف خارج ہو جائے، اور اس شخص کو نارٹ کیا ہے جو دوسرے پر
اس خیال کے ساتھ قسم کھانے کو وہ اس کی حاجت کرے گا، پس اس
نے حاجت نہیں کی (۲)۔

۱۰۷۔ یحییٰ جان میں انوار میں منقسم ہوا جس کی بنیاد کذب و
 عدم مذہب پر ہے، حنفیہ کی اصطلاح ہے، جبکہ شافعیہ امر الن کفر

(۱) کسی الطالب ۴۴۱/۴۴۲

(۲) مطالب اولیٰ اثنی عشر

نے فرمایا: نماز کا عمل بظاہر شیطان کی اجاعت ہے، یمن اس کا مقصد یہ اجاعت نہیں، لہذا کافر نہیں اس سے کہ کفر کا عمل ہے، ہاں اس کا صرف نماز مان مؤمن شمار کیا جائے گا۔

پھر اس کے کہاں میں سے ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ تمام یمن غموں گناہ میں براہ ہوں، اس لئے کہ ہر کے ہر اثرات میں فرق، تفاوت کے اعتبار سے اس کے درجات بھی مختلف ہیں جس حلف کے نتیجے میں بے گناہ کا خون بہا یا مال حق مال کھانا وغیرہ ہو اس کی حرمت اس حلف سے سخت ہے جس میں اس طرح کی کوئی چیز نہ ہو۔

۱۰۹- بہت سی احادیث میں یمن غموں کی مذمت، اس کے کہاں میں سے ہونے کا بیان اور اس کے اہتمام کرنے سے ڈرانے کا ذکر ہے مثلاً:

حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کی روایت میں ہے کہ نماز نبوی ہے: ”من حلف علی مال امرئی مسلم بغیر حلفہ لقی اللہ و هو علیہ غضبان“ (۱) (جو شخص کسی مسلمان کے مال کو قسم کھا کر مال حق لے لے، تو وہ اللہ تعالیٰ سے اس حالت میں ملے گا کہ اللہ اس پر غضب ماک ہوگا) حضرت عبداللہ نے کہا، پھر حضور ﷺ نے اس کے مصداق میں کتاب اللہ کی یہ حدیث پڑھ کر سنائی: ”یَا دِیْنُ بَشَرُوْنَ بَعْدَ اللّٰهِ وَ اَیْمَانِهِمْ ثُمَّ قَبِلْ“ (۲) (اے لوگو! اللہ کے بعد اپنی قسموں کو قایل قیست پر چڑھتے ہیں)۔

حضرت اہل بن جریرؓ کی روایت میں ہے کہ ایک شخص حضرت موت کا اور ایک شخص کندہ کا دونوں حدیث نبوی میں حاضر ہوئے، حضرت موت

موانعین یمن کو اس میں نوٹ میں تقسیم نہیں کرتے، بلکہ وہ اس کو (قصد اور عدم قصد کے لحاظ سے) صرف دو اقسام میں تقسیم کرتے ہیں جو یہ ہیں: ”غوا“ اور معتود و بقوہ وہ ہے جو مقصد نہ ہو، اسی طرح وہ جس کا قصد ہو اور ظن کے طور پر خبر دیتا ہو، اور معتود وہ ہے جو مقصد نہ ہو اور ”مادود“ کرنے یا ”منع“ کرنے کے لئے یا عدا صدق یا سب کے طور پر خبر دینے کے سے ہو۔

کیونکہ قسمیہ کے حکام: یمن غموں کا حکم:

یمن غموں کے، حرام ہیں: اس قسم کے کھانے کا حکم اور اس کے حرام ہونے پر مرتب ہونے والا حکم۔ اس کی وضاحت حسب ذیل ہے:

یمن غموں کو عمل میں لانے کا حکم:

۱۰۸- یمن غموں کو، نجاس وینا حرام ہے اور کہاں میں سے ہے، اس میں کسی کا اختلاف نہیں، کیونکہ اس میں اللہ تعالیٰ نے بہت بڑی تہاتر کیا ہے، حتیٰ کہ شیخ ابو منصور ماری نے کہا: میرے نزدیک قیاس یہ ہے کہ عہد اللہ تعالیٰ کی جھوٹی قسم کھانے والا کافر ہو جائے، اس لئے کہ اللہ کی یمن اس کی تعظیم کے لئے رکھی گئی ہے، اور عہد اللہ کی جھوٹی قسم کھانے والا اللہ کا مذاق کرنے والا ہے، لیکن اس کو کافر اس لئے نہیں کہا جاتا کہ اس کا مقصد اللہ پر تہاتر نہ لیر کی اور اس کا مذاق اڑانا نہیں، اس کا مقصد صرف یہ ہے کہ سننے والا اس کی تصدیق کرے۔

اس کی نظیر یہ واقعہ ہے کہ امام ابو حنیفہ سے ایک شخص نے یہ دریافت کیا: نماز کا عمل شیطان کی اجاعت کرتا ہے، جو شیطان کی اجاعت کرے وہ کافر ہے، تو نماز مان کافر کیوں نہیں؟ تو امام صاحب

(۱) حدیث میں حلف کی روایت بخاری (صحیح الامامی ۵/۳۹۹ طبع

سلیمان) اور مسلم (۸/۵۸ طبع دارالافتاء) کے الفاظ ہیں

(۲) سورۃ آل عمران ۷۷

شرک کرنا، واللہ ین کی مافرمانی، یحییٰ غموس، اس ذات کی قسم جس کے قبضہ میں میری جان ہے، جو شخص پھر کے پر کے برابر بھی لینے کے لئے قسم کھاتا ہے، قیامت کے دن اس کے دل میں داغ ہوگا۔

حضرت جابر بن حنبلؒ کی روایت میں فرمایا ہوئی ہے: "مَنْ قَطَعَ حَقَّ امْرِئٍ مُسْلِمٍ بِمِیْنِهِ فَقَدْ اَوْجَبَ اللّٰهُ لَهٗ النَّارَ وَحَرَّمَ عَلَیْهِ الْجَنَّةَ. فَقَالَ رَحُلٌ وَنَ كَانَ شَیْئًا یَسِیْرًا یَا رَسُولَ اللّٰهِ، قَالَ: وَنَ كَانَ قَضِیًّا مِّنْ لِّرَاكِ" (۱) (جو شخص کسی مسلمان کا حق قسم کھاتا مارے، تو اللہ اس کے لئے جہنم واجب کر دے گا، اور جنت اس پر حرام کر دے گا، ایک شخص نے کہا: یا رسول اللہ! وہ راہی چیز ہو تب بھی؟ آپ نے فرمایا: اگر چہ پہلو کی ایک ہتھیلی ہو۔

مجبوری کی وجہ سے یحییٰ غموس کی رخصت:

۱۱۰ - یحییٰ غموس میں حرمت ہی صل ہے، یحییٰ رضیٰ عنہ پر اس میں کوئی ایسی چیز آجائے جو اس کو حرمت سے خارج کر دے تو حرام نہیں رہتی، اس کی دلیل سب دلیل ہے:

(الم) فرمایا باری: "مَنْ كَفَرَ بِاللّٰهِ مِنْ بَعْدِ اِيْمَانِهِ اِلَّا مِنْ اُكْثَرَةٍ وَ قَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْاِيْمَانِ وَ لَكِنْ مِنْ شَرَّحٍ بِالْكَفْرِ هَضْرًا عَلَيْهِمْ غَضَبٌ مِّنَ اللّٰهِ وَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ" (۲) (جو کوئی اللہ سے پناہ ایمان (لانے) کے بعد کفر کرے بجز اس صورت کے کہ اس پر رنج و غم کی جائے در آنحالیکہ اس کا دل ایمان پر مطمئن ہو (تو وہ تو مستثنیٰ ہے) یحییٰ بن کاسیہ کفری سے کھل جائے تو ایسے لوگوں پر اللہ کا غضب ہوگا اور ان کے لئے عذاب دردناک ہوگا۔

(۱) حدیث: "مَنْ قَطَعَ حَقَّ امْرِئٍ مُسْلِمٍ بِمِیْنِهِ فَقَدْ اَوْجَبَ اللّٰهُ لَهٗ النَّارَ وَحَرَّمَ عَلَیْهِ الْجَنَّةَ" (۱) صحیح کردہ در افتا قیامت کے لئے ہے۔
(۲) سورہ نحل ۱۰۶۔

۱۔ لے نے بہاؤ رسول اللہ اس شخص نے میری ایک زمین، باقی ہے جو میرے پاس نہ تھی، کندہ، لے نے بہاؤ میری زمین ہے، میرے قبضہ میں ہے، میں اس میں بیعتی کرتا ہوں، اس کا اس میں کچھ حق نہیں، تب رسول اللہ ﷺ نے حضور موت، لے سے بہاؤ: "لَا یَبِیْءُ" (۱) (یہ تمہارے پاس کو ہیں؟) دوبارہ لایا نہیں، تو آپ ﷺ نے فرمایا: "فَلَا یَبِیْءُ" (تم اس کی قسم لے لو) دوبارہ لایا رسول اللہ ﷺ وہ تو ثابت ہے قسم کھانے میں اس کو پاک نہیں۔ وہی بات سے پرہیز نہیں کرتا، آپ نے فرمایا: "لَا یَبِیْءُ" (قسم کے سوا ہر کچھ اس میں نہیں چلتا) پھر وہ قسم کھانے کو چلا، جب اس نے پیچہ موڑی (۱) کو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "لَنْ تَحْلِفَ عَلٰی مَا لَیْسَ لَكَ بِهٖ" (۲) (تو وہ اس سے اعراض فرما میں گئے)۔

حضرت عبد اللہ بن ابی بنی کی روایت میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "مَنْ اَكْبَرَ الْكِبَارِ: الْاِشْرَاکَ بِاللّٰهِ، وَ عَفْوُ الْوَالِدِیْنِ وَ الْیَمِیْنِ الْعَمُوسِ وَ الَّذِیْ یُعْصِیْ بِیَدِهِ لَا یَحْصِفُ وَ جَلَّ عَلٰی مِثْلَ جَنَاحِ بَعُوضَةٍ اِلَّا كَانَتْ كِبَاۤیَ فِیْ قَبْرِهٖ یَوْمَ الْقِیَامَةِ" (۳) (اکبر الکبار میں سے ہے: اللہ کے ساتھ

(۱) بظاہر دوسرے کے دوران اس شخص کا رخ حضور کی طرف ہر پشت قبلہ کی طرف تھی جب اس کو قسم کھانا ہو تو وہ مڑ گیا، تاکہ منبر کے پاس ہو جائے جس میں یحییٰ کی تعظیم ہے اور اس کو "یحییٰ محترم" کہتے ہیں جیسا کہ گزرا۔

(۲) حدیث: "لَا یَبِیْءُ" (قسم کے سوا ہر کچھ اس میں نہیں چلتا) پھر وہ قسم کھانے کو چلا، جب اس نے پیچہ موڑی (۱) کو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "لَنْ تَحْلِفَ عَلٰی مَا لَیْسَ لَكَ بِهٖ" (۲) (تو وہ اس سے اعراض فرما میں گئے)۔

(۳) حدیث: "مَنْ اَكْبَرَ الْكِبَارِ: الْاِشْرَاکَ بِاللّٰهِ" کی روایت ترمذی (۳۸۴/۸۳) صحیح کردہ مصنفی المانی (طی) اور حاکم (۳۹۶/۳) طبع در الکتاب (۱) اس کی ہے اور الفلاح حاکم کے ہیں حاکم نے کہا اس کی سند صحیح ہے شخص نے اس کی روایت نہیں کی۔

ایمان ۱۱۱

جب ارادہ کے سبب کلمہ ضرر زبان پر لانا مباح ہے تو اس کی وجہ سے یحییٰ غمخوار و باہست ہر وجہ دلی ہوگی۔

(دہم) مرد و غیرہ کلمہ کی مجبوری دلی آیات مثلاً: "فَسِ احْصُوا عَمَلَكُمْ وَاَنْتُمْ عَلٰی اَنْفُسِكُمْ كَافِرٌ" (۱) (لیکن اس میں بھی جو شخص حفظ ہو جائے اور نہ بے حکمی کرنے والا ہو اور نہ حد سے نکل جانے والا ہو تو اس پر کوئی گناہ نہیں ہے، بے شک اللہ بڑا بخشنے والا، بڑا رحمت والا ہے)۔

ضرورت و مجبوری کی وجہ سے حرام کا استعمال جائز ہو جاتا ہے، تو حرام کا زبان پر لانا بھی جائز ہوگا۔

۱۱۱۔ یحییٰ غمخوار کی حرمت کس طرح ختم ہو جاتی ہے، اس کی وضاحت میں بعض مذہب کی عبارتیں پیش ہیں:

(الف) دوریر نے "قرب السالك" اور اس کی شرح میں اور صاوی نے اپنے حاشیہ میں کہا ہے: جس کا خلاصہ یہ ہے کہ اس شخص کی طرف سے طلاق میں پڑتی جس کو طلاق پر مجبور یا آیا ہو، اگرچہ وہ "تورپہ" کو ظلم کے باوجود ترک کر دے، اور نہ اس شخص کی طرف سے طلاق پڑتی ہے جس کو کسی ایسے فعل پر مجبور کیا گیا ہو جس پر طلاق مطلق ہو، اور مسترد ہو یا واجب ہے کہ حلف اٹھا لے، تاکہ وہ اس شخص کے خلاف کے سبب قتل سے بچ جائے کو کہ وہ خود حادث ہو جائے، اس کی صورت یہ ہے کہ کسی ظالم نے کہا: اگر تم نے بیوی کو طلاق نہ دی یا تم نے طلاق کی قسم میں کھانی تو میں تمہیں قتل کر دوں گا، لہذا رشید نے کہا: اگر وہ حلف نہ اٹھائے تو اس پر کوئی حرج نہیں، یعنی اس پر گناہ یا ضمان نہیں، ورنہ طلاق ہی کے مثل نکاح، قرار اور یحییٰ ہے (۲)۔

(ب) نووی نے کہا: کذب واجب ہے اگر مقصود واجب ہو، لہذا

اگر کسی ظالم کے ڈر سے کوئی مسلمان چھپ جائے، ظالم نے اس کے بارے میں پوچھا تو اس کو چھپانے کے لئے کذب واجب ہے، اسی طرح اگر اس کے پاس یا کسی دوسرے کے پاس ودیعت ہو، ظالم اس کو لینے کے لئے دریافت کرے تو اس ودیعت (امانت) کو چھپانے کے لئے کذب واجب ہے، حتیٰ کہ اگر اپنے پاس رکھی ہوئی ودیعت کی اطلاقات ظالم کو لے لے، اور ظالم نے زبردستی اس سے چھین لیا تو خیر کرنے والے صاحب امانت پر اس کا ضابطہ واجب ہوگا اگر ظالم اس سے ودیعت پر حلف لے تو حلف اٹھانا اس پر لازم ہے، ہاں حلف میں تورپہ نہ لے گا، لیکن اگر اس نے حلف اٹھا لیا اور تورپہ نہیں لیا، تو اصل کے مطابق حاشیہ ہوگا، ایک قول ہے کہ حادث نہ ہوگا (۳)۔

(ج) امام قسطلانی نے کہا: کچھ مذاہب واجب میں، یعنی ایسی ایسا جن کے درمیان کسی بے نادان یا کو ملامت سے بچا جاوے، جیسا کہ سویح بن حنظلہ سے مروی ہے، وہ فرماتے ہیں کہ ہم حضور ﷺ کے پاس آنے کے لئے نکلے، ہمارے ساتھ وکیل بن جبر تھے، ان کے ایک دشمن نے ان کو پکڑ لیا، لوگوں کو قسم کھانے میں حرج محسوس ہوا تو میں نے قسم کھالی کہ یہ میرے بھائی ہیں، میں نے اس کا ذکر رسول ﷺ سے کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا: "صلقت، المسم انھو المسلم" (۴) (تم نے سچ کہا، مسلمان مسلمان کا بھائی ہے) اس طرح کی قسم کھانا واجب ہے، اس لئے کہ کسی بے گناہ کو نجات دلانا واجب ہے، اور اس کی نجات یحییٰ کے ذریعہ متعین ہوئی، اس سے وہی واجب ہے، اسی طرح خود کو بچانے کا بھی یہی حکم ہے مثلاً اس پر قتل کے

(۱) لا ذکار للوہی فی ۳۳۷۳۳۳

(۲) حاشیہ "صلقت المسلم انھو المسلم" کی روایت ابوداؤد (۳۳۷۳۳۳)

طبع عزت عید عباسی (۳۰۰۳۳۳ طبع دارالکتب مصری) کے کی ہے اور حاکم نے کہا: بیحد لافاد ہے یحییٰ کے اس نکتہ پر نہیں۔

(۳) سورہ بقرہ ۲۳۷

(۴) شرح الصغیر بحاشیہ صلاوی ۵۰۱۵۱۵۱۵

غورے میں ایمان قسامت واجب ہو گئیں، حالانکہ وہ مری ہے (۱)۔

میں یہ شرط لگائی کہ وہ مستقبل پر ہو (۱)۔

بیمین غموس کے مکمل ہونے پر اس کا حکم:

۱۱۲- بیمین غموس کے مکمل ہونے پر اس کے حکم کے بارے میں تین رائے ہیں:

پہلی رائے: اس میں کفارہ نہیں، خود ماضی پر ہو یا حال پر۔ اس میں زیادہ سے زیادہ توبہ واجب ہے، مگر حقوق حق، اور اس کو لوٹا، دینا مگر حقوق ہوں یہ حصہ فائز ہے (۲)۔

دوسری رائے: اس میں کفارہ ہے: یہ شافعیہ فائز ہے (۳)، قائل کا ظم یہ ہے کہ غموس کی تعریف میں شافعیہ نے اس کو ماضی کے ساتھ خاص کیا ہے، لیکن یہ معلوم ہے کہ ماضی پر حلف میں کفارہ واجب کرنے کا لازمی نتیجہ یہ ہے کہ حاضر و مستقبل پر حلف میں کفارہ واجب ہو، اس لئے کہ انہوں نے کہا ہے کہ ”لفو“ کے علاوہ ہر بیمین ”معتودہ“ ہے۔

تیسری رائے میں تفصیل ہے، جس کی وضاحت بیمین غموس کے مفہوم میں مالکیہ نے اپنے وقت کی بنیاد پر پیک ہے کہ جو شخص کسی ایسی چیز پر حلف اٹھائے جس کے بارے میں وہ متہ ہو یا اس کے خلاف کا اتفاق رکھتا ہو، تو اس پر کفارہ نہیں، مگر حلف ماضی پر ہو، جو موافق واقع کے موافق ہو، یہ حد، اور اگر حال یا مستقبل پر ہو، مگر وہ حال میں وہ حد نہ ہو، قلع ہو تو اس پر کفارہ واجب ہوگا (۴)۔

تفصیل ہی کی طرف متابلہ بھی گئے ہیں، کیونکہ انہوں نے غموس کی تعریف میں ”ماضی پر ہو“ پر اکتفا کیا ہے، اور بیمین کے کفارہ

(۱) اسی علی المشرع الکبیر ۱/۱۶۶، ۱۶۷۔

(۲) مع القدر ۳/۳۷۔

(۳) اسی المطالب ۳/۲۳۰، ۲۳۱۔

(۴) شرح المنیر بحاشیۃ المدوۃ ۱/۳۳۰، ۳۳۱۔

ان کے حکام سے مجموعی طور پر یہ سمجھ میں آتا ہے کہ عہد جھوٹی قسم میں کفارہ نہیں اگر ماضی یا حال پر ہو، اور اس میں کفارہ ہے مگر مستقبل پر ہو۔

۱۱۳- غموس میں کفارہ کے واجب کے قائلین کی دلیل یہ ہے کہ وہ بیمین مکسودہ اور معتودہ ہے، اس لئے کہ ”کسب“ اس کا فعل ہے، اور عقد حزم ہے، اور بلاشبہ جو اللہ تعالیٰ کی جھوٹی عہد قسم کھانے کا اقدام کرے وہ اس کو اپنے دل سے کرنا ہے اور اس کا عزم مضمم رکھتا ہے، اس لئے اس سے مواخذہ ہوگا، اللہ تعالیٰ نے اجمالی طور پر مواخذہ کا ذکر سورہ بقرہ میں فرمایا ہے: ”لَا يُؤْخَذُكُمْ اللَّهُ بِاللَّغْوِ لَئِيْ اَتِمَّكُمْ وَلٰكِنْ يُؤْخَذُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ فُلُوْا بِكُمْ“ (۱)، اور اس کی تفصیل سورہ مائدہ میں ہے: ”لَا يُؤْخَذُكُمْ اللَّهُ بِاللَّغْوِ لَئِيْ اَتِمَّكُمْ وَلٰكِنْ يُؤْخَذُكُمْ بِمَا عَقَّدْتُمُ الْاَيْمَانَ فَكَفَّارَتُهُ اَطْعَامُ عَشْرَةِ مَسْكِيْنٍ“ (۲)۔

پھر بیمین غموس میں کفارہ بقیۃ ایمان معتودہ کے مقابلہ میں بدرجہ اولیٰ واجب ہے، اس لئے کہ دونوں قیوں کا ظہر بد تقدیر اس پر منطبق ہوتا ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے سورہ بقرہ میں مواخذہ کو کسب بالقلب پر، اور سورہ مائدہ میں ”ایمان کی تعقید“ اور اس کے ارادے پر مرتب کیا ہے، اور یہ پوری طرح بیمین غموس پر منطبق ہوتا ہے، اس لئے کہ اس بیمین میں اس کے ارادہ اور تلفظ کے وقت سے ہی حد ہے، لہذا مواخذہ اس کے ساتھ ساتھ ہے، بقیۃ ایمان معتودہ اس کے برخلاف میں، کیونکہ ان میں مواخذہ ان میں حادث ہونے پر ہی ہے، اس لئے دونوں آیات کو ان پر منطبق کرے کے ”تقدیر“ کی

(۱) مطالب اولیٰ المی ۱/۳۶۸۔

(۲) سورہ بقرہ ۲۲۵۔

(۳) سورہ مائدہ ۸۹۔

ضرورت ہے، مثلاً کہا جائے: معنی یہ ہے: میں اللہ موافق ہوں، اس سے لگتی کیا بات میں حادث ہونے پر، تمہاری معقول، ایمان میں حادث ہونے پر، اسی طرح فرمایا: "ذلک کفرہ ایمانکم بذا حقیقہ" (۱) کا معنی یہ ہے: اگر حلف اللہ نے کے بعد تم حادث ہو جاؤ۔

۱۱۴- یحییٰ بن عوف میں کفر وہ سب نہ ہونے پر حنفی اور ان کے موافقین کا استدلال حسب ذیل ہے:

ہں: فرمایا: "إِنَّ الدِّينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا لَّوْ لَمْ يَكْ لَاحِقَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ وَلَا يَكْلُمُهُمُ اللَّهُ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا يُرْكَعُهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ" (۲) (بے شک جو لوگ اللہ کے عہد اور اپنی قسموں کو قلیل قیمت پر بیچ دیتے ہیں، یہی لوگ ہیں جن کے لئے کوئی حصہ آخرت میں نہیں، اور اللہ قیامت کے دن نہ ان سے بات کرے گا، نہ ان کی طرف دیکھے گا، نہ انہیں پاک کرے گا، نہ ان کے لئے درجہ پاک عطا ہے)۔

دوم: حضرت ابوہریرہ بن قیس اور حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما کی روایت ہے، ان دونوں میں سے ہر ایک رسول اللہ ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا: "من حلف على يمين صبر بقطع بها مال امرئ مسلم هو فيها فاحر لقي الله وهو عليه غضبان" (۳) (جو شخص کسی مسلمان کا

(۱) سورہ مائدہ ۸۹۔

(۲) سورہ آل عمران ۷۷۔

(۳) حدیث: "من حلف على يمين صبر... " کی روایت بخاری (۲۱۲/۸) طبع سنہ ۱۸۶۸ طبع دارالافتاء نے کی ہے۔

لفظ "صبر" ماد کے فو و باء کے سکون کے ساتھ بمعنی: کسی یحییٰ بن عوف نے والے پر لاد تمہاری جائے، اور اس کو حلف پر مجبور کیا جائے، اس کو مصبورہ بھی کہتے ہیں، اس لئے کہ کبھی اس کو قسم کھائے تک روکے رکھتا

مال مار لینے کے لئے خود بخود (جھوٹی) قسم کھائے، وہ جب اللہ سے ملے گا تو اللہ اس پر قسم ہوگا)۔

آیت کریمہ: "وہوں احادیث اور اس کے ہم معنی احادیث سے طریقہ استدلال یہ ہے کہ ان نصوص سے ثابت ہے کہ غموس کا حکم صرف آخرت کا مذاب ہے لہذا کفر وہ جب کرنے، لے نصوص پر ریاقتی اضافہ کر رہے ہیں۔

سوم: فرمان نبوی ہے: "خمس ليس لهن كفارة الشوك بالله عروجل، وقتل النفس بغير حق، وبهت مؤمن، والمهراد من الرحمف، ويمس صابرة بقطع بها مالا بغير حق" (۱) (پانچ) (نار) کا کوئی کفر نہیں: اللہ کے ساتھ شریک کرنا، ناحق کسی کو قتل کرنا، مؤمن پر بہتان باندھنا، جنگ سے فرار اختیار کرنا، اور کسی کا مال مارنے کے لئے جھوٹی قسم کھانا)۔

بیس لغو کا حکم:

۱۱۵- بیس لغو کی تشریح کے بارے میں مذہب کے نقاد کا ذکر آچکا ہے، جن لوگوں نے اس کی تشریح "عقدا" کے اعتبار سے یہ بیس غیر مقسمہ ہو سکتی ہے، ان کا کہنا ہے کہ اس میں ذاتی طور پر نہ نثار ہے اور یہی کفار۔

لیکن چونکہ مالائیہ کی تشریح کے تحت مستثنیٰ بھی داخل ہوتا ہے، اس لئے اسوں نے کہا کہ اگر بیس لغو مستقبل کی ہو اور اس میں حادث ہو جائے تو کفار۔ لہذا حلف اللہ نے کہ کل ایسا کرے گا نہیں کرے گا، اور وہ سمجھتا ہے کہ وہ اس چیز کے کرنے کی قسم کھا رہا ہے وہ

ہے (دیکھئے فیض القدیر ۱/۱۲۰)۔

(۱) حدیث: "خمس ليس لهن كفارة..." کی روایت احمد (۳۶۱/۱۲۳ طبع المکتب الاسلامی) نے کی ہے اور بخاری نے کہا اس کی اسناد حسن ہے (فیض القدیر ۱/۵۸۴)۔

ہو جائے گی، اور جس کے نہ کرنے کی قسم کھائی ہے، وہ نہ بولی، یمن اس کے سمجھنے کے برعکس واقع ہو گیا^(۱)، مالکیہ اس مسئلہ میں حنفیہ سے مختلف نہیں کرتے، اللہ حنفیہ مستحسن کی قسم کو ”لفو“ نہیں کہتے جیسا کہ گزر رہا ہے۔

دن لوگوں نے اس کی تشریح: ”معاصی کی یمن“ سے کی ہے، ان میں حدیث کے سبب کفارہ ہونے اور نہ ہونے کے بارے میں اختلاف ہے۔ کچھ تو کفارہ کے قائل نہیں، یہ کہ فرمان باری ہے: ”لَا يُؤْمِلُكُمْ اللَّهُ بِاللَّعْنَةِ“ (اللہ تمہاری قسموں میں سے لائی جاتی قسم پر مواخذہ نہ کرے گا) کیونکہ اس سے مراد یہ ہے کہ معصیت کی قسم پر اللہ تعالیٰ مواخذہ نہیں کرتا اگر اس قسم کو نافذ نہ کیا ہو، اس لئے کہ اس کی تکفیر حرام اور اس سے اہتساب واجب ہے، اور جب اس نے اس سے اہتساب کیا تو اس نے اپنی، اور دوسری پوری کر دی، لہذا اس سے کفارہ کا مطالبہ نہ ہوگا۔

جبکہ ان میں سے بعض کا کہنا ہے کہ حالف پر حد واجب ہے، اور جب حد ہوگا تو کفارہ واجب ہوگا، اس لئے کہ فرمان باری: ”لَا يُؤْمِلُكُمْ اللَّهُ بِاللَّعْنَةِ“ سے مراد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ معصیت کی قسم پر مواخذہ نہیں کرتا اگر حانث ہو جائے اور اس کو نافذ نہ کرے، لہذا اس حد پر اس کو سزا دے گا، بلکہ اسی حد کو اس پر واجب کر دیتا ہے اور اس کا حکم دیتا ہے اور جب حانث ہو گیا تو کفارہ واجب ہے، تاکہ اس فرمان باری پر عمل ہو سکے: ”ذَلِكَ كَذِبًا لِّأَيِّمَانِكُمْ إِذَا خَلَقْتُمْ“، اس لئے کہ اس سے مراد یہ ہے کہ یہ مطلقاً معذور کیا، نہ کفارہ ہے۔

یہ سب تفصیل یمن باللہ کے بارے میں ہے، یمن بغیر اللہ کے ”لفو“ کے بارے میں بحث آئے گی۔

شرح الصبر عامیۃ جلد ۱ ص ۳۱۱

یمن معقودہ کے احکام

یمن معقودہ کے تین احکام ہیں: اس کی قسم کھانے کا حکم، اس کو پورا کرنے اور نہ کرنے کا حکم، اور اس بات پر مرتب ہونے کا حکم۔ اس کا یاں حسب دلیل ہے:

الف۔ اس کی قسم کھانے کا حکم:

۱۱۶۔ حنفیہ مالکیہ نے کہا: یمن باللہ میں صل حاجت ہے، اللہ اس کی حد مذموم ہے۔

یمن کا اصلی حکم یہی ہے، لہذا کسی عاریض کی بنا پر اگر اس کو اس حکم سے خالص کر دیا جائے تو اس کے منافی نہیں، جیسا کہ حسب دلیل مذکور میں ہے، یمنوں نے تفصیل سے احکام ذکر کئے ہیں:

ثانیہ نے کہا: یمن میں اصل کراہت ہے، مگر یہ کہ حاجت میں یا دینی حاجت میں یا حاکم کے پاس دعوے میں یا ولایت یمن کے ترک میں یا حرام کے فعل میں ہو^(۱)، یہ اجمالی طور پر ہے، جس کی تشریح یہ ہے:

اصل یمن میں کراہت ہے، اس لئے کہ فرمان باری ہے: ”وَلَا تَعْمَلُوا اللَّهَ غُرُصَةً لِّأَيِّمَانِكُمْ أَنْ تَبَرُّوا وَتَتَّقُوا وَتُصْلِحُوا بَيْنَ النَّاسِ“^(۲) (اور تم اللہ کو اپنی قسموں کے ذریعہ اپنی نیکی کے در اپنے تقویٰ کے اور اپنی اصلاح خلق کے کاموں کے حق میں جواب نہ دینا)۔

نیز فرمان باری ہے: ”وَاحْفَظُوا أَيْمَانَكُمْ“^(۳) (ورقم چنی

(۱) حاشیہ ابن ماجہ بن علی الحداد ۳/۳۶۳، بیرونی ۳/۹۶، تفسیر القرطبی ۳/۴۳۳، حاشیہ الشرح ۸/۲۱۶، نہایت ۸/۱۰۸، تفسیر ابی نعیم ۳/۳۲۰، (۲) سورہ بقرہ ۲۲۳، (۳) سورہ مائدہ ۸۹

ایمان ۱۱

قسموں کی حفاظت کیا رہے۔ "وَرَمَانُ بَوِي" ہے: "لَعْنَةُ الْحَلْفِ حَتَّى أَوْ لَعْنُ" (۱) (قسم یہ توڑی جاتی ہے یا اس پر پشیمانی ہوا کرتی ہے)۔

یہ کہا جاتا ہے کہ پہلی "ہیت" کا مفہوم یہ ہے کہ حلف باللہ کو اتوارِ خیر جس کے ترک کی تم نے قسم کھانی ہے، اس کے لئے جائزہ مانع نہ بناؤ، چونکہ یہاں "عرصۃ" سے مراد جائزہ مانع ہے، اور "ایمان" کے معنی ہے: وہ امور میں جن کے ترک کی تم نے قسم کھانی ہے، اور اس "ہیت" کا مفہوم یہ بھی ہوتا ہے کہ اللہ کو اپنی ایمان کا ثبوت نہ بناؤ، اور ہر حال میں اللہ کی شہادت سے قسم کھا کر اللہ کی قیامت نہ رو، چونکہ یہ اللہ تعالیٰ پر ایک طرح کی بیہوشی ہے۔

ابہد پہلی "ہیت" حلف کے حکم کو نہیں بتاتی، اور دوسرے احتمال کے مطابق اس سے شہادت سے حلف کی راستہ تو معلوم ہوتی ہے، لیکن بڑا ستونہ حلف کی راستہ نہیں۔

دوسری "ہیت" میں احتمال ہے کہ اس کا معنی: ایمان مخلوق کو حلف سے بچانے کا مطالبہ کرنا ہو اگر اس کے پورا کرنے میں کوئی مانع نہ ہو، ابہد اس سے حلف کی کراہت یا حرمت معلوم ہوتی ہے، حلف کا اقدام کرنے سے اس کا کوئی تعلق نہیں، اور اس آہت کے مفہوم میں یہ بھی احتمال ہے کہ جو ایمان دلوں میں ہیں ان کو ظاہر نہ کرنے کا مطالبہ ہو، ابہد شہادت اور کفارہ کے مرتب ہونے سے بچنے کے لئے ترک ایمان مطلوب ہو، اس اعتبار سے یحییٰ کا اقدام مکروہ ہے، والا یہ کہ کوئی عارض ہو جو اس کو کراہت سے بٹا کر کسی اور حکم میں لے جائے۔

مذکورہ بالا دونوں آیتوں کے بعد پہلی حدیث کی اس ضعیف ہے

(۱) حدیث: "لَعْنَةُ الْحَلْفِ حَتَّى أَوْ لَعْنُ" منہجی نے کہا اس حدیث کو ابن ماجہ (۶۸۰/۱) اور ابوداؤد (۱۱۰۰) نے روایت کیا، لیکن کد ام بن محمد بن داؤد بن عمر سے منہجی نے کہا کہ اس حدیث کو ابوداؤد و غیرہ نے ضعیف قرار دیا ہے (دیکھئے فیض القدر ۵۶۰/۳)۔

جیسا کہ فیض القدر سے معلوم ہوتا ہے، اور اگر اس کو صحیح مانا بھی لیا جائے تو اس میں موجود ہر اسی شخص کے بارے میں درست ہوگا جو کوئی پرہیزگار سے بغیر شہادت سے حلف اٹھاتا ہے، جس کی وجہ سے یہاں نکات دو حادث ہوتا ہے، "وَرَمَانُ بَوِي" اوقات حلف کو پسندیدگی اور بل پر جو بڑا دلیر اور حلف پر مدد مت کے ساتھ اس کو پورا کرتا ہے۔

۱۱- متبادل کا مذہب حنفیہ کے مذہب کے ٹپا ہے، اس سے کہ متبادل کے راجح اصل وابستہ ہے اللہ انہوں نے اس میں تفصیل کرتے ہوئے کہا: یحییٰ: واجب، مندوب، مباح، مکروہ، و حرام میں منقسم ہوتی ہے۔

چنانچہ بے گناہ کو (خواہ وہ اپنی جان ہو) بلاکرت سے بچانے کے لئے واجب ہے، مثلاً دعویٰ قتل سے بری و بے گناہ پر ایمان قسامت آجائیں۔

کسی منکرات کی وجہ سے مندوب ہے، مثلاً کینہ زائل کرنا، لڑنے والوں میں صلح کرنا، اور شر کو دفع کرنا جبکہ وہ اس میں سچا ہو۔

مباح کے کرنے یا نہ کرنے کی قسم کھانا مباح ہے جیسا کہ کسی نے قسم کھائی کہ مثلاً پھل نہیں کھائے گا یا اس کو ضرر کھائے گا، اور جیسے کسی خبر کی قسم کھائی اور وہ اس میں سچا ہو یا خیال کرنا ہو کہ وہ سچا ہے۔

معل مکروہ کی قسم کھانا مکروہ ہے، مثلاً کسی نے قسم کھائی کہ وہ اس حال میں نہ رہا، مگر پڑھے گا، یا بے چارے کا سخت تنازعہ ہو (۱) یا وہ کچی پیاز نہ کھائے گا، فقہ شافعی میں قسم بھی ہی نہیں سے ہے،

یونکہ فرمان بوی ہے: "الْحَلْفُ مَعْفَةٌ لِّلْمَعْصِيَةِ مَحْفُوفَةٌ لِلْبَرَكَةِ" (۲) (جھوٹی قسم کھانے سے کوئی بک جاتا ہے، لیکن برکت حاکم کا معنی ہے چھاپا روکنے والا، اس کی تائید مکروہ ہونے کی وجہ یہ ہے کہ اس کے سبب خشوع نہیں رہتا۔

(۱) حدیث: "الْحَلْفُ مَعْفَةٌ لِّلْمَعْصِيَةِ" کی روایت بخاری (۱۰۰۰) میں ہے۔ (۲) ۳۱۵/۳ اور مسلم (۱۲۲۸) طبع عینی المانی لکھنؤ نے کی ہے دیکھئے

مت جاتی ہے، یہ مندوب کو ترک کرنے کی قسم، جیسے ہی کا یہ قسم کھانا کہ وہ چاشت کی نماز نہیں پڑھے گا۔

حرام کے کرنے کی قسم حرام ہے، مثلاً شراب پینے کی، یا وہب کے ترک کی، مثلاً صحت مند تنظیم شخص کا رمضان کا روزہ نہ رکھنے کی قسم کھانا۔

پھر کسی مباح کے کرنے یا اس کے ترک کرنے پر قسم کا مباح ہونا اس شرط کے ساتھ ہے کہ وہ بار بار نہ ہو، اس لئے کہ بار بار قسم کھانا خلاف سنت ہے، اگر کسی نے اس میں کوتاہی لی یعنی بہت زیادہ قسم کھانی تو مکروہ ہوگا کیونکہ فرما رہی ہے: "و لا تطع کنی خلاف مہینہ" (۱) (۲) یہ شخص کا بھی ماننا ہے گا جو یہ قسمیں کھائے والا ہے۔

اس میں یہ شخص کی مذمت ہے جس کا تقاضا یہ ہے کہ شہادت سے قسم کھانا مکروہ ہو (۳)۔

اس قسم سے دوسرے مذہب، نگار نہیں کرتے۔

ب۔ اس کو پورا کرنے اور اس میں حاشیہ ہونے کا حکم:

۱۱۸۔ یحییٰ معقودہ یا تو کسی وجہ کے کرنے یا کسی معصیت کے ترک یا نہ ہونے کے بدھس کی ہوگی، یا کسی "لی کے کرے یا خلاف" "لی کے ترک کرے یا نہ ہونے کے بدھس کی ہوگی، یا ایسے کام کے کرنے جس کے دونوں پہلو بدھ ہو یا اس کے ترک کی ہوگی۔

فعلی وجہ یا ترک معصیت کی نہیں، مثلاً: بخدا میں آج غبر لی نماز نہ پڑھوں گا، یا آج رات چوری نہیں کروں گا، اس قسم کو پورا کرنا واجب اور اس کو توڑنا حرام ہے، اس میں کوئی اختلاف نہیں جیسا کہ ظاہر ہے۔

فیض القدیر ص ۳۷، ۳۸۔

(۱) سورہ قلم ۹۔

(۲) مطالب اولیٰ اثنی ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳۔

فعلی معصیت یا ترک وجہ کی نہیں، مثلاً: بخدا میں آج رات نہ پڑھوں گا، یا آج غبر لی نماز نہیں پڑھوں گا، اس قسم کو پورا کرنا حرام اور اس میں حاشیہ ہونا واجب ہے، اور ظاہر ہے کہ اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے۔

لیکن یہ خیال رکھنا چاہئے کہ کسی وقت کے ساتھ فیہ مقید معصیت کی قسم میں حاشیہ کا حزم اس پر لازم ہے اس سے کہ اس میں حاشیہ موت وغیرہ کی ضرورت نہ ہو۔

اولیٰ کے کرنے یا خلاف اولیٰ کے ترک کی قسم مثلاً: بخدا میں صبح کی سنت ضرور پڑھوں گا یا نماز میں اچھا اور متوجہ نہ ہوں گا، اس قسم میں مطلوب اس کو پورا کرنا ہے اور یہ اس میں حاشیہ ہونے سے اولیٰ ہے۔

متقدمین حنفیہ نے اس کو اولویت سے تعبیر کیا ہے، کمال الدین بن الہمام نے اس پر بحث کرتے ہوئے کہا کہ فرما رہی: "و احفظوا ایمانکم" (۱) سے قسم کو پورا کرنے کا وجوب، اور حاشیہ کے عدم جواز کا پتہ چلتا ہے، ابن عابدین وغیرہ نے اسی کو رائج قرار دیا ہے، ثانیہ: متابع نے کہا: اس حالت میں قسم پورا کرنا مستحسن اور اس میں حاشیہ ہونا مکروہ ہے۔

دلی کے ترک یا خلاف "لی کے فعل کی قسم مثلاً: بخدا میں سرت صبح نہ پڑھوں گا یا میں مار میں "اچھا" نہ پڑھوں گا، اس قسم میں حاشیہ مطلوب ہے اور یہ اس کو پورا کرنے سے اولیٰ ہے۔

یہ حنفیہ کا مذہب ہے۔

ثانیہ: متابع نے کہا: اس حالت میں حاشیہ مستحسن اور قسم پوری کرنا مکروہ ہے۔

ایسے فعل کی قسم جس کے دونوں پہلو بدھ ہوں یا اس کے ترک کی قسم مثلاً: بخدا میں آج دوپہر کا کھانا ضرور کھاؤں گا یا میں آج دوپہر کا کھانا

تو اس قسم کو پورا کرنے یا حادثہ کرانے کے کچھ احکام بعض صورتوں میں "حٹ" "نو" "بڑ" کے سابقہ احکام سے متفق ہیں اور بعض صورتوں میں مختلف ہیں:

۱۔ پٹا نیچے جس نے دوسرے پر قسم کھائی کہ وہ کسی وجہ کو کرے گا یا معصیت کو ترک کرے گا تو اس قسم کو پورا کرنا واجب ہے۔ یہ تک اس صورت میں قسم پوری کرنا محض اللہ کے وجہ کرنا اور کو اہتمام یا نایا اس کے حرام کردہ امر سے اجتناب ہے۔

ب۔ جس نے دوسرے پر قسم کھائی کہ وہ کسی معصیت کو کرے گا یا واجب چھوڑے گا تو اس قسم کو پورا کرنا جائز نہیں، بلکہ اس میں حادثہ کرنا واجب ہے، اس لئے کہ فرمان بڑی ہے: "لا طاعة لاحد فی معصية الله فبارک وتعالیٰ" (۱) (اللہ تعالیٰ کی نافرمانی میں کسی کی اطاعت نہیں)۔

ج۔ جس نے دوسرے پر قسم کھائی کہ وہ مکروہ کام کرے گا یا کسی مندوب کو ترک کرے گا تو اس قسم کو پورا نہ کرانے، بلکہ اس میں حادثہ کرنا مندوب ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کی فرماں برداری مخلوق کی فرماں برداری سے مقدم ہے۔

د۔ جس نے دوسرے پر قسم کھائی کہ وہ مندوب یا مباح کو انجام دے گا یا مکروہ یا مباح کو ترک کرے گا، تو احتیاباً اس قسم کو پورا کرنا مطلوب ہے، بخاری و مسلم میں قسم پوری کرانے کے حکم کی اس حدیث کا مقصود یہی ہے کہ حضرت امراء بن عازبؓ نے فرمایا: "أهواما

نہیں کھاؤ گا، اس قسم میں اس کو پورا کرنا مطلوب ہے، یہی حٹ سے ولی ہے، متقدمین وغیرہ یہی کہا ہے، اور کمال بن اہمام کی بحث کا تقاضا ہے کہ اس قسم کو پورا کرنا واجب اور حٹ ناجائز ہے۔

شافعیہ نے کہا: اس قسم کو پورا کرنا افضل ہے، بشرطیکہ اس کے ساتھی کو اس سے اذیت نہ پہنچے، مثلاً کسی نے قسم کھائی کہ یہ چیز نہیں کھائے گا، اور اس کے نہ کھانے سے اس کے دوست کو اذیت پہنچتی ہو تو حکم اس کے برعکس ہوگا یعنی حٹ افضل ہوگا۔

افضل ہونے سے شافعیہ کی مراد: اولیٰ ہونا یعنی احتیاب غیر مؤکد ہے، اور اس کے بالاتفاق: خلاف اولیٰ یا خلاف افضل کہلاتا ہے جو مکروہ سے کم درجہ ہے۔

حنابلہ نے کہا: قسم کو پورا کرنا اور حادثہ ہونا دونوں کا اختیار ہے، البتہ قسم پوری کرنا اولیٰ ہے، لہذا ان کا مذہب شافعیہ کے مذہب کی طرح ہے (۱)۔

دوسرے پر قسم کھانا، قسم پوری کرانے کا مستحب ہونا:

۱۱۹۔ کبھی انسان کسی ایسے فعل یا ترک فعل کی قسم کھاتا ہے جو اس کی ذات سے منسوب ہوں، مثلاً: بخدا، میں ایسا نہ کروں گا یا نہیں کروں گا، غائب یہی ہے، کبھی ایسے فعل یا ترک فعل کی قسم کھاتا ہے جو دوسرے سے منسوب ہوں، مثلاً: بخدا، اتم ایسا نہ کروں گے یا نہیں کروں گے، یا بخدا، اعدائے ایسا نہ کروں گے یا نہیں کروں گے۔

قسم پوری کرے، دوسرے کے ساتھ احکام اپنی طرف سے فعل یا ترک فعل کی قسم کھائے، لے کے بارے میں ہیں، عین جو شخص دوسرے کے فعل یا ترک فعل پر قسم کھائے، خواہ وہ امر حاضر ہو یا غائب

(۱) حدیث: "لا طاعة لاحد"۔ کی روایت احمد (۶۶/۵) نے کی ہے، شیخ نے مجمع الزوائد (۲۲۶/۵) میں کہا اس کو امام احمد نے اپنی سند میں اور حاکم نے المستدرک میں بروایت ابن ابی شیبہ کیا ہے، سند احمد کے یہاں صحیح کے رجال ہیں (دیکھئے: فیض القدیر ۱/۲۳۲، بخاری میں یہ حدیث اس الفاظ کے ساتھ ہے: "لا طاعة فی المعصية إلیما طاعة فی المعروف" (شیخ مبارکی ۳/۲۳۳ طبع استغبر)۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ بن علی الدر المنثور ۳/۶۲، نہایت الحجاج ۸/۱۷۰، حاشیہ جیری علی منہج المطالب ۳۰۳، مطالب ولی اللہ ۶/۶۵، ۶۶، ۶۷۔

ایمان ۱۴۰

(انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا: میرے ماں باپ آپ پر قربان جا میں انہیں نے درست یا باطل میں کی؟ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کچھ صحیح کہا اور کچھ غلط، حضرت ابو بکر نے عرض کیا: خدا! آپ میری ملٹی مجھے بتائیں گے حضور ﷺ نے فرمایا: قسم نہ کھاؤ۔)

”قسم نہ کھاؤ“ کا مطلب: پتی یہ قسم دو بار نہ کھاؤ، یہ نکتہ میں اس کو قبول نہ کروں گا، حضور ﷺ کا یہ طرز عمل شاید یہ بوجہ کے سے تھا، اس لئے کہ حضور ﷺ فیہ تقسین کو یہ بوجہ کے تصدی سے انجام دیتے ہیں، اور اس سے معلوم ہوتا ہے کہ سابقہ حدیث میں امر وجوب کے لئے نہیں، بلکہ احتیاب کے لئے ہے (۱)۔

ج۔ برادر حش پر مرتب ہونے والا حکم:

۱۴۰۔ یمن معقودہ میں اگر حالف اس کو پورا کر دے تو اس پر کفارہ لازم نہیں، جیسا کہ ظاہر ہے، یا اگر حائف ہو جائے (یعنی جس چیز کو ثابت کیا تھا، اس کی نفی ہو جائے اور جس کی نفی کی تھی اس کا ثبوت ہو جائے) تو اس پر کفارہ لازم ہے، خواہ کسی معصیت کے کرنے پر قسم کھائی ہو یا واجب کے ترک پر یا ایسا نہ ہو، خواہ عہد اچھوٹا ہو یا عہد یا ایسا نہ ہو، خواہ وہ حائف کا قصد کرنے والا ہو یا نہ ہو۔

یہ حنفیہ اور حن کے موافقین کا مذہب ہے، یہ نکتہ دوسرے مستنبطین پر (جو عقلاً محال نہ ہو، جیسا کہ امام ابو حنیفہ رحمہ کی رائے ہے، اور عا دنا بھی محال نہ ہو جیسا کہ امام شافعی کہتے ہیں) یمن باللہ میں عامٹ ہونے والے پر کفارہ واجب رہتے ہیں، خواہ حائف قصد کرنے والا ہو یا نہ ہو، اسی طرح حلیق کفر کی قسم کھانے والے کا حکم ہے۔

(۱) نہایہ الکناج ۱/۱۶۸، تجلید الکناج علیہ لشرعہ ۱/۲۱۳، ہی، علی الشرح المکیر ۱/۲۳۷، مطالب ولی ۱/۱۶۸، ۲/۳۶۸۔

رسول اللہ ﷺ سبع۔ أمراً بعبادة المريض وإتيان الجائر وتشميت العاطس وإبرار القسم أو المقسم (۱) ونصر المظلوم وإجابة الداعي وإقضاء السلام (۲) (ہمیں رسول اللہ ﷺ نے سات امور کا حکم فرمایا: آپ نے ہمیں مریض کی عیادت کرنے، جنازوں کے پیچھے چلنے، پیٹھنے والے کے جواب میں ”یرحمک اللہ“ کہنے، پتی یا قسم کھانے والے کی قسم کو پورا کرنے، مظلوم کی مدد کرنے، دعوت قبول کرنے اور سلام کو عام کرنے کا حکم فرمایا۔)

مر کا ظاہر وجوب ہے یمن میں بی بی کے ساتھ اس کو ذکر کرنا جس کے عدم وجوب پر اتفاق ہے، مثلاً سلام کو عام کرنا اس بات کا قرینہ ہے کہ وجوب مریضیں ہے۔

عدم وجوب کی دلیل یہ بھی ہے کہ حضور ﷺ نے حضرت ابو بکر کی قسم پوری نہیں کر لی، جیسا کہ بخاری و مسلم میں حضرت ابن عباس کی طویل حدیث میں حضرت ابو بکر کا بیان کر د خواب ہے جس میں ہے: ”انہ قال لرسول الله ﷺ: يا أيُّ أمت وأمي: أصبت أم أخطأت؟ فقال: أصبت بعضاً وأخطأت بعضاً، قال: فوالله لأتحدثن بالمدى أخطأت، قال: لا تنقسم“ (۳)

(۱) المحققین میں کے ضمہ ہو یمن کے کمرہ کے ساتھ حالف، ایک روایت میں: یم کا ضمہ و یمن کا نثر ہے جو مدخل غریب اور مقام کی طرح مصدق ہے جن کا معنی اذغال، اذراع و رفاقت ہے اس اعتبار سے حکم کا معنی (تہم) (کمرہ کے کمرہ کے ساتھ) ہے دیکھئے منی لاخبار مع شرح ثل لاوطار ۱/۲۳۱۔

(۲) حدیث: ”أمراً رسول الله ﷺ“ کی روایت بخاری (فتح المباری ۳/۱۱۳ طبع استنبی) اور مسلم (۳/۳۵۵ طبع عی المابی الجلی) نے کی ہے اور لفاظ مسلم ہی کے ہیں۔

(۳) حدیث: ”أصبت بعضاً“ کی روایت بخاری (فتح المباری ۳/۲۳۱ طبع استنبی) اور مسلم (۳/۳۵۵، ۳۵۷، ۳۵۸ طبع عی الجلی) نے کی ہے۔

۱۲۱- مالکیہ حنفیہ سے چند امور میں اختلاف کرتے ہیں:

اول: مالکیہ غموں میں کفارہ واجب کرتے ہیں بشرطیکہ حاضر یا مستقبل پر ہو، جبکہ حنفیہ اس میں کفارہ واجب نہیں کرتے والا یہ کہ وہ ہر مستقبل و عتقا ممکن پر ہو۔

دوم: مالکیہ عتقا محال ہر مستقبل پر قسم میں کفارہ واجب کرتے ہیں، اگر مخالف کو اس کے محال ہونے کا علم اس میں رد ہو۔ ہر حنفیہ علی الاطلاق کفارہ کے عدم وجوب کے قائل ہیں۔

سوم: مالکیہ یحییٰ غیر مقصودہ میں تفصیل کرتے ہوئے کہتے ہیں: جس نے کوئی لفظ بولنا چاہا یحییٰ اس کی جگہ طہی سے زبان پر یحییٰ کا لفظ آیا تو یحییٰ منعقد نہ ہوگی۔ ہر جو شخص کوئی چیز بولنا چاہتا تھا اس نے اس کے ساتھ بلا قصد یحییٰ کا اضافہ کر دیا تو یہ یحییٰ مقصودہ کی طرح ہوگی، تو اس کا کفارہ دے گا اگر مستقبل کی ہو، یہ حکم علی الاطلاق ہے، اسی طرح اگر یحییٰ غموں حاضرہ کی ہو، جبکہ حنفیہ کے یہاں غیر مقصودہ کی تعمیسیں ہمیں نہیں ملی، کیونکہ وہ علی الاطلاق قصد کی شرط نہ ہونے کے قائل ہیں۔

چہارم: مالکیہ تعلیق لغر میں کفارہ کے قائل نہیں ہیں، جبکہ حنفیہ اس کو یحییٰ باللہ سے ثابت مانتے ہیں، اس میں کفارہ واجب کرتے ہیں ہر مستقبل عتقا غیر محال پر ہو۔

نہا یہ سے مقصود یہ نہیں کہ اس میں نیت کی ضرورت ہے، بلکہ اس کا مقصد صرف یہ ہے کہ اس لفظ کو بول کر اس کا لازم معنی مراد یا پایا ہے، جیسا کہ علماء و جہات کہتے ہیں۔

۱۲۲- ثانیہ کا اختلاف چند امور میں ہے:

اول: ثانیہ ماضی پر یحییٰ غموں میں کفارہ واجب کرتے ہیں، اور اس سے لازم آتا ہے کہ حاضر و مستقبل کی غموں میں بھی کفارہ لازم ہے، کیونکہ ان کے نزدیک غموں علی الاطلاق منعقد ہے۔

دوم: ثانیہ عتقا محال کی قسم میں کفارہ واجب کرتے ہیں، ماضی ہو یا حاضر یا مستقبل، سوائے اس کے کہ یحییٰ غیر مقصودہ ہو یا اس کو محال کا علم نہ ہو۔

سوم: ثانیہ کہتے ہیں: یحییٰ غیر مقصودہ علی الاطلاق لغو شمار ہوگی، جو عدم قصد سے مراد زبان کی طہی ہو یا سکت سائی، اس میں کفارہ نہیں، چہ مستقبل پر ہو۔

ثانیہ خلاف واقع کی قسم کھانے والے کے بارے میں جس کو اس کے خلاف واقع ہونے کا علم نہ ہو، کہتے ہیں: اس کی یحییٰ منعقد نہ ہوگی، جو بخلاف علیہ ماضی ہو یا حاضر یا مستقبل، والا یہ کہ اس کا قصد ہو کہ بخلاف علیہ جیسا کہ اس نے قسم کھائی ہے فی الواقع، ہر شخص اس میں ایسا ہی ہے، تو اس صورت میں کفارہ واجب ہے۔

چہارم: ثانیہ تعلیق لغر میں علی الاطلاق کفارہ واجب نہیں کرتے ہیں۔

انہی نے فقہاء و سلف کی ایک جماعت سے نقل کیا ہے کہ جس نے کسی معصیت کی قسم کھائی تو اس کا کفارہ ترک معصیت ہے، اس کا معنی یہ ہے کہ معصیت کی یحییٰ منعقد ہو جاتی ہے، جس کو توڑنا واجب ہے، لیکن اس میں معروف کفارہ نہیں ہے (۱)۔

یحییٰ میں حائث ہونے کا مفہوم اس کی صورت:

۱۲۳- اس کا معنی: بخلاف علیہ کی خلاف ورزی ہے، اور یہ جس کے عدم کی قسم کھائی ہے، اس کے ثبوت اور جس کے ثبوت کی قسم کھائی ہے، اس کے عدم سے ہے۔

دو: اس کے تحقق کی مثل تو یہ بخلاف علیہ کے اختلاف سے مختلف

(۱) انہی مع الشرح الکبیر ۱/۱۷۳۔

ہوتی ہے جس کی وضاحت پیش ہے:

مخلاف علیہ ماضی ہوگا یا حاضر یا مستقبل۔

۱۳۴- ماضی: حنفیہ مالکیہ حنبلیہ راہ کے موافقین ماضی کی یقین کو بالکل ہی معتبر نہیں مانتے، لہذا اس میں عداً یا خطاً کذب کے ذریعہ حث نہیں ہوتا ہے۔

جبکہ شافعیہ اور ان کے موافقین ماضی کی یقین کو معتقد و مانتے ہیں اگر حالف عداً جھوٹ بولے والا ہو، اور اس صورت میں حث انتقام کے ساتھ ساتھ ہوگا اور کفارہ یقین کے ساتھ ہی واجب ہو جائے گا۔

۱۳۵- حاضر ماضی کی طرح ہے، البتہ مالکیہ فریق ثانی کے ساتھ متفق ہیں جو اس کی یقین کے منعقد ہونے کے قائل ہیں اگر حالف عداً جھوٹ بولے والا ہو، پھر انہوں نے اس میں توسیع کرتے ہوئے کذب عداً کے ساتھ اس کو بھی شامل کر دیا جس میں حشتم کوڑ دو ہو، یعنی کسی چیز کی قسم کھانی جس کے بارے میں اس کو ظن صحیح تھا یا اس میں شک تھا یا اس کو اس کے برعکس کا ظن ضعیف تھا، غرض کی تعریف اور اس کے حکم کے بیان میں اس کا ذکر آچکا ہے۔

۱۳۶- مستقبل: مستقبل کی یقین میں اگر اس کے "مقتضائی شرط" پائی جائے تو وہ بھی پر ہوگی یہ ثابت ہے، پھر ان میں سے ایک مطلق ہوگی یہ کسی وقت کے ساتھ مقید ہوگی۔

یعنی مطلق پر یقین تو اس میں حث کا تحقق اس کے ثبوت سے ہوگا جس کی نفی پر قسم کھائی ہے، خواہ یہ یقین کے معا بعد ہو یا اس سے مختصر یا لمبے وقفہ کے بعد، کیا بھول یا سمجھ میں غلطی یا زبانی لغزش یا جنون یا بے ہوشی یا جبر و اکراہ حث سے مانع ہیں؟ اور یا بعض کے ثبوت سے حث ہو جائے گا اگر مخالف علیہ متعدد افراد، ملا ہو یا پورے کے بغیر حث نہ ہوگا؟ یہ سب محل اختلاف ہیں، ان سے واقفیت شرط حث کے بیان سے ہوگی۔

۱۳۷- یعنی مقید بالوقت پر یقین تو اس میں حث کا تحقق ہمیشہ وقت کے اندر ضد کے حصول سے ہوگا، وقت سے پہلے یا وقت کے گزرنے کے بعد اس کے حصول سے نہیں ہوگا، ورنہ یہ وغیرہ میں ہی اختلاف ہے جس کی طرف اشارہ کیا ہے۔

۱۳۸- یعنی اثبات مطلق پر یقین تو اس میں حث کا تحقق قسم چوری ہونے سے مابقی کے ذریعہ ہے یا اس وجہ سے کہ فعل مخالف علیہ کے گزرنے سے قبل حالف کا انتقال ہو گیا یا مخالف علیہ کا محل نہ رہا، مثلاً کہنے بعد لا میں یہ کپڑا ضرور پہنوں گا، اور خود اس نے یا کسی اور نے اس کپڑے کو ہٹا دیا (۱)۔

یہ حنفیہ کا مذہب ہے، دوسرے فقہاء "محل نہ رہنے" کے بارے میں تفصیل کرتے ہیں کہ وہ حالف کے اختیار سے ہوگا یا حالف کے اختیار کے بغیر، اگر حالف کے اختیار سے ہو تو اس کی وجہ سے حث نہ ہوگا، اور اگر اس کے اختیار کے بغیر ہو تو اس میں تصحیس ہے جس کی واقفیت شرط حث سے ہوگی۔

مالکیہ کی رائے ہے کہ اس حالت (یعنی اثبات مطلق پر حلف) میں حث کا حصول اس کی ضد کے عزم سے بھی ہوگا، یعنی اگر مخالف علیہ کو تادم حیات نہ کرنے کی نیت کر لے، یہ حث، ابن مواز، ابن شامس، ابن حجب، قرافی، کے قول کے مطابق قطعی ہے، عزم سے رجوع کر لینے سے زائل نہیں ہوتا ہے، یہی ظلیل کا ظاہر کلام ن کی "مختصر" میں اور ردودیر کا "اقترب المسالك" میں ہے، ورنہ ثانی نے اسی کو معتقد سمجھا ہے، طلاق اور غیر طلاق میں تفصیل کے قائلین کا اختلاف ہے، چونکہ ان کی رائے ہے کہ اثبات مطلق پر طلاق کی قسم

(۱) فوت محل کی مثالوں میں سے ہے کہ کسی مسلمان غلام کو آزاد کر دیا، جبکہ اس کو بیچنے کی قسم کھائی تھی کہ عرصہ کے بعد اس کی افق کمال ہے، یہ قسم کھانی کر بیوی کو طلاق دے گا، پھر اس سے طلاق کر لیا تو طلاق کے سبب باطل ہو گئی، اس لئے اس پر طلاق پڑنے کا امکان نہیں۔

میں نہ کرنے کے عزم سے حادث ہو جائے گا، لیکن حقیقت بقرابت اور اللہ کی یقین میں حائف مذکورہ عزم سے حادث نہ ہوگا، لایکہ اس پر مقرر ہے، اگر وہ اپنے عزم سے رجوع کرے تو یقین سابقہ حالت پر لوٹ آتی ہے، اور ترک عمل کے بغیر حادث نہ ہوگا۔

مالکیہ کی اس رائے سے دوسرے مذاہب میں سے کسی کا بھی اتفاق نہیں۔

۱۲۹- ثابت موقت پر یقین: اس میں حد متعین وقت میں یقین کو پورا کرنے سے مانع بنی سے تحقق ہوتا ہے، اگر حال مخلوف علیہ دنوں قائم ہو رہی ہو، مثلاً کہے: بخدا میں آج پہنچ رہا ہوں گا، پھر سورج غروب ہو گیا، وہ وحیات ہے، اور رہتی موجود ہے، یقین اس نے نہیں کھایا۔ اور اگر وقت کے اندر حال کا انتقال ہو جائے، اور محل مخلوف علیہ فوت نہ ہوا ہو تو حنفیہ کے نزدیک بالاتفاق اسے نہ موت و نہ اس کے بعد وقت کے زمرے سے حادث مانا جائے گا، کیونکہ حنفیہ کی رائے کے مطابق حد کا وقوع یقین موقت میں وقت کے مغزی جزء میں ہوتا ہے اور اس اخیر جزء میں حال مرچکا ہے ورمیت کو حادث نہیں کہا جاتا، غیر حنفیہ کے نزدیک اس تفصیل کے مطابق حادث ہو جائے گا، جو ”حد“ میں مذکور ہیں۔

مقررہ وقت میں محل مخلوف علیہ فوت ہو جائے مثلاً کسی مرد سے شخص سے ”ورہتی کھلی“ مر حال با حیات ہے، تو امام ابو حنیفہ، محمد اور زفر کے نزدیک حادث نہ ہوگا، اس لئے کہ ان کے نزدیک ”قسم پوری کرنے کا امکان“ شرط ہے، امام ابو یوسف کا اس میں اختلاف ہے، کیونکہ وہ اس حالت میں حد کے قائل ہیں، اس لئے کہ ان کے نزدیک یہ شرط نہیں، میں حد کے وقت کے بارے میں امام ابو یوسف سے مختلف روایات ہیں: ایک روایت ہے کہ آشری وقت ہی میں حادث ہوگا، دوسرے دوسری روایت ہے کہ فی المال (یعنی محل مخلوف علیہ کے فوت ہوتے ہی) حادث ہو جائے گا، یہی دوسری

روایت امام ابو یوسف سے ثابت ہے۔

۱۳۰- مذاہب میں حال کے اختیار سے محل مخلوف کے فوت ہونے، اس کے اختیار کے بغیر فوت ہونے، اس وقت میں فوت ہونے، اس وقت کے بعد فوت ہونے کو تاہی کے ساتھ فوت ہونے اور بغیر کو تاہی کے فوت ہونے کے درمیان تفصیل ہے، یہ سب نے وہی شرط سے معلوم ہوگا۔

۱۳۰- قابل لحاظ امر یہ ہے کہ یقین موقت کا وقت شرط کے وقت سے شروع نہ ہو، اور حال مر یا یا وقت کے شروع ہونے سے قبل محل فوت ہو گیا، تو اس دنوں صورتوں میں حد نہیں، اس امر کی صورت میں اختلاف کا اختلاف ہے، اس کے رد ایک اس صورت میں حادث ہوگا، اس کی صورت یہ ہے کہ کہے: بخدا میں کل اس پیر کا پانی نہ مر پوں گا، اور دوسرے اس کی فجر کے طلوع سے قبل حال مر یا یا سی اور نے اس پانی کو پی لیا، تو اس دنوں حالتوں میں کثر کے ایک حادث شمار میں لیا جائے گا۔

یہ امر بھی قابل لحاظ ہے کہ میں موقت میں توفیق، صراحت توفیق اور لایق توفیق، دنوں کو شامل ہے، مثلاً کسی سے کہا گیا: کیا تم آج فلاں کے گھر میں داخل ہو گے؟ تو وہ کہے: خدا کی قسم میں ضرور اس میں داخل ہوں گا، یہ کہ میں اس میں داخل نہیں ہوں گا، تو مخلوف علیہ لایق آج کے ساتھ موقت ہے، کیونکہ یہ بے سؤل کے جواب میں آیا ہے جس میں ”آج“ کی قید ہے، یہ ”یقین نور“ کہہ دیتی ہے، اس کا بیان اور اس میں اختلاف کا ذکر آئے گا۔

شرائط حد:

۱۳۱- جہور جو اس بات کے قائل ہیں کہ حد کفارہ کا تہ جب یہ دوسرا جب یا اس کی شرط ہے انہوں نے حد کی شرائط کی صراحت

ایمان ۳۲

مطابق کائنات میں تداعل نہیں دہر کر رہا ہوگا، اس مسئلہ میں اختلاف آندو آئے گا۔

مالکیہ نے کہا: "یقین یا تو" یقیناً "ہوگا" بخدا "میں ایسا نہ کروں گا یا یقیناً خدا بخدا "میں ایسا ضرور کروں گا۔

۱۳۲- ربی "یقین" تو اس میں جس کے ترک پر قسم کھانی تھی اس کے نہ ہونے پر حاکم ہو جائے گا (اسی طرح اگر اس کے بعض کو کر لیا بہتہ و متعدد، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲) خود محمدؐ ایسا کیا تھا، یعنی یہ سمجھا کہ مخلوق طبعاً نہیں ہے، یہ سبب حادث صرف اس صورت میں ہے کہ ہم یقیناً کو خدا یا علم کے ساتھ مقید نہ ہو، یقیناً ترکہ کے ساتھ مقید نہ ہو مثلاً کہ: میں اس کو خدا میں ترکہ گا، تو طبعاً وہی وجہ سے حادث نہ ہوگا، اگر اس کو علم کے ساتھ مقید نہ ہوگا، کہ ہم ہوتے ہوئے اس کو نہیں ترکہ گا یا سب تک نسیاں نہ ہو میں اس کو میں ترکہ گا، تو نسیان سے حادث نہ ہوگا۔

"یقیناً" میں طبعاً سنانی سے حادث نہ ہوگا جیسا کہ اصراف اللہ نے کہ فلاں کار میں ترکہ گا یا سبقت سنانی میں اس کا نام نیون پر آیا، اسی طرح "یقیناً" میں ترکہ گا، وہی وجہ سے اس چیز کے نہ ہونے پر حادث نہ ہوگا جس سے اصراف کی قسم کھانی تھی، اس کی چھتہ، ہیں:

۱- اس کو علم نہ ہو کہ اس فعل پر اس کو مجبور کیا جائے گا۔

۲- اس کو علم نہ دے کہ اس فعل پر اس کو مجبور کرے۔

۳- اگر وہ شرعی نہ ہو۔

۴- اگر وہ اس کے بعد دوبارہ رضا مندی سے اس کو نہ ترکے۔

۵- اگر وہ اس شخص پر حاکم نہ ہو کہ وہ یہ نہ کرے گا، ورنہ اس خود ہی اس فعل پر اس کا ارادہ کرنے والا ہے۔

(۱) حاشیہ من علیہ یوم ۳۹۳

نہیں، ہاں انہوں نے کچھ ایسے امور کا ذکر کیا ہے جن میں اختلاف رہے ہے بشرطیکہ حاکم فعل یا ترک ہو، اور ان امور میں سے قصد، رضا مندی، یاد اور عقل ہے۔

گزشتہ چکا ہے کہ حنفیہ حاکم میں رضا مندی یا عمدہ کسی کو شرط نہیں مانتے، ورنہ بھی اس دونوں کو حاکم میں شرط مانتے ہیں، اسی طرح اس میں تداعل عقل کی شرط کے قابل نہیں پیمانچہ جس نے طلسم سے (۱) یا تیرہ ترکہ کے تحت قسم کھانی یا حادث ہو گیا تو اس پر کفارہ واجب ہے۔ اسی طرح اگر کسی نے قسم کھانی کہ فلاں کام نہیں کرے گا، پھر اس کو کر لیا بہتہ و متعدد، ہول و عفت میں یا سہو میں یا جہول میں تھا (۲) یا مجبور یا بے ہوش تھا، تو اس پر کفارہ ہے۔

اگر اس نے تو مخلوق مدیہ کو نہیں یا بلکہ مرے سے اس کے درمیان سے تیرہ و تہی کر لیا، تو حادث نہ ہوگا مثلاً قسم کھانی کہ یہ پانی نہیں پے گا، یقیناً مرے سے رہے تہی اس کے حلق میں پانی اندر ملے یا، حادث نہ ہوے کی وجہ یہ ہے کہ اس حالت میں وہ پیٹا ملا نہیں، لہذا اس سے جس چیز سے اصراف کی قسم کھانی تھی، اس کو نہیں یا۔

حاکم میں نسیان کی مثالیں: کسی نے کہا: بخدا میں حاکم نہیں ہوں گا، پھر اس یقین کو جہول ترکہ کھانی تو اس کو ہری قسم کے سبب اس کیفیت سے کہ یہ پہلی یقین میں حادث ہے، اس پر کفارہ واجب ہے، پھر اگر اس کو ہری یقین میں حادث ہو جائے تو اس قول کے

(۱) غلط کرے ورنہ سے مراد ارادہ کسی چیز کا کیا تھا لیکن سبقت سنانی میں کچھ اور کہہ گیا، مثلاً کہنا چاہتا تھا مجھے پانی پلاؤ، اور کہہ گیا: بخدا میں پانی نہیں پیوں گا، جیسا کہ گزرے۔

(۲) ساری سے مراد وہ شخص ہے جس کے ذہن سے وہ چیز چلی گئی ہو، اسی طرح معمولی طور پر چوک جانے والا اور غافل ہے البتہ بعض بے ساری اور ساری میں بے حقیقت یا بے کسی وہ ہے کہ اگر اس کو تم یا وہ تو اس کو یاد آجائے، اور ساری اس کے برخلاف ہے۔

ایمان ۱۳۳-۱۳۶

و- یمن میں یہ نہ کہنے میں اس کو نہ رضامندی سے کریں گا اور نہ زبردستی کی وجہ سے۔

گرب میں کوئی ایک قید بھی پائی نہ ہو، اگر وہ سے حانث ہوگا، اس پر کفارہ واجب ہوگا۔

۱۳۳- رضی یمن حث: تو اس میں اگر لو کی وجہ سے مخلوف علیہ کے ترک پر حانث ہوگا یہاں تک کہ وہ فوت ہو جائے، مثلاً کہنے بخدا! میں زید کے گھر میں کل ضرور داخل ہوں گا، اس کو اگر لو کے ذریعہ اس گھر میں داخل ہونے سے روک دیا گیا یہاں تک کہ دوسرے دن کا وقت بخریب ہو یا تو وہ حانث ہو جائے گا۔

اس سے سمجھ میں آتا ہے کہ بھول سے اور غلطی سے ترک سے مثلاً دوسرے دن اس کو قسم یا دہرہ یا قسم یا دہرہ سی، مگر میں داخل ہو یہ سمجھ کر کہ یہ وہی مخلوف علیہ گھر ہے، حقیقت کا علم ہوا، ان گزرنے کے بعد ہو، تو بھی حانث ہوگا۔

مخلوف علیہ میں حث میں کسی مانع کے سبب فوت ہو جائے تو یہ مانع تو شرعی ہوگا یا عادی یا عقلی۔

۱۳۴- اگر مانع شرعی ہو تو علی الاطلاق فوت ہونے سے حانث ہوگا، خواہ مانع حلف سے ہو اور اس کو اس کا علم نہ تھا یا حلف کے بعد ہو، خواہ اس کی طرف سے اس میں کوتاہی ہو حتیٰ کہ وہ فوت ہو یا نہ ہو، خواہ یمن موقت ہو یا نہ ہو۔

اس کی مثال: قسم کھانی کہ کل بیوی سے مباشرت کرے گا اور عورت کو حیض آگیا، یا یہ واضح ہوا کہ حلف سے پہلے سے اس کو حیض آ رہا ہے اور اس کو معلوم نہیں تھا، تو امام مالک اور اصبح کے نزدیک حانث ہوگا، اس میں ابن القاسم کا اختلاف ہے، لیکن اگر وہ اس کو ”کل“ سے مقید نہ کرے تو حانث نہ ہوگا، بلکہ احتیاط کرے۔ یہاں تک کہ عورت پاک ہو جائے تو مباشرت کر لے۔

۱۳۵- اگر مانع عادی ہو، یمن سے مقدم ہو اور لامسی میں اس نے قسم کھالی تو علی الاطلاق حانث نہ ہوگا، خواہ قسم موقت ہو یا نہ ہو، اس میں اس کی کوتاہی ہو یا نہ ہو، اور اگر مؤخر ہو تو علی الاطلاق حانث ہوگا، اس میں شہب کا اختلاف ہے، وہ حد حث کے قائل ہیں۔

اس کی مثال: قسم کھانی کہ یہ مینڈ حاضر و زنج کرے گا یا یہ پٹہ نہ مارے گا یا یہ کھانا ضرور کھائے گا، پھر مخلوف علیہ کی چوری ہوئی یا غصب کر لیا یا اگر لو کے ذریعہ حانث کو ایسا کرنے سے روک دیا یا یہ معلوم ہوا کہ حانث سے قبل اس کی چوری ہو گئی تھی یا غصب ہو یا تھا، حانث کے وقت اس کو اس کا علم نہ تھا۔

مانع شرعی اور مانع عادی میں حث کا مکمل اس وقت ہے جب حانث نے یمن کو مطلق رکھا ہو، اور اس کو فعل کے امکان یا عدم مکان سے مقید نہ کیا ہو یا اطلاق کے ساتھ مقید کیا ہو، مثلاً کہے: میں ایسا ضرور کروں گا اور خاموش رہے، یا میں ایسا ضرور کروں گا مجھے اس پر قدرت ہو یا نہ ہو، اگر امکان کے ساتھ مقید کر دے تو حانث نہ ہوگا۔

۱۳۶- اگر مانع عقلی ہو اور حلف سے مقدم ہو، اس کو اس کا علم نہ رہا ہو تو علی الاطلاق حانث نہ ہوگا جیسا کہ مانع عادی میں ہے، اور اگر مانع مؤخر ہو تو یمن موقت ہو لی یا غیر موقت۔

اگر یمن موقت ہو، مخلوف علیہ وقت کے تک ہونے سے قبل فوت ہو جائے تو حانث نہ ہوگا اگر مانع یمن کے نوراً بعد وجود میں آئے، اور اسی طرح اگر بعد وجود میں آئے لیکن اس کی طرف سے کوئی کوتاہی نہ رہی ہو، اور اگر اس کی کوتاہی کی وجہ سے مؤخر ہو تو حانث ہوگا۔

مثلاً: قسم کھانی کہ اس بہتر کو نہ مارے گا یا اس کیڑے کو

ایمان ۷۳

ضرر پہنچے گا، مین بوتز مرگیا یا کپڑا ابلایا اور یحییٰ کو مطلق رکھا تھا یا یہ ہر موقوفہ روپیہ تھا: اس دسیا اس میں۔

دفع کے مقدم ہونے کی صورت: مثلاً گھر سے غائب ہو اور کہنے اس بوتز کو جو گھر میں ہے ضرر ورجہ میں لایا اس کپڑے کو جو لہاری میں ہے ضرر ورجہ میں لایا، پھر حلف کے بعد معلوم ہوا کہ حلف سے پہلے بوتز مرگیا تھا یا کپڑا چکا تھا (۱)۔

ثامیہ نے کہا: جو شخص جہل میں یا جہول میں یا اور بیاہر مردہ کی حلف کے تحت مخلوف ہدیہ کی خلاف ورزی کرے وہ حائث نہیں ہوگا، اور نہ ہی اس تمام حالات میں یحییٰ نے کی، اسی طرح اس کے اختیار کے غیر قسم پوری کرنا ہو جائے وہ حائث نہیں ہوتا۔

جہل کی مثالیں: قسم کھانی کہ زید کو سلام نہیں کرے گا، لیکن تاریکی میں اس کو سلام کر دیا، اس کو معلوم نہ تھا کہ یزید ہے، اور قسم کھانی کہ بکر کے پاس نہیں آئے گا، پھر ایک گھر میں داخل ہوا جس میں بکر تھا، اور اس کو گھر میں اس کی موجودگی کا علم نہ تھا۔

نسیان اور اکراد کی مثالیں ظاہر ہیں۔

قہر کی مثال: قسم کھانی کہ حالہ کے گھر میں داخل نہ ہوگا، مین اس کو بھا کر رہا رہی، داخل کر دیا، اسی کے ساتھ دو شخص بھی لاحق ہے جس کو اس کے حکم کے بغیر بھا کر داخل کر دیا، اور اس نے مزید نہیں کیا، اس سے کہ اس کو داخل ہوے، الا نہیں بھا جائے گا، نہ خلاف اس شخص کے جس کو اس کے حکم سے اٹھا کر داخل کر دیا، یا تو وہ حائث ہو جائے گا، کیونکہ وہ داخل ہونے والا کہلائے گا، مثلاً کسی جانور پر سوار ہو گیا اور داخل ہو گیا۔

بد اختیار قسم پوری ہوے کے عدم امکان ہونے کی صورتیں: اگر کہنے بخدا میں یہ کھانا قتل نہ کرکھا، اور کھانا حائث کے اختیار

کے بغیر کھانے لگا، اور اس کی فحش طوط ہونے سے قبل حائث مرگیا تو حائث نہ ہوگا، اس کے برخلاف اگر اس کے اختیار سے کھانے لگا، اور حائث ہوگا، اور اس کے حائث ہونے کے وقت کے بارے میں اختلاف ہے: ایک قول ہے کہ کھانے کے وقت، ایک قول ہے کہ، مگر اس کا صورت غریب ہونے کے وقت اور یہ ہے کہ، مگر اس کی فحش سے اتفاق ہونے سے حائث ہوگا جس میں کھانے کا امکان ہو۔

بلا اختیار فوت ہونے کی صورتیں: اس کے اختیار کے بغیر دھرم سے ان کو کھانے ہو جائے یا کھانے پر قدرت سے قبل دھرم سے اس کو مر جائے (۱)۔

یہ سو کہتے ہیں: اگر قسم کھانی کہ یہ دونوں روٹیاں میں کھائے گا، یہ دونوں کپڑے نہیں پہنے گا، یا یہ ضرر کرے گا، تو "در" "در" کا تعلق مجبوء سے ہوگا، ورنہ الگ الگ ہوں، اسی طرح "وا" کے درمیان مطلب کر کے کہنے میں یہ مگر سے بات نہ کرے گا، گوشت نہ کھائے گا، یا میں یہ مگر سے ضرر بات کرے گا، یا میں گوشت نہ کھائے گا، تو حائث، مگر کا متعلق، انوں سے ہوگا، لہذا اول، مثالوں میں، حائث ہونے، مثالوں میں بد مجبوء کے کرنے سے ہوگا، ورنہ الگ الگ کرے۔

۷۳ حالات ہی میں وہ صورت مستثنیٰ ہے کہ حرف نئی کو تکرار لائے مثلاً کہنے بخدا میں نہ زید سے بات کرے گا، نہ عمر سے، تو کسی ایک سے بات کرنے سے حائث ہوگا اور یحییٰ باقی رہے گی، اور دھرم سے بات کرنے پر بارہ حائث ہوگا۔

اگر کہنے "لا اکلم احدہما لو واحدہما" (۲) میں سے کسی سے یا کسی ایک سے بات نہیں کرے گا، اور مطلق رکھ تو کسی

(۱) الوجیز للفری، ۲۲۹، ۲۳۲، شرح البروج، ۱۹، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰،

ایک سے بات رہے سے حادث ہوگا۔ یہ یقیناً قہر ہو جائے گی۔

گر جہ میں یہ باتیں کھائیں گے پھر سارا انا رکھا گیا صرف ایک دن نہ چھوڑ دیا تو حادث نہ ہوگا یا ہے: میں اس مارکھنہ رکھا گیا اور اس کو کھانا دیا۔ صرف ایک دن نہ چھوڑ دیا تو قسم پوری نہیں ہوئی، اور انا سے پھلکا وغیرہ جو داتا مارکھنہ نہیں جاتا نکل گیا (۱)۔

حاجہ نے ساتھ تمام امور میں شامیہ سے اتفاق کیا ہے۔ البتہ تقویت کے بارے میں انہوں نے نماز اُتری نے قسم کھانی کہ یہ پانی کل ضرور پھٹے گا۔ وہ دوسرا آئے سے قبل یاد دہرے۔ ان تک ہو یا تو حادث ہوگا۔ ہر کل سے قبل اپنے دنوں یا اراد کے سبب جو اس کے کل کے نکلنے تک بہتر رہے حادث نہ ہوگا۔ اسی طرح کل سے پہلے مر جانے سے بھی حادث نہ ہوگا۔ اگر قسم کھانی کہ یہ پانی آن ضرور پھٹے گا اس کو مطلق رکھا، اور پینے کے بعد رقت نکلنے سے قبل وہ پانی تلف ہو یا تو حادث نہ ہوگا۔ برخلاف اس صورت کے جبکہ اس قدر رقت نکلنے کے بعد تلف ہو تو وہ حادث ہو جائے گا، اور ایک قول ہے کہ دونوں حالتوں میں حادث ہوگا (۲)۔

کفارہ کا بیان:

۱۳۸- یقیناً اللہ کا کفارہ، جبکہ اس میں حادث ہو جائے، مرد نہیں منعقد ہو، اللہ تعالیٰ نے قرآن پاک میں اس کا طریق فرمایا ہے: لا یؤاخذکم اللہ باللغو فی ایمانکم ولکن یؤاخذکم بما عقلتُم الایمان فکفارته اطعام عشرة مساکین من اوسط ما تطعمون اهلیکم او کسوتهم او تحریر رقیبہ فمس لم یحل فصیام ثلاثة ايام، ذلک کفارة ایمانکم اذا حللتم

(۱) جوہر ۳/۳۹۹، ۳۳۲، شرح المروص ۳/۳۵۵، ۳۵۵، ۳۶۹، ۳۷۲، ۳۷۲

(۲) مطالب اولیٰ، ۱/۳۶۹، ۳۷۲، ۳۷۳

وَاحْفَظُوا اَیْمَانَكُمْ کذلکَ یبَیِّنُ اللّٰهُ لَکُم اَیَاتِهِ لَعَلَّکُمْ تَشْکُرُونَ (۱) (اللہ تم سے تمہاری بے معنی قسموں پر مودہ نہیں کرنا لیکن جن قسموں کو تم مضبوط کر چکے ہو ان پر تم سے مؤاخذہ کرتا ہے، سو اس کا کفارہ دس مسکینوں کو اوسط درجہ کا کھانا کھانا ہے جو تم اپنے گھر والوں کو دیا کرتے ہو یا انہیں پناہ دینا یا عدم "ز" کرنا میں جس کو (اتنا) مقدمہ نہ ہو تو اس کے لئے تم اس کے روزہ میں، یہ تمہاری قسموں کا کفارہ ہے جبکہ تم حلف اہل چنے ہو اور اپنی قسموں کو پورا کرنا کرنا اور اس طرح تمہارے لئے اپنے حرام کھول کر بیان کرتا ہے تاکہ تم شکر گزار ہو۔)

آیت کریمہ میں یہ بیان ہے کہ یقیناً معقودہ کا کفارہ بہتہ وغیرہ کے طور پر اور انتہا ترتیب کے طور پر واجب ہے، لہذا حلف پر حلف کی صورت میں ان تین امور میں سے کوئی ایک واجب ہے: دس مسکینوں کو کھانا کھانا یا ان کو کپڑا پہنانا یا ایک عام "ز" کرنا، اگر ان تینوں چیزوں سے بے بس ہو تو تین دن کے روزے رکھنا ہے۔ اس میں فقہاء کا اختلاف نہیں، اس لئے کہ یہ قطعی نص قرآنی ہے، البتہ تفصیلات میں اختلاف ہے جس کی بنیاد اجتہاد ہے، جس کی تفصیل کی جگہ اصطلاح "کفارات" ہے۔

کیا تعدد یقیناً سے کفارہ متعدد ہوتا ہے؟

۱۳۹- اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ جس نے قسم کھانی، پھر اس میں حادث ہوا، اور اس کا کفارہ ادا کر دیا اگر وہ دوبارہ قسم کھائے، اور اس میں بھی حادث ہو جائے تو اس پر دوسرا کفارہ واجب ہوگا، اس دوسری یقیناً میں حلف کی طرف سے پہلا کفارہ کافی نہیں ہے۔

البتہ اس صورت میں اختلاف ہے، جبکہ اس نے کئی قسمیں

(۱) سورہ مائدہ ۸۹

کھاتے رہے ہیں، اور اس پر کوئی غصہ نہیں ہونی، اگر یہ شرعی حلف نہ ہوتا تو اس کا عرف و رواج نہ ہوتا، اس سے کہ غیر اللہ کا حلف معصیت ہے۔ لہذا ان کے عرف سے معلوم ہو کہ لوگ اس کو حلف باللہ سے ناپید مانتے ہیں، اگرچہ ناپید و جہا قائل فہم ہے۔

اب ہم طبعی کے قول کا حاصل یہ ہے: ناپید کی وجہ کا ثبوت اس طرح دیا جاسکتا ہے کہ اس صیغہ سے قسم کھانے والے کا مقصد و شرط سے یہ رہتا ہے اور یہ غیر باللہ سے نفرت کو مستلزم ہے، جس کا لازمی نتیجہ اللہ کی تعظیم ہے مثلاً کہ: "واللہ العظیم لا فعل کذا" (۱)

(بخدا) میں ایسا نہ رہوں گا۔

اس بنا پر اس کے اعتقاد و عقائد کی شرط ہیں، اور غلوں، بغو و معتقد میں تقسیم ہونے میں، اس کا قدم اُترنے کے حکام، اس کو پوری کرنے، توڑنے کے حکم اور حد کی صورت میں مرتب ہونے والے مان میں دو یحیٰ بن باللہ کی طرح ہے، البتہ چونکہ اس میں حکم کی طرف غریبی نسبت کی شرط پر معلق ہے، اس سے یہ کہنا ممکن ہے کہ بسا اوقات اس پر غر کا حکم گئے گا، کبھی نہیں، مگر حق کے وقت اس پر غر کا حکم گئے تو وہ معتقد وہ ہوگی، یہ حلف کے نزدیک ہے، اس سے کہ دو یحیٰ بن باللہ کے اعتقاد میں اسام کی شرط گاتے ہیں، لہذا وہ تعلق غر کے اعتقاد میں بھی اس کو شرط مانیں گے، مگر اس پر کفر کا حکم حلف کے بعد شرط کے انجام و پے پر گئے تو یہ اعتقاد کے بعد ان کے نزدیک باطل ہو جانے کی جیسا کہ یحیٰ بن باللہ اعتقاد کے بعد باطل ہو جاتی ہے اور اس کا قائل کفر ہو جانے، اس کا بیان چٹا ہے۔

تعلیق کفر پر اقدم کرنے کا حکم:

۱۳۱- معلوم ہے کہ جس نے خیر ی (خیر سی قید کے) ظلمہ سر زبون

(۱) اس کلام میں کلام اللہ کا شکل ہے اس نے مکر یہا ہے۔

(۲) ابدان کس کس کا شیعہ ابن علی بن علی بن علی

کھائیں اور ان میں حادث ہو گیا، پھر ان کا کنارہ دینا چاہیے کہ یا گذرت میں مدخل ہو کر ایک ہی کنارہ کافی ہوگا؟ یا ان میں مدخل نہیں، یحیٰ بن کے بدلہ ایک کنارہ ہوگا؟

گذرت میں مدخل ہوتا ہے، حسیہ کے یہاں وہ میں سے ایک قوس، ورنہ ابہد کے یہاں یک قول یہی ہے، جب مالک و مافیہ کے نزدیک مدخل نہیں ہوتا ہے اس کی تفصیل اصطلاح "کنارات" میں ہے۔

حلف باللہ ہی کی طرح مذہبی قسم ہے، اور اسی کی طرح وہی تہیہ کے نزدیک حلف بالصلاق بھی ہے، مثلاً، اگر کہنے اور تو نے ایسا یا تو تجھ کو حدیث ہے، اس کا مقصد منع کرنا تھا یا مجھ پر طلاق لازم ہے اور تم نے ایسا کیا (۱)۔

تعلیق یحیٰ بن کے احکام

تعلیق کفر کا حکم:

۱۳۰- اس مسئلہ میں اختلاف کا بیان آچکا ہے کہ انسان اگر کسی ایسی چیز پر کفر کی تعلیق کرے جس کا وہ درود نہیں رکھتا، تو اس کو یحیٰ بن مانا جائے گا یا نہیں۔

اس کو یحیٰ بن نہ مانتے، لے اس میں حادث ہوئے یہ کنارہ واجب نہیں کرتے، لہذا اس کے نزدیک اس قسم کو چھوڑ دیا تو زمانہ نہ ہے، تاہم وہ حضرات اس یحیٰ بن کا قدم اُترنے کا حکم بیان کرتے ہیں، اور جو لوگ اس کو یحیٰ بن مانتے ہیں اس کو وہ یحیٰ بن باللہ کے معنی میں مانتے ہیں، "ابہد" کی عبارت کا خلاصہ یہ ہے: "انما یظہر کے ساتھ حلف احتمالاً یحیٰ بن ہے، اس لئے کہ اس کا لوگوں میں عرف ہے، کیونکہ عہد رسالت سے آج ہمارے دہریہ لوگ اس کی قسمیں

ایمان ۱۳۲

جس چیز کو وہ کفر سے مانتا ہے اس کا اس نے کلمہ یہ ہے، اس سے وہ
فی الحال کفر سے راضی ہے۔

دوسری اور تیسری صورت میں جس کے ترک کی قسم کھائی تھی اس
کے قدم سے اور جس کے فعل کی قسم کھائی تھی، اس سے ریزہ کرنے
سے کفر ہو جائے گا، اس لئے کہ اس نے ایسا عمل کیا ہے جس کو وہ کفر
مانتا ہے، لہذا وہ کفر سے راضی ہو گیا، اور ان دو صورتوں میں محض قسم کا
لفظ زبان سے نکالنے پر کفر نہ ہوگا، بلکہ یہ کہ تلفظ کے وقت حلف کا عزم
ہو، اس لئے کہ کفر کا عزم کفر ہے (۱)۔

۱۳۲ - خلاصہ حکام یہ ہے کہ کفر کے حلف کو کفر نہیں شمار کیا جاتا، بلکہ یہ
کہ کمال کفر سے راضی ہو، غلوں وغیرہ میں حنفیہ کے یہاں صحیح یہی
ہے، اس کے باقیات غلوں یعنی عدم جہد فی قسم میں، اور یہ ہیں:

۱۔ مدکار نہ ہوگا اگرچہ غرہ نہ ہو۔

۲۔ مدکار ہوگا اگرچہ غرہ نہ ہو۔

پہلی رائے کی دلیل: کفر سمجھنے سے لازم نہیں آتا کہ کفر سے راضی
ہو، کیونکہ بہت سے لوگ جس کو کفر جانتے ہیں اس کا قدم دنیوی
غرض سے کرتے ہیں، حالانکہ ان کا دل ایمان سے مطمئن ہوتا ہے،
اور حالت کا مقصد اپنے مذہب کی ترویج یا اپنے امتناع کا اظہار ہے،
لہذا وہ جس وقت اپنے اعتقاد میں کفر ہوتا ہے، تو اس کو محض صورتاً ذکر
کرتا ہے، اس میں کفر سے رضامندی نہیں ہوتی۔

دوسری رائے کی دلیل: چونکہ حلف نے کفر کو ہر محقق پر معلق کیا
ہے، لہذا یہ معنی میں صحیح ہے، گویا اس نے بتا دیا کہ کفر ہے،

اس کی تائید صحیحین کی اس حدیث سے ہوتی ہے جس میں
آپ ﷺ نے فرمایا: ”من حلف علی یمن بعمدہ غیر

سے نکالا، وہ نوری طور پر کافر ہو جاتا ہے، جبکہ ارادہ کی شراعتاً موجود
ہو، اور جس نے یمن کا قصد کئے بغیر کلمہ کفر کوئی امر پر معلق کیا وہ
بھی نوری طور پر کافر ہو جائے گا اگرچہ معلق علیہ مستقل ہو، اس لئے کہ
کفر سے راضی ہونا کو مستقل میں ہو، نوری طور پر ایمان سے ارادہ،
یہ مشابہہ کی نسبتاً رفل سے گاتا وہ یہودی ہے، اور اللہ نے اس
کو اس نصرانی کے ہاتھ پر شفا دی تو وہ نصرانی ہے۔

ربا یمن کے قصد سے غرضی تعلیق سے ملاقات اس میں اصل یہ
ہے کہ وہ کفر نہ ہوگا، خود ماضی پر معلق یا ہوا یا حاضر یا مستقبل پر۔
خود جھوٹا ہوا یا نہ ہو، اس لئے کہ اس کا مقصد شرط سے منع کرنا یا اس
کے عکس پر آمادہ کرنا یا اس کے عکس کی خبر دینا ہے (۲) اگرچہ حق نہ
ہو، تاکہ اس کے کذب کی اشاعت ہو۔

لہذا جس نے کہا: اگر میں نے فلائی سے بات کی یا اگر میں نے
فلائی سے بات نہ کی تو وہ سلام سے بدی ہے، تو اس کا مقصد پہلی
صورت میں خود کو بات کرنے سے روکنا، اور دوسری صورت میں کفر
کے ڈر سے خود کو اس سے بات کرنے پر آمادہ کرنا ہے، اس لئے وہ کفر
سے راضی نہ ہوگا، اور جس نے کہا: اگر میں نے اس کو ایک دینار میں
نثر یہ ہو تو وہ یہودی ہے، اور اس قول کا مقصد مخاطب کو اپنے دعوے
کی تصدیق پر آمادہ کرنا ہو، اور وہ عہد جھوٹ بولنے والا ہو تو وہ کفر سے
راضی نہ ہوگا، اس لئے کہ اس نے کفر کو اس کے برعکس پر معلق کر کے
محض اپنے کذب کی ترویج کا ارادہ کیا ہے۔

یہی اصل ہے، لیکن کبھی کبھی غلط فہمی ہوتا ہے اور یہ سمجھ لیتا
ہے کہ صیغہ کفر کے ذریعہ حلف کفر ہے یا یہ سمجھ لیتا ہے کہ جس کے
ترک کی قسم کھائی ہے اس کے قدم سے، اور جس کے فعل کی قسم کھائی
ہے اس سے ریزہ کرنے سے کفر ہوتا ہے۔

تو پہلی صورت میں حلف اٹھاتے ہی اس کو کفر مانا جائے گا، کیونکہ

(۱) ابن ماجہ ص ۵۵۳۔

الاسلام کادبا متعمدا فیو کما قال۔^(۱) (جس نے کسی بات پر اسلام کے علاوہ کسی اور دین کی جھوٹی عہد اقسام کھائی تو وہ ایسا ہی ہو گیا جیسا کہ اس نے کہا)۔

بقیہ مذہب میں تعلیق کفر پر قدم کا حکم:

۱۳۳- تاکید نے کہا: حلف کے قصد سے تعلیق غرام ہے۔ اور اگر مخلوف مدیہ کو کر لے تو مرتد نہ ہوگا۔ اور علی الاطلاق تو یہ ہے۔ خواہ اس کو یہ ہو یا نہ ہو اس سے کہ اس نے نادار کتاب یا ہے۔

ترجمہ: اگر کسی نے کفر کی خبر دینا مقصود ہو تو یہ ارتداد ہوگا۔ اگرچہ یہ مذاق میں ہو^(۲)۔ مثلاً فقیر نے کہا: تعلیق کفر جس کا مقصد عامتہ میں ہوتا ہے حرام ہے۔ اور اس کی وجہ سے کافر نہ ہوگا۔ جبکہ اس کا مقصد خود کو مخلوف مدیہ سے دور رکھنا ہو یا مطلق رکھا ہو۔ اور اگر مقصد حقیقی تعلیق یا کفر سے رضامندی ہے تو فوراً کافر ہو جائے گا۔ حلق مدیہ کے حصول پر موقوف نہ ہوگا۔ اس سے کہ کفر سے رضامندی کفر ہے۔ پھر اگر کافر ہو یا تو وہ چاہے کہ وہ شہادتیں پڑھ کر اسلام میں دوبارہ آجائے۔ واجب ہے، اور اگر کافر نہ ہو تو بھی تو یہ واجب ہے، اور مندرجہ ہے کہ تنقذ کرے۔ مثلاً کہ میں اس اللہ سے نفرت کا حامل ہوں جو یہ ہے، جس کے علاوہ کوئی معبود نہیں۔ دینی قیام ہے، میں اس کی طرف رجوع کرتا ہوں، اور شہادتیں پڑھ لیتا اس کے لئے مندرجہ ہے۔

جو مرگیا یا غائب ہو گیا اور اس کو مخاطب کرنا دشوار ہے، اور اس نے کفر کی تعلیق کی تھی، اس کا قصد معلوم نہیں، تو دومی کی "ملا باز" کی

(۱) حدیث: "من حلف علی یمنی بملۃ" کی روایت بخاری (فتح الباری ۱۱/۵۳۷) اور مسلم (۱/۱۰۳ طبع عتی النسخ) کے ہے اور الفاظ مسلم کے ہیں۔

(۲) شرح المغیر مع حقیقہ الہادی ۲۰/۱۱۲ شرح الکبیر حقیقہ الہادی ۲۰/۱۱۲

مبارت کا تقاضا یہ ہے کہ اس پر کفر کا حکم نہیں لگایا جائے گا، یہی رنج ہے، اس کے برخلاف اسنوی کے یہاں معتد یہ ہے کہ اس پر کفر کا حکم لگایا جائے گا اور کفر سے ناسنے والا کوئی طریقہ نہ ہوگا۔

مثال کے برائے یمنین بالکفر پر اقدام حرام ہے خود تحقیق کی صورت میں ہو، مثلاً اگر اس نے یہ کیا تو وہ یہودی ہے، یا قسم کی صورت میں ہو مثلاً وہ یہودی ہے اب ضرور ہوگا۔ اور اگر قصد یہ ہو کہ شرط کے وجہ پر کافر ہوگا تو فوراً کافر ہو جائے گا۔

اس قسم کو پورا کرنے اور توڑنے کا حکم:

۱۳۴- اگر تعلیق کفر کا مقصد کسی خبر کی تاکید ہو، جس شرط ہو تو حال قسم کو پورا کرنے والا ہے، اور اگر جھوٹا ہو تو حلف حرام ہے، پہلی صورت میں "بر" اور دوسری صورت میں "حلف" یمنین کے عمل ہونے کے ساتھ ملے ہوئے ہیں، لہذا اقدام کے ساتھ اس کا کوئی حکم نہیں۔

نہ اگر حلف کے لئے مستعمل حکم ہی صورت میں ہوگا جبکہ مقصود آماؤ کرنے یا منع کرنے کی تاکید ہو، کیونکہ اس وقت یہ دنوں میں ہوں گے۔

خلاصہ یہ ہے کہ یمنین کے قصد سے تحقیق کفر یمنین صادق یا غیو ہو، تو اصل میں "بر" کے لئے اور "شری" دنوں میں "حلف" کے لئے تعلیق پر قدم کے حکم کے علاوہ کوئی امر حکم نہیں ہے۔

اگر مقصد یہ ہو کہ اس میں برہد حلف کا حکم ہی ہے جو یمنین منعقد میں "برہد" کا حکم ہے، اس کی تشریح اور فقہاء کے مذاہب کا تفصیلی بیان ضرور چکا ہے۔

(۱) نکتہ الحجاج شرح الصحاح ۲/۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳

ہو تو پورا کرنے کا حکم بھی آپکا ہے۔

اس میں حث کے اثرات:

۱۳۹- جمہور کے ر ایک ان تعلیقات میں مٹ پر مضمون جز ۱ مرتب ہوگا۔ البتہ اہمیت کی تحقیق اس سے متعلق ہے کہ اس میں شرط کے ہونے کی صورت میں حث پر حلف کو اختیار ہے کہ جس چیز کا اہم یا ہے اس کو انجام دے یا نہ دے۔

یہیں کا ختم ہو جانا:

یہیں یا تو ماضی یا حاض یا مستقبل کی خبر کی تاکید کرنے والی ہوگی یا آماؤ کرنے یا منع کرنے کی تاکید کے سے ہوگی۔

۱۵۰- خبر کی تاکید کرنے والی یہیں: رنہ ماضی یا حال کی ہو تو اس یہیں کے تلفظ کے وقت سے ہی وہ ختم ہو چکی ہے خواہ یہیں صاف ہو یا غموں یا لغو، اس لئے کہ حث، ہر، اور لغاء ان میں سے ہر ایک کا ختم نہیں کا ختم ہوتا ہے۔

رنہ مستقبل ہو، یقیناً پائی ہو تو بھی یہ قسم اس کے تلافی کے وقت سے ختم ہے، مثلاً: بخدا میں ضرور میں گا، یا اللہ تعالیٰ تمہاری مخلوقات کو، یا وہ ضرور دے کرے گا، اس لئے کہ تلفظ کے وقت سے ہی یہ یہیں پوری ہے، اس کا ”ہ“ (پورا ہونا) یا موت یا بعث (دوبارہ اٹھائے جانے) کے حصول پر موقوف نہیں۔

رنہ مستقبل عدم مجبوت ہو، ہے بخدا میں اس کو زہ کا پانی ضرور پیوں گا، جبکہ اس کو علم ہے کہ کو زہ میں پانی نہیں، تو یہ یہیں غموں ہے، اس کے اعتقاد کے بارے میں حث رنہ چٹا ہے، ہو لوگ اس کے اعتقاد کے قائل ہیں وہ کہتے ہیں: حث الاعتقاد کے ساتھ ساتھ ہے، لہذا اقرار واجب ہوگا اور یہیں ختم ہوگی، اور جو لوگ عدم اعتقاد

داخل ہے، جیسا کہ ق و غیرہ کی تعلیقات کی قسم بھی اس کے تحت آتی ہے، البتہ حث نے اس سے تعلیق غم کو متعلق کیا ہے، اور اس کو یہیں باللہ سے کیا ہے جو یہ جیسا کہ رنہ، اسی طرح حث نے اس سے بقصد توثیق، طلاق و عتاق کی تحقیق کو بھی متعلق کیا ہے، اور اس کو حث حاجت کے موقع پر خصوصاً مارے اس، اور میں جاری رہا، یا ہے (جیسا کہ رنہ)۔

حنابلہ نے طلاق و عتاق کے حلف کی کراہت کی صراحت کی ہے (۱)، البتہ مذہب کے علم کے لئے کتب فقہ میں ان تصریحات کے مقامات کی طرف رجوع کیا جائے۔

اس میں ”ہ“ اور ”ح“ کا حکم:

۱۳۸- رنہ تعلیقات میں سے کسی کا مقصد تاکید نہ ہو، اور وہ فی الواقع سچا ہو تو اس میں حث کا کوئی تصور نہیں، اس لئے کہ تلفظ کے وقت یہ نہیں ہو رہا ہے، اس میں ”ہ“ کا کوئی حکم اس پر قائم کے حکم کے علاوہ نہیں ہے۔

ور اگر فی الواقع وہ جھوٹا ہو تو اس میں ہر کا تصور نہیں، اس لئے کہ حث اس کی تکمیل کے ساتھ ساتھ ہے، اور اس کے لئے اس پر قائم کے حکم کے علاوہ کوئی حکم نہیں ہے۔

اگر ان تعلیقات کا مقصد آمادہ کرنے یا منع کرنے کی تاکید ہو تو اس میں ہر حث کا حکم وہی ہے جو یہیں منعقدہ میں ہے۔ حث کا حکم ہے، لہذا وہ مخلوف عدیہ اور اس کے نتیجہ کے اعتبار سے مختلف ہوگا، اس کی وضاحت اور اس میں اختلاف کا ذکر آچکا ہے، نیز اگر غیر حلف

(۱) مقصود مؤمنین کا رہا نہ ہے مگر اس موضوع کو درج کرتے وقت یہ حاجت ختم ہوگی، کیونکہ یہیں کے مقصد سے دی گئی طلاق کے نہ پڑنے کی اس قسم کی رائے عام ہے۔

(۲) مطالبہ اولیٰ ایسی ۱/۳۶۳۔

کے قائل ہیں اس کا کہنا ہے کہ اس یحیٰی کے ختم ہونے کی کوئی ضرورت نہیں جیسا کہ ظاہر ہے۔

گر خبر مستحسن کا کذب ہو مثلاً حائف کے اعتقاد خیال میں وہ سچی تھی تو اس کا حکم شامعیہ اور بن تیمیہ کے نزدیک ”لفو“ کا حکم ہے، یعنی اعتقاد کے وقت سے ختم ہے یا معتقد ہی نہیں ہے، اور دوسرے علماء کے نزدیک اس کا حکم ”سٹ“ اور ”منع“ پر یحیٰی کا حکم ہے جو غلط ہے۔

۱۵۱- تاہم دوسرے یہ منع کرنے کی تاکید کرنے والی یحیٰی چند امور سے ختم ہو جاتی ہے:

۱۔ ارتداد (یعنی دہاندہ) یحیٰی بائندہ اور اس کے ہم معنی یحیٰی مثلاً تحریم حلال اور بائندہ یحیٰی تعلیق کفر کو ارتداد ختم کرتا ہے، یہ صرف حنفیہ و مالکیہ کے نزدیک ہے جو یحیٰی کے اعتقاد کی بقا میں اسلام کی شرط سمجھتے ہیں، جیسا کہ اصل اعتقاد میں اس کو شرط قرار دیتے ہیں، لہذا ارتداد اس کی وجہ سے ان کے نزدیک اعتقاد باطل ہو جاتا ہے، خود حنفیہ سے قبل ہو یا حنفیہ کے بعد، اور رجوع الی الاسلام سے اعتقاد واپس نہیں آتا۔

۲۔ مہاجریت کے ساتھ استنساخ یا تعمیر کا ارتداد، لہذا جس سے حنفیہ و مالکیہ کے دل میں استنساخ کا خیال نہیں پڑتا تو یحیٰی منع ہو جاتی، اور اگر اس سے استنساخ ملا، تو یحیٰی ختم ہو جائے گی، یہ حنفیہ و مالکیہ کا مذہب ہے، شافعیہ و مالکیہ کے اس سے اختلاف کرتے ہوئے کہا: یحیٰی سے فرقت سے قبل استنساخ کا قصد نہ ہو، پھر اس سے استنساخ کو، یا ضروری ہے، اس صورت میں استنساخ، اعتقاد یحیٰی سے مانع ہوگا۔

۳۔ اثبات موقت پر یحیٰی میں عمل کا فوت ہو جانا، مثلاً بخدا میں اس کو زندہ پانی آج ضروری ہے، پھر اگر حائف یا کوئی اور اس پانی کو ہا

۱۔ تو حنفیہ کے نزدیک یحیٰی ختم ہو جائے گی، اس لئے کہ ”بر“ آج کے اخیر حصہ (یعنی غروب سے متصل وقت) میں ہی واجب ہے، اور اس وقت میں ”بر“ کا امکان نہیں، کیونکہ پانی اس سے قبل ختم ہو چکا ہے۔ لہذا حادث نہ ہوگا، اور اس سے معصوم ہوتا ہے، کو زندہ کے پانی سے خالی ہونے کے وقت سے اس کی یحیٰی ختم ہو جاتی ہے۔

۲۔ حنفیہ کی رائے یہ ہے کہ عمل کا فوت ہونا احوال کے اختیار کے بغیر اور ”بر“ پر قدرت سے قبل ہو، تو اس کی یحیٰی ختم ہو جاتی، مثلاً اس کے اختیار کے بغیر یحیٰی کے فوراً بعد کو زندہ پانی بہا یا کسی دوسرے نے لے کر پانی پی لیا اور حائف اس سے پانی نہ لے سکا۔

۳۔ چہارم: یحیٰی میں ”بر“، وہ یہ ہے، جس چیز کے فعل کی قسم کھانی ہے ان سب کو کر لے، یا جس چیز کے ترک کی قسم کھانی ہے ان سب کے ترک پر برقرار ہے۔

۴۔ پنجم: حنفیہ، جب یحیٰی منع ہو جائے پھر حنفیہ ہو یا مالکیہ طور پر جس چیز کی قسم کھانی تھی اس کا قیاس ہو گیا یا جس چیز کے ثبوت پر قسم کھانی تھی اس کے قیاس سے مایوسی ہو جاتی، تو اس وقت کے درمیان یحیٰی ختم ہو جاتی ہے۔

۵۔ ششم: اثبات مطلق پر یحیٰی میں حنفیہ کا حزم کرنا، یہ مالکیہ کے نزدیک ہے، لہذا اگر کسی نے کہا: بخدا میں ضروری کر رہا ہوں گا، پھر تا حیات ثانی نہ رہنے کا حزم کر لیا، تو اس حزم کے وقت سے یحیٰی ختم ہو جائے گی، اس کو حادث مانا جائے گا، اور اس پر کفار واجب ہے، اگر وہ اپنے حزم سے لوٹ آئے تو یحیٰی نہیں لوٹے گی۔

۶۔ ہفتم: حنفیہ حائف کے طلاق میں بیعت، لہذا جس نے اپنی بیوی سے کہا: اگر تم نے ایسا یا تو تم کو طلاق ہے، پھر وہ عورت اس سے طلاق طلاق رجعی میں عدت گزارنے یا تم طلاق کی تکمیل یا کسی اور وجہ سے بائند ہو گئی، پھر اس کے پاس نکاح جدید کے ذریعہ لوٹی تو تحقیق

ایمان ۱۵۲-۱۵۳

نہیں لوئے گی، اس لئے کہ بینونت سے اس کی یحیٰی تم ہوئی۔

جامع ایمان

نفاظ ایمان میں ملحوظ رکھے جانے والے امور:

۱۵۲- معلوم ہے کہ حائف جس لفظ کا استعمال کرتا ہے ان میں انفس، اور حرف ہیں جن کے لغوی یا عرفی معانی ہوتے ہیں، اور یہ کہ یہ سائنات منطقی قیود سے مقید ہوتے ہیں۔ اور سائنات ال کے مقید ہونے پر قرآن ہوتے ہیں، اور بھی حائف ایسے معنی کا قصد کرتا ہے جس کی گنجائش لفظ میں ہوتی ہے یا گنجائش نہیں ہوتی، ان سب کے فرق کے اعتبار سے ”بر“ اور ”حٹ“ میں فرق ہوتا ہے۔

لغت، عرف، نیت اور سیاق وغیرہ کے اختلاف کے وقت کن چیزوں کی رعایت ضروری ہے اس کے بارے میں مقلد، اختلاف ہے۔

ذیل میں ان قواعد کا بیان ہے جن کی حسب ترتیب پابندی کی جاتی ہے، اور ان کے بارے میں فقہاء کے اختلاف کا بیان بھی ہے۔

پہلا قاعدہ: حائف دلانے والے کی نیت کی رعایت:

۱۵۳- حضرت ابوہریرہؓ سے منقول ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا کہ ”بسمک علی ما یصدقک علیہ صاحبک“ (۱) (تیری قسم اسی منصب پر ہوگی جس پر تیرا صاحب تجھے سچا سمجھے)، مطلب یہ ہے کہ تم جو قسم کھا رہے ہو وہ اس معنی پر محمول ہے کہ اگر تم اس کی نیت نہ

(۱) حدیث: ”بسمک علی ما یصدقک علیہ صاحبک“ کی روایت مسلم (۳۸۴/۱۲ طبع عینی الکلی) ترمذی (۳۶۳/۳ طبع مصنفی) ابن ماجہ (۱/۶۸ طبع عینی الکلی) نے کی ہے (دیکھئے: فیض القدیر ۱/۳۳۳)۔

اور اس میں سچے ہو تو تمہارا مخالف فریق یہ تجھے قسم اس میں سچے ہو، اور وہ بھی معنی ہے جو اس کے دل میں تم سے قسم دیتے وقت گزرے، اور وہ واضح ظاہر لفظ کے موافق ہوتا ہے، اس کا تقاضا ہے کہ حائف دلانے والے کے سامنے تو یہ حائف کے لئے سود مند نہیں، بلکہ اس کی یحیٰی غموں ہوگی جو اس کو گناہ میں لائے گی۔

۱۵۳- فقہاء کے راجح یہ مسئلہ ہے، البتہ اس کے یہاں کچھ تفصیلات و شرائط ہیں جن کا بیان حسب ذیل ہے:

۱۵۴- حائف کا مذہب: حائف نے نقل کیا ہے کہ مذہب یہ ہے کہ یحیٰی حائف کی نیت پر ہے اور وہ مظلوم ہو، یحیٰی اگر ظالم ہو تو حائف دلانے والے کی نیت پر ہے، البتہ قدری نے ماضی پر ”مستقل“ پر یحیٰی میں فرق کیا ہے اور کہا: اگر ماضی پر یحیٰی ہو تو اس میں سبقت نہیں ہے، اس لئے کہ اگر وہ جنونی ہو تو اس میں ”اخذ و محض“ کا وہ رعبہ ہے، جیسا کہ مظلوم اگر یحیٰی سے ایسی چیز کی نیت کرے جو اس کو مذہب سے خارج کر دے تو اس کی نیت درست ہے، اور وہ بیکار نہ ہوگا، کیونکہ اس نے اس کے ذریعہ کسی پر ظلم نہیں کیا، ظالم کا حکم اس کے برخلاف ہے کہ اگر وہ اپنی یحیٰی کے ذریعہ ایسی چیز کی نیت کرے جو اس کو مذہب سے خارج کر دے تو اس کی نیت باطل ہے، اور اس کی یحیٰی حائف دلانے والے کی نیت کے مطابق ہوں، اور وہ ظاہر و باطن جنونی ہوں اور وہ گنہگار ہوگا، کیونکہ اس نے اس کے ذریعہ اورے پر ظلم کیا ہے۔

۱۵۵- اگر مستقل پر ہو تو وہ بلا تفصیل حائف کی نیت کے مطابق ہے، اس لئے کہ اس صورت میں وہ عقد ہے، اور عقد عائد کی نیت پر ہوتا ہے (۱)۔

(۱) البدیع ۳/۲۱۰، ۲۱۱۔

یہ کہا جاسکتا ہے کہ مستقل پر یحیٰی میں حائف کے ظالم و مظلوم ہونے کا تصور ہو سکتا ہے پھر اس میں عدم تفصیل کی وجہ کیا ہے؟

ایمان ۱۵۵-۱۵۶

۱۵۶- ثانیہ کا مذہب یہ ہے کہ یمن چند شرط کے ساتھ قسم دلانے

والے کی نیت پر ہوگی:

پہلی شرط: قسم دلانے والا ایسا شخص ہو جس کے پاس کوئی دینا درست ہو مثلاً قاضی، حکم اور امام یمن اگر ایسا نہ ہو تو حلف کی نیت پر ہوگی۔ اور ابن عبد السلام نے فریق مخالف کو قاضی کے ساتھ لاحق کیا ہے جس کی دلیل اس حدیث پر عمل ہے: ”بیمبک عسی ما بصدفک علیہ صاحبک“ (۱) (تیری قسم اسی مصدب پر ہوگی جس پر تیرا صاحب تجھے پالتا ہے) یعنی فریق مخالف۔

دوسری شرط: فریق مخالف کے مطالبہ پر قاضی وغیرہ اس سے حلف نہیں لے گا اور اس کے مطالبہ کے بغیر اس سے قسم نہیں تو حلف کی نیت پر ہوگی۔

تیسری شرط: یہ کہ قسم دلانے والے کی نیت کے خلاف حلف جس چیز کی نیت کر رہا ہے اس میں حق پر نہ ہو، لہذا اگر زید نے دعویٰ کیا کہ عمر نے اس کا اقبال اس کی اجازت کے بغیر لے لیا اور اس کے واپس کرنے کا مطالبہ کرے، عمر نے وہ مال اس سے چنے دین کے عوض میں لیا تھا اور اس نے جواب میں استحقاق کی نفی کی، پھر زید نے قاضی سے کہا: اس سے قسم لو کہ اس نے میرے مال میں سے کچھ بھی میری اجازت کے بغیر نہیں لیا ہے۔ اور قاضی اس کے مطالبہ کو قبول کرنا جائز سمجھتا ہو تو عمر کے لئے جائز ہے کہ یہ قسم کھائے کہ اس نے میرے مال میں سے کچھ بھی اس کی اجازت کے بغیر نہیں لیا۔ اور نیت یہ کرے کہ بلا استحقاق نہیں لیا، تو اس حالت میں اس کی یمن اس کی مفید و نیت پر ہوگی، نہ کہ قاضی کی مطلق نیت پر، اور اس کی وجہ سے وہ گنہگار بھی نہ ہوگا۔

چوتھی شرط: یہ کہ قسم دلائے والا اللہ کا ہو، طلاق وغیرہ کا نہیں، یمن قسم

طریق وغیرہ کی یمن میں حلف کی نیت کا اعتبار یا جائے گا، خام ہو یا مظلوم، بشرطیکہ وہ خلاف ظہر کی نیت نہ کرے، لہذا اس کی بیوی قضا وغیرہ پر یہ کہ کسی طرح مضائقہ نہ ہوگی، البتہ اس کو (اگر خام ہو) عموماً کاٹنا دے گا، اور اگر وہ خلاف ظہر کی نیت کرے صیحا کہ ”طلاق ین“ وفاق“ (بندھن سے تراوی) کی نیت کرے تو یا کہ اس کی نیت کا اعتبار ہے قضا، نہیں لے گا قاضی اس پر قیود طلاق کا پابند نہ کرے گا۔ خود ظہر ہو یا مظلوم۔

خلاف نے کہا: قضا، اس کی نیت کا اعتبار ہے اور وہ مظلوم ہو (۲)۔

۱۵۵- مالکیہ کا مذہب: اس مسئلہ میں مالکیہ میں اختلاف ہے، چنانچہ عموماً، صغیر و کبیر سے کہلا یمن قسم دلائے والے کی نیت پر ہے۔

بن القاسم نے کہا: یمن حلف کی نیت پر ہے، اس لئے استثناء اس کے سے مفید ہوگا اور اس پر کفار و کفار نہ ہوگا، یمن یہ اس کے سے اس حیثیت سے حرام ہے کہ اس میں دوسرے کے حق کو روکنا ہے، بن القاسم کا یہ قول مشہور کے خلاف ہے، پھر جو لوگ یمن قسم دلانے والے کی نیت پر ہونے کے قائل ہیں، قسم نہ دلانے کی صورت میں جس کے لئے قسم کھانی جائے اس کی نیت پر یمن ہوئے کے دوسرے میں ان کے درمیان اختلاف ہے، چنانچہ خلیل بن رائے یہ ہے کہ وہ اس کی نیت پر نہ ہوگی، اور ”الشرح المصغیر“ پر اپنے حاشیہ میں صادی کی رائے ہے کہ یمن اس کی نیت پر ہوگی، استثناء کی صحت فی شرط کے ضمن میں اس مقام کا ذکر آچکا ہے جس میں ان کے نزدیک یمن قسم دلائے والے پر جس کے لئے قسم کھانی جائے اس کی نیت پر ہوئی ہے۔

(۱) حدیث: ”بیمبک“ کی تفسیر: ”میں نے اپنے ہاتھ سے قسم دلائی“۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ علی الدر المختار ص ۹۹۔

دلانے والا طلاق کی قسم کو جائز سمجھتا ہو مثلاً خنثی ہو، تو یحیٰی اس کی نیت پر ہوں، حالف کی نیت پر نہیں^(۱)۔

۱۵۷- حالف کا مذہب: یہ ہے کہ یحیٰی حالف کی نیت پر ہے، یہی وقت اس کی نیت ہے، البتہ اگر حالف ظالم ہو اور اس کے ذمہ کسی حق کے لئے اس سے قسم لی جائے ہو اس کی یحیٰی ظاہر لفظ کی طرف لوٹنے کی جس کو قسم دلانے والے نے مراد لیا ہے^(۲)۔

دوسرے قاعدہ: حالف کی نیت کی رعایت:

اگر کوئی قسم دلانے والا کسی نہ ہو یا کوئی قسم دلانے والا تو یحیٰی ان شرط میں سے کوئی شرط مفقود ہو جن پر قسم دلانے والے کی نیت کی طرف رجوع کرنا موقوف ہے تو حالف کی اس نیت کی رعایت ہوگی جس کی گنجائش لفظ میں ہو، ذیل میں اس بابت فقہاء کے اقوال کا ذکر ہے:

۱۵۸- حنفیہ کا مذہب: حنفیہ کے یہاں اصل یہ ہے کہ کلام عرف کی طرف لوٹنے کا اگر حالف کی کوئی نیت نہ ہو، اور اگر اس کی کوئی نیت ہو اور لفظ میں اس کی گنجائش ہو تو اسی اعتبار سے اس کی یحیٰی منعقد ہوگی، لہذا جس نے قسم کھائی کہ کسی گھر میں داخل نہ ہوگا اور مسجد میں داخل ہوگی، تو حلف نہ ہوگا، اگر اس کی نیت نہ کی ہو، اس لئے کہ عرف میں مسجد کو گھر نہیں مانا جاتا، گوکہ اللہ تعالیٰ نے کتاب اللہ میں اس کو گھر (ہیت) کہا ہے^(۳)۔

۱۵۹- مالکیہ کا مذہب: اگر قسم دلانے والے کی نیت کی رعایت واجب نہ ہو تو حالف کی نیت کی رعایت واجب ہوگی، اور یہ نیت عام کو خاص، مطلق کو مقید، ورجس کو میسر نہ کرنے کی، پھر نیت مقصد

(۱) اسکی المطالب، ۱/۳۴۰، ۲/۳۴۰

(۲) مطالب اولیٰ، ۱/۳۷۸

(۳) فتح القدیر، ۳/۳۰۲

مقیدہ کے تین احوال ہیں:

۱- پہلی حالت: یہ کہ نیت ظاہر لفظ کے مساوی ہو، یعنی لفظ اس کے ارادہ و مردم ارادہ کا براہ احتمال رکھتا ہو کسی کوئی پر ترجیح نہ ہو، مثلاً یہی سے قسم کھائے کہ اگر اس کی زندگی میں اس نے کسی سے شادی کی تو اس کی بیوی کو طلاق ہے یا اس پر مکہ پیس جانا ہے پھر وہ رتی بیوی کو طلاق، پنے کے بعد شادی کرے، اور کہے کہ میری نیت یہ تھی کہ اگر اس کی زندگی میں اس کے ہوتے ہوئے شادی کر رہوں جبکہ وہ میرے نکاح میں ہو، اور اب اس وقت وہ میرے نکاح میں نہیں ہے۔ اس حالت میں یحیٰی باللہ یا طلاق یا الزمہ بہت میں فتویٰ اور فقہاء ہر ایک میں تصدیق کی جائے گی۔

ایک اور مثال: قسم کھائی کہ گوشت نہیں کھائے گا، اور پرندے کا گوشت کھالیا، اور کہے کہ میرا ارادہ پرندے کے علاوہ گوشت کا تھا، تو بھی علی طلاق اس کی تصدیق کی جائے گی۔

دوسری حالت: یہ کہ اس کی نیت ظاہر لفظ سے قریب ہو، مگر چھ ظاہر لفظ اس نیت سے ارجح ہو، مثلاً قسم کھائی کہ گوشت یا کھلی نہیں کھائے گا، اور دعویٰ کرے کہ اس کی نیت گائے کا گوشت، اور بھیر کا کھلی کھانے کی تھی، پھر بھیر کا گوشت اور گائے کا کھلی کھالے تو اس حالت میں اللہ تعالیٰ کی قسم اور تھلیق قریب ماسوا طلاق کی قسم میں اس کی تصدیق کی جائے گی، اگر اس کا معاملہ قاضی کے پاس پہنچے، اور اس پر وہ موجود ہوں تو قاضی اس پر طلاق کا فیصلہ کر دے گا، ورنہ وہ علی کی طرح "مقرر" بھی ہے۔

فتویٰ میں علی طلاق اس کے دعویٰ کو قبول نہ کرے گا، ورنہ ان تمام ایمان میں اس کو مانٹ مار نہیں دیا جائے گا۔

ایک اور مثال: قسم کھائی کہ فلاں سے بات نہ کرے گا، اور اس سے بات کر لی، اور کہا: میری نیت یہ تھی کہ ایک ماہ تک یا مسجد میں بات نہ

کروں گا، اور میں نے ایک ماہ کے بعد یا غیر مسجد میں بات کی ہے، تو فتویٰ میں طلاق اس کا قول مقبول ہے، اور قضاء میں طلاق کی قسم کے علاوہ میں مقبول ہے۔

ایک اور مثال: قسم کھانی کہ اس کفر و خست نہ کرے گا یا اس کو نہیں مارے گا، پھر کسی کو اس کے فرست رنے کا وکیل بنا دیا، یا کسی دوسرے کو حکم دیا کہ اس کو مارے، اور کہے کہ میری مراد یہی تھی کہ میں خود اس کفر و خست نہ کرے گا یا میں خود اس کو نہ ماروں گا۔

تیسری حالت: اس کی نیت ظاہر لفظ سے ہو رہی ہو، مثلاً کہنے اور میں اللہ کے گھر میں یا تو میری بیوی کو طلاق ہے، اور وہ بیوی کرے کہ اس نے اپنی مردہ بیوی کو مر دیا ہے، اور اسی نیت کو بنایا، بنا کر اس گھر میں داخل ہو گیا تو اس کا یہ دعویٰ نہ تھا میں مقبول ہے، نہ فتویٰ میں، نہ لایک، ہاں اس جو کہ پہلا استرے والا کوئی قریہ ہو (۱)۔

۱۶۰ - ثانویہ کا مذہب: ”اسنی المطالب“ میں ہے: جس نے کسی چیز کی قسم کھائی، اور اس سے آدمی کا کوئی حق متعلق نہیں، اور کہا: میری مراد صرف ایک ماہ سے ہے یا اسی طرح کی کوئی اور بات کہی، جس سے یحیٰن میں تنہی پیدا ہو جاتی ہے، تو ظاہر ہونا اس کا یہ دعویٰ مقبول ہے، اس لئے کہ حقوق اللہ میں وہ امانت دار ہے، آدمی کے حق مثلاً طلاق و ایلاء میں نہیں، اس لئے کہ ظاہر اس کا قول غیر معتبر ہے، ہاں میہابینہ میں اللہ کی قسم معتبر ہے، یا اگر اس نے قسم کھانی کہ کسی سے بات نہ کرے گا، اور کہے کہ میری مراد مثلاً یہ ہے، تو اس کی نیت پر عمل کرتے ہوئے اس کے بغیر وہ حادثہ نہ ہوگا۔

پھر لفظ خاص میں نیت کی وجہ سے عموم پیدا نہیں ہوگا، مثلاً اسی نے اس کو کچھ سے کر حسن جتا دیا تو اس نے قسم کھانی کہ بیاس کے سبب

اس کا پانی نہیں پے گا تو اس کے بغیر کہنے، کپڑے اور بغیر بیاس پانی پینے وغیرہ سے حادثہ نہ ہوگا اگرچہ اس کی نیت کرے کہ وہ انوں کا بائیں اس کا متقاضی ہو، اس لئے کہ یحیٰن خاص طور پر بیاس کے جب پانی پینے پر منعقد ہوئی ہے، اس نیت کا اثر اس وقت ہوگا جبکہ محرز کے طور پر لفظ اس کی نیت کا احتمال رکھے۔

بسا اوقات لفظ مجاز کی طرف نیت کی وجہ سے پھیر دیا جاتا ہے، مثلاً حلف اٹھانے میں زید کے گھر میں داخل نہیں ہوں گا ورنہ اس کا رہائشی گھر ہو، مملوک گھر نہیں، تو آدمی کے حق کے علاوہ (مثلاً اللہ تعالیٰ کے حلف) میں اس کے قول کا اعتبار ہے، آدمی کے حق مثلاً طلاق کے حلف میں نہیں (۱)۔

۱۶۱ - متبادل کا مذہب: اگر کوئی قسم لائے والا نہ ہو، بلکہ قسم دلانے والا ہو، ورنہ جامع تمام نہ ہو تو حلف اس کی نیت کی طرف لوٹے گا (خود وہ مظلوم ہو یا نہ ہو)، لیکن اس کی نیت کی طرف اس وقت لوٹے گا جبکہ لفظ اس کا احتمال رکھے، مثلاً ”وچیت“ ”رقیہ“ سے ”ہن لڑاں“ ”بساط“ سے ”رہین“، ”رہاس“ سے ”رات“، ”رخوت“ سے ”خوت“ ”سدام“ سے ”لے“۔

پھر اگر احتمال بعید ہو تو قسماً مقبول نہیں، ہاں یہ نہ مقبول ہے، اور اگر احتمال قریب یا متوسط ہو تو قسماً مراد بیس دونوں طرح سے مقبول ہے۔

اگر لفظ اس کا بالکل احتمال نہ رکھے تو یحیٰن اس کی طرف نہیں لوٹے گی، بلکہ ظاہر لفظ کی طرف لوٹے گی، مثلاً کہنے بخد میں نہیں کھاؤں گا، اور نہ کھانا مراد نہ لے، بلکہ نہ کھڑا ہونا مراد لے۔

احتمال قریب رکھنے والی یحیٰن کی مثالیں: تنہی کی نیت کرے، مثلاً حلف اٹھانے کے زید کے گھر میں داخل نہ ہوگا، اور آج کے دن

ایمان ۱۶۲-۱۶۳

امام مفر نے قبلہ حائث ہوگا اس سے کہ اس نے خود کو دھیر کا
کھانا کھانے سے بالعموم روکا ہے جس طرح بعض کو چھوڑ کر دوسرے
بعض کی طرف لوٹایا جائے تو بغیر کسی وجہ کے تنہا نہیں لازم آئے گی،
اور قیاس کا تقاضا یہی ہے (۱)۔

۱۶۳- مالکیہ کا مذہب: اگر صاحب حق قسم لائے والا نہ پایا جائے،
اور حاکم کی کوئی سرتعزیت نہ ہو یا اس کی سرتعزیت ہو یمن وہ
مستحب نہ ہو، تو قیاس، تنقیص، تہقید میں اس کی یمن کے بساط کی
رعایت ہوئی، اور بساط اس سبب کو کہتے ہیں جو یمن پر تہاد کرنے
ملا ہو، اسی طرح ہر سیاق کا حکم ہے اگرچہ وہ سبب نہ ہو، اور بساط کو
نیت کا قرینہ مانا جاتا ہے اگرچہ صریح اور مستحب نہ ہو، اور اس کی
حاکمیت یہ ہے کہ اس کے قول سے یمن کی تکفید درست ہو جب تک
کہ وہ صحیح ہو، ہو۔

اس کی مثالیں: اگر حاکم اسے کشت میں خریدے گا یا دھار
میں بیچے گا، اور اس حاکم کا سبب بھی یہ نام کی موجودگی ہو تو
یمن اس کے ساتھ مقید ہو جائے گی، لہذا اگر بھیل بھڑیا نام نہ ہو تو
کشت خریدے اور بازار میں فروخت کرنے سے حائث نہ ہوگا، خواہ
حلف باللہ ہو یا تہلیق طلاق وغیرہ کی قسم، قضا و فتویٰ دونوں میں برہم
یہی حکم ہے، یمن قضا میں بساط کے وجود پر بینہ (ثبوت) پیش کرنا
ضروری ہے۔

کچھ مثالیں: مثلاً: اگر مسجد کا نام اس کو بیت، یا ہو، اور اس
نے مسجد میں نہ جانے کی قسم کھائی، تو اس کا مصعب یہ ہے کہ جب تک
یہ نام مسجد میں ہے، وہ اس میں داخل نہ ہوگا، اسی طرح اگر کسی جگہ کوئی
فاسق ہو، اور اس شخص نے اپنی بیوی سے کہا: اگر تم اس جگہ گئی تو تم کو
طلاق ہے، اور اس فاسق کا جو وہی حلف کا سبب ہو، تو حلف اس کے

کے ساتھ تنقیص کی نیت کرے تو قضاء اس کی بات مقبول ہے۔ لہذا
دوسرے دن داخل ہوے سے حائث نہ ہوگا، اگرچہ اس کی قسم طلاق کی
ہو (۲)۔

تیسرے قاعدہ: "فوراً"، "بساط" یا "سبب" کے قرینہ کی
رعایت:

اگر حق دار قسم دلانے والے کی نیت اور حاکم کی نیت نہ ہو اور
بظاہر یمن عام یا مطلق ہو، یمن اس کو براہینہ کرنے والا سبب خاص یا
مقید ہو تو یہ یمن کی تنقیص یا تہقید کا مستثنیٰ ہوگا۔

اس سبب کو مالکیہ کے نزدیک "بساط یمن" اور حنا بلہ کے نزدیک
"یمن کو بھڑکانے والا سبب" کہا جاتا ہے، اور حنفیہ اس کو "یمن فوراً"
سے تعبیر کرتے ہیں، ذیل میں فقہاء کے قول پیش ہیں:

۱۶۲- حنفیہ کا مذہب: اگر مخلوف علیہ صراحتہ مقید نہ ہو، یمن حال کسی
چیز کے ساتھ اس کی تہقید کو بتائے تو امام ابوحنیفہ کے نزدیک یمن میں
اعتقاد اس قید کی رعایت ہوگی، اور یہی رائج ہے۔

اس کی مثال: یمن کلام مقید کے جواب میں یا امر مقید کی بنیاد پر
آئے، یمن حاکم اپنی یمن میں اس قید کو صراحتہ کر نہ کرے،
مثلاً کسی نے کہا: آؤ میرے ساتھ دوپہر کا کھانا کھاؤ، تو دوسرے نے
کہا: بخدا میں دوپہر کا کھانا نہیں کھائے گا، اور اس کے ساتھ نہیں کھایا،
اور اپنے گھر لوٹ کر دوپہر کا کھانا کھالیا تو وہ حائث نہ ہوگا، اس لئے
کہ اس کا کلام مطالبہ کے جواب میں تھا، لہذا مطلوب کی طرف
لوٹنے کا دور وہ دوپہر کا وہ کھانا ہے جس کی طرف اس کو بلایا گیا ہے،
گویا اس نے کہا: بخدا میں دوپہر کا وہ کھانا نہ کھاؤں گا جس کی تم نے
مجھے دعوت دی ہے۔

(۲) مطالبہ کوئی ایسی امر ۸۷۸ء ۸۸۰ء

(۱) البدائع ص ۳۳۱

وجود کے ساتھ مقید ہوگا، اگر اس کی عدم موجودگی میں عورت اس جگہ گئی تو اس پر طلاق نہ پڑے گی۔

مثلاً: کسی نے دھرم پر احسان جتایا اور اس نے طلق لیا یا کہ اس کا کھانا نہیں کھائے گا تو اس کا تقاضا ہے کہ وہ اس سے یہ بھی ایسی چیز میں نامزد نہیں تھا ہے گا جس میں احسان و منت ہو، تو ہو کھانا ہو یا کپڑا یہ ہر کوئی چیز یہ ساط کے سبب یمن میں قیام ہے۔

گر یمن پر آمادہ کرنے والا سبب ظہر کی مخالفت کا متقاضی نہ ہو تو وہ ساط نہ ہوگا مثلاً: کسی نے حلف لیا کہ فلاں سے بات نہ کرے گا یا فلاں کے گھر میں نہیں جائے گا، اور اس کا سبب یہ ہو کہ اس نے اسے گالی دے دی یا اس کے ساتھ جھگڑا، یا تو یہ ظہر (یعنی ہمیشہ کے لئے) فلاں سے بات کرنے اور گھر میں داخل ہونے سے گریز کرنے کی مخالفت کا متقاضی سبب نہیں (۱)۔

۱۶۴- شافعیہ کا مذہب: مذہب شافعی کی کتابوں کو کہتے ہیں کہ وہ صحیح ہوتا ہے کہ معتبر (قسم دلانے والے کی نیت اور حالف کی نیت کے بعد) ظاہر لفظ ہے، قطع نظر یمن پر آمادہ کرنے والے سبب سے، البتہ اگر یمن بظاہر عام ہو یا مطلق ہو (یمن اس کو پیدا کرنے والا سبب خاص یا مقید ہو) تو شافعیہ کے نزدیک یہ یمن میں تنصیس یا تکہید کا متقاضی نہیں۔

۱۶۵- حنفیہ کا مذہب: اگر سبب حق قسم لائے، البتہ ہوا اور حالف ایک نیت نہ کرے جو ظاہر لفظ کے موافق، یا اس میں تنصیس پیدا کرے، البتہ یہ لفظ اس میں مجہول ہو تو یمن پر براہیجنتہ کرے، البتہ سبب کی طرف حلف لوے گا، اس لئے کہ اس سے نیت کا پتہ چلتا ہے، اگرچہ قائل اس سے غافل ہو لہذا جس نے طلق لیا یا کہ یہ کو اس کا

حق کل، لے گا، اور اس سے قبل اس کا حق ادا کر دیا تو حائض نہ ہوگا، اگر یمن کا سبب ایسا ہو جو تعیل کرنے اور مال منول کو ختم کرنے کا متقاضی ہو، مگر اس سے مؤخر کرنے پر حائض ہوگا، اور اگر جب تعیل کرنے سے مافع اور کل تک تاخیر کرنے کا متقاضی ہو، اور اس نے اس سے قبل ادا کر دیا تو حائض ہوگا، اور اس صورت میں کل کے بعد تاخیر کرنے سے حائض نہ ہوگا، اور اگر تعیل یا تاخیر کسی کے لئے متقاضی سبب نہ ہو، تو نیت سے مطلق ہونے کے وقت اس دنوں کے سبب حائض ہوگا۔

یمن اور تعیل کی نیت نہ کرے یا تاخیر کی، تو اس کی نیت پر عمل ہوگا جیسے کہ بزرگ چنانچہ تعیل کی نیت نہ کرنے پر تاخیر سے حائض ہوگا، تقدیم سے نہیں، تاخیر کی نیت کے وقت حکم اس کے برعکس ہوگا۔

جس نے کسی چیز کے بارے میں قسم کھائی کہ اس کو صرف سو میں فروخت کرے گا، اور حلف پر آمادہ کرنے والا سبب سو سے کم پر، اس کی عدم رضا مندی ہو، تو سو سے کم میں فروخت کرنے پر حائض ہوگا، اور سو سے زائد میں فروخت کرنے پر حائض نہ ہوگا البتہ یہ کہ حیوہ سو کی نیت نہ کرے، البتہ یہ کہ سو سے کم۔

جس نے قسم کھائی کہ سو میں فروخت نہ کرے گا، اور حلف پر آمادہ کرنے والا سبب یہ ہو کہ وہ سو کو کم سمجھتا ہے، تو سو پر فروخت کرنے سے وہ حائض ہو جائے گا، اسی طرح سو سے کم پر فروخت کرنے سے حائض ہو جائے گا بشرطیکہ سو کی تعیین کی نیت نہ کرے، ورنہ سو سے زائد پر فروخت کرنے سے حائض نہ ہوگا بشرطیکہ سو کی تعیین کی نیت نہ کرے۔

جس کو دوپہر کے کھانے کے لئے بلایا گیا اور اس نے قسم کھائی کہ دوپہر کا کھانا نہیں کھائے گا، تو اطلاق کے وقت دوپہر کا دھرم کھانا کھانے سے حائض نہ ہوگا، اس لئے کہ قسم پر ابھرنے والا سبب اس کا

(۱) مخرج المغیر بحیثہ المذہبی ۳۳۷-۳۴۱ مخرج المغیر بحیثہ المذہبی

متعین کھانے کا ارادہ نہ کرنا ہے، ہاں اس صورت میں وہ پیر کے لٹا کھانے سے حادث ہو جائے گا جبکہ عموم کی نیت نہ رہے، اس لئے کہ ظاہر کے موافق نیت سبب تخصیص پر مقدم رکھی جاتی ہے جیسا کہ ماسبق سے معلوم ہوا۔

جس نے قسم کھائی کہ فلاں کا پانی پیاس کے سبب نہیں پئے گا، اور اس کا سبب اس کے احسان سے اس کی عدم رضا مندی ہو تو اس کی روٹی کھانے اور اس کی سواری کا جانور عاریت پر لینے سے حادث ہوگا، اسی طرح اس جیسی ان تمام چیزوں سے جن میں احسان پیاس سے پانی پینے سے بڑھا ہوا ہے، برخلاف اس چیز کے جس میں پانی پینے سے کم ورنہ احسان ہے، مثلاً اس کی آگ کی روشنی میں بیسنا، یہ سب اطلاق اور عدم نیت کی صورت میں ہے، اور اگر ظاہر لفظ کی نیت کرے تو اس پر عمل کیا جائے گا۔

جس نے قسم کھائی کہ شہر میں داخل نہ ہوگا، اور اس کا سبب وہ ظلم ہو جو اس نے اس میں دیکھا یا قسم کھائی کہ جو بھی منکر (خلاف شرع امر) اس کو نظر آئے گا حکم اس تک اس کی خبر کرے گا، اور اس کا سبب یہ ہو کہ والی دھکراں نے اس سے اس کا مطالبہ کیا ہو، پھر مثال اہل میں ظلم ختم ہو گیا، اور مثال دوم میں والی معزول ہو گیا تو ظلم کے ختم ہونے کے بعد شہر میں داخل ہونے اور والی کی معزولی کے بعد منکر کی خبر رسائی کو ترک کرے سے حادث نہ ہوگا، اور اگر ظلم لوٹ آئے یا والی دوبارہ دھکراں میں جائے تو مخلوف علیہ فی مخالفت کرے سے حادث ہوگا، اور اس حکم میں یہ دونوں صورتیں مساوی ہیں کہ حائل سے لفظ کو مطلق رکھ کر کوئی نیت نہیں کی، اور یہ کہ ہمیں پر آما، دہرنے والے وصف کے باقی رہنے کے ساتھ مقید کرنے کی نیت کرے۔

۱۶۶- علاوہ انہیں اگر سبب اور نیت میں تعارض ہو، ان میں سے ایک ظاہر لفظ کے موافق ہو، دوسرا اس سے ریا، وعام ہو، تو موافق پر

عمل ہوگا، لہذا جس نے قسم کھائی کہ اپنی بیوی کے ساتھ فلاں کے گھر میں بناؤ نہیں لے گا، نیت عورت پر ظلم کی ہو اور یحییٰ کا حال سبب گھر کا غیر مناسب ہونا ہو تو سبب پر عمل ہوگا، لہذا وہ بیوی کے ساتھ دوسرے گھر میں جمع ہونے سے حادث نہ ہوگا اگرچہ یہ اس کی نیت کے خلاف ہے، اور اگر نیت بیوی کے ساتھ کسی خاص گھر میں عدم اجتماع کی ہو، اور یحییٰ کا حال سبب عام جتنا کارائی ہو تو بھی سابقہ حکم ہوگا، کیونکہ اس میں ظاہر کے موافق نیت پر عمل ہے اگرچہ یہ سبب کے مخالف ہے، اور اگر نیت پانی جائے اور سبب نہ ہو یا حنا کا، علی سبب ہو اور کوئی نیت نہ ہو یا جتنا میں دونوں متفق ہوں تو مطلق اس کے ساتھ اجتماع سے حادث ہوگا، اور اگر گھر کی تخصیص میں، دونوں متفق ہوں تو اس کے بغیر حادث نہ ہوگا^(۱)۔

چوتھا قاعدہ: فعلی، قولی اور شرعی عرف اور معنی لغوی کی رعایت:

۱۶۷- کتب مذاہب کی ورق گردانی کرنے والا اس موضوع پر مذاہب کی عبارتوں کو مختلف پائے گا۔

چنانچہ متنب کے نزدیک عرف پھر لغت کی رعایت کا ذکر ہے، وہ عرف کو فعلی، قولی اور شرعی میں تقسیم میں کرتے اور غائبانہوں نے اسی پر اکتفاء کیا ہے کہ جب لفظ بولا جائے گا تو اس میں لگ، لگ، عرفوں کا اختلاف مبرا نہ ہوگا، یہ کہ بسا اوقات اس میں مشہور صرف عرف فعلی یا صرف قولی یا صرف شرعی ہوتا ہے، لہذا ان میں ترتیب کی کوئی ضرورت نہیں۔

مالکیہ میں سے بعض نے عرف فعلی کا ذکر کرتے ہوئے اس کو عرف قولی پر مقدم کیا ہے اور بعض نے اس کو نظر انداز کیا، بعض نے شرعی کو

(۱) مطالب اولیٰ النہی ۸۱/۸۲ ص ۸۹

نغوی پر مقدم کیا، بعض نے اس کے برعکس کیا ہے۔

شافعیہ نے عرف میں تفصیل نہیں کی، پھر سادات و عرف کو لغت پر مقدم کرتے ہیں، اور کبھی اس کے برعکس۔

حناہ نے معنی ثمری کو مقدم کیا ہے پھر انہوں نے اس کے بعد عربی کو پھر نغوی کو رکھا ہے، اور انہوں نے عربی کو فعلی بقولی میں تقسیم نہیں کیا ہے۔

نصف - مذہب حنفیہ:

۱۶۸ - حالف جن الفاظ کو ذکر کرتا ہے ان میں اصل یہ ہے کہ لغت میں مفردات کے معنی کی ان میں رعایت کی جائے، اور یہ کہ معنی ترکیبی (یعنی عموم، خصوص، اخلاق، وقت یا دوسری قیادت سے تفسیر ان میں آئے، لے حرف مثلاً، یا، ثَمَّ، اور، کے معانی) کی رعایت کی جائے۔

نغوی معنی کی رعایت صرف اس وقت ہوگی جب لوگوں کا کلام اس کے برخلاف نہ ہو، میں لوگوں کا کلام اس کے برخلاف ہو تو لوگوں کے عرف پر لفظ کو محمول کرنا واجب ہے، اور وہ حقیقت عرفی ہوگی۔

معنی عربی کو فعلی نغوی معنی پر مقدم کرے کے لائل میں سے ایک یہ ہے کہ ایک شخص حضرت بن عباسؓ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ: ہمارے ایک آدمی مر گیا ہے، اس کے ”بدنہ“ کی مصیبت لی ہے، تو کیا اس کی طرف سے بقرہ (گائے تیل) کافی ہے؟ حضرت بن عباسؓ نے فرمایا: ”تمہارا آدمی کس قبیلہ سے ہے؟“ اس نے کہا: ”وہ ربیعہ سے، حضرت بن عباسؓ نے فرمایا: ”وہ ربیعہ کے پاس گائے تیل کب رہے ہیں؟“ گائے تیل قبیلہ ربیعہ کے پاس رہے ہیں، تمہارے آدمی کا ذیل امل (امت) کی طرف پاتا تھا“ (۱)۔

(۱) یہی اس ویرہ کے تعلق کے وقت تمہارے آدمی کے دل میں صرف صیغہ کدر تھا۔

یہ اثر کلام مطلق کو لوگوں کی مراد (عرف) پر محمول کرنے میں بنیادی اصل و ضابطہ ہے، اور بلاشبہ لوگوں کا ارادہ معنی عربی کی طرف ہوتا ہے اس تمام چیز میں جن کے عربی معنی ہوتے ہیں، اس لئے لفظ کے اطلاق کے وقت خاص یہ ہے کہ معنی عربی مراد ہے، اور جب سے از قریش، از قریش خواہ سے کہے، پھر میں تم کو کائنات میں نصیبوں کا بتاؤ اس کی مراد عرف و عادت میں حقیقت نغوی نہیں ہوتی، بلکہ سخت مال و مال رسا ہوتا ہے، لہذا کائنات میں نہ ٹھہرنے سے وہ حادث نہ ہوگا، اس اثر بلا مال و مال کیے سے حادث ہوگا، اور اگر قسم کھانی کہ ”ج (تہذیب) میں میں بیٹھے گا، اور وہ دھوپ میں بیٹھ گیا تو حادث نہ ہوگا، اگرچہ قرآن کریم میں سورج کو سورج کہا گیا ہے: ”وَجَعَلَ الشَّمْسُ سُورًا“ (۱) اور ”قَاب قَوْسًا“ کی طرح روشن بنایا، اسی طرح زمین پر بیٹھے سے حادث نہ ہوگا، اگر قسم کھانی تھی کہ ”بساط“ پر نہیں بیٹھے گا، اگرچہ قرآن میں زمین کو بساط کہا گیا ہے: ”وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ بَسَاطًا“ (۲) اور اللہ نے تمہارے لئے زمین کو فرش بنایا، اسی طرح جس نے قسم کھانی کی کہ ”(نحنی) میں چھوے گا، اور پیار کو چھو، یا تو حادث نہ ہوگا، کو کہ اللہ تعالیٰ نے پیار کو مہم کہا ہے: ”وَالْحَبَالُ أَوْقَادًا“ (۳) اور پیار میں کو مہم میں بنایا ہے، اسی طرح جس نے قسم کھانی کہ ”دبہ (جانور) پر سوار نہ ہوگا، اور کسی انسان پر سو رہو، یا تو حادث نہ ہوگا، اس لئے کہ عرف میں اس کو ”یہ“ میں کہتے، اگرچہ لغت میں اس کو دبہ کہتے ہیں (۴)۔

یہ سب اس صورت میں ہے جب لفظ کو عرف میں کسی اور معنی سے

(۱) سورہ نور ۱۶

(۲) سورہ نور ۱۹

(۳) سورہ بقرہ ۱۷۷

(۴) فتح القدیر ۳۰۳

کپڑے کے لئے ہو اور ان میں سے کسی نے قسم کھانی کہ دسویا ثوب نہیں خریدے گا تو کھوڑے یا غلامہ کے خریدنے سے حادثہ نہ ہوگا۔

اگر عرف فعلی اور قولی کوئی نہ ہو تو عرف شرعی معتبر ہوگا، مثلاً کسی نے قسم کھانی اس وقت نماز میں پڑھے گا یا کل روز نہیں رکھے گا یا اس وقت نہیں کرے گا یا تعیم نہیں کرے گا تو اس سب میں شرعی معنی سے حادثہ ہوگا لغوی سے نہیں لہذا اگر خریدنے یا بیچنے پر روزہ بھیجنے سے حادثہ نہ ہوگا، حالانکہ اس دنوں کو لغت میں صلاۃ (مار) کہتے ہیں، اور بلا نیت کھانے پینے سے (مساک) (رکنے) سے حادثہ نہ ہوگا اگرچہ لغت میں اس کو سیام (روزہ) کہتے ہیں، اور گنوں تک باجمہدھونے سے حادثہ نہ ہوگا حالانکہ لغت میں اس کو وضو کہتے ہیں، اسی طرح کسی انسان کا قصد کرنے اور اس کے پاس جانے سے حادثہ نہ ہوگا حالانکہ لغت میں اس کو تحیم کہتے ہیں۔

اگر عامی لغوی معنی کے خلاف کوئی دلیل یعنی نیت یا بساط یا عرف فعلی یا قولی یا شرعی نہ ہو تو یحییٰ کو غلامی لغوی معنی پر محمول کریں گے، لہذا جس نے قسم کھانی کہ وہ پر سو رہے ہوگا یا ثوب میں پہنے گا، اس کی کوئی نیت نہیں اور نہ اس کے ثوب کا یمن، نہ یا یمن میں عرف ہے، تو گھڑیاں لی سواری کرنے اور نہ پہنے سے حادثہ ہوگا، اس لئے کہ یحییٰ لغوی مدلول ہے^(۱)۔

ج-شافعیہ کا مذہب:

۱۷۰- اصل دن کے روزہ ایک یہ ہے کہ دعویٰ معنی کے ظہور و رشموں کے وقت اس کی پابندی کی جائے، پھر عرف کی پابندی اگر وہ ثابت ہو

مجاز نہ بنایا گیا ہو، مثلاً کسی نے قسم کھانی ملاں کے گھر میں قدم نہیں رکھے گا، یہ مطلقہ فعل ہونے سے محار ہے، تو اس صورت میں لفظ کا کوئی اعتبار نہیں حتیٰ کہ اگر وہ پنا قدم رکھ دے اور اصل ہو تو حادثہ نہ ہوگا، اس سے کہ لفظ کا فعلی اور عامی معنی مجہر بہتر ہے، اور اس سے ایک اور معنی مراد ہو گیا ہے، اسی طرح اگر بے کمالی، درست سے نہیں کھوے گا (اور یہ یہ درست ہو چکا ہے، نہیں اور نہ ہی عامی اس کی چیز کو کھایا جاتا ہے) تو یہ مارت اس کے دشمن سے فائدہ اٹھانے کی طرف لوٹنے کی لہذا اس درست لی کی چیز کو کھانے، چہا نے ورنگنے سے حادثہ نہ ہوگا^(۱)۔

ب-مذہب مالکیہ:

۱۶۹- اگر صاحب حق قسم دلانے والا نہ ہو اور حائف کی کوئی کامل اعتبار نیت نہ ہو اور نہ ہی یحییٰ کے لئے کوئی ایسا بساط ہو جو خلاف عام کو بتائے، تو معتد عرف فعلی کا اعتبار ہے، جیسا کہ اگر حائف اٹھائے کہ رہی میں کھائے گا، اور اس شہ کے لوگ صرف گیسوں کی رہی کھاتے ہوں، تو گیسوں کا کھانا بکے روزہ ایک عرف فعلی ہے، اور یہ اس رہی کے سے ہضم ہے جس کے نہ کھائے کی اس نے قسم کھانی ہے، لہذا دعویٰ کی رہی کھائے سے حادثہ نہ ہوگا۔

اگر عرف فعلی نہ ہو تو عرف قولی کا اعتبار ہوگا، مثلاً اگر کسی جگہ کے لوگوں کا عرف لفظ وہ کہ صرف گدھے کے لئے استعمال کرے گا، تو عرف لفظ ثوب کا استعمال صرف سر کی طرف سے کرنا میں چہینے والے

(۱) حاشیہ ابن ماجہ علی الحدیث رقم ۳۴۳۷۔

مؤلف نے اس موضوع پر "رفع الایضاغاض و دفع الاعراض علی لوبہم الایمان مبید علی الاطاط لاعلیٰ الاغراض" کے نام سے ایک رسالہ لکھا ہے اور مزید تحقیق حاصل کرنے کے خواہش کے لئے اس کے مطالعہ کی ترغیب دی ہے۔

(۱) الشرح المستخرج من الصلوات ۳۲۷-۳۲۸، الشرح الکبیر جامعہ مدنی ۱۳۶۸ھ، ۱۳۷۰ھ۔

معانی ہیں۔ ”ریہ“ مچھل کی طرح ہو گئے ہیں، چنانچہ لفظ ”ریہ“ لعت میں: من جانوروں کا نام ہے: من پر پانی لایا جاتا ہے، ”ریہ“ ”مزہ“ کے معنی میں مشبوہ رہو یا ہے۔ ”رمز“ ”دلیہ“ ”تن“ ہے جس میں وہاں سے پانی رلھا جاتا ہے۔ مثلاً ”مشبوہ وغیرہ“ ”طعیہ“ لعت میں: اس اونٹنی کا نام ہے جس پر سفر کیا جاتا ہے پھر وہ ہودق میں بیٹھی ہوئی عورت کے معنی میں مشبوہ رہو یا۔ ”ریہ“ لعت میں: ریگے، ور چنے والے کا نام ہے، ”ریہ“ چوپائے (مشکوٰۃ شجر گدھا) کے معنی میں مشبوہ رہے، ”راہ“ چیزوں کی قسم میں عربی معنی کی رعایت ہوئی لغوی معنی کی نہیں۔

جس نے قسم کھائی کہ گوشت یا تہہ بنیاد سر پہ نہ پڑے گا، یا اس بیٹے لغوی ”ما“ کو: ”ریہ“ جن کا بھاری معنی حقیقی معنی پر غالب ہے، تو اس کی بھین میں لغوی معنی کی رعایت ہوگی، لہذا گوشت نہ کھانے کی قسم کھانے، مچھلی کھانے، ”رخزیر“ وغیرہ کا گوشت کھانے سے حادث ہوگا، شوربا کھانے سے ”ریہ“ ہی بدی کا کوا، تہہ بنی، جگر، رادہ، آنٹوں، کلی، دل، سرین، بھیجا، پرندے کا پونا پونے، سر کا گوشت، ہر زبان کھانے سے حادث ہوگا، اس لئے کہ مطلق گوشت ن میں سے کسی کو شامل نہیں، ”راہ“ چھانی کھانے سے ”ریہ“ کرنے کی نیت مرے تو ان سب کے کھانے سے حادث ہوگا۔

تہہ بنی کھانے کے ترک کی قسم کھانے پر کسی طرح کی تہہ بنی کھانے سے حادث ہوگا، حتیٰ کہ پشت، پیلو، سرین، مرکوبات کی تہہ بنی کھانے سے بھی، اس لئے کہ تہہ بنی جانور کا وہ تہہ ہے جو گ سے کھل جائے، لیکن مرغ گوشت، جگر، کلی، سر، رادہ، دل، پرندے کا پونا وغیرہ کھانے سے حادث نہ ہوگا۔

سروں کو نہ کھانے کی قسم کھانے، دھاکسی بھی طرح کے سر کھانے سے حادث ہوگا، مثلاً پرندے کا سر، مچھلی کا سر، اور بڑی کاسر۔

”حقیقت بعید ہو، مثلاً: اس درخت سے نہیں کھاؤں گا، تو اس کو پھل پر محمول کریں گے، پتے پر نہیں، اور اگر کچھ سر نہیں کھاؤں گا، تو چوپایوں میں بھی گائے، بیل، بٹ، ”رگبری“ کے سر میں پر محمول ہوگا، اس سے کہ ان کا عرف ہے، حتیٰ کہ ”مران“ میں بعض حائف کے بڑے کے ساتھ خاص ہو، برخلاف پرندے، مچھلی اور ہرن وغیرہ کے سر کے، بھین ن میں سے کسی کے سر پر محمول نہ ہوگی، والا یہ کہ حائف کے شہر میں ان کی قح کی عادت جاری ہو، اس لئے کہ اطلاق کے وقت لفظ سے سمجھ میں نہیں آتے (۱)۔

د- جنا بہ کا نہ ہب:

۱- اگر نیت اور سبب معدوم ہوں تو بھین میں اس چیز کی طرف رجوع کیا جائے گا جس کو لفظ شرعی، پھر عربی، پھر لغوی طور پر شامل ہے، لہذا ص، ذ، ز، ق، صوم، حج، عمرہ، صوم، ”ریہ“ وغیرہ میں سے ہر ایک کے شرعی لغوی معانی ہیں، ان پر بھین کو اطلاق کے وقت شرعی معنی پر محمول ہو جائے گا، ”حج“ عمرہ کے علاوہ ایک میں صحیح پر محمول ہوگی، فاسد پر نہیں۔

”مرحوم“ اپنی بھین کو شرعاً وغیرہ، ”مرستہ“ کے ساتھ متعید کرے، مثلاً قسم کھانی کہ ”خمر“ کی بیعت میں ”مرے“ گا، ”مررلی“، تو اس متعید فاسد کی صورت کے سبب حادث ہوگا، کیونکہ اس میں عقد صحیح کا مکان نہیں ہے۔

جس نے ”راویہ“، ”طعیہ“ اور ”ابہ“ وغیرہ پر قسم کھانی (جن کے بھاری معنی اس قدر مشہور ہو چکے ہیں کہ اس کے حقیقی معنی پر غالب آگئے، حتیٰ کہ اکثر لوگ حقیقی معنی کو جانتے ہی نہیں) تو یہ ایسے ”راویہ“ کی قسم ہے جن کے عربی معانی ہیں ”ریہ“ مشبوہ رہیں، ”مران“ کے لغوی

ایمان

غُڑ نہ کھائے نہ قسم کھائے، والا ہی بھی طرح کے لٹڑے کے
کھانے سے حائل ہوگا حتیٰ کہ چھٹی ہرنڈی کے لٹڑے سے بھی،
دودھ نہ کھانے کی قسم کھائے، والا جس کو بھی دودھ نہ بھجائے اس کے
کھانے سے حائل ہوگا، حتیٰ کہ ہرن ہرن عورت کے دودھ سے بھی، غولہ
یہ دودھ پہل حلیب (تازہ دودھ) ہو یا دبی یا جمایا ہوا ہو، ہر حرام
دودھ کھانے سے بھی حائل ہوگا، مثلاً سورنی اور گدھی کا، دودھ، بین
نکھن پر تھگی یا کشک (ایک قسم کا کھانا جو موٹے ستوکوں میں بھگونر
خیر ٹھننے کے بعد پکایا جاتا ہے) یا مصل (۱) یا پیڑ یا تلو، میرہ (جو
دودھ سے بنائے جاتے ہیں اور ان کا الگ نام ہے) کھانے سے
حائل نہ ہوگا (۲)۔

ایمان

تعریف:

۱۔ ایمان: ”آمن“ کا مصدر ہے، اور ”آمن“ کی اصل: امن سے
ہے جو خوف کی ضد ہے۔

کہا جاتا ہے: ”آمن فلان العدو یؤمنہ ایماناً فہو
مؤمن“: فلان نے دشمن کو امن دیا تو وہ امن دینے والا ہے، اور اس
سے ایمان بمعنی: کسی کو قابل اندیشہ امر سے امن کی جگہ میں لانا ہے،
لسان العرب میں ہے: سورہ براءت کی اس آیت ”ایہم
لا یؤمن“ (۱) (ان کی تمہیں دینی نہیں رہیں) کو جن قرآن نے امرہ
کے کسرہ کے ساتھ پڑھا ہے، اس کا معنی یہ ہے کہ یہ گنہگار مسلمانوں
کو تادمہ امن دے دیں تو یقیناً عہد نہ کریں گے، بلکہ غداری
کریں گے، یہاں پر ایمان سے مراد ”جہاد ہے“ معنی دینا۔

غالب یہ ہے کہ لغت میں ایمان بمعنی تصدیق ہوتا ہے جو تکذیب
کی ضد ہے (۲)، کہا جاتا ہے: ”آمن بالشیء“ یعنی اس کی تصدیق
لی، اور ”امن لفلان“ اس کی بات مان لی، اس کی بات کو سچا سمجھا،
پناہ فرمان باری ہے: ”وما انت بمومن لما ولو کما
صادفیں“ (۳) (اور آپ تو ہمارے یقین کریں گے نہیں کہ ہم) ایسے



(۱) سورہ توبہ ۱۲۔

(۲) لسان العرب، شرح لغت الکشاف، ص ۱۵۱، دارالحدیث، القاہرہ، اشبویہ

۱۳۰۲ھ

(۳) سورہ یوسف ۸۷۔

() مصل اور صالہ: اقل سے چٹا ہو پانی اگر اس کو چاکر نہ دیا جائے، اور اقلہ:

تنگ دودھ ہے۔

(۲) مطالب، اولیٰ اس ۱/ ۸۹، ۸۸، ۸۹، ۹۰۔

ایمان ۲

ہی) سچے ہوں، نیز: ”وَابِي لَمْ تَوْمُوا لِي فَاعْتَرِلُون“ (۱) اور اگر تم مجھ پر ایمان نہیں لائے تو مجھ سے الگ ہی رہو۔

یہاں کا اصطلاحی معنی مختلف فیہ ہے:

ایک قول یہ ہے کہ ایمان نام ہے رسول اللہ ﷺ کی ان امور میں تصدیق کرنے کا جو آپ اللہ تعالیٰ کے پاس سے لائے ہیں۔ ساتھ ہی ساتھ اطاعت و آپ کے پیغام کو قبول کرنے کا اظہار بھی ہو، لہذا ایمان: دل سے اعتقاد، زبان سے کہنے اور ارکان پر عمل کرنے کا نام ہے۔

عتقاد سے مراد اللہ تعالیٰ کی کزشتوں، اس کی کتابوں، اس کے رسولوں، پیام شریعت، و تقدیر پر ایمان لانا ہے جیسا کہ حدیث تبریکل میں وارد ہے۔

زہد سے کہنے سے مراد: ”شہادتین“ ہے۔

عمل بالجوارح سے مراد: اوامر و نواہی کے مطابق اعضاء کو استعمال کرنا اور روکنا ہے۔

ابن حجر عسقلانی نے کہا: یہ سلف کا قول ہے، معتزلہ کا قول جیسا کہ ہے، البتہ معتزلہ نے اہل کو ایمان کی صحت کے لئے شرط قرار دیا ہے، جبکہ سب اہل کو ایمان کے مال کی شرط قرار دیتے ہیں۔

ایک قول یہ ہے کہ ایمان صرف دل اور زبان سے تصدیق کا نام ہے، یہ بعض فقہاء کا قول ہے، اس قول کی بنیاد یہ ہے کہ لفظ ایمان کا جمع لغوی یہی ہے، واصل یہ ہے کہ اس کو (۱۰۰ مرتبہ مفہوم میں) متقل نہ کیا جائے، ایمان کے مفہوم میں ان کے نزدیک اہمال داخل نہیں ہیں، شریکی کے پاس ایمان ہے تو کامل ہے، اور اگر کیا تو یکبارہ چاہ جائے گا۔

جبکہ سلف کے ساتھ قول کے مطابق لامل کی وسعت اور حسن فہم

کے سب تصدیق کی قوت کے لحاظ سے ایمان کے کئی درجات ہیں، ایمان عامات سے بڑھتا اور معاصی سے گھٹتا ہے، وریاس کی وجہ سے لوگوں کو فضیلت حاصل ہے، ان کا استدلال اللہ تعالیٰ کے اس قول سے: ”فَأَقْصَىٰ الْغَيْبِ أَمْوَالُهُمْ لَا يَمَسُّهُ“ (۲) (سو جو لوگ ایمان والے ہیں اس نے ان کے ایمان میں ترقی دی)، اور حدیث شفاعت میں ارشاد مذکور ہے: ”يُخْرَجُ مِنَ النَّارِ مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ حَبَّةٍ مِنْ خِرْدَلٍ مِنْ إِيْمَانٍ“ (۳) (جہنم سے ہر اس شخص کو نکالا جائے گا جس کے دل میں رملی کے دانے کے برابر بھی ایمان ہو)۔

اسلام اور ایمان میں فرق:

۴- اسلام کے لغوی معنی: فرماں بردار ہونا ہے، اور شری معنی: شہادتین زبان سے کہنا اور فرائض پر عمل کرنا ہے، لہذا ایمان بہ مقابلہ اسلام زیادہ خاص ہے، کیونکہ ایمان کے مفہوم میں (شہادتین کہنے اور عمل کرنے کے ساتھ ساتھ) تصدیق بھی داخل ہے، اور احسان بہ مقابلہ ایمان زیادہ خاص ہے، لہذا ہر محسن مومن ہے و ہر مومن مسلمان ہے، لیکن اس کے برعکس نہیں۔

ازہری نے اللہ تعالیٰ کے اس قول: ”قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا قُلْ لَمْ تَوْمُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا وَلَمَّا يَدْخُلِ الْإِيْمَانُ فِي

(۱) سورہ بقرہ، ۱۲۳۔

(۲) ماہدہ مسئلہ کی تفصیل کے لئے دیکھئے فتح المبارک (۱/۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳

ایمان ۳-۴

۴۔ ہر ہوا کی طرف سے شہادتیں کے تلفظ کے بغیر تصدیق کا شہر نہیں (۱) قدرت کے بارہو تلفظ سے ریز کرنا یقین و ایمان کے مبنی ہے۔

ایمان میں تقلید کے جوہر کے بارے میں علماء کے دو مختلف اقوال ہیں (۲)۔

۴-۱۔ ایمان عبارت کے مقبول ہونے کی شرط ہے یہ تکذراپ باری ہے: ”مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِّنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنشَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَحِيظَتِهِ حَيَاةٌ طَيِّبَةٌ وَلَسَجَرَتُهُمْ أَحْرَاهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ“ (۳) (نیک عمل جو کوئی بھی کرے گا مگر ہو یا عورت بشر طیبہ صاحب ایمان ہو تو ہم اسے ضرور ایک پاکیزہ زندگی عطا کریں گے اور ہم انہیں ان کے اچھے کاموں کے عوض میں ضرور اجر دیں گے) نیز فرمان باری ہے: ”وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَالُهُمْ كَسَرَابٍ بِفِئَةٍ يُخْسِبُهُ الظَّمْآنُ مَاءً حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئًا“ (۴) (ان کے اعمال مثل سراب کے ہیں چٹیل میدان میں کہ پیاسا اس کو پانی خیال کرتا ہے یہاں تک کہ جب اس کے پاس آیا تو اسے کچھ بھی نہ پایا) اور اس طرح کی آیتیں ہیں۔

رہا ظاہر اعمال کی صحت اور ناسان پر حاکم کا پاری ہونا، مثل وراثت کا اشتقاق، ہر اس کی سار جتنا روئیدہ تو اس کے سے صرف اسلام شرط ہے، اس لئے کہ تصدیق مردہ تھا باطنی مر ہے، ظاہر کی احکام اس سے تعلق نہیں۔

کبھی اسلام وجوب کی شرط ہوتا ہے، مثلاً نماز، زکاۃ، روزہ اور جہاد۔ وجوب جب بھی ہوگا تو مسلمانوں پر ظاہر ہوگا۔

۴-۲۔ (یہ) بعض گنواہر کہتے ہیں کہ ہم ایمان لے آئے، آپ کہہ دیجئے کہ تم ایمان تو نہیں لاتے ہو۔ ماں یہ کہہ کہ ہم مطیع ہو گئے ہیں اور یہاں تو بھی تمہارے دلوں میں داخل ہوا نہیں ہے۔ (۱) کی تفسیر میں بہت حد تک خبر اور حضور ﷺ کے لائے ہوئے پیغام کو قبول کرنا ہے اور اس وجہ سے جان محفوظ ہو جاتی ہے، اور اس اظہار کے ساتھ قلبی اعتقاد و تصدیق ہو تو یہی ایمان ہے جس کے متصف کو مؤمن اور مسلم کہا جاتا ہے۔

۴-۳۔ شخص جس نے کسی شرکوانے کے لئے قبول شریعت کا اظہار کیا اور نماز پر وار ہنا، تو وہ ظاہر میں مسلمان ہے، اس کا باطن تصدیق کرنے والا نہیں، اور یہ وہی ہے جو کہتا ہے کہ میں اسلام لایا، اس کا حکم ظاہر میں مسلمانوں کے حکم کی طرح ہے (۲)۔

”الْحَقُّ نَدِّ الْمُسْلِمِ“ اور اس کی شرح میں ہے: ایمان اور اسلام ایک چیز ہیں، یا یہ کہ ان میں سے کوئی بھی دوسرے سے علاحدہ نہیں ہوتا (۳)۔

بعض علماء کی رائے ہے کہ ایمان اسلام میں سے جس کو بھی تنہا دے کر کیا جائے، دوسرے اس میں داخل ہونا، مرد و تنہا اس چیز کو تائے گا جس کو تنہا دوسرا بتاتا ہے، اور اگر دونوں کا ایک ساتھ ہو تو دونوں لگ لگ ہوں گے جیسا کہ لفظ ”نتیجہ“ اور ”مسکین“ کے بارے میں علماء نے کہا ہے (۴)۔

جہادی حکم:

۳-۱۔ ایمان واجب ہے، بلکہ یہ سب سے بڑا فرض ہے، جو شخص تکفل پر

(۱) شرح صحیح الجوامع ۲/۲۷۱

(۲) حوالہ سابق ۲/۲۰۳

(۳) سورہ نمل ۷۷

(۴) سورہ نور ۳۹

(۱) سورہ حجرات ۱۳

(۲) سہل العرب: مادہ ”مکر“

(۳) شرح الصحاح: المسند ۱۶۰

(۴) کشف اصطلاحات الفنون ۳/۶۷

ایمان ۵-۸

پر ہوتی ہے، اور جزعی سے اس کو مذاق ہے، حدیث صحیح میں وارد ہے: "الإيمان بضع وستون أو بضع وسبعون شعبة أعلاها لا اله الا الله وأدناها إماطة الأذى عن الطريق والحياء شعبة من الإيمان" ^(۱) (ایمان کے ساٹھ یا ستتر سے زائد شعبے ہیں، ان میں سب سے اعلیٰ: "لا اله الا الله" ہے، اور سب سے ادنیٰ: راستہ سے تلیف اذیت کو نانا ہے "اور حیا ایمان کا ایک شعبہ ہے)، ان شعبوں میں سے کچھ کا ذکر اللہ تعالیٰ نے سورہ (مومنون) کے شروع میں فرمایا ہے، بعض علماء نے بقیہ شعبوں کو کتاب و سنت میں تلاش کیا ہے ^(۲)۔

اس اصطلاح کی تکمیل کے سے کتب عقائد و توحید کی طرف رجوع کیا جائے۔



حق و حجت سے فتنی مباحث کا درود مرہو رطلہ و پر ہے، اس لئے کہ فقہاء و شروہ پیشتر شرعی حکام کے بیان میں لفظ ایمان استعمال کرتے ہیں اور اس کو احکام کا تعلق بناتے ہیں، لہذا ایمان کو نہیں لہد اس سے متعلقہ حکام اس کی اپنی جگہ میں دیکھ جائیں (دیکھئے: مدام)۔

۵- اگر بلا اختیار کی تکلیف ہی اس کے ارشاد کے سبب ارتداد کا جو ہو، تو ظاہر مدام و یہاں وہوں کو بطل رہتا ہے، اور ایسا شخص بالاتفاق اس سے نکل کر کفر میں پہنچ جاتا ہے (دیکھئے: رات)۔

۶- رہائش و معاشی توان و ہوں کے سبب مومن اصل سنت کے قول کے مطابق ایمان سے نہیں نکلتا، جب تورات کے نزدیک ان کے سبب ایمان سے نکل کر کفر میں داخل ہو جاتا ہے، اور معتزلہ کے نزدیک ایمان سے نکل جاتا ہے، تاہم کفر میں داخل نہیں ہوتا، بلکہ وہ دونوں کے درمیان کی منزل میں رہتا ہے ^(۱)۔

۷- ایمان میں استثناء کے حکم کے بارے میں اختلاف ہے، مثلاً انسان کہنے میں مومن ہوں، اللہ، اور حقیقت میں یہ اختلاف عقلی ہے، کیونکہ شروہ حقیقت تعلق کا تصور ہے تو بالاجتماع مومن نہ ہوگا، اور اگر برکت و حب کو مد نظر رکھتے ہوئے اس کی نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف سے تو اس کو غیر مومن نہ مانتا مومن ہے ^(۲)۔

ایمان کے شعبے:

۸- ایمان ایک بنیاد ہے جس سے اعمال ساختہ کا جو ہوتا ہے، اور ایمان صحت کی بنا ہی پر ہے، جیسا کہ رحمت کی ثباتوں کی بنا اس کی جز

(۱) حدیث: "الإيمان بضع وستون شعبة..." کی روایت مسلم (۱/۱۳ طبع المکتب) نے کی ہے۔

(۲) دیکھئے فتح المبارکی (صحیح بخاری کی کتاب ایمان کی شرح کے تحت ۱۱، ۵۳، الجامع ص ۱۱۱، ایمان للمکتب، طبع، انتقدہ، مکتبہ مدونہ، مکتبہ شعبہ ایمان للمکتب، مؤلف: ابو جعفر وئی ہیں، طبع ممیر یہ ۳۵۵، الجامع فی شعبہ ایمان، طبع، المکتبہ ویت۔

(۱) کتاب ایمان لابن تیمیہ ص ۲۸۰، جامع الجوامع مع شرح وحاشیہ السنائی ص ۱۸، شرح احکام الشریعہ للعلما ص ۱۳، (۲) لایمیل لا بعید ص ۱۶، شرح احکام الشریعہ ص ۱۶۲۔

ایہام ۱-۵

چھپائے کہ اگر شریعہ اس عیب سے واقف ہو جائے تو اس شخص میں نہ
شرع ہے (۱)۔

تدلیس:

۳- تدلیس: عیب کو جانتے ہوئے چھپانا ہے (۲)۔

ایہام

تعریف:

۱- ایہام لغت میں: دوسرے کو ظن میں ڈالنا ہے (۱)۔ اور اصطلاحاً:
وہام میں مبتلا کرنا ہے (۲) الدین فقہاء و علماء اصول کا مذہب کے معنی میں
تشکیک ہے۔ چنانچہ تشکیک کے نزدیک وہ شک کے مرادف ہے،
اور شک ال کے نزدیک کسی چیز کے وجود و عدم وجود کے درمیان تردد
ہوتا ہے، خواہ وہ وہاں پہنچے ہو یا نہ ہو یا ان میں سے ایک پہلا
رجح ہو (۳)۔

اہل اصول اور بعض فقہاء کے نزدیک: وہام مروجہ پناہ کو پانچا
ہے (۴)۔

جبکہ بعض حضرات ایہام بول کر ظن مروی لیتے ہیں (۵)۔

متعلقہ غلط:

غش:

۲- غش: یہ ہے کہ فرحت کنندہ سامان کے عیب کو شریعہ سے

غرض:
۴- غرض: جس کا ایہام معلوم ہو یہ ظن نہ ہو۔ ہو گا یا نہیں (۳)۔

اجمالی حکم:

۵- احکامات اور سفر کا ایہام حدیثیں کے نزدیک مذہب میں سنا میں سے
ہے جو ضروری ہے لیکن اس کو رہی کی تحریک کا سبب نہیں مانا جاتا۔

ایہام فقہاء یہ ہے کہ مثلاً زہری کا ہم عصر شخص (جس کی زہری سے
احکامات نہیں) کہے: قال الوہری (زہری نے کہا) اس بات کا وہام
دلاتے ہوئے کہ اس نے زہری سے سنا ہے۔

ایہام سفر یہ ہے کہ کہا جائے: ہم سے ماہر، اہل میں حدیث بیان
کی، اور اس جملہ سے نہہنیوں کا وہام دلا دیا جائے جبکہ وہ نہہر مصر ہو،
بائیں شور کہ وہ شخص "حیہ" میں ہو، اس سے کہ یہ تحریک ہے کذب
نہیں (۳)۔

فقہاء کے نزدیک: بفرحت کنندہ کی طرف سے شریعہ کو عیب و ر
محیی کی سامان کا وہام دلا دیا منسوخ ہے، اور فی الجملہ اس سے شریعہ کو

(۱) نہایۃ المحتاج ۶۹، ۳ طبع کلکتہ۔

(۲) الخرش ۵/۱۸۰، ۱۸۱ جوہر الاکلیل ۲/۳۵۔

(۳) التعلیقات للبحر جانی ص ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱

خیار ثابت ہوتا ہے^(۱)، اس میں کچھ اختلاف تفصیل ہے جس کی جگہ "خیار رعیب" ہے۔

ایواء

تعریف:

۱۔ ایواء لغت میں: اوی کا مصدر ہے جو فعل متعدی ہے بمعنی: کسی کو ایسی جگہ پہنچانا جہاں وہ اس کے ساتھ تقیم رہ سکے جیسا کہ فرماں باری ہے: "فلما دخلوا علی یوسف اوی لہ ابویہ" (۲) (پھر جب (سب) یوسف کے پاس پہنچے تو اسوں نے اپنے والدین کو اپنے پاس جگہ دی)، اس کا ترجمہ: اوی ہے جو لازم ہے ورنہ کبھی متعدی استعمال ہوتا ہے، کہا جاتا ہے: "اوی لہ لہلہ"؛ اس کی پند میں آیا، اس سے جانا، "رہ چہ رکا" "مہی" اس کی رہائش گاہ ہے (۳)۔

اس کا اثر ہی مفہم ہی یہی ہے، چنانچہ رسول اللہ ﷺ نے انصار سے فرمایا: "أسألكم لربي عز وجل أن تعبدوه ولا تشركوا به شيئا، وأسألكم لأنفسی ولأصحابی أن تؤوونا" (۴) (میں تم سے اپنے رب کے لئے اس بات کا طالب ہوں کہ اس کی



(۱) سورہ یوسف ۶۹۔

(۲) لسان العرب، انتر بیت ماہ نوں۔

(۳) حدیث: "أسألكم لربي عز وجل أن تعبدوه"۔ * کی روایت احمد (۱۲۰، ۱۱۹/۳ طبع المکتبہ) نے کی ہے شیخ نے کہا کہ امام احمد نے اس کو اسی طرح مرسل روایت کیا ہے اس کے رجال صحیح کے رجال ہیں اس کے بعد امام احمد نے ایک سند صحیح عن ابی مسعود خدری بن عمار بن عکرمہ، کہا کہ اسی طرح ہے۔ اس سند میں ایک روایت یہ ہے جس میں مصنف ہے اور اس کی حدیث حسن ہے عن عائشہ (صحیح المکتبہ ۳۸/۱ طبع القدی)۔

(۴) کنز علی الجہان مع حاشیہ قطب الدین عمیرہ ۲/۲۱۰، جوہر الاکلیل ۲/۲۴۲، انصاری

”ہاں یہ فرمان باری ہے: ”لا ترفع اليد في ثمر معق فإذا صم الحزين قطعت في ثمر المعص، ولا ترفع في حريسة الجبل، فإذا أوى المراح قطعت في ثمر المعص“^(۱) (لگے ہوئے پھل میں ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا، ہاں جب اس کو حلین میں رکھ دیا جائے تو احوال کی قیمت کے قدر میں ہاتھ کاٹا جائے گا نہ پھاڑ پر رہنے والی بکری کی چوری میں ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا، لیکن جب چرگاد میں بنا لے لے تو احوال کی قیمت کے قدر میں ہاتھ کاٹا جائے گا)، جیسا کہ فقہاء نے کتاب السرۃ میں اس کی تفسیل کی ہے۔ (نکتہ: مرتبہ)۔

۴- متقولہ اشیاء میں سے شریہ کے پاس بیٹھ کا ابو، (یعنی اس کو شریہ کے پاس منتقل کرنا اور بیچنا) بعض حدیث کے ایک شریہ کی بیچ کی بیچ کے جائز ہونے کی شرط ہے، اس لئے کہ حضرت ابن عمر نے فرمایا: میں نے دیکھا ہے کہ عہد رسالت میں جو لوگ مانج کے زحیر (ماپے تو لے بغیر) خریدتے تھے ان کو مار پڑتی تھی، اس لئے کہ جب تک اپنے کباہوں میں نہ لے آئے میں نہ بیچیں^(۲)۔

عمودت کرو، اس کے ساتھ کسی کو شریک نہ رہنا، اور اپنے اور اپنے ساتھیوں کے لئے میں تم سے اس بات کا حاسب ہوں کہ تم ہم کو پناہ دے (یعنی ہم کو اپنے ساتھ نہ لے لو، نہ فرمان نبوی ہے: ”لا يلوي الصاله إلا ضال“^(۱) (بھٹکے ہوئے جانور کو گم راہ شخص ہی پناہ دیتا ہے) یعنی اپنے پاس پکڑ کر رکھ لینا ہے، اسی طرح دوسری چیزیں ہیں^(۲)۔

عمومی حکم و بحث کے مقامات:

۲- جہاں پناہ دینا جائز مقصد سے ہو وہاں پناہ دینا جائز ہے، بشرطیکہ اس کی مراد کی دلیل نہ ہو، مثلاً: قیم کو پناہ دینا، بھگائے ہوئے کو پناہ دینا، مہمان کو پناہ دینا، ظالم سے بھاگ کر آنے والے کو پناہ دینا اور قحط کو نہ دینا جو نہ قحط ہو نہ شہر میں کرستا۔

جہاں پناہ دینا غیر مقصد سے ہو وہاں پناہ دینا جائز ہے، مثلاً: جاسوس اور مجرم کو پناہ دینا^(۳)، کیونکہ مدینہ منورہ کے بارے میں فرمان نبوی ہے: ”من أحدث فيها حدثا أو آوى محدثا فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين“^(۴) (جو کوئی وہاں بدعت نکالے یا بدعتی کو پناہ دے، اس پر اللہ تعالیٰ کی لعنتوں کی اور سب لوگوں کی لعنت ہے)۔

۳- چوری کی گئی چیز کا مالک کی پناہ و حفاظت میں ہونا، چور کا ہاتھ کاٹنے کی شرط ہے، اور اس کو فقہاء ”حرز“ سے تعبیر کرتے ہیں، اس کی

(۱) حدیث: ”لا يلوي الصاله إلا ضال“ کی روایت ابن ماجہ (۸۳۶/۴ طبع النجاشی) نے کی ہے اور اس کی اصل صحیح مسلم (۳۵۱/۳ طبع النجاشی) میں ہے۔

(۲) مجمع بحار و نوادر للنہجی البکری، التہذیب فی غریب الحدیث، اللائق فی غریب الحدیث، باب ”أوى“۔

(۳) حمة القاری ۵/۴۳۔

(۴) حدیث: ”من أحدث فيها حدثا“ کی روایت بخاری (فتح الباری ۸۱/۱ طبع التقریب) اور مسلم (۹۹۶، ۹۹۵/۴ طبع النجاشی) نے کی ہے۔

(۱) البیہقی ۸/۲۵۸۔

حدیث: ”لا ترفع اليد في ثمر معق“ کی روایت سنائی (۸۳/۸، ۸۵ طبع التقریب البخاری) نے کی ہے اور اس کی اسناد حسن ہے (تقریباً تیسرے ۳۳/۳ طبع اشرف المصنفین الحدیث)۔

جہاں پھل تنگ کرنے کی جگہ (سنن سنائی شرح ابوداؤد ۸۵/۸)۔

تحریر احوال (سان العرب)۔

زیر جملہ وہ بکری جو پھاڑ میں محصور رکھی جاتی ہے (الائق فی غریب الحدیث)۔

(۲) حدیث ابن عمر: ”قد وليت الناس في عهد رسول الله ﷺ“ کی روایت بخاری (فتح الباری ۳۳/۴ طبع التقریب) اور مسلم (۳۳/۴ طبع النجاشی) نے کی ہے اور الفاظ بخاری کے ہیں۔

ایام بیض ۱-۳

میں نشت سے احادیث وارد ہیں، مثلاً یہ فرماں نبوی مروی ہے:
 ”مَنْ صَامَ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فَذَاكَ صِيَامُ الدَّهْرِ“ (۱)
 (جس نے ہر ماہ کے تین روزے رکھے تو یہ صیام ماہ (پورے زمانہ کا روزہ) ہے۔

طحاوی نے کہا: ”كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَأْمُرُ أَنْ
 يَصُومَ الْبَيْضَ: ثَلَاثَ عَشْرَةَ وَأَرْبَعَ عَشْرَةَ وَخَمْسَ عَشْرَةَ،
 وَقَالَ: هُوَ كَهَيْئَةِ الدَّهْرِ“ (۲) (تم کو رسول اللہ ﷺ حکم فرماتے
 تھے کہ بیض: یعنی تیرہ، پندرہ اور پندرہ کے روزے رکھیں، اور فرمایا: یہ
 ہمیشہ روزہ رکھنے کی طرح ہے)، یہ حکم ماہ کے تمام مہینوں پر مطبق
 ہوتا ہے۔ البتہ دی اندھ کا مہینہ نہیں، کہ اس کی تیرہویں تاریخ کو روزہ
 نہ رکھا جائے گا، کیونکہ یہ ایام شریف میں سے ہے جس میں روزہ رکھنے
 سے نمانعت ہے۔

سب سے بہتر جیسا کہ شافعیہ نے کہا یہ ہے کہ سولہویں ذی الحجہ کا
 روزہ رکھا جائے، ان ایام کا روزہ حنفیہ، شافعیہ اور حنبلیہ کے نزدیک
 مستحب ہے (۳)۔

ایام مالک کیم تاریخ، گیارہویں تاریخ اور اکیسویں تاریخ کا
 روزہ رکھتے تھے، جنوں کا ایام بیض ہوا مالکیہ کے نزدیک مکروہ
 ہے، کیونکہ اس کے واجب سمجھنے کا اندیشہ ہے، اور ناک تھمدید سے
 بچا جائے۔

(۱) حدیث: ”مَنْ صَامَ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ۔“ کی روایت ابن ماجہ
 (۲/۲۵۸ طبع المجلد) نے کی ہے ابن خزیمہ نے اس کو صحیح قرار دیا ہے
 (۳/۱۳۰ طبع مکتب الاسلامی)۔

(۲) حدیث طحاوی: ”كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَأْمُرُ أَنْ يَصُومَ الْبَيْضَ۔“ کی روایت ابو داؤد
 (۸۲۱/۲ طبع مکتب المدینہ) نے کی ہے ابو بخاری نے جیسا کہ تھمہ طحاوی
 (۳/۳۰۳ طبع مکتب المدینہ) نے کیا ہے اس کو صحیح قرار دیا ہے۔
 (۳) بدائع الصنائع ۹/۲۷ طبع مولانا محمد امجد علی صاحب دہلوی،
 (۲/۲۰۲ طبع مکتبہ الاسلامیہ،
 انجمن ۱۷۷۷ء۔

ایام بیض

تعریف:

۱- ایام بیض: ہر عربی ماہ کا تیرہواں، چودھواں اور پندرہواں دن
 ہے، ان کو ”بیض“ اس لئے کہا گیا کہ چاند کے سبب ان کی راتوں میں
 چلا ہوتا ہے کہ ان میں چاند پوری رات رہتا ہے، اسی وجہ سے
 ابن ہریرہ نے کہا: درست یہ کہنا ہے: ”ایام البیض“ اضافت کے
 ساتھ، کیونکہ ”بیض“ لیلیٰ کی صفت ہے یعنی ”ایام اللیلیٰ
 البیضاء“ (یعنی چاندنی راتوں کے دن)۔

مطہرزی نے کہا: جس نے اس کی تشریح ”ایام“ کے ساتھ کی ہے
 اس نے بہت دور کی بات کی ہے (۱)۔

متحدہ غلط:

ایام سودہ:

۲- ایام سودہ یا ایام اللیلیٰ اسودہ اٹھائیسواں اور اس کے بعد کے ۱۰
 دن، اس اعتبار سے کہ ان راتوں میں چاند مکمل طور پر چھپا رہتا
 ہے (۲)۔

جمہان حکم:

۳- ہر ماہ کے ایام بیض کا روزہ حجب ہے، کیونکہ اس کے بارے
 (۱) لسان العرب، المعرب، المصباح الحیر: ماہ ”بیض“۔
 (۲) منی المحتاج ۲/۲۷ طبع معشقی پبلشز۔

ایام تشریق ۱-۳

یہ اس صورت میں ہے جب عید ان ایام میں روزہ کا قصد نہ ہو۔
میں اگر اتفاق طور پر ہے تو درست نہیں (۱)۔

ایام تشریق

تعریف:

۱- ایام تشریق اہل لغت اور فقہاء کے نزدیک یوم نحر کے بعد تین یوم
میں نبایا ہے کہ ان کو ایام تشریق اس لئے کہا جاتا ہے کہ ان دنوں
میں قربانی کے وقت کی تشریق کی جاتی ہے، یعنی دھوپ میں رکھ کر
حک یا جاتا ہے (۱)۔

متعلقہ الفاظ:

الف- ایام معدودات:

۲- ایام معدودات وہی ہیں جن کا ذکر اس فرمان باری میں ہے:
”وَاذْكُرُوا اللَّهَ فِي أَيَّامٍ مَّعْدُودَاتٍ“ (۲) (اور اللہ کو ان چند)
گنے ہوئے (دنوں) میں (برابر) یاد کرتے رہو، اور یہ جیسا کہ اہل
لغت اور فقہاء نے لکھا ہے تشریق کے تین یوم ہیں (۳)۔

ب- ایام معلومات:

۳- ایام معلومات جس کا ذکر اس فرمان باری میں ہے: ”وَيَذْكُرُوا“

(۱) لسان العرب، لمصباح المعجم، المعربة، دارہ شرق، معنی لکھا ج ۵۰۵
طبع معنی الجلی، فتح القدیر ۳۸۳ طبع دار احیاء التراث العربی، الکافی
۳۷۶ طبع المیاض ختمی وزارت ۱۳۱۰ھ

(۲) سورہ بقرہ ۲۰۳۔

(۳) لسان العرب، لمصباح المعجم، المعنی ۳۷۳ طبع المیاض، معنی لکھا ج ۵۰۵،
البدیع ۱۵۵ طبع ولعربہ لمطبوعات اطیہ، الکافی ۳۷۶۔

(۴) اللہ سوائی ۱۵۷ طبع دار الفکر مع، الجلیل ۳۷۳ طبع انوار۔

ایام تشریق ۳-۶

بجی رائے حضرت علی سے مروی ہے: **مرعہ حسن، مزیعی مر**
ابن اُمید رائے کے قائل ہیں^(۱)۔

د-ایام منی:

۵-ایام منی تشریق کے تین ایام ہیں: یارود، یارود ورتیرہ کی انجہ ال کو
ایام منی، ایام تشریق، ایام رمی جمار، ایام معدہ است کہا جاتا ہے۔ اور
یہ سارے ایام ال پر لے جاتے ہیں^(۲)۔
فقہاء اس کو بھی "ایام منی" کے لفظ سے ورنہ بھی "ایام تشریق" کے
لفظ سے تعبیر کرتے ہیں۔

ایام تشریق سے متعلق احکام:

الف-ایام تشریق میں رمی جمار:

۶-ایام رمی جمار چار ہیں: یوم نحر، دینین، یام تشریق، یام تشریق
یوم نحر کے بعد باقی جمار کی رمی کا وقت ہے، حاجی ہر دن زوال کے بعد
تینوں جمرات کو ایسی نگاریاں مارے گا کہ جمرہ کو سات نگہریں، اس
کی دلیل سید و عاصمؑ کی یہ روایت ہے کہ: **فأص رسول الله ﷺ**
من آخر يومه حين صلى الظهر، ثم رجع إلى مي فمكث
بها ليلتي أيام التشريق يرمي الحجرة إذا زالت الشمس،
كل جمرة بسبع حصيات، بكرة مع كل حصاة، ويقف
عند الأولى والثانية، فيطيل القيام ويتصرع، ويرمي الثالثة

= ابوہریرہ نقل کیا ہے جس کی سند میں طاوہ بن یسار صدیقی ہے جو ضعیف ہے
(مسند احمد بن حنبل ۸۲۳۳، طبع المکتبۃ، بیروت ۱۴۰۵ھ، دار الفکر)
دار الفکر۔

(۱) ختمی الاربعون ۸۰۲، طبع ۱۳۳۳ھ، دار الفکر، بیروت، مصر، مصر
۳۲۳۳، طبع ۱۳۳۳ھ، دار الفکر، بیروت، مصر، مصر

(۲) الکافی ۱/۶۱، طبع ۱۳۳۳ھ، دار الفکر، بیروت، مصر، مصر
۶۱، ۶۲، ۶۳، طبع ۱۳۳۳ھ، دار الفکر، بیروت، مصر، مصر

اسم الله في أيام معلومات^(۱) (۱) اور تاک ایام معلوم میں اللہ کا
نام لیں، یہ ذی مجد کا بتدائی مشرہ ہے جیسا کہ شافعیہ جہا بل کا مذہب
اور حنفیہ کے یہاں یک قول ہے۔

یک قول یہ ہے کہ یہ یام تشریق ہیں۔ ایک قول یہ ہے کہ یہ یوم نحر
اور اس کے بعد کے دو دن ہیں، اور یہی مالکیہ کی رائے ہے۔ حضرت
نافع نے حضرت ابن عمر کا یہ قول نقل کیا ہے کہ ایام معدہ است، ایام
معلومات مجموعی طور پر چار ایام ہیں: یوم نحر، اور اس کے بعد تین دن:
یوم نحر معلوم ہے معدہ نہیں اس کے بعد دو دن معلوم معدہ ہیں، اور
چوتھا دن معدہ دو ہے معلوم نہیں۔

یک قول کے مطابق اس سے مراد: یوم عرفہ، یوم نحر، یارہویں
ذی حجہ ہے^(۲)۔

ج- یام نحر:

۴- یام نحر تین ہیں: سویر، یارہویں، یارہویں کی انجہ، یہ خاص
ہنا بد اور مالکیہ کا مذہب ہے، اس کی دلیل حضرت عمرؓ، حضرت علیؓ،
حضرت ابن عباسؓ، حضرت ابن عمرؓ، حضرت انسؓ، حضرت ابوہریرہؓ کا
یقول ہے کہ یام نحر تین ہیں، جبکہ شافعیہ کی رائے ہے کہ یام نحر چار
ہیں: یوم نحر اور ایام تشریق، اس کی دلیل حضرت زید بن مسعودؓ کی یہ
روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: **"كل أيام التشريق**
ذبيح" (۳) (سبھی ایام تشریق میں ذبح ہے)۔

(۱) سورہ صافات ۲۸۔

(۲) مفتی الکناج ۱/۵۰۵، المجموع ۸/۸۱، طبع ۱۳۳۳ھ، دار الفکر، بیروت، مصر، مصر
۳۲۳۳، طبع ۱۳۳۳ھ، دار الفکر، بیروت، مصر، مصر

(۳) حدیث: **"كل أيام التشريق ذبيح"**۔ کی روایت امام احمد بن حنبل اور
ابن حبان نے اپنی صحیح میں اور بیہقی نے جیر بن مطعم سے کی ہے اور بیہقی نے
اس کی اسناد میں اختلاف ذکر کیا ہے اور ابن عساکر نے اس کو روایت حضرت

ایام شرقیہ

طاہقی (یعنی سویں کی شجہ) یا ریویں و بارہویں کی شجہ کہہ
اس میں یام تشریق کا اول و دوم اس داخل ہے، یہ حسب کتابہ کا
مذہب اور مالکیہ کے یہاں معتقد قول ہے یہ ایک صحیحہ ہرم سے بھی
مردہ ہے۔ اس کو اہرم نے حضرت ابن عمر اور حضرت ابن عباسؓ سے
روایت کیا ہے، نیز اس لئے کہ حدیث ہے: ”لَیْسَ عَلَی الْاَکْلِ مِنَ
الْمَسْکِ فَوْقُ ثَلَاثَ“ (۱) (حضور ﷺ نے قربانی کے جانور کو
تین دن سے زائد کھانے سے منع فرمایا ہے)، اور یہ جائز نہیں کہ روغ
ایسے وقت میں شربت ہو جس میں کھما حرام ہو پھر کھانے کی حرمت
ممنوع ہوئی، اور روغ کا وقت اپنے حال پر رد کیا۔

بعض اہل مدینہ سے چہ تھے روتہ بانی کی چارت مرہی ہے۔

ثانیہ کے لئے ایک قربانی و ہمدی کے ذبح کا وقت خیر
 یام تشریق تک باقی رہتا ہے، یہی صبح ہے جیسا کہ عربوں نے قطعی
 طور پر کہا ہے، اور حضرت جبر بن مطعمؓ کی روایت میں ہے کہ
 رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”کل انہام التشریق طبع“ (۳) (سبھی
 یام تشریق (میں) ذبح ہے)، اور حضرت علیؓ کا یہ قول مروی ہے:

ولایف عہدہ" (۱) (رسول اللہ ﷺ نے آخری دن خیمہ کی نماز کے وقت قاضی (طواف صافہ) کیا، پھر منی لوٹ آئے، یہ وہاں یام تشریق کی راتوں کو مقیم رہے۔ زوال کے بعد حمد کی رٹی کرتے، ہر حمد کو سات انگریاں مارتے، ہر کٹاری کے ساتھ بھیجتے، پہلے ہر دہرے حمد کے پاس بھرتے وہر تک قیام کرتے، اظہار خصوص کرتے تیسرے حمد کی رٹی کرتے بین اس کے پاس نہیں رکھتے تھے)۔ یام تشریق میں رٹی حمد وہب ہے ہفت رٹی یام تشریق کے آخری دن غروب آفتاب سے ختم ہو جاتا ہے لہذا جس نے یام میں رٹی ترک کر دی تو ہفت نکل جانے کے سبب رٹی اس سے ساتھ ہے، البتہ اس پر دم واجب ہے کیونکہ فرمایا ہوئی ہے: "من ترک مسکا لعلیہ دم" (۲) (جس نے کوئی نسل ترک کر لیا اس پر دم ہے)۔ ہر اس پر سب کا اتفاق ہے (۳)۔

ہی کے حتام کی باقی تفصیل اصطلاح ”ہی“ ”جج“ میں ہے۔

ب۔ ایم تشریق میں ہدی اور قربانی کا جائزہ نہ لے کر:

۷ ستر پائی اور ہدی کا جانور ذبح کرنے کا وقت تین دن ہے: یوم

(۱) حدیث مائیں: افلاض رسول اللہ ﷺ کی روایت احمد (۱۸۴) طبع
ممبئی (۱) اور بیروت (۲) (۱۸۴) طبع ہندوستان نے کی ہے اور محقق
شرح ابن شعیبہ اناؤط نے (۱۸۴/۲۲۵) میں کہہ اس کی تصدیق کی اگر ابن
ساقی کا صحیح نہ ہوتا، تاہم بخاری (فتح الباری ۵۸۲، ۵۸۳ طبع
مستقیم) میں حضرت ابن عمر کی حدیث اس کے لئے شاهد ہے۔

(۳) حدیث میں نوک اسکا فعلیہ دم۔ "کی روایت امام مالک نے اپنی مؤلفہ (۳۱۹) میں بتواریہ روایت عبد اللہ بن عباس بن الفضل کے ساتھ کی ہے "میں اسی میں اسکا شہنا کو نوک کا فعلیہ دم۔" (جس نے اپنا کوئی شک بھلا دیا ترک کر دیا وہ دم ہے) اسی کی روایت ابن جریر نے مرفوعاً کی ہے اور جہالت کے جب اس کو مطول قرار دیا ہے (انگلش الجیر ۲۴۹)۔

(۳) بعض سہ ماہی ۵۵ سہ ماہی در ۷۰ جواخ لصاخ ۱۲ سہ ماہی
 ماہی در ۱۹۰ مخ الجلیل در ۱۰۰ سہ ماہی در ۱۰۰

(۱) حدیث: "أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَهِیْ مِنْ الْأَكْلِ مِنَ السَّكِّ لَوْفٌ ثَلَاثٌ" کی روایت بخاری نے مسلمہ بن اکوع سے مرویاً ابن النافع کے ساتھ کی ہے۔ "مَنْ طَعِمَ مِنْكُمْ فَلَا يَصْبَحُ بَعْدَ ثَلَاثَةٍ وَهِيَ لِي بَيْنَهُ مِنْ شَيْءٍ فَلَمَّا كَانَ الْعَامُ الْمُقْبِلُ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ نَصَبَ كَمَا فَعَلْنَا الْعَامَ الْمَاضِيَ؟ قَالَ كَلُوا وَأَطْعَمُوا وَادْعُوا، لَئِنْ ذُكِرَ الْعَامُ كَانَ بِالْمَاضِي جِهْدٌ فَأَرَدْتُ أَنْ نَعْبُوا فِيهِ"۔ (جو قرہائی کرے تو تیسرے دن کے بعد صبح اس حال میں کرے کہ اس کے گھر میں اس گوشت میں سے کچھ نہ رہے دوسرے سال لوگوں نے پوچھا یہ رسول اللہ کیا اب بھی ہم سال گذشتہ کی طرح کریں؟ آپ نے فرمایا: (نہیں) کھاؤ، کلاؤ جمع کر کے دیکھو اس سال لوگوں پر چٹیف تھی (تھا تھا) تو میں نے پوچھا کہ تمہارے (فتح الباری ۱۰/۲۲ طبع اشعری)۔

(۲) حدیث: ”کل ایام التوبیخ صبح“ کی تفسیر ”توبہ“ ۱۰ ص ۷۷ تحت رقم ۱۱۱۱

ایام تشریق ۸-۹

واجب ہے (۱)۔

مالکیہ کے نزدیک سال میں کسی وقت بھی عمرہ کا احرام باندھنا جائز ہے، صرف حج فرائض کا احرام باندھنے والا اس سے مستثنیٰ ہے جو عمرہ کا احرام باندھنے سے مافع ہے، لہذا اس کا احرام نہ ہوگا ورنہ ہی عمرہ کی قضاء واجب ہے۔ یہاں تک کہ پورا احرام حج سے فارغ ہو جائے یعنی "نیہ فعل" (جلدی نہ کرنے والے) کے سے پورا تھے اس کی رمی کے ذریعہ، اور "فعل" (جلدی نہ کرنے والے) کے سے اس قدر گزر جانے کے ذریعہ یعنی زوال کے بعد اس کے وقت کے بقدر، لہذا اگرچہ تھے اس غروب آفتاب سے قبل عمرہ کا احرام باندھ لے تو اس کا احرام درست ہے، بین عمرہ کا کوئی بھی فعل غروب آفتاب کے بعد ہی کرے، اور اس سے پہلے کوئی فعل کرے گا تو اس کا اعتبار نہیں، نہ سب یہی ہے (۲)۔

۱- ایام تشریق میں عید الاضحیٰ کی نماز:

۹- عید الاضحیٰ کی نماز یا منحر میں پہلے دن ہوگی، اگر پہلے دن نہ ہو سکے گا تو ایام تشریق کے پہلے اور دوسرے دن یعنی ایام نحر کے دوسرے اور تیسرے دن ادا کی جائے، خولہ یہ ترک عذر کی وجہ سے ہو یا بلا عذر، البتہ اگر بلا عذر چھوڑی گئی تو یہ مکروہ ہے، اور ان لوگوں پر ہے جن کا عید الاضحیٰ ایام میں نماز نہ ہو، ان ایام میں "ایگلی" کا جو اثر باقی رہتا ہے، یہ بدل لے لیتے ہوئے ہے، یہونکہ دوسرے دن تیسرے دن قریب باقی جائز ہے، لہذا عید بھی جائز ہوں، اس سے کہ نماز قریب باقی کے وقت کے ساتھ معرّف ہے، لہذا اس کے یوم کے ساتھ مقید ہوگی۔

(۱) الحدید ۱۷۹، ۱۸۰۔

(۲) منہج المجلیل ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲، ۱۷۳۳، ۱۷۳۴، ۱۷۳۵، ۱۷۳۶، ۱۷۳۷، ۱۷۳۸، ۱۷۳۹، ۱۷۴۰، ۱۷۴۱، ۱۷۴۲، ۱۷۴۳، ۱۷۴۴، ۱۷۴۵، ۱۷۴۶، ۱۷۴۷، ۱۷۴۸، ۱۷۴۹، ۱۷۵۰، ۱۷۵۱، ۱۷۵۲، ۱۷۵۳، ۱۷۵۴، ۱۷۵۵، ۱۷۵۶، ۱۷۵۷، ۱۷۵۸، ۱۷۵۹، ۱۷۶۰، ۱۷۶۱، ۱۷۶۲، ۱۷۶۳، ۱۷۶۴، ۱۷۶۵، ۱۷۶۶، ۱۷۶۷، ۱۷۶۸، ۱۷۶۹، ۱۷۷۰، ۱۷۷۱، ۱۷۷۲، ۱۷۷۳، ۱۷۷۴، ۱۷۷۵، ۱۷۷۶، ۱۷۷۷، ۱۷۷۸، ۱۷۷۹، ۱۷۸۰، ۱۷۸۱، ۱۷۸۲، ۱۷۸۳، ۱۷۸۴، ۱۷۸۵، ۱۷۸۶، ۱۷۸۷، ۱۷۸۸، ۱۷۸۹، ۱۷۹۰، ۱۷۹۱، ۱۷۹۲، ۱۷۹۳، ۱۷۹۴، ۱۷۹۵، ۱۷۹۶، ۱۷۹۷، ۱۷۹۸، ۱۷۹۹، ۱۸۰۰، ۱۸۰۱، ۱۸۰۲، ۱۸۰۳، ۱۸۰۴، ۱۸۰۵، ۱۸۰۶، ۱۸۰

ایام تشریق ۱۳

کے وہ شخصوں میں یہ روایت ہے: ”ایما رسول اللہ ﷺ یخطب
بین اوسط ایام التشریق ومن بعد واصلہ“ (۱) ہم نے
رسول اللہ ﷺ کو یام تشریق کے درمیانی دن خطبہ دیتے ہوئے
دیکھا، ہم اس وقت آپ کی سواری کے پاس تھے۔

یہ شافعیہ و حنبلیہ کے نزدیک ہے۔

مالکیہ و حنفیہ (نیز کے علاوہ) کے یہاں خطبہ یام تشریق کے
پچھلے روز ہوگا جو یہ منہج کا دوسرا حصہ ہے (۲)۔

ز۔ یام تشریق کی راتوں میں منی میں رات گزاریا:

۱۲۔ جمہور فقہاء کے نزدیک یام تشریق کی راتوں میں منی میں رات
گزارنا واجب ہے، اس لئے کہ نبی پاک ﷺ کا عمل یہی ہے۔
سیدہ عائشہؓ نے فرمایا: ”رسول اللہ ﷺ نے آبرویٰ کی طرح ہمارے
کے وقت طوافِ ناضیہ یا چرمی کوئے اور یہاں یام تشریق کی
راتوں کو گزارا“ (۳)۔ اور ابن عباسؓ نے فرمایا: ”رسول اللہ ﷺ
نے کسی کو مکہ میں رات گزارنے کی رخصت نہیں کی، صرف حضرت
عباسؓ کو ان کے ”سقاہ“ کی وجہ سے اجازت تھی“، اور انہوں نے
حضرت ابن عمرؓ کا یہ قول نقل کیا ہے کہ کوئی بھی حاجی منی کے علاوہ کسی
رات ہرگز نہ گزارے، وہ کچھ فرادہ کو روا نہ کرتے تھے تاکہ کسی کو متنبہ
کے پیچھے رات نہ گزارنے دیں (۴)۔

(۱) حدیث: ”ذوی حج و حلیہ“۔ کی روایت ابو ذر نے کی ہے
اور ابو ذر نے منہج کی مورخانہ نے انہیں الحیر میں اس پر سکوت اختیار کیا ہے
اور اس کے رجال صحیح کے رجال ہیں (عون المعبود ۲/۱۳۲ طبع ہندوستان)۔

(۲) ایسی ۵۹۳ھ لہجہ ۱۲۸۸ھ، کالی ۱۶۱۶ھ لہجہ ۱۲۲۸ھ۔

(۳) حدیث: مالک بن انس کی تصانیف ۶ کے تحت آجلی ہے۔

(۴) ایسی ۳۹۹ھ حنفی اور دولت ۷۷۲ھ، لہجہ ۱۲۸۸ھ، صحیح الجلیل
۱/۵۳۳ طبع دہلی ۱۲۸۸ھ۔

حنفیہ کا مذہب شافعیہ کا ایک قول اور امام احمد سے ایک روایت یہ
ہے کہ یام تشریق کی راتوں کو منی میں گزارنا سنت ہے، جب نہیں،
اس لئے کہ حضور ﷺ نے حضرت عباسؓ کو اس کے سقاہ کے سبب
مکہ میں رات گزارنے کی اجازت دی تھی (۱)، اور اگر رات منی میں
گزارنا واجب ہوتا تو حضرت عباسؓ اس واجب کو سقاہ کے سبب
ترک نہیں کرتے اور نہ ہی حضور ﷺ اس کو اس کی اجازت دیتے،
اور حضور ﷺ کا فعل انہوں نے ایاموں میں تحقیق دینے کے سبب سنت پر
محمول ہوگا (۲)۔

جس نے یام تشریق کی ایک رات یا اکثر راتوں کو منی میں گزارنا
ترک کر دیا تو جمہور کے نزدیک اس پر ترک واجب کے سبب ہم ہے،
اور جو لوگ سنت کے قائل ہیں اس کے نزدیک اس نے بد کیا، یہ تک
سنت ترک کی کہ اس پر کچھ سبب ہیں۔

سارے یام تشریق کی راتوں کو منی میں گزارنا شخص اس شخص کے
لئے ہے جو نیت مکہ مکرمہ ہو، رہا مکہ مکرمہ تو اس پر صرف اور توں کو گزارنا
واجب ہے، تیسری رات نہ گزارنے پر اس کے لئے گناہ نہیں، اس کی
دلیل آیت کریمہ ہے۔

پانی پلانے والوں اور چرواہوں کے لئے منی میں رات نہ
گزارنے کی رخصت ہے، اس لئے کہ حضرت ابن عمرؓ کی روایت ہے
کہ حضرت عباسؓ نے رسول اللہ ﷺ سے اجازت مانگی کہ یام منی
کی راتوں کو مکہ میں گزاریں، یہ تک ان کے ذمہ (زمزم) پلانے کی
حد مت تھی، تو حضور ﷺ نے ان کو اجازت دے دی (۳)، اور

(۱) حدیث: ”ان السبی ﷺ دعوا“۔ اس معنی کی روایت بخاری میں
ہے الفاظ اسامی کے ہیں بطریقہ ہر اہم بن موسیٰ بن عیسیٰ بن یونس جس کا
ذکر بخاری کی سند میں ہے (فتح الباری ۳/۵۷۸ طبع استنبط)۔

(۲) البدائع ۲/۵۹۳، ابن ماجہ ۱۸۹۲، ایسی ۳۹۹ھ لہجہ ۱۲۸۸ھ۔

(۳) حدیث: ابن عمرؓ کی روایت مسلم (صحیح مسلم ۲/۵۳۳ طبع مجلس) کے سبب

ایام تشریق ۳

اس پر موافقت کی ہے۔

مالکیہ کے نزدیک یہ منسوب ہے اور حنفیہ کے نزدیک صحیح یہ ہے کہ وہیہ ہے، یہ تکہ اس کا اس نماز باری میں حکم ہے: "واذکروا اللہ فی ایام معلو ذاب"۔

ان طرح وقت عجمیہ کے بارے میں بھی فقہاء کا اختلاف ہے اس کے آغاز کے بارے میں تو اتفاق ہے کہ ایام تشریق کی ابتداء سے قبل شروع ہوگا، تاہم ان میں اختلاف ہے کہ یہ یوم نحر کی ظہر سے ہے جیسا کہ مالکیہ اور بعض شافعیہ کا قول ہے، یا یوم عرفہ کی فجر سے ہے جیسا کہ حنابلہ کا قول، ملائے حنفیہ کے یہاں خبر روایت، اور شافعیہ کا ایک قول ہے۔

رمی عجمیہ کی ابتداء حنابلہ اور حنفیہ میں ابو یوسف و محمد کے نزدیک اور شافعیہ و مالکیہ کے یہاں ایک قول کے مطابق آخری ایام تشریق کی عصر پر ہے، جبکہ مالکیہ کے یہاں قول معتد اور شافعیہ کے یہاں ایک قول یہ ہے کہ آخری ایام تشریق کی صبح پر ہوگی، اور ابن ہشیر مالکی نے کہا: آخری ایام تشریق کی ظہر پر ہے۔

ان ایام میں عجمیہ فرض ماروں کے بعد ہوں، نفل کے بعد نہیں، ان شافعیہ کے ایک قول کے مطابق نفل کے بعد ہوں۔

ایام تشریق کی جو ماریں فوت ہو جائیں، ان کی قضا ایسے یوم میں سرے تو قضا کے بعد عجمیہ کہے گا، یہ تا جبکہ حنفیہ کا مذہب "اور شافعیہ کے یہاں ایک قول ہے۔

لیکن اگر ان ایام کے حال میں قضا سرے تو ان کے بعد بالاتفاق عجمیہ نہیں کہے گا۔

غیر ایام تشریق کی فوت شدہ نمازوں کی قضا یوم تشریق میں سرے تو حنابلہ کے نزدیک ان کے بعد عجمیہ کہے گا۔

حلی مطلق قضا نماز کے بعد مالکیہ کے نزدیک عجمیہ نہیں ہے۔

حضرت مالک کی روایت ہے کہ حضور ﷺ نے اہنت کے چہ و اہوں کو رات گزرنے کے بارے میں رخصت دی کہ وہ یوم نحر میں رمی کریں، اور یوم نحر کے بعد وہوں کی رمی ایک ساتھ کر لیں اور اس میں سے کسی ایک دن کر لیں گے (۱) مالک نے کہا: میرا خیال ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: ان دونوں میں سے ایک دن میں، پھر یوم نحر میں رمی کریں گے۔

مریض اور یتیم شخص جس کے پاس مال وغیرہ ہے جس کے ضیاع کا اندیشہ ہو، اس کا حکم پانی پلانے والوں اور چہ و اہوں کی طرح ہے۔ اور امام مالک سے ابن مافع کی روایت میں ہے: جس نے کسی ضد مرت مجبوری مثلاً اپنے مال کے ضیاع کے ڈر سے منی میں رات گزارا ترک کر دیا اس پر "ہدی" ہے، اگرچہ اس پر گناہ نہیں (۲)۔ اس کی تفصیل اصطلاح "حج" اور "رمی" میں ہے۔

ح - ایام تشریق میں عجمیہ:

۱۳ - ایام تشریق میں عجمیہ شروع ہے، کیونکہ فرمان باری ہے: "واذکروا اللہ فی ایام معلو ذاب" (۳) اور ایام تشریق ہیں، یہ فقہاء کے یہاں متفق علیہ ہے، صرف امام ابو حنیفہ کے نزدیک یہ ایام تشریق میں عجمیہ نہیں۔

ایام تشریق میں عجمیہ کی مشروعیت پر فقہاء کے اتفاق کے باوجود اس کے حکم کے بارے میں ان کا اختلاف ہے: چنانچہ حنابلہ، شافعیہ اور حنفیہ حنفیہ کے نزدیک وہ سنت ہے، اس لئے کہ حضور ﷺ نے

(۱) حدیث، مالک: "وعصی العجمی یوم نحر"۔ کی روایت ترمذی نے کی ہے اور کہہ بعد سے صحیح ہے (تحدیث حذی ۲۹۴ طبع انتقادی)۔

(۲) مجمع الجلیل ۱/ ۵۵۵، الاذی ۱/ ۶۷۷، شمس الاراد ۲/ ۷۷، المہذب ۲/ ۲۳۸، بدیع الصراح ۱/ ۱۵۹۔

ایام منی ۱-۲

تکبیر کا طریقہ یہ ہے کہ ہے: اللہ اکبر، اللہ اکبر، لا الہ الا اللہ، واللہ اکبر، اللہ اکبر، واللہ الحمد، یہ خیر و خیر۔
کے نزدیک ہے۔

بعد مالدیہ و شافعیہ کے نزدیک ابتدا میں تین بار اللہ اکبر کہے گا (۱)۔

تکبیر کے موضوع پر کچھ اور تفصیلات میں ذیل کو اصطلاح (تکبیر عید) میں دیکھا جائے۔

ایام منی

تعریف:

۱- ایام منی چار ہیں: یوم نحر اور اس کے بعد تین دن یعنی یارو، یارو اور تیہ و ذی النحر، ان ایام کو ایام منی اس سے کہا گیا کہ تہج و سویں ذی النحر کو نوافل اقامہ کے بعد منی مونتے ہیں، اور ان تین دنوں کی راتوں میں منی میں رہتے ہیں۔

جس طرح ان ایام کو ایام منی کہا جاتا ہے اسی طرح ان کو یوم رمی، یام شریق، یام رمی جمار اور یام معدودات بھی کہا جاتا ہے، یہ سارے اسماء اس کے لئے پڑے جاتے ہیں اور ان کے وریہ فقہاء ان ایام کی تعبیر کرتے ہیں، لہذا یام شریق کے لفظ سے تعبیر ان کے نزدیک زیادہ مشہور ہے (۱)۔

اجمائی حکم:

۲- ایام منی کے کچھ مقامات احکامات ہیں مثلاً ان یوم میں رات گزارنا منی میں اور ان میں رمی جمار کرنا۔

ان احکام کی تفصیل اصطلاح "یام شریق" میں مذکور ہے، چونکہ یہ ایام ایام کے ساتھ مشہور ہیں (دیکھیے: "یوم شریق")۔



(۱) فضیلا و دولت ۱۰۱۵، الفی ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴،

ایم

ایم

دیکھنے "کاج"



تراجم فقہاء

جلد ۷ میں آنے والے فقہاء کا مختصر تعارف

[شجرۃ انوار الزکیہ ص ۱۲۶؛ الذیاب المذہب ۸۷؛ معجم

المؤمنین ۲۸۱]

الف

ابن تیمیہ: قفلی الدین:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۶۹ میں گزر چکے۔

آدمی:

ابن خرتبہ: یہ عبدالملک بن عبدالعزیز ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۶۹ میں گزر چکے۔

ن کے حالات ج ۱ ص ۲۶۷ میں گزر چکے۔

ابن جریر الطبری: یہ محمد بن جریر ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۶۰۱ میں گزر چکے۔

ابو یوسف محمد بن محمد الحنفی ہیں:

ن کے حالات ج ۳ ص ۴۷۰ میں گزر چکے۔

ابن الحاجب:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۶۹ میں گزر چکے۔

ابن ابی حاتم: یہ عبدالرحمن بن محمد ہیں:

ن کے حالات ج ۲ ص ۵۶۱ میں گزر چکے۔

ابن حبیب:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۳۰ میں گزر چکے۔

ابن بشیر (۵۲۶ھ میں باحیات تھے)

یہ ابو یوسف بن عبدالصمد بن بشیر، ابو حاتم توفیق مالکی ہیں، فقہ عام

تھے۔ بن فرحون نے "التلخیص" میں لکھا ہے کہ وہ امام، عالم، مفتی،

مذہب کے حافظ، اور اصول فقہ، عربیت و حدیث میں امام تھے۔ ان

کی کتاب "التلخیص" کے بارے میں لکھا ہے کہ جو اس کو مکمل طور پر سمجھ

لے وہ درجہ تقلید سے پر نخب ہوتا ہے۔ انہوں نے امام سیوری وغیرہ

سے علم سیکھا، ورنہ ان سے ہوا سن فنی وغیرہ نے فقہ کا علم حاصل کیا۔

بعض تصانیف: "الانوار البیضاء" الی اسرار الشریعة،

"التلخیص"، "جامع الامہات"، اور "التلخیص علی

التلخیص"۔

ابن التبریز: یہ عبداللہ بن التبریز ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۶ میں گزر چکے۔

بن زرب

تراجم فقہاء

بن عمر

بن زرب (۳۱۷-۳۸۱ھ)

یہ محمد بن یحییٰ بن زرب، ابو بکر قرطبی مالکی ہیں، فقیہ، اور اہل مس کے کبار تفسیر و خطباء میں سے تھے۔ ان کو قاسم بن اصغ، اور محمد بن ولیم سے سماع حاصل ہے، کو کوئی اور راوی نہیں، بن مسعود کے پاس فقہ سیکھا، و خود ان سے ایک جماعت مثلاً ابن الخلاء، ابن غیث، اور ابو بکر عبد الرحمن بن حوہیل نے فقہ حاصل کیا۔ منصور بن ابی عامر ان کی تعظیم کرتے اور اپنے ساتھ ساتھ کوٹھاتے تھے۔

بعض تصانیف: "الحصان" فقہ مالکی میں، اور "الرد علیٰ اہل مسرة"۔

[الذیاج المذہب ۶۸۲: شجرة النور الزكية، ۱۰۰: شذرات الذہب ۱۰۱: لا علام ۷۶۰: ۳۶۰]

بن زید: ثانیابیہ جابر بن زید ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۷۹ میں گزر چکے۔

بن سیرین:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۳ میں گزر چکے۔

بن شمس:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۳ میں گزر چکے۔

بن شاذان (؟-۳۶۹ھ)

یہ برکیم بن احمد بن عمر بن حمدان بن شاذان، ابو اسحاق، مدینہ، شیخ حنابلہ تھے، ابو بکر ثانی، ابو بکر احمد بن آدم، وراق، اور ابن صوفیہ سے حدیث تھی، و خود ان سے ابو حفص عکبری، احمد بن عثمان لہثی،

اور عبد العزیز غلام زجاج نے روایت کیا۔

ابو اسحاق بن شاذان کے، حلقے لگتے تھے: ایک جامع منصور میں، اور امر جامع قصہ میں۔

[شذرات الذہب ۶۸۲: طبقات ابن خلدون ج ۱ ص ۱۲۸]

ابن ماجہ بن:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۴ میں گزر چکے۔

ابن عباس:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۴ میں گزر چکے۔

ابن عبد السلام مالکی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۵ میں گزر چکے۔

ابن اعرابی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۵ میں گزر چکے۔

ابن عرقہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۶ میں گزر چکے۔

ابن عطیہ: یہ عبدالحق بن غالب ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۶۷ میں گزر چکے۔

ابن عمر:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۶ میں گزر چکے۔

بن عیینہ

تراجم فقہاء

بن المنذر

بن عیینہ (۱۹۸-۹۰ھ)

یہ غیب بن حبیب بن ابی عمران، ابو محمد، بلالی، کوئی ہیں، مکہ میں سکونت پذیر تھے، ثقہ و نمایاں عالم تھے، ان کے قابل حجت ہونے پر مت کا جہاں ہے قوی حافظ کے مالک تھے۔ امام شافعی نے فرمایا: علی بن ابی جس قدر بن حبیب میں تھی اتنی میں نے ہی کے امہ نہیں دیکھی فتویٰ کا علم جتنا اس کو تھا میں نے ہی میں نہیں دیکھا۔ بچہ بھی وہ جس قدر فتویٰ دینے سے زبردستی تھے ہی کو میں نے اس قدر زبردستی کرتے نہیں دیکھا۔ انہوں نے عبدالملک بن حبیب، حمید الطویل، حمید بن قیس عرق و رعیس حول وغیرہ سے روایت کیا۔ اور حوالہ ان سے نکلتا ہے، بن یزید، شعبہ، شری، ابو محمد بن یزید، شافعی وغیرہ نے روایت کی ہے۔

[تہذیب التہذیب ۴/۱۱۷: میر بن المثل ۲/۷۰۶:۱]

شذرات الذہب ۱/۳۵۴]

بن لقاسم: یہ عبدالرحمن بن القاسم مالکی ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۷ میں گذر چکے۔

بن قدامہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۸ میں گذر چکے۔

بن القسیم:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۸ میں گذر چکے۔

بن کثیر (۷۰۱-۷۷۴ھ)

یہ اسماعیل بن عمر بن کثیر بن ضو و بن شیبہ، ابو القہد، بصری، بصری، بصری

بن المنذر:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۰ میں گذر چکے۔

مشتقی، شافعی ہیں، ابن شیبہ سے مشہور ہیں، مفسر محدث فقیہ حافظ تھے۔ یحییٰ اور ابن حبیب نے کہا: علماء حفاظ کے پیشرو، و اہل معانی و الفاظ کے معتد تھے۔ حدیث روایت کی، جمع و تصنیف کی و تدریس کی، تالیف کی خدمات انجام دیں تھیں۔ و تاریخ میں اس کو بڑی معنویت حاصل تھی۔ صیبا تحریر میں مشہور ہوئے۔ تاریخ، حدیث و فقه میں علمی ریاست ان ہی پر ختم ہوئی۔

بعض تصانیف: "شرح تہذیب ابی اسحاق الشیرازی"، "الہدایۃ والنہایۃ"، "شرح صحیح البخاری"، "تفسیر القرآن العظیم"، "الاجتہاد فی طب الجہاد"، "الباعث المحیث الی معرفۃ علوم الحدیث"، اور "جامع المسانید" جس میں کتب تہذیب و مسانید اور بچہ کو جمع کیا ہے۔

[شذرات الذہب ۶/۲۳۱: القاسم الزہری ۱۱/۱۲۳: معجم

المؤلفین ۲/۸۳: الہدایۃ والنہایۃ ۱۲/۱۴۵]

ابن لبابہ: یہ محمد بن عمر بن لبابہ ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۹ میں گذر چکے۔

ابن المبارک: یہ عبداللہ بن المبارک ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۶۸ میں گذر چکے۔

ابن مسعود:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۶ میں گذر چکے۔

بن منصور

تراجم فقہاء

بوحنینہ

بن منصور (؟-۷۳۶ھ)

ابو ثور:

یہ محمد بن منصور بن علی بن مدنی، ابو عبد اللہ تاشی تلمسانی ہیں، فقیہ، دیب، سورث تاشی تھے، تلمسان میں منصب قضا پر فائز ہوئے، پھر وہاں کے سطات نے قضا کے ساتھ نہیں اپنا پیش کار متعین کر یا، وہاں کو پورے سے ہنچ مرتب کیا۔ پختہ راہے، صحیح و صحیحہ میں و سطات کی غیر خواہی کرنے والے تھے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۳ میں گذر چکے۔

ابو حفص: یہ احمد بن محمد النحاس ہیں:
نکحیے: النحاس۔

بعض تصانیف: "شرح رسالة لمحمد بن عمرو بن حمیس" و "قاریع تلمسان"۔

ابو حفص العکبری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۳ میں گذر چکے۔

[تاریخ قضاة الاملس، ۴۴: لا مایم، ۳۲۲: تتم الامین

۵۲، ۲]

ابو حمید الساعدی (؟-۶۰ھ اور ایک قول ۵۰ھ کے بعد کا ہے)

بن لموز: یہ محمد بن ابراہیم مالکی ہیں:

ن کے حالات ج ۲ ص ۵۶۹ میں گذر چکے۔

یہ عبد الرحمن بن سعد بن عبد الرحمن بن عمرو بن امد، ابو حمید ساعدی تلمسانی ہیں، اپنی کنیت سے مشہور ہوئے، ان کے نام میں اتفاق ہے، ان کے تشریح نے "اسد العالیہ" میں احمد بن حنبل کے قول سے کہا: ان کا امام عبد الرحمن ہے، ورتوں بعض: منذر بن سعد ہے۔ مدنی ہیں، ان کو منذر علیہ السلام سے صحبت حاصل ہے ن کا شمار علماء صحابہ میں ہوتا ہے، ان سے چارہ بن عبد اللہ، عباس بن اسلم، عمرو بن ازیہ اور خارجہ بن رید بن ثابت وغیرہ نے روایت کیا۔ رسول اللہ ﷺ کی نماز کی کیفیت کے بیان میں ان کی ایک حدیث ہے، اور "مسند حقی" میں ان سے (۲۶) احادیث درج ہیں۔

بن نجیم: یہ عمر بن ابراہیم ہیں:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۴۱ میں گذر چکے۔

بن الہمام:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۴۱ میں گذر چکے۔

[اسد الغابہ ۳۹۳: لا صابہ ۴۶۲: سیر النبلاء ۴۸۱/۲:

البرج، التحدیل ۵/۲۳]

بو بکر صدیق:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۴۲ میں گذر چکے۔

ابو حنینہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۲ میں گذر چکے۔

بو بکر بن احمر بنی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۳۵ میں گذر چکے۔

یودود

تراجم فقہاء

ابو یوسف

یودود:

ابو مطیع (؟-۱۹۹ھ)

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۴۴ میں گزر چکے۔

یہ حکم بن عبد اللہ بن مسلمہ بن عبد الرحمن ابو مطیع قاضی بنی ہیں۔ فقیہ تھے، سولہ سال تک "بلخ" کے قاضی رہے، امام ابو حنیفہ کے صحبت یافتہ، فقہ میں مشہور و قابل ستائش تھے، امام ابو حنیفہ سے "الفقہ الاکبر" کے راوی بھی ہیں۔ انہوں نے ابن عون، ہشام بن حساب اور مالک بن انس وغیرہ سے روایت کیا اور خود اب سے احمد بن مطیع، خلا بن مسلم الصنار اور ایک جماعت نے روایت کیا ہے۔ ان کے تفروغ میں سے یہ ہے کہ وہ رکوع و جودہ میں تینوں تسبیحات کی لرغیت کے قائل تھے۔

یودور: یہ جندب بن جنادہ ہیں:

ن کے حالات ج ۲ ص ۵۷۱ میں گزر چکے۔

یوسعید خدری:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۴۵ میں گزر چکے۔

یوسلمہ بن عبد الرحمن:

ن کے حالات ج ۲ ص ۵۷۲ میں گزر چکے۔

[شذرات الذہب ۱/ ۵۷۳: الجوامع الفصیہ ۱/ ۲۶۵: شذخ ج ۱: ۶۱: تاریخ بغداد ۸/ ۲۲۳]

یوسبید:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۴۵ میں گزر چکے۔

ابو منصور الماتریدی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۸ میں گزر چکے۔

یوسبید بن الجراح:

ن کے حالات ج ۲ ص ۵۷۳ میں گزر چکے۔

ابو موسیٰ الشحری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۷ میں گزر چکے۔

یوسبی الجبائی: یہ محمد بن عبد الوہاب ہیں:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۸۱ میں گزر چکے۔

ابو یوسف:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۷ میں گزر چکے۔

یولقاسم الخرقی: یہ عمر بن الحسن ہیں:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۰ میں گزر چکے۔

ابو یعلیٰ قاضی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۳ میں گزر چکے۔

یوقتہ:

ن کے حالات ج ۲ ص ۵۷۳ میں گزر چکے۔

ابو یوسف:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۷ میں گزر چکے۔

ث

ثوری:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۵۵ میں گذر چکے۔

أحسن البصری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۸ میں گذر چکے۔

أحسن بن زیاد:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۸ میں گذر چکے۔

ج

جابر بن عبد اللہ:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۵۶ میں گذر چکے۔

جبیر بن مطعم:

ن کے حالات ج ۳ ص ۴۷۲ میں گذر چکے۔

لبھاصل: یہ حمد بن علی ہیں:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۵۶ میں گذر چکے۔

لجونی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۵۶ میں گذر چکے۔

حمزہ بن ابی اسید (؟-؟)

یہ حمزہ بن ابی اسید مالک بن ربیعہ، ابو مالک، ساعدی، مدنی، انصاری ہیں۔ انہوں نے لاہور میں اسلامی خطیب کے حوالہ سے لکھا ہے کہ موصحابی ہیں، انہوں نے نبی کریم ﷺ سے دور بیت علی بنی ہے جس میں حضور ﷺ کے قیام میں ایک جنازہ کے سے لکھنے کا رہا ہے، جس وقت راستہ میں ایک بھیہ پوتا تھ پھیں سے زمین پر پڑا ہوا تھا۔ انہوں نے اپنے والد، مرثیہ بن زید سے روایت کیا، انہوں نے ان کے دونوں بیٹے مالک و ربیعہ نے مرثیہ بن منذر اور عبد الرحمن بن سیدہ بن ہشیل وغیرہ نے روایت کیا ہے۔ ابن ہشیل نے ان کا ذکر "ثقات" میں کیا ہے، انہوں نے کہا

ہے کہ ابن قیلاوت حضور ﷺ کے زمانہ میں ہوئی، اور ابن سعد نے بحوالہ دشم عن ابن القسیل لکھا ہے کہ ولید بن عبد الملک کے زمانہ میں انہوں نے وفات پائی، واللہ اعلم۔

[تہذیب المعجزہ ص ۲۶۸؛ الاصابہ ص ۳۵۳]

خ

احمدی (؟-۲۱۹ھ)

الخرقی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۶۰ میں گذر چکے۔

الخصاف:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۶۱ میں گذر چکے۔

الخطیب اشرفینی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۶۰ میں گذر چکے۔

الخال: یہ احمد بن محمد ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۶۱ میں گذر چکے۔

خلیل: یہ خلیل بن اسحاق ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۶۲ میں گذر چکے۔

یہ عبد اللہ بن زید بن شیبہ بن مسلم، ابو بکر حمیدی، مدنی، مکی میں محدث فقہ ورحمہ اللہ تھے، من حیثہ اہل اہم بن سعد، اور محمد بن دریس شافعی وغیرہ سے روایت کیا، اور ان سے امام بخاری نے (۷۵) حدیث، یزید بن مسلم، ابو داؤد، ترمذی، اور مسانی وغیرہ سے روایت کیا ہے۔ ابن ہب - ابن کادہ "فتاویٰ" میں کرتے ہوئے کہا کہ وہ صاحب سنت، صاحب فضل اور دین دار تھے۔ اور ابن عدی نے کہا: اہم شافعی کے ساتھ مصر گئے، اور ان کا ساتھ نہ چھوڑا، پھر مکہ لوٹے، وہاں فتویٰ دی، سترین لوگوں میں سے تھے۔ حاکم نے کہا: ثقہ ہیں۔

بعض تصانیف: "المسند" یا ردائہ میں، اور "مکات الدلائل"۔

[تہذیب المعجزہ ص ۲۱۵؛ البدایہ والنہایہ ص ۲۸۲؛ لا ۱۰ علام

ص ۲۱۹؛ معجم المؤلفین ص ۵۳]

الزجاج: یہ ابراہیم بن محمد ہیں:
ان کے حالات ج ۲ ص ۴۷۷ میں گذر چکے۔

الزرقانی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۵ میں گذر چکے۔

زفر:

ان کے حالات ج ۲ ص ۴۶۶ میں گذر چکے۔

الزهری:

ان کے حالات ج ۲ ص ۴۶۷ میں گذر چکے۔

زید بن ثابت:

ان کے حالات ج ۲ ص ۴۶۷ میں گذر چکے۔

مردیہ:

ان کے حالات ج ۲ ص ۴۶۳ میں گذر چکے۔

مردیہ:

ان کے حالات ج ۲ ص ۴۶۵ میں گذر چکے۔

س

سکون: یہ عبدالسلام بن سعید ہیں:
ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۶ میں گذر چکے۔

السخاوی (۸۳۱-۹۰۲ھ)

یہ محمد بن عبد الرحمن بن محمد بن ابی بکر بن عثمان، ابو شیر خاوی، حافظ
شمس الدین ہیں، نسلا سخاوی تھے، پیدائش تاجرہ دی ہے، فقیہ، تاری،

ز

نذیر بن حوام:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۵ میں گذر چکے۔

اسرخی

تراجم فقہاء

غیاث ثوری

محدث، مورخ تھے، فرائض، حساب، فقہ، اصول فقہ، اور علم لافیات میں اہل کودسترس حاصل تھے، بچپن میں قرآن کریم حفظ کیا تھا، اور بہت سے "متون" اہل کو یاد تھے، کئی ایک کی طرف سے افتاء، تدریس اور علماء کے مجاز تھے، الصالح ابودر حسین رزمی، محمد بن احمد بخاری، ابن ماجہ، ابن مفلح، اور ابن عدویہ وغیرہ سے علم فقہ حاصل کیا۔

بعض تصانیف: "القول المبیع فی احکام الصلاة علی حبیب الشیخ"، "العایة فی شرح الہدایة"، "الجواهر المجموعة"، "المقاصد الحسنة" اور "المصوء اللامع فی اعیان القرون التاسع"۔

[الضوء الملاح ۲/۸؛ شذرات الذب ۱۵/۸؛ لآلیم ۶/۷؛ معجم المؤلفین ۱۰/۱۵۰]

اسرخی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۸ میں گذر چکے۔

سعد بن ابی وقاص:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۸ میں گذر چکے۔

سعدی چلبی (۴-۹۴ھ)

یہ سعد اللہ بن مسی بن میر خان رومی ہیں، سعدی چلبی سے مشہور ہیں، فقیہ، مفسر، مرہون، مردم کے متقی تھے، علم، معرفت کی طلب میں پورا ان تڑھے۔ محمد بن حسن بن عبدالصمد سامسوی سے علم حاصل کیا، "تقطیع" اور "درہ" کے مدارس میں مدرس ہوئے۔

بعض تصانیف: "حاشیہ علی العایة شرح الہدایة" فروغ فقہ حنفی میں، "حاشیہ علی تفسیر البصاوی"، اور "رسائل"۔

[الخواص الشیخ ۷۸؛ المتحقی العماد ۲۶۵؛ معجم المؤلفین ۲/۱۶]

سعد بن نبیر:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۹ میں گذر چکے۔

سعد بن المسیب:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۹ میں گذر چکے۔

سعد بن منصور (؟-۲۲ھ)

یہ سعید بن مسعود بن شعب، ابو عثمان، شرماتی مرہون ہیں، ان کو حاکمانی، نجی چرکئی کہا جاتا ہے، وہ امام اور حاکم تھے، انہوں نے امام مالک بن جماد بن ربیع، ابو بن عبدالرحمن مرہون، سعید بن نبیر وغیرہ سے روایت کیا، مرہون ان سے مسلم، ابو داؤد نے مرہون لوگوں سے جو سند آئی بن موسیٰ اور احمد بن حنبل وغیرہ روایت کیا ہے۔ ابو حاتم نے کہا: ثقہ، (علم حدیث میں) پختہ اور کامل اختیار تھے، اور ان لوگوں میں سے تھے جنہوں نے جمع تالیف کی، محمد بن عبدالرحیم جب ان کے وسط سے نہایت بیان کرتے تو ان کی تعریف کرتے تھے۔ ابن حبان نے ان کا "تراجم" میں کیا ہے۔

محمد بن احمد بنی نے یہ احادیث علماء میں نقل ہے کہ ان کی ایک کتاب "السنن" ہے۔

[تہذیب التہذیب ۸۹/۲؛ میزان الاعتدال ۱۵۹/۲؛ سیر اعلام النبلاء ۵۸۶/۱۰]

غیاث ثوری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۵ میں گذر چکے۔

شافعی

تراجم فقہاء

صاحب الدر المختار

شیخین:

ان دونوں کے حالات ج ۱ ص ۴۷۲ میں گذر چکے۔

ش

شافعی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۷۰ میں گذر چکے۔

شیخ خلیل:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۲ میں گذر چکے۔

شربینی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۷۰ میں گذر چکے۔

شیخ عیش:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۰ میں گذر چکے۔

شربلان:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۷۱ میں گذر چکے۔

ص

شریک: یہ شریک بن عبد اللہ تھیں:

ن کے حالات ج ۳ ص ۴۸۱ میں گذر چکے۔

صاحبین:

ان دونوں کے حالات ج ۱ ص ۴۷۳ میں گذر چکے۔

الشعفی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۷۲ میں گذر چکے۔

صاحب البدائع: دیکھئے: کاسانی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۶ میں گذر چکے۔

شوکانی: یہ محمد بن علی الشوکانی ہیں:

ن کے حالات ج ۲ ص ۵۹۰ میں گذر چکے۔

صاحب الدر المختار: دیکھئے: المحمکی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۹ میں گذر چکے۔

صاحب خاتہ لہنتی

تراجم فقہاء

عبدالرحمن بن مہدی

صاحب خاتہ لہنتی: یہ مرعی بن یوسف المقدسی ہیں:
دیکھئے مرتبہ انری۔

صاحب المغنی: یہ عبداللہ بن قدامہ ہیں:
ن کے حالات ج ۱ ص ۴۳۸ میں گذر چکے۔

ط

صاحب لہنتی: یہ محمد بن احمد بن التجار ہیں:
ن کے حالات ج ۳ ص ۴۸۹ میں گذر چکے۔

حاذی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۴ میں گذر چکے۔

صالح بن مام احمد:

ن کے حالات ج ۳ ص ۴۸۳ میں گذر چکے۔

الطبرانی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۱ میں گذر چکے۔

لصاوی: یہ حمزہ بن محمد ہیں:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۷۳ میں گذر چکے۔

الطحاوی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۴ میں گذر چکے۔

ض

الضحاک: یہ الضحاک بن قیس ہیں:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۷۴ میں گذر چکے۔

ماشرہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۵ میں گذر چکے۔

عبدالرحمن بن مہدی:

ان کے حالات ج ۳ ص ۴۸۶ میں گذر چکے۔

عبد الرحمن بن عوف

تراجم فقہاء

عبداللہ بن عمر

عبد الرحمن بن عوف:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۲ میں گزر چکے۔

عبد الرحمن بن غنم (۷۸-۷۹ھ)

یہ عبد الرحمن بن مسلم بن زید امیری ہیں۔ ان کے صحابی ہونے میں اختلاف ہے۔ امام بخاری نے کہا اس کو صحبت ہوئی حاصل ہے۔ بن یونس نے کہا بذریعہ شعیب بن سعد متبوی میں آنے والوں میں تھے۔ انہوں نے ہمارے محمد بن عمر بن علی، معاویہ بن عمرو بن قحطانہ، ابو ہریرہ بن عبد اللہ بن مسعود بن صامت وغیرہ سے روایت کیا، اور خود ان سے اس کے بیٹے محمد بن عوف، عطاء بن قیس، ابو سالم، اسود بن مثنیٰ بن عیینہ وغیرہ سے روایت کیا۔ اہل قاضی کے شیخ اور اپنے دور کے فقیہ تمام تھے۔

حضرت عمر بن عبد اللہ کی تعلیم، اپنے کے لئے امام بیجا، دینہ کی حیثیت کے مالک تھے۔ ابو مسعود غسانی نے کہا: وہ تابعین کے زوردار تھے، اور ایک قول ہے: امام کے تابعین نے انہیں سے فقہ حاصل کیا۔

[لہذا ص ۲۱۷: شذرات الذہب ۱/۸۴: یہ امام اسلام،

۹۵/۲: تہذیب المعجم ۱/۲۵۰: لا علام ۳/۹۵]

عبد رزق (۱۲۶-۲۱۱ھ)

یہ عبد رزق بن ہمام بن مافع، ابو بکر صنعانی جمیری، یمنی ہیں۔ محدث، فاضل، فقیہ تھے۔ انہوں نے اپنے والد اور اپنے چچا سے سنا، اور معمر بن عبد اللہ بن عمر امیری، مکرمہ بن عمار، ہارث بن مالک وغیرہ سے روایت کیا، اور خود ان سے بن حنیف، معمر بن عیسیٰ، معمر بن عیسیٰ، احمد بن حنبل، ابو یوسف وغیرہ سے روایت کیا ہے۔ احمد بن صالح مصری نے

کہا: میں نے احمد بن حنبل سے عرض کیا: کیا آپ نے عبد رزق سے بہت مناسب حدیث، کی گئی؟ انہوں نے کہا: نہیں۔ ابو زررہ دمشقی نے کہا: عبد رزق ان لوگوں میں ہیں جن کی حدیث ثابت ہے، انہیں تقریباً چار ہزار احادیث حفظ تھیں۔

بعض تصانیف: "الجامع الكبير"، "المسنن"، "فقهہ"، "تفسیر القرآن" اور "المصنف"۔

[تہذیب المعجم ۱/۳۱۰: شذرات الذہب ۲/۲۷۷: معجم المؤرخین ۵/۱۹۲: لا علام ۳/۱۲۶]

عبداللہ بن احمد بن حنبل:

ان کے حالات ج ۳ ص ۲۸۶ میں گزر چکے۔

عبداللہ بن انیس (؟-۵۴ اور ایک قول ۸۰ھ)

یہ عبد اللہ بن انیس، ابو یحییٰ، قضاعی، حبشی، مدنی ہیں، انصار کے تابع تھے۔ انہوں نے نبی کریم ﷺ، عمر، ابو ہریرہ بن عبد اللہ وغیرہ سے روایت کیا ہے، اور خود ان سے ان کے دو بیٹوں صحرہ و عبد اللہ نے، اور عتیہ، عمر، اور جابر بن عبد اللہ وغیرہ نے روایت کیا ہے۔ بار بار قادیان میں سے تھے۔ بہت عقبہ، جنگ احد اور مابعد کی جنگوں میں شریک ہوئے، انہیں کونستور ﷺ نے خالد بن ولید عسکری کے پاس اس کو قتل کرنے کے لئے روانہ کیا تھا۔ کہا جاتا ہے کہ ان کی وفات تمام میں ہوئی۔

[لہذا ص ۲۸۸: أسد الغابہ ۳/۵۸۳: تہذیب المعجم ۱/۱۹۹]

۱۳۹/۵: لا علام ۳/۱۹۹]

عبداللہ بن الزبیر:

ان کے حالات ج ۳ ص ۲۷۶ میں گزر چکے۔

عبداللہ بن عکیم

تراجم فقہاء

علی بن مدینی

عبداللہ بن عکیم (۴-۳)

عقبہ بن عامر:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۵ میں گزر چکے۔

عکرمہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۸ میں گزر چکے۔

عائشہ بن قیس:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۸ میں گزر چکے۔

علی بن ابی طالب:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۹ میں گزر چکے۔

علی بن حرب (۱۷۰-۲۶۵ھ)

یہ علی بن حرب بن محمد بن علی بن حیان، ابو الحسن، طائی موصلی ہیں، حدیث کے صاحب تصنیف رجال میں سے ہیں، ادیب اور شاعر ہیں۔ اپنے والد اور ابن عیینہ کا اسم بن یزید تھیں، اور عبداللہ بن داؤد وغیرہ سے روایت کیا، اور خود ان سے نسائی، بن ابی حاتم، بن ابی اللہ یا، اور بغوی وغیرہ نے روایت کیا ہے۔ بن داؤد نے ان کا "تراجم" میں یا ہے۔ ابن اسماعیل نے کہا: ثقہ، وصدوق ہیں۔ خطیب نے کہا: ثقہ اور جت ہیں۔

[تمذیب لہذیب ۴/۹۳: شدت لہذیب ۲/۵۰۲:]

لا علام ۵/۷۸

علی بن المدینی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۹ میں گزر چکے۔

یہ عبداللہ بن عکیم، ابو عبد اللہ، کنی کوفی ہیں، بن مریم علیہ السلام سے ان کے دے کے بارے میں اختلاف ہے۔ حضرت عبداللہ بن عکیم نے کہا: ہم سرزمین حبشہ میں تھے، ہمارے سامنے رسول اللہ ﷺ کا یہ مکتوب آرمی پر چڑھ رہا تھا: "الا مستعوا من المصیۃ یا ہاب ولا عصب" (مرو رکن کمال یا پٹھے سے قاعدہ نہ اٹھاؤ) انہوں نے حضرت ابو بکر عمر، عائشہ و رضی اللہ عنہا وغیرہ سے روایت کیا، اور خود ان سے ربیع بن وہب، عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ، اور ان کے بیٹے بن عبد الرحمن وغیرہ نے روایت کیا ہے۔ بخاری نے کہا: عبد بنی کو پایا ہے، یمن ب کے سے صحیح، ہاں معصوم نہیں۔ اور یہی قول ابن ہان کا بھی ہے۔

[تمذیب لہذیب ۲۳۵/۳: الاستیعاب ۳/۹۴۹: لا صاب]

[۲۳۶/۲: تمذیب لہذیب ۵/۲۲۳]

عبداللہ بن عمر: دیکھئے: بن عمر:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۶ میں گزر چکے۔

عبداللہ بن مبارک:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۶۸ میں گزر چکے۔

عثمان بن عثمان:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۷ میں گزر چکے۔

عطیہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۸ میں گزر چکے۔

عمر بن الخطاب

ترجمہ

تقاضی عرض

عمر بن الخطاب:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۷۹ میں گزر چکے۔

عمر بن عبد القزیز:

ن کے حالات ج ۱ ص ۲۸۰ میں گزر چکے۔

عمر بن عبدالمطلب:

ن کے حالات ج ۳ ص ۴۸۰ میں گزر چکے۔

الغزالي

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۸۱ میں گزر چکے۔

عمر: ۷۵ سال (۱۳۶-۱۴۶ھ)

یہ عمرہ بن دینار، ابو محمد، ثنی، یکی فقیہ ہیں، مفتی اہل مکہ تھے۔ انہوں نے ابن عباس، ابن عمر، ابن العاص، ابو یزید، صامہ بن عبد اللہ، جابر بن یزید وغیرہ سے روایت کیا، اور تواتر سے قتادہ، ابن شہاب، ہشام، سابق، مالک اور شعبہ وغیرہ نے روایت کیا ہے۔ شعبہ نے کبکہ میں نے کسی کو حدیث میں عمرو بن دینار سے زیادہ مستند نہیں دیکھا۔ عبد اللہ بن ابی نوح نے کبکہ میں نے عمرو بن دینار سے زیادہ فقیہ سمجھی کسی کو نہیں دیکھا، نہ عطاء، نہ مجاہد اور نہ عابس کو۔ ابن ابی نعیم نے کبکہ میں کی پانچ سو حدیثیں ہیں۔

[تہذیب المعتمد ۸/۳۸: سیر اعلام النبلاء ۵/۳۰۰:]

[۴۴۵/۵۴۷۰]

قاسمی، ابو علی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۳ میں گزر چکے۔

قاضی خان:

ان کے حالات ج ۱ ص ۸۴ میں گزر چکے۔

قاضی زکریا الانصاری:

ان کے حالات - ج ۱ ص ۴۶۶ میں گزر چکے۔

عمرو بن شعیب:

ن کے حالات ج ۴ ص ۵۸ میں گزر چکے۔

قاسمی عیاض:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۳ میں گزر چکے۔

قنادہ

تراجم فقہاء

مجدالدین ابن تیمیہ

قنادہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۴ میں گذر چکے۔

القراfi:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۴ میں گذر چکے۔

القربطی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۸ میں گذر چکے۔

اللیث بن سعد:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۸ میں گذر چکے۔

ل

ک

الکاسانی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۶ میں گذر چکے۔

مالک:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۹ میں گذر چکے۔

الماوروی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۰ میں گذر چکے۔

الکفرخی: یہ عبید اللہ بن الحسین ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۶ میں گذر چکے۔

مجاہد:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۰ میں گذر چکے۔

مجدالدین ابن تیمیہ (۵۹۰-۶۵۳ھ)

یہ عبد السلام بن عبد اللہ بن خضر بن محمد بن علی بن تیمیہ،
ابو البرکات، مجدالدین، حرانی، حنبلی ہیں، فقیہ، محدث، مفسر، اصولی،

محمد بن ابی لیلیٰ

تراجم فقہاء

مسلم

نحوی، قاری تھے۔ انہوں نے ابن سکیہ، ابن خضر اور ابن طبرز وغیرہ سے حدیث سنی، اور ابوبکر بن نعیمہ اور فخر الدین اسماعیل وغیرہ سے علم فقہ حاصل کیا۔ مذہب حنبلی کی معلومات میں وہ یکتائے روزگار تھے۔ یہ امام ابن تیمیہ کے واد ہیں۔

بعض تصانیف: "تفسیر القرآن العظیم"، "المنتقى في أحاديث الأحكام"، "المحور"، "منتهى الغاية في شرح الهداية" اور "أرجوزة في القراءات"۔

[شذرات الذہب ۲۵۷/۵: البدایہ والنہایہ ۱۸۵/۳]

[أعلام ۱۲۹/۴: معجم المؤلفین ۲۲۱/۵]

محمد بن ابی لیلیٰ: یہ محمد بن عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ ہیں:

ان کے حالات ج ۳۲۸ میں گذر چکے۔

محمد بن الحسن:

ان کے حالات ج ۳۹۱ میں گذر چکے۔

محمد بن سلمہ (? - ۱۹۲ھ)

یہ محمد بن سلمہ بن عبد اللہ، ابو عبد اللہ، حرانی ہیں، فقیہ حران کے محدث و مفتی تھے۔ انہوں نے ہشام بن حسان، زبیر بن ثریق اور محمد بن اسحاق وغیرہ سے روایت کیا، اور خود ان سے احمد بن حنبل، عبد اللہ بن محمد ثعلبی اور عمرو بن خالد وغیرہ نے روایت کیا۔

نسائی نے کہا: ثقہ ہیں، ابن سعد نے کہا: ثقہ، فاضل، عالم تھے، فضل و کمال، روایت، اور فتویٰ کے مالک تھے۔ ابن حبان نے ان کا ذکر "ثقات" میں کیا ہے۔

[تہذیب المعجم ۱۹۳/۹: سیر اعلام النبلاء ۳۹۹/۹: شذرات

الذہب ۳۲۹/۱]

محمد بن شہاب: یہ الزہری ہیں:

ان کے حالات ج ۳۶۷ میں گذر چکے۔

مرعی الکرمی (? - ۱۰۳۳ھ)

یہ مرعی بن یوسف بن ابی بکر بن احمد کرمی، مقدسی، حنبلی ہیں، محدث، فقیہ، مورخ اور ادیب تھے۔ انہوں نے شیخ محمد مرداوی، قاضی یحییٰ تباوی اور احمد غنیمی وغیرہ سے علم حاصل کیا۔ وہ مصر میں حنابلہ کے اکابر علماء میں سے ایک تھے، افتاء مدرسہ، تحقیق و تصنیف ان کا مشغلہ تھا۔

بعض تصانیف: "غایۃ المنتہی فی الجمع بین الإقناع والمنتہی"، "دلیل الطالب"، "قالہ المرجان فی الناسخ و المنسوخ من القرآن" اور "توفیق القریقین علی حلول لعل الدارین"۔

[خلاصۃ لأثر ۵۸/۴: سیر اعلام النبلاء ۸۸/۸: معجم المؤلفین ۲۱۸/۱۲]

المروزی: یہ احمد بن احمد ہیں:

ان کے حالات ج ۶۰۲ میں گذر چکے۔

المزنی: یہ اسماعیل بن یحییٰ المزنی ہیں:

ان کے حالات ج ۳۹۲ میں گذر چکے۔

مسروق:

ان کے حالات ج ۳۹۳ میں گذر چکے۔

مسلم:

ان کے حالات ج ۳۹۲ میں گذر چکے۔

مطیع بن الاسود

تراجم فقہاء

ہشام بن عروہ

مطیع بن الاسود (؟)۔ حضرت عثمانؓ کے عہد خلافت میں وفات پائی)

یہ مطیع بن اسود بن حارث بن فضلہ قرشی، عدوی ہیں۔ ان کا نام ”عاصی“ تھا، رسول اللہ ﷺ نے ان کا نام بدل کر مطیع کر دیا۔ انہوں نے نبی کریم ﷺ سے روایت کیا، اور خود ان سے عبد اللہ (ان کے بیٹے) اور عیسیٰ بن طلحہ بن عبد اللہ وغیرہ نے روایت کیا ہے۔ وہ موافقہ اقلوب میں سے تھے، اور ان کا اسلام بہتر ہو گیا تھا۔

[الإصابة ۴۲۵/۳: أسد الغابہ ۴۱۵/۳: تہذیب اہل بیت ۱۸۱/۱۰]

ابن ابی نعیر تھے۔

بعض تصانیف: ”تفسیر القرآن“، ”إعراب القرآن“، ”تاسخ القرآن ومنسوخه“، ”معانی القرآن“ اور ”تفسیر آیات سیویہ“۔

[البدایہ والنہایہ ۲۲۲/۱۱: الخوم الزہرۃ ۳۰۰/۳: شذرات الذہب ۴۶۴/۳: معجم المؤلفین ۸۲/۲۰]

انھیں دیکھئے: ایراجیم انھیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۲۷ میں گزر چکے۔

معاذ بن جبل:

النسائی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۵ میں گزر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۳ میں گزر چکے۔

المقداد بن الاسود: یہ المقداد بن عمرو الکندی ہیں:

النووی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۵ میں گزر چکے۔

ان کے حالات ج ۲ ص ۶۰۴ میں گزر چکے۔

ن

ہ

النحاس (؟-۳۳۸ھ)

یہ احمد بن محمد بن اسماعیل بن یونس، ابو جعفر، مراوی، مصری ہیں۔ ابو جعفر نحاس کے نام سے مشہور ہیں، مفسر، فقیہ، نحوی، لغوی، لویب تھے، بہت سی احادیث کی ساحت کی اور انہیں بیان کیا۔ نطقو یہ اور ابن

ہشام بن عروہ (۶۱-۱۴۶ھ)

یہ ہشام بن عروہ بن زبیر بن عوام، ابو الہند رقرشی، اسدی، تابعی ہیں، احمد حدیث، نیز علماء مدینہ میں سے ہیں۔ انہوں نے اپنے والد، اپنے چچا عبد اللہ بن زبیر، اپنے دو بھائیوں عبد اللہ و عثمان، اپنے چچا زاد بھائی عباد بن عبد اللہ بن زبیر وغیرہ سے روایت کیا، اور خود ان

وائل بن حجر

تراجم فقہاء

یونس بن ابی اسحاق

سے ایوب سختیانی، عبید اللہ بن عمر، معمر، ابن جریج، ابن اسحاق اور ہشام بن حسان وغیرہ نے روایت کیا ہے۔ عثمان داری نے کہا: میں نے ابن معین سے عرض کیا: ہشام عن ابیہ آپ کے نزدیک زیادہ پسندیدہ ہے یا ہشام عن الزہری؟ انہوں نے فرمایا: دونوں، پور کسی کو فوقیت نہیں دی۔ ابن حبان نے ان کا ذکر ثقات میں کیا ہے۔ ابو حاتم نے کہا: ثقہ اور حدیث کے امام ہیں۔

[تہذیب المعجم ص ۱۱۲/۴: میزان الاعتدال ص ۱۰۱/۳:

لا علام ۸۵/۹]

نے ان کا ذکر کوفہ میں قیام کرنے والے صحابہ میں کیا ہے۔

[لا صابہ ص ۶۲۸/۳: أسد الغابہ ص ۶۵۹/۴: تہذیب المعجم ص

۱۱۰۸/۱: لا علام ۱۱۷/۹]

ی

یحییٰ بن سعید الانصاری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۶ میں گذر چکے۔

یحییٰ بن معین:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۷ میں گذر چکے۔

و

وائل بن حجر (؟- تقریباً ۵۰ھ)

یہ وائل بن حجر بن سعد بن مسروق بن وائل، ابو ہبیدہ، حضرمی، قحطانی، صحابی ہیں۔ انہوں نے نبی کریم ﷺ سے روایت کیا، اور خود ان سے ان کے دو بیٹوں علقمہ و عبد الجبار نے اور کلیب بن شہاب وغیرہ نے روایت کیا ہے۔ ابو نعیم اصبہانی نے کہا: حدیث نبوی میں تشریف لائے تو حضور ﷺ نے ان کو اتارا اور اپنے ساتھ منبر پر بٹھایا، ان کو جاگیریں دیں، ان کے لئے ایک ”عہد نامہ“ لکھا، اور فرمایا: ”هذا وائل بن حجر سيد الاقبال جاءكم حبا لله ولو سولته“ (یہ وائل بن حجر سید اقبال (شاہان حمیر کا لقب) اللہ اور اس کے رسول کی محبت میں تمہارے پاس آئے ہیں)، ان کے پیچھے سے چند دن قبل حضور ﷺ نے صحابہ کو ان کی آمد کی خوش خبری سنائی تھی، ان کے والد حضرموت کے بادشاہوں میں سے تھے۔ ابن سعد

یونس بن ابی اسحاق (؟- ۱۵۹ھ)

یہ یونس بن ابی اسحاق عمرو بن عبد اللہ، ابو اسرائیل، ہمدانی، سہمی، کوفی ہیں، محدث کوفہ، علمائے صادقین میں سے تھے، ان کا شمار صفار تابعین میں ہے۔ انہوں نے اپنے والد اور ابو موسیٰ اشعری، عامر شعبی اور حسن بصری وغیرہ سے روایت کیا، اور خود ان سے ان کے بیٹے عیسیٰ نے اور ثوری، ابن مبارک اور یحییٰ بن سعید قطان وغیرہ نے روایت کیا ہے، عبد الرحمن بن مہدی نے کہا: ان میں کوئی حرج نہ تھا۔ ابو حاتم نے کہا: صدوق ہیں، قائل حجت نہیں ہیں۔ نسائی نے کہا: ان میں کوئی حرج نہیں۔

[تہذیب المعجم ص ۱۱۲/۳: میزان الاعتدال ص ۱۰۱/۳:

لا علام ۸۵/۹: شذرات الذہب ص ۲۴۷/۱]